

تحقیقاتِ نادرہ پر مشتمل عظیم الشان فقہی انسائیکلو پیڈیا



الْعَمَلَايَا النَّبَوِيَّةُ فِي
الْفُتُوَى الرَّضَوِيَّةِ

فتاویٰ رضویہ



جلد 10

مع تخریج و ترجمہ عربی عبارات

تیسرے ایڈیشن: اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

العطاء يا النبي في الفتاوى الصورية

مع تخریج وترجمہ عربی عبارات

جلد دہم

تحقیقات تادمہ پرنٹل چودھویں صدی کا غفرلہ شان
فقیہی انسانیہ کلوسیڈیا

امام احمد رضا بریلوی مدظلہ العالی

1111 — 1112
1113 — 1114

رضا فاؤنڈیشن • جامعہ نظامیہ رضویہ

اندرن لوہاری دروازہ، لاہور، پاکستان (۱۱۲۵)

فون ۶۶۵۲

جلد دہم

(جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں)

کتاب	_____	قادی رضویہ جلد دہم
تصنیف	_____	شیخ الاسلام امام احمد رضا قادری بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
فیضانِ کرامت	_____	مفتی اعظم پاکستان حضرت علامہ مفتی محمد عبد القیوم ہزاروی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
سرپرستی	_____	مولانا صاحبزادہ محمد عبد المصطفیٰ ہزاروی ناظم اعلیٰ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور و شیخ پورہ
اہتمام	_____	مولانا صاحبزادہ قاری نصیر احمد ہزاروی ناظم شعبہ نشر و اشاعت - - - - -
ترجمہ عربی عبارت	_____	حضرت علامہ مفتی محمد خلیل قادری، لاہور
پیش لفظ	_____	حافظ محمد عبد الستار سعیدی ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور
ترتیب فہرست	_____	- - - - -
تخریج و تصحیح	_____	مولانا ذریعہ احمد سعیدی
کتابت	_____	محمد شریف محل، کوئٹہ کلاں (گوجرانوالہ)
پیشنگ	_____	مولانا محمد غوثا تاج محل قصوری معلم شعبہ فارسی جامعہ نظامیہ لاہور
صفحات	_____	۸۳۲
اشاعت	_____	ربیع الاول ۱۴۱۷ھ / اگست ۱۹۹۶ء
مطبع	_____	
ناشر	_____	رضا فاؤنڈیشن جامعہ نظامیہ، اندرون لوہاری دروازہ، لاہور
قیمت	_____	روپے



ملنے کے پتے:

○ رضا فاؤنڈیشن، جامعہ نظامیہ رضویہ، اندرون لوہاری دروازہ، لاہور

۰۳۰۰/۹۳۱۵۳۰۰ ۷۹۶۵۷۷۲

○ مکتبہ اہلسنت، جامعہ نظامیہ رضویہ، اندرون لوہاری دروازہ، لاہور

○ خیابان القرآن پبلیکیشنز، گنج بخش روڈ، لاہور

○ شبیر پراڈز، ممبئی، اردو بازار، لاہور

اجمالی فہرست

۵	_____
۶۲	_____
۳۲۱	_____
۳۵۲	_____
۵۱۳	_____
۵۲۱	_____
۶۵۴	_____
۷۱۳	_____

پیش لفظ
کتاب الزکوۃ
کتاب الصوم
باب رویۃ الهلال
باب القضاء والکفارة
باب الغریۃ
کتاب الحج
باب الجنایات فی الحج

فہرست رسائل

۷۵	_____
۱۷۱	_____
۱۸۷	_____
۲۱۳	_____
۲۷۱	_____
۳۵۹	_____

○ تجلی مشکوۃ
○ اعز الاکتفاء
○ سرادع التفسیر
○ افصح البیان
○ الزہر الباسم
○ اذکی الادل

فهرست رسائل

١٠٤	_____	○ الحروف المحسن
٢٠٩	_____	○ السنة المستأجرة
٢٣٩	_____	○ بذل الجوائز
٢٦٩	_____	○ النهي المحاجر
٣١٤	_____	○ الهادى المحاجر
٣٢٩	_____	○ اهلاك الوهابيين
٣٨٥	_____	○ طريق المناس
٥٣١	_____	○ جمل النور
٥٦٩	_____	○ الحجة القاطعة
٦٢٩	_____	○ اتيان الارواح
٦٦١	_____	○ جلى الصنوت
٦٤٥	_____	○ حياة الموات
٨٣٤	_____	○ الوفاق المستين

www.alhazrat.com



www.alahazratnetwork.org

پیش لفظ

الحمد لله اعلم حضرت امام المسلمین مولانا شاہ احمد رضا خاں فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کے خزانہ علمیہ و ذخائر فقہیہ کو جدید انداز میں عصر حاضر کے تقاضوں کے مطابق منظر عام پر لانے کے لیے دارالعلوم جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور میں "رضا فاؤنڈیشن" کے نام سے جو ادارہ چند سال قبل قائم ہوا تھا وہ انتہائی برق رفتاری کے ساتھ مجوزہ منصوبہ کے ارتقائی مراحل کو طے کرتے ہوئے اپنے ہدف کی طرف بڑھ رہا ہے۔ کتاب الطہارت، کتاب الصلوٰۃ اور کتاب الجنائز پر مشتمل نو خوبصورت جلدیں آپ تک پہنچ چکی ہیں، اب بفضلہ تعالیٰ جلد مجتہدہ بعنایت رسولہ الکریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دسویں جلد پیش کی جا رہی ہے۔

جلد دہم

یہ جلد فتاویٰ رضویہ قدیم جلد چہارم میں سے کتاب الزکوٰۃ سے آخر تک ۳۱۶ سوالوں کے جوابات پر مشتمل ہے، اس طرح قدیم چار جلدیں دس جدید جلدوں کی صورت میں مکمل ہو چکی ہیں۔ اس جلد کی عربی و فارسی عبارات کا ترجمہ فاضل شہیر مترجم کتب و کثیر حضرت علامہ مفتی محمد خاں قادری نے فرمایا ہے جبکہ جلد ششم، ہفتم اور ہشتم کا ترجمہ بھی انہی کی رشحات قلم کا اثر ہے۔

پیش نظر جلد میں شامل رسالہ البدور والاجلّة فی امور الالهة، اس کی شرح فوراً لادلة البدور الاجلّة اور اس کے حاشیہ سابقہ العلّة من فوراً لادلة میں تقدم و تاخر عدم ترتیب کی وجہ سے خاصاً الجھاد تھا جس کی بنا پر اس سے استفادہ بہت دشوار تھا، موجودہ ایڈیشن میں متن، شرح اور متعلقہ حاشیہ کو انتہائی حسن ترتیب کے ساتھ باہم مربوط کر دیا گیا چنانچہ اب اس سے بآسانی استفادہ کیا جاسکتا ہے، نیز رسالہ النيرة الوضیة شرح الجوهر المضية مع حاشیة الطرף الرضیة جو کہ پہلے فتاویٰ رضویہ میں شامل نہ تھا، موضوع کی مناسبت سے شامل اشاعت کر دیا گیا ہے۔ علاوہ ازیں اس جلد میں شامل رسالے کے مندرجات کی مفصل فہرست راقم نے افادہ قارئین کے لیے تیار کر دی ہے متعدد ضمنی مسائل و فوائد کے علاوہ اس جلد میں مندرجہ ذیل سات عنوانات زیر بحث لائے ہیں:

www.alaal-zakwat.org

(۲) کتاب الصم

(۳) باب فی رویة الاحلال

(۴) باب التضايف والكفارة

(۵) باب الفدية

(۶) کتاب الحج

(۷) باب الجنایات فی الحج

مندرجہ بالا عنوانات کے علاوہ انتہائی دقیق اور گرانقدر تحقیقات و تحقیقات پر مشتمل مندرجہ ذیل سولہ رسالے بھی اس جلد میں شامل ہیں:

(۱) تجلی مشکوٰۃ لاناۃ اسئلة الزکوٰۃ (۱۳۰۷ھ)

ہر قسم کے مال کی زکوٰۃ کے حساب لگانے، ادا کرنے کے اوقات اور مصارف کا بیان

(۲) اعز الاکتفاء فی رد صدقة مانع الزکوٰۃ (۱۳۰۹ھ)

صاحب نصاب زکوٰۃ ادا نہ کرے اور دیگر صدقات و خیرات کرے یا ذمہ میں قرآن ہوں اور نوافل ادا کرے تو یہ مقبول نہیں۔

(۳) مرادع التصف عن الامام ابی یوسف (۱۳۱۸ھ)

حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی جانب ایک مسئلہ کو غلط فہم کر دیا گیا اس رسالہ میں اس کا جواب دیا گیا ہے۔

- (۴) افصح البیان فی حکم مزاسع ہندوستان (۱۳۱۸ھ)
ہندوستان کی زمینوں کے تفصیلی احکام
- (۵) الزہر الباسم فی حرمة الزکوۃ علی بنی ہاشم (۱۳۰۷ھ)
بنی ہاشم پر زکوۃ اور صدقات واجبہ حرام ہیں اور ان کو دے ادا نہ ہوگی۔
- (۶) ازکی الاہلال یا بطلال ما احدث الناس فی امر الہلال (۱۳۰۵ھ)
روایت ہلال میں تاریخی خبر معتبر نہیں۔
- (۷) طرق اثبات ہلال (۱۳۲۰ھ)
اثبات ہلال کے صحیح اور غلط طریقے
- (۸) البدور الاجلۃ فی امور الاہلۃ مع شرح نور الادلۃ قبل دور الاجلۃ مع حاشیۃ
رافع العلۃ عن نون الادلۃ (۱۳۰۳ھ)
روایت ہلال کے تفصیلی احکام
- (۹) الاعلام بحال البخور فی الصیام (۱۳۱۵ھ)
اگر جتنی زبان وغیرہ کا دھواں منہ یا ناک میں کس طرح جاتے ہے روزہ ٹوٹتا ہے
- (۱۰) تفاسیر الاحکام لفدیۃ الصلوۃ والصیام (۱۳۱۶ھ)
بعد از موت نماز روزہ کے فقیہ کے مفصل مسائل
- (۱۱) ہدایۃ الجنان باحکام رمضان (۱۳۲۲ھ)
صبح صادق اور کاذب کی معرفت کرائی گئی ہے اور نقشوں سے صبح صادق سمجھایا گیا ہے نیز افطار
سحر کے مسائل بیان کیے گئے ہیں۔
- (۱۲) درء القبح عن دراک وقت الصبح (۱۳۲۶ھ)
صبح صادق معلوم کرنے کا قاعدہ بیان کیا گیا ہے (سحری کے وقت کی تحقیق جلیل)
- (۱۳) العروض المعطارۃ فی من دعویۃ الافطار (۱۳۱۲ھ)
دعائے افطار بعد افطار پڑھنا
- (۱۴) صیقل الرین عن احکام مجاورۃ الحرمین (۱۳۰۵ھ)
حرمین طہیین میں سکونت کرنے کا بیان

(۱۵) انوار البشارۃ فی مسائل الحج والزیارۃ (۱۳۲۹ھ)
آداب سفر ، مقدمات حج ، احکام حج ، احرام ، طواف اور طریقتہ حج وغیرہ
کا بیان ۔

(۱۶) التیوق الوضیۃ شرح الجوهرة النضیۃ مع حاشیۃ الطرۃ الرضیۃ (۱۲۹۵ھ)
مسائل حج و زیارت کا بیان

حافظ عبدالستار سعیدی
ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور

ربیع الاول ۱۴۱۷ھ
اگست ۲۰۰۰ء

www.alahazratulnawaz.org

فت : ماتین کا نام سید حسین بن صالح جبل اللیل فاطمی حسینی امام و خطیب شافعیہ مکتہ المکرّمہ متوفی ۱۳۰۱ھ
شرح و حاشیہ از اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں قادری بریلوی قدس سرہ
اعلیٰ حضرت نے یہ رسالہ بار اول کے حج میں مکہ معظمہ میں ایک دن میں تالیف کیا ۔

فہرست مضامین

کتاب الزکوٰۃ

- | | | | |
|----|--|----|--|
| ۴۳ | مسئروہ مال کی قیمت چورسے معاف کر کے مالک زکوٰۃ میں محسوب کرے۔ | ۴۳ | زکوٰۃ نماز روزہ اور عشر کا ثبوت۔ |
| ۴۳ | بلا اجازت مقروض اسس کا قرض کوئی مال زکوٰۃ سے ادا کر دے۔ قرض میں دیے ہوئے روپوں کی زکوٰۃ۔ | ۴۴ | زکوٰۃ ادا ہونے کے لیے نیت شرط ہے عیدی یا انعام کے طور پر دینا۔ سہری جگہ لانے والے۔ ڈالنے والے وغیرہ سنانے والے کو زکوٰۃ دینا۔ |
| ۴۳ | ● رسالہ تجلی المشکوٰۃ لانا راقہ اسئلۃ | ۴۵ | فائدہ: مشروط فاسد سے زکوٰۃ فاسد نہیں ہوتی۔ |
| ۴۵ | الزکوٰۃ (ہر قسم کے مال کی زکوٰۃ کے حساب لگانے ادا کرنے کے اوقات اور مصارف کے بیان) | ۴۶ | مال زکوٰۃ سے غلہ وغیرہ خرید کر فقرا میں تقسیم کرنا۔ |
| ۴۵ | زکوٰۃ سے متعلق سات سوالات۔ | ۴۷ | مال زکوٰۃ سے کھانا کھانا کپڑا پہنانا۔ |
| ۴۵ | مسئلہ اولیٰ: زکوٰۃ بتدریج دی جائے یا یکبشت۔ | ۴۸ | محتاجوں کو بٹھا کر کھانے کھلانے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ |
| ۴۵ | زکوٰۃ پیشگی ادا کرنے کی صورت میں تفریق و تدریج کا کامل اختیار ہے۔ | ۴۹ | نقطہ کے زمانے میں چھ روپیہ میں غلہ خرید کر چار روپیہ میں محتاجوں کے ہاتھ بیچے اور دو روپیہ زکوٰۃ میں محسوب کرے زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں۔ |
| ۴۵ | حروف حول سے پہلے زکوٰۃ واجب الادا نہیں ہوتی۔ | | |

مسئلہ رابعہ، سادات محتاجین کو زکوٰۃ دینے کا بیان۔

زکوٰۃ سادات کرام اور مقام بنی ہاشم پر حرام قطعی ہے۔ سادات کرام پر صدقات مفروضہ کی حرمت ازراہ جمعہ کے اجماع اور احادیث متواترہ سے ثابت ہے۔ سادات کرام پر صدقات مفروضہ کے حرام ہونے سے متعلق بیسٹ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے حدیثیں روایت فرمائی ہیں۔

سادات کے لیے تحريم صدقات کی علت ان حضرات عالیہ کی عزت و کرامت اور عظمت و طہارت ہے۔ زکوٰۃ مال کا نسل اور گناہوں کا دھوہن ہے۔ حقنی استحقاق کو امت میں بنی ہاشم کے برابر نہیں۔ ہاشمی کے غلام مکاتب کو زکوٰۃ جائز نہیں۔ بنی ہاشم کے لیے جو از زکوٰۃ کے فخری کی جہاد ایک مرجوح و مجروح روایت پر ہے۔

بروقت اختلاف ظاہر الروایۃ ہی مرشح ہے۔ جو کچھ ظاہر الروایۃ کے خلاف ہے ہمارے اندر کا مذہب نہیں۔

وقت دلیل موجب قبول ہے۔

روایت کی موافقت مانع عدول از روایت ہے۔ سادات کرام کے لیے نہ زکوٰۃ لینا جائز، نہ انھیں دینا جائز، اور نہ ان کو دینے سے زکوٰۃ ادا ہوتی ہے۔

قولی مرجوح پر فخری جہالت اور اجماع کے خلاف ہے۔ اس زمانہ پر آشوب میں سادات کرام کی عوامات کیونکر ہو!

حضرات سادات اور اہل بیت رسول صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کی خدمت و معاشرت کے فضائل۔ ۱۰۵

قیامت کا وہ سخت ضرورت و حاجت کا دن ہے۔ ۱۰۵

سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ایک

معاہدہ طاعت جملہ مہمات و جہان کو پس ہے۔ ۱۰۵

وہ تدبیر جس سے خدمت سادات بھی بجا ہو اور

زکوٰۃ بھی ادا ہو۔ ۱۰۶

مال زکوٰۃ سے میت کو کفن دینا جائز نہیں۔ ۱۰۶

مال زکوٰۃ سے کفنی میت کے جوار کا جیو۔ ۱۰۶

تعمیر مسجد وغیرہ تمام نیک کاموں میں مال زکوٰۃ

صرف کرنے کا حیلہ۔ ۱۰۶

نیک کام کی رہنمائی کرنے والے کو اتنا ہی ثواب

ملا ہے جتنا نیک کام کرنے والے کو۔ ۱۰۶

نیک کام میں شریک ہونے والے تمام افراد کو

کامل ثواب ملا ہے شراکت کی وجہ سے کسی کے

اجر میں کمی واقع نہیں ہوتی۔ ۱۰۶

نیک کاموں میں زکوٰۃ خرچ کرنے کے لیے کسی

مستحق زکوٰۃ سے تملیک کرانے میں دونوں کو ثواب

ملا ہے۔ ۱۰۶

جس سے تملیک کرائی اس سے جبراً واپس نہیں

لے سکے کیونکہ وہ مستقل مالک ہو چکا ہے لہذا اسے

اختیار ہے پاس دے یا نہ دے۔ ۱۰۶

ہبہ و صدقہ شرط خاسد سے خاسد نہیں ہوتے۔ ۱۰۸

مستحق و جبراً اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک مستحق یا

مسجد پر مال زکوٰۃ صرف کرنے کا ایک بے غلط طریقہ۔ ۱۰۸

- ۱۰۸ جاتن جب اپنے دین کی جنس سے مال مدیون پائے تو اس کی رضامندی کے بغیر لے سکتا ہے۔
- ۱۰۹ وہ ان اپنے مدیون فقیر کو زکوٰۃ دے کر دین کی وصولی کے طور پر واپس لے سکتا ہے، نہ دے تو چھین سکتا ہے۔
- ۱۰۸ اگر کچھ پیسے بعض روپوں کے بچے تو جامع صغیر سے مظاہر تقاضا یعنی بدین کی شرط معلوم ہوتی ہے مگر روایت مبسوط پر ایک ہی صاحب کا قصہ کافی ہے۔
- ۱۰۹ کوئی صدقہ بے قبضہ تمام نہیں ہوتا۔
- ۱۰۹ مال زکوٰۃ کو اپنے خورد و برد میں لانے کیلئے نیلوں کا سہارا لیا مقاصد شرع کے خلاف اور گویا رب تعالیٰ کو فریب دینا ہے۔
- ۱۰۹ مسئلہ خامسہ: زکوٰۃ کن مصارف میں دینا جائز ہے۔
- ۱۰۹ مصروف زکوٰۃ کی تدفین۔
- ۱۰۹ شرور اشخاص زکوٰۃ دینا ناجائز ہے باقی سب دینا جائز۔
- ۱۰۹ ہاتھی کی زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔
- ۱۰۹ عورت اپنے شوہر کو اور شوہر اپنی بیوی کو زکوٰۃ نہیں دے سکے اگرچہ بیوی کو طلاق مغلطہ دی ہو جب تک عدت سے باہر نہ آئے۔
- ۱۰۹ اپنی اولاد اور اولاد کی اولاد کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔
- ۱۰۹ اپنے والدین اور والدین کے والدین کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔
- ۱۰۹ اپنی اصل و فروع کو زکوٰۃ دینا ناجائز اگرچہ سریر اصلی و فرعی رشتے بذریعہ زنا ہوں۔
- ۱۰۹ اپنے اصول و فروع، شوہر اور بیوی کے ملوک کو زکوٰۃ دینا ناجائز اگرچہ مکاتبہ ہو۔
- ۱۰۹ غنی، اس کی تاباخی اولاد اور اس کے غیر مکاتبہ ملوک کو زکوٰۃ نہیں دے سکے۔
- ۱۰۹ ہاتھی کے آزاد کردہ غلام کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔
- ۱۰۹ کافر کو زکوٰۃ نہیں دے سکے۔
- ۱۰۹ ان سولہ اشخاص کا بطور خاص ذکر جنہیں زکوٰۃ دینا جائز ہے مگر عدم جواز کا وہم ہو سکتا تھا۔
- ۱۰۹ جس کی ماں ہاشمیہ اور باپ غیر ہاشمی ہو کہ وہ ہاشمی کہلا سکتا ہے!
- ۱۰۹ شرع میں نسب باپ سے ہے۔
- ۱۰۹ جو قطعہ ماں کے سیدہ آئی ہوئے سے سیدہ بن گئیے اور اس پر اصرار کرے وہ بیکم حدیث مستحبی لعنت ہے۔
- ۱۰۹ تواج اصلیت سے فارغ نصاب پر دسترس نہ رکھنے کی چند صورتیں۔
- ۱۰۹ نصاب مذکور پر دسترس رکھنے والا زکوٰۃ نہیں لے سکتا۔
- ۱۰۹ چاہے غازی ہو یا عجمی ہو یا طالب علم۔
- ۱۰۹ مایل زکوٰۃ بحالت غنا بھی بقدر عمل زکوٰۃ سے لے سکتا ہے۔
- ۱۰۹ زکوٰۃ دینے میں تملیک شرط ہے۔
- ۱۰۹ محتاجوں کو اپنے دسترخوان پر بیٹھا کر بطور اباحت کھانا کھلا دینے، میت کے کفن و دفن میں لگانے یا مسجد، کنواں، خانقاہ، مدرسہ، پل اور سرائے وغیرہ بنوانے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔
- ۱۰۹ مسافر اپنی حاجت سے زائد زکوٰۃ نہیں لے سکتا۔
- ۱۰۹ جبکہ فقیر حاجت سے زائد بھی لے سکتا ہے۔

- مسئلہ سادسہ : اگر سیدہ تو لے دو ملے
ملائی زیور اور تین سو اکٹالیس تو لے نقرائی زیور
پر زکوٰۃ کتنی ہوگی اور آئندہ ہر سال کے لئے
و مستور العمل کیا ہے۔
- ۱۱۳ جو شخص سونے اور چاندی دونوں مالوں کا مالک
اس پر وجوب زکوٰۃ سے متعلق بعض ضوابط ضروریہ
کا بیان۔
- ۱۱۴ مال جب بشرائط معلوم نصاب کو پہنچے تو بنفسب
وجوب زکوٰۃ کا سبب ہو اور اگر ایک تکمیل میں متعلق ہے
اگر سونا اور چاندی الگ الگ نصاب نہ بنتے
ہوں اور ملائے سے نصاب بن جاتے ہوں تو
کو بطور تقویم ملا کر نصاب بنایا جائے گا۔
- ۱۱۵ سونے اور چاندی کو آپس میں ملا کر صرف بغرض
تکمیل نصاب ہوتا ہے۔
- ۱۱۶ قسم سیم و زر سے مقصود تکمیل واجب ہے نہ کہ
تبدیل واجب۔
- ۱۱۷ ذہب و ففضہ کے کامل نصابوں میں حکم نہیں
بلکہ دونوں پر جدا زکوٰۃ واجب ہوگی۔
- ۱۱۸ دونوں نصابوں کا مالک اگر چاہتا ہے کہ ایک ہی
زکوٰۃ میں دونوں کو قیمت لگا کر دونوں کو ضم کر لینے
میں مضائقہ نہیں مگر ایسی تقویم واجب ہے جس
میں فقراء کا نفع زیادہ ہو۔
- ۱۱۹ غیر نصاب کو نصاب سے تقویم کر کے ملائیں گے
زکوٰۃ نصاب کو غیر نصاب سے۔
- ۱۲۰ اختلاف در زکوٰۃ سیم میں حال میں منحصر ہے۔
- ۱۱۸ جدہ دل اختلافات در زکوٰۃ سیم مع اشارۃ احکام۔
- ۱۱۹ شرح ضابطہ اولیٰ۔
- ۱۲۰ ضابطہ اولیٰ کی باتہ صورتیں اور ان سب کی شالیں۔
- ۱۲۱ ضروری قاعدہ عظیم الغائہ واجب الحفظ۔
- ۱۲۲ شرح ضابطہ ثانیہ۔
- ۱۲۳ ضابطہ اولیٰ کی جو تین صورتیں۔
- ۱۲۴ عالم میں کوئی اختلاف در زکوٰۃ سیم ۳ صورتوں سے
خارج نہیں ہو سکتا۔
- ۱۲۵ صورت جزئیہ مستولی عنہا کا حکم
- مسئلہ سابع : صحیح تھا و زکوٰۃ نہ معلوم
ہونے کی وجہ سے جو ہر سال مقدار واجب سے
کم زکوٰۃ میں دیا گیا ہے وہ محسوب زکوٰۃ ہوا یا
نہیں !
- ۱۲۶ آدائے زکوٰۃ میں نیت ضروری ہے مقدار حسب
صحیح معلوم ہونا شرائط صحت سے نہیں۔
- ۱۲۷ دین عبد انسان کے حوائج اصلہ سے ہے۔
- ۱۲۸ دین عبد سے کیا مراد ہے !
- ۱۲۹ دین عبد منہا کر کے اگر نصاب ماقی رہتا ہے
تو باقی پر زکوٰۃ واجب ہوگی اگر نصاب باقی
نہیں رہتا تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔
- ۱۳۰ جس شخص کے پاس دو سو چالیس درہم چاندی
ہے اس پر چھ درہم شرعی زکوٰۃ واجب ہے
ایسا شخص اگر ہر سال پانچ درہم دیتا گیا تو کیا
حکم ہوگا !
- ۱۳۱ چند سال کی زکوٰۃ ادا نہ کی ہو تو ادائیگی کا طریقہ۔

۱۲۹	زکوٰۃ کے نصاب۔	۱۲۳	عورت کا حرم مانع زکوٰۃ نہیں۔
۱۳۰	چند سال کی زکوٰۃ ادا کرنا۔	۱۲۳	عورتوں کو دسے ہوئے زیوروں کی زکوٰۃ شوہر پر ہے۔
۱۳۱	صاحب نصاب عورت کی زکوٰۃ عورت کے ذمہ ہے، جو زیورات عورت کو پہننے کے لیے لے گئے ان کی زکوٰۃ شوہر پر ہے۔	۱۲۳	نخال نصاب کے بعد اضافہ شدہ مالی پر بھی زکوٰۃ ہے۔
۱۳۲	مال تجارت، نقد، مال قرض کی صحت میں ہو تو زکوٰۃ کیسے ادا ہو۔	۱۲۴	شایدیوں میں خرچ کرنے کے لیے رکھے ہوئے روپوں پر زکوٰۃ ہے۔
۱۳۳	بازار کا نرخ کہاں معتبر ہے!	۱۲۴	تابعیوں پر زکوٰۃ نہیں۔
۱۳۴	مردوں زکوٰۃ کی۔ ادا نہ ہونے پر نہ تمسک پر۔	۱۲۴	قرض اور روپوں کا حکم۔
۱۳۵	سوسے چاندی اور روپے کے نصاب۔	۱۲۴	نصاب و خمس نصاب پر زکوٰۃ۔
۱۳۶	مختلف قسم کی زکوٰۃ سے متعلق سوال۔	۱۲۴	فی سیکڑہ ڈھائی روپیہ زکوٰۃ۔
۱۳۷	سوسے چاندی میں سال تمام ہونے پر جو بھاء اس کا اعتبار ہے۔	۱۲۴	مال نصاب سے کم نہ ہو جائے زکوٰۃ تو ہر سال واجب ہوگی۔
۱۳۸	فی سیکڑہ ڈھائی روپیہ زکوٰۃ ہے۔	۱۲۵	تابعی لڑکیوں کو پیر شدہ زیوروں کی زکوٰۃ نہ باپ پر لڑا کیوں پر۔
۱۳۹	زکوٰۃ کی چیزوں پر ہے۔	۱۲۵	تابعی لڑکیوں کے ملوکہ زیوروں پر زکوٰۃ نہیں، نہ مردوں پر زیوروں پر۔
۱۴۰	بغیر اجازت دوسرے کی زکوٰۃ ادا نہ ہوگی چاہے باپ بیٹے کی یا میاں باپ کی ادا کرے۔	۱۲۵	کتھے روپیہ پر آدمی صاحب نصاب ہوگا۔
۱۴۱	زکوٰۃ میں سال تمام کا نرخ معتبر ہے۔	۱۲۵	سال تمام تک اضافہ شدہ مالی زکوٰۃ میں شامل ہوگا۔
۱۴۲	تج کیلئے نہیں انداز مالی پر زکوٰۃ قربانی اور صدقہ فطر واجب ہوں گے۔	۱۲۵	امانت اور قرض کے روپے نصاب میں شمار ہوں گے۔
۱۴۳	چند سال کی زکوٰۃ باقی ہو تو ان کی زکوٰۃ معلوم کرنے کا قاعدہ۔	۱۲۵	تین سال تک عورت کے پاس زیورات تھے اور زکوٰۃ ادا نہ کی۔
۱۴۴	بیک، ڈاک خانہ یا امانت میں روپیہ ہوں تو ان پر زکوٰۃ واجب ہے۔	۱۲۶	نصاب سے کم مال نہ ہو جائے ہر سال زکوٰۃ واجب ہوگی۔
۱۴۵	ڈاک خانہ کے پراہیسی نوٹوں کا حکم۔		

- ۱۶۶ اس کی زکوٰۃ۔
- ۱۶۷ قرض کے روپیہ پر زکوٰۃ۔
- ۱۶۸ عتق ہر مقررہ قرض ہو تو اس کی عورت کو مقررہ قرض قرار نہیں دیا جائے گا۔
- ۱۶۸ عورت صاحب نصاب ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔
- ۱۶۸ عورت قرض ادا کرنے کے لیے شوہر کو روپیہ سے قرض پر قرض ہو گا یا نہیں۔
- ۱۶۹ عورت پر مہر کی زکوٰۃ کب ہے۔
- ۱۶۸ ● رسالہ احزاب لا کتناک فی روحہ صدقۃ مانہ الزکوٰۃ (صاحب نصاب زکوٰۃ ادا کرے اور دیگر صدقات و خیرات کرے یا عتق میں فرائض پورا اور فرائض ادا کرے تو یہ مقبول نہیں)۔
- ۱۶۲ زکوٰۃ اہل فروع دین و اہم ارباب اسلام ہے۔
- ۱۶۲ قرآن مجید میں تیس بجو نماز کے ساتھ زکوٰۃ کا ذکر فرمایا گیا۔
- ۱۶۱ زکوٰۃ ادا کرنے سے مال بڑھتا ہے جیسے اجزائے فاسدہ نانہ کے کاٹنے سے درخت بڑھتا ہے۔
- ۱۶۲ زکوٰۃ دینے سے مال میں برکت اور نہ دینے سے بربادی ہوتی ہے اس پر چار احادیث کا ذکر۔
- ۱۶۱ پہلی حدیث: زکوٰۃ کا مال جس مال میں ملے ہو گا اسے تباہ و برباد کر دے گا۔
- ۱۶۲ دوسری حدیث: بخشش کی لوڑ تری میں جو مال تلف ہوتا ہے وہ زکوٰۃ نہ دینے کی وجہ سے ہوتا ہے۔
- ۱۵۴ سونے پاندی روپیہ کا نصاب۔
- ۱۵۵ مال تجارت پر ہر سال زکوٰۃ واجب ہوگی۔
- ۱۵۶ منافع کے جوہر حصہ کی خیرات کہنے کی کسی نے سخت مافی اور زائد خرچ کر دیا تو زائد زکوٰۃ میں شمار نہ ہوگا۔
- ۱۵۶ مال تجارت کے اصل اور منافع دونوں پر زکوٰۃ ہے
- ۱۵۶ زکوٰۃ میں قری مہینوں کا اعتبار ہے انگریزی مہینوں کا نہیں۔
- ۱۵۶ پرو زو فند میں زکوٰۃ کا حکم۔
- ۱۵۸ طہراء پر شیعہ طہرینہ زکوٰۃ کرتا۔
- ۱۵۸ پوسے مال تجارت پر زکوٰۃ ہوگی صرف منافع پر نہیں۔
- ۱۵۸ زکوٰۃ ادا کرنے کا مکمل اپنے مصروف میں روپیہ خرچ کر سکتا ہے یا نہیں۔
- ۱۵۹ زکوٰۃ کے روپے تجارت میں نہیں ٹک سکتے ہیں۔
- ۱۶۰ مسکونہ مکان ہزاروں روپیہ کا ہو یا کرایہ کے ہزاروں روپے آتے ہوں محض ضرورت سے زائد نہ ہوں وہ زکوٰۃ لے سکتا ہے۔
- ۱۶۱ مکان اور اسباب خانہ داری پر زکوٰۃ نہیں۔
- ۱۶۱ زکوٰۃ والے مال کا بیان، بریت زکوٰۃ معقہ اور زکوٰۃ الگ کر دی جائے تو فقیر کو دیتے وقت نیت کی ضرورت نہیں۔
- ۱۶۱ فقیر کے پاس دی ہوئی رقم موجود ہو تو اس وقت بھی نیت کر لینا کافی ہوگا۔
- ۱۶۲ دین کے اقسام اور احکام۔
- ۱۶۲ روپے قرض میں ہوں یا کسی نے غصب کیے ہوئے

- تیسری حدیث جس نے اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کر دی
اللہ تعالیٰ نے اس کے مال سے شر کو دور
کر دیا۔ ۱۷۲
- چوتھی حدیث زکوٰۃ دے کر اپنے مالوں کو مضبوط و قلعہ
میں کرنا اور خیرات سے اپنے بیماروں کا علاج کرو
زکوٰۃ ادا نہ کرنے والے اس گناہ کو ساق سے بھی
گزر گئے جو زیادہ نفع کے حصول کے لیے محکم گنہم
کو زمین میں ڈال دیتا ہے۔ ۱۷۳
- پہم ادائیگی روفہ کی آفات سے تعلق اٹھا رہی تھی
زکوٰۃ نہ دینے کی جانکاد آفتوں کی کوئی تاب نہیں
لا سکتا۔ ۱۷۴
- ضعیف النبیان انسان کی کیا جانی زکوٰۃ نہ دینے
کی آفتیں اگر پہاڑوں پر ڈالی جائیں تو خاک میں
مل جائیں۔ ۱۷۵
- نسب سے بڑا حق وہ شخص ہے جو اپنا مال چھوٹے
سے نام کی خیرات میں صرف کرے اور اللہ تعالیٰ کا
قرض اپنی گردن پر رہنے دے۔ ۱۷۶
- شیطان کا یہ بڑا دھوکا ہے کہ آدمی کو نیکی کے پٹے
میں ہلاک کرتا ہے۔ ۱۷۷
- نفل بے قرض نہ دھوکے کی ٹٹی ہے اس کے
قبول کی امید تو مفقودہ اور اس کے ترک کا عذاب
گردن پر موجود۔ ۱۷۸
- قرض خاص سلسلہ قرض ہے اور نفل گویا
تحفہ و نذرانہ۔ ۱۷۹
- حضرت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی
برکت و قنات سیدنا حضرت فاروق اعظم
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو وصیت۔ ۱۸۰
- کوئی نفل قبول نہیں جو تاجب تک فرض ۱۸۱
نہ کر دیا جائے۔ ۱۸۲
- سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کتاب مستطاب
فتوح الغیب شریف سے چند جگہ شکاف مثالیں۔ ۱۸۳
- اسلام کے فرائض اور نماز، زکوٰۃ، روزہ و رمضان
اور حج میں سے اگر تین ادا کرے اسے کچھ کام نہ دیں گے
جب تک بیماروں کو نہ بجالائے۔ ۱۸۴
- زکوٰۃ نہ دینے والے شخص نے جو خیرات کی مسجد
بنوائی اور نمازوں وقف کیا، یہ سب امور صحیح و
لازم تو ہو جاتے مگر جب تک زکوٰۃ پوری پوری
ادا نہ کرے ان پر امید ثواب و قبول نہیں۔ ۱۸۵
- وہی ہوتی خیرات فقیر سے واپس نہیں لے سکتا۔ ۱۸۶
- وقف بعد نمازی لازم و حق ہو جاتا ہے اس کے
ابطال کا ہرگز اختیار نہیں رہتا۔ ۱۸۷
- وقف میں میراث جاری نہیں ہوتی۔ ۱۸۸
- دیکھا دے کے لیے بھی ہوتی نماز صحیح تو ہو گئی،
فرض اگر کیا مگر قبول نہ ہوگی نہ ثواب پائیگا
بلکہ گناہ کا کڑا کیڑا کیڑا ہوگا۔ ۱۸۹
- اللہ تعالیٰ کو بندے کی بھلائی اور عذاب شدید
سے اس کی رہائی منظور ہے۔ ۱۹۰
- زکوٰۃ ادا کے بغیر وقف، مسجد اور خیرات وغیرہ
مقبول کرانے کی ایک نیک تدبیر۔ ۱۹۱
- بدت دراز گردنہ کے باعث اگر زکوٰۃ کا تحقیق

- حساب معلوم نہ ہو تو کیا کرنا چاہئے۔ ۱۸۲
- اپنی کو زکوٰۃ دینے سے دو گنا ثواب ہے ایک ۱۸۳
- صلہ دہی کا اور ایک تصدق کا۔
- اگر کوئی شخص پچھلے تمام سالوں کی واجب الادا ۱۸۴
- زکوٰۃ دے تو خالی ہاتھ رہ جاتا ہے تو اس کے
- چھٹکارے کا حیلہ۔
- سال تمام برقرار زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے اور ۱۸۵
- پیشگی ادائیگی کے لیے ماہ رمضان بہتر
- وقت میں قیمت کا اعتبار ہے۔ ۱۸۶
- معصوم زکوٰۃ کے ہاتھ کوئی چیز بیع کر کے زکوٰۃ ادا ۱۸۷
- کرنے کی صورت۔
- قرض کی ایک صورت۔
- مال تجارت وغیرہ پر سال تمام پر زکوٰۃ واجب ۱۸۸
- ہوگی۔
- اعتراف کون لوگ ہیں۔
- رسالہ مودع التمسع عن اکامامہ ۱۸۹
- ابن یوسف (حدیث امام ابو یوسف رحمۃ اللہ
- تعالیٰ علیہ کی جانب ایک مسئلہ کو غلط فہم
- کر دیا گیا ہے اس رسالہ میں اس کا جواب
- دیا گیا ہے)
- امام ابو یوسف کے بارے میں جو حکایت امام ۱۹۰
- بخاری کے حوالے سے بیان کی جاتی ہے وہ
- بخاری شریف میں نہیں۔
- سال تمام ہونے سے پہلے اگر کوئی زکوٰۃ ادا کرے ۱۹۱
- تو جائز و روا ہے۔
- ثبوت شفعہ کے بعد اس کے استقاط کا حیلہ کرنا ۱۹۲
- مکروہ ہے البتہ دفع ثبوت کے لیے حیلہ
- امام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ نہیں۔ ۱۹۳
- استقاط زکوٰۃ کے حیلہ کے عدم جواز پر فتویٰ ہے
- یہی طرفین کا مذہب ہے۔ ۱۹۴
- حیلہ استقاط زکوٰۃ کے بارے میں امام ابو یوسف ۱۹۵
- نے اپنے سابق قول سے رجوع فرمایا۔
- امام دین جب ایک قول سے رجوع فرمائے ۱۹۶
- تو وہ اب اس کا قول نہ رہا، نہ اس سے اس
- پر ظن روا ہے۔ ۱۹۷
- ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما جواز متعہ کے ۱۹۸
- قائل تھے پھر ضرمت متعہ کی طرف رجوع فرمایا۔
- زید ابن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ پہلے سود کی بعض ۱۹۹
- صورتوں کے جواز کے قائل تھے پھر رجوع فرمایا۔
- امام ابو یوسف کی طرف فسوق و حکایت کسی سید ۲۰۰
- مستند سے ثابت نہیں۔
- جمہور کے اجتہاد میں کسی فعل کا جواز آنا اور بات ۲۰۱
- ہے اور خود اس کا ترکیب ہونا اور بات ہے۔
- اساطین دین الہی بار بار عوام کے لیے رخصت ۲۰۲
- جاتے ہیں اور خود عزیمت پر عمل کرتے ہیں۔
- امام اعظم ابو حنیفہ اور ان کے شاگرد کے شاگرد ۲۰۳
- محمد بن مقاتل رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ
- ہم غیہ قمر کی حرمت کا فتویٰ نہیں دیتے مگر اس ۲۰۴
- کے باوجود اس کو چیتے بھی نہیں ہیں۔
- کیا زید پر ظن کرنا جائز ہے؟ ۲۰۵

- ۱۹۴ علیٰ غیبی امام ابو یوسف پر مصنف رحمہ اللہ تعالیٰ کی مناظرہ نزلت۔
- ۱۹۴ مجتہد اپنی خطا پر بھی ثواب پاتا ہے اگرچہ صواب کا ثواب وہ ناسپہ۔
- ۱۹۴ اپنے فرض سے معافیت قطعاً گناہ کبیرہ ہے۔
- ۱۹۴ سخت کبیرہ بلکہ اکبر الکبائر کی نسبت امام المسلمین کی طرف سے سند کر دینا کسی طرح جائز نہیں ہو سکتا۔
- ۱۹۴ بقول امام شافعی تمام فقہاء امام ابو حنیفہ کے بال بچے ہیں۔
- ۱۹۵ امام بخاری کا اپنے زمانے میں حنفیہ حدیث، فقہ رجال اور تحقیق محنت و ضعف روایات میں پایہ رفیع ہے۔
- ۱۹۵ کتب احادیث میں امام بخاری کی کتاب بیشک حیدہ و مقبہ ہے۔
- ۱۹۵ بخاری کی تعالیق، متابعات اور شواہد کو چھوڑ کر اصولی مسانید پر نظر کیجئے تو گنجائش کلام ہے۔
- ۱۹۵ امام ابو حنیفہ کے فضائل۔
- ۱۹۵ امام بخاری نے امام اعظم ابو حنیفہ کے شاگردوں کے شاگردوں سے علم حاصل کیا۔
- ۱۹۶ امام بخاری کو اللہ تعالیٰ نے خدمتِ الفاؤۃ کے لیے بنایا تھا، خدمتِ معانی ائمہ مجتہدین خصوصاً امام ابو حنیفہ کا حصہ تھا۔
- ۱۹۶ محدث و مجتہد کی نسبت عطار و طبیب کی مثل ہے۔
- ۱۹۴ علیٰ غیبی امام ابو یوسف پر مصنف رحمہ اللہ تعالیٰ کی مناظرہ نزلت۔
- ۱۹۴ مجتہد اپنی خطا پر بھی ثواب پاتا ہے اگرچہ صواب کا ثواب وہ ناسپہ۔
- ۱۹۴ اپنے فرض سے معافیت قطعاً گناہ کبیرہ ہے۔
- ۱۹۴ سخت کبیرہ بلکہ اکبر الکبائر کی نسبت امام المسلمین کی طرف سے سند کر دینا کسی طرح جائز نہیں ہو سکتا۔
- ۱۹۴ بقول امام شافعی تمام فقہاء امام ابو حنیفہ کے بال بچے ہیں۔
- ۱۹۵ امام بخاری کا اپنے زمانے میں حنفیہ حدیث، فقہ رجال اور تحقیق محنت و ضعف روایات میں پایہ رفیع ہے۔
- ۱۹۵ کتب احادیث میں امام بخاری کی کتاب بیشک حیدہ و مقبہ ہے۔
- ۱۹۵ بخاری کی تعالیق، متابعات اور شواہد کو چھوڑ کر اصولی مسانید پر نظر کیجئے تو گنجائش کلام ہے۔
- ۱۹۵ امام ابو حنیفہ کے فضائل۔
- ۱۹۵ امام بخاری نے امام اعظم ابو حنیفہ کے شاگردوں کے شاگردوں سے علم حاصل کیا۔
- ۱۹۶ امام بخاری کو اللہ تعالیٰ نے خدمتِ الفاؤۃ کے لیے بنایا تھا، خدمتِ معانی ائمہ مجتہدین خصوصاً امام ابو حنیفہ کا حصہ تھا۔
- ۱۹۶ محدث و مجتہد کی نسبت عطار و طبیب کی مثل ہے۔
- ۱۹۴ علیٰ غیبی امام ابو یوسف پر مصنف رحمہ اللہ تعالیٰ کی مناظرہ نزلت۔
- ۱۹۴ مجتہد اپنی خطا پر بھی ثواب پاتا ہے اگرچہ صواب کا ثواب وہ ناسپہ۔
- ۱۹۴ اپنے فرض سے معافیت قطعاً گناہ کبیرہ ہے۔
- ۱۹۴ سخت کبیرہ بلکہ اکبر الکبائر کی نسبت امام المسلمین کی طرف سے سند کر دینا کسی طرح جائز نہیں ہو سکتا۔
- ۱۹۴ بقول امام شافعی تمام فقہاء امام ابو حنیفہ کے بال بچے ہیں۔
- ۱۹۵ امام بخاری کا اپنے زمانے میں حنفیہ حدیث، فقہ رجال اور تحقیق محنت و ضعف روایات میں پایہ رفیع ہے۔
- ۱۹۵ کتب احادیث میں امام بخاری کی کتاب بیشک حیدہ و مقبہ ہے۔
- ۱۹۵ بخاری کی تعالیق، متابعات اور شواہد کو چھوڑ کر اصولی مسانید پر نظر کیجئے تو گنجائش کلام ہے۔
- ۱۹۵ امام ابو حنیفہ کے فضائل۔
- ۱۹۵ امام بخاری نے امام اعظم ابو حنیفہ کے شاگردوں کے شاگردوں سے علم حاصل کیا۔
- ۱۹۶ امام بخاری کو اللہ تعالیٰ نے خدمتِ الفاؤۃ کے لیے بنایا تھا، خدمتِ معانی ائمہ مجتہدین خصوصاً امام ابو حنیفہ کا حصہ تھا۔
- ۱۹۶ محدث و مجتہد کی نسبت عطار و طبیب کی مثل ہے۔

کیونکہ ان کے اعتراضوں کا منشاء نفسانیت نہ تھا بلکہ ان کا پر محبوبانِ خدا کے مدارکِ عالیہ تک عدم رسائی تھا۔

۲۰۱

۲۰۰ اعتراض باطل، معترض معذور اور معترضِ عظیم کی شانِ ارفع و اعلیٰ۔

۲۰۱

۲۰۲ حوالہ جوں کے معنی۔

۲۰۲

۲۰۰ دوسرے شہروں میں مالِ زکوٰۃ بھیجنے کی صورت۔

۲۰۲

۲۰۲ مئی آذر وغیرہ کی فیس زکوٰۃ میں محسوب نہیں ہوگی۔

۲۰۲

۲۰۰ سالی کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔

۲۰۲

۲۰۳ عشر کا ششہ کار پر ہوگا اور ثنائی میں زمیندار پر۔

۲۰۳

۲۰۳ دوسری جیسویں کی صورتیں۔

۲۰۳

۲۰۱ غلے میں زکوٰۃ نہیں اس میں عشر ہے۔

۲۰۳

۲۰۴ ہندوستان کی زمینیں عشری ہیں یا خراجی۔

۲۰۴

۲۰۱ مالگزاری عشر میں داخل نہیں۔

۲۰۴

● رسالہ افصح البیان فی حکم مزارع

ہندوستان (ہندوستان کی زمینوں کے

تفصیلی احکام)

۲۱۲

۲۰۱ ہندوستان کے مسلمانوں کی زمینیں خراجی نہ بھی

جائیں گی جب تک کسی خاص زمین کی نسبت

خراجی ہونا دلیل شرعی سے ثابت نہ ہو بلکہ وہ

عشری ہیں یا نہ عشری نہ خراجی، اور دونوں

۲۱۳

صورتوں میں ان کا وظیفہ عشر ہے۔

۲۱۳

۲۰۱ عدم رویت، رویت عدم نہیں۔

۲۱۳

۲۰۱ عدم فعل، فعل عدم نہیں۔

۲۱۳

۲۰۱ جو زمین نہ عشری ہو نہ خراجی اس میں عشر واجب

عطا رکامل اگر طیب حاذق کے مدارکِ عالیہ تک نہ پہنچے معذور ہے۔

امام بخاری نہ تابعین میں سے ہیں نہ تبع تابعین میں سے بلکہ امام اعظم کے پانچویں درجے میں جا کر شاگرد ہیں۔

امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا خراج نہیں۔

حضرت امام عاصم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فضائل۔

www.alfolia

ہمارے نزدیک امام بخاری کو امام ابو حنیفہ سے

وہی نسبت ہے جو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ

تعالیٰ عنہ کو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔

فرق مراتب بے شائبہ دستِ حیدر کا رنگ معاویہ

بھی ہمارے سردار، طعن ان پر بھی کارِ قہار۔

جو حمایت معاویہ میں شریعت علی کی اولیت و عظمت و

اکمیت سے آگے بھرے وہ نام بھی یزیدی اور

جو محبت علی میں حضرت معاویہ کی مصابیت و خدمت

بارگاہِ رسالت کو ٹھکڑے وہ شیعہ زیدی ہے۔

یہی نسبت مذکورہ ہی ہمارے نزدیک امام ابن کثیر

کو حضور سیدہ خولتہ اعظم اور مولانا علی قاری کو

شیخ اکبر سے ہے۔

امام بخاری، ابن جوزی اور ملا علی قاری کے اعتراضوں

سے مذکورہ ہستیوں کی عظمت شائع میں منسرق

نہیں پڑتا۔

ان معترضین حضرات پر اعتراض نہیں کرنا چاہیے

- ہوتا ہے۔ ۲۱۳ وجہت الحماۃ، تاکہ اس کا عکس نقیض اس طرح آتا کہ کلاماً توجہ الحماۃ لم تعجب الحماۃ ۲۱۶ عبارت عنایہ میں لفظ یختص موصوم واقع ہوا اور وہ دائم و خلاف مقصود ہے۔ ۲۱۷ وضع مقدم سے وضع تالی پر استدلال کیا جاتا ہے۔ ۲۱۸ وضع تالی سے وضع مقدم پر استدلال نہیں کیا جاتا۔ ۲۱۹ جو زمین ذمی نے اجیار کی بالاتفاق خراجی ہے۔ ۲۲۰ خراج آب خراجی کے ساتھ حاصل نہیں۔ ۲۲۱ سلطان نے ٹھہر کو باغیچہ بنایا یا مردہ زمین اجیار کی تو اگر عشری پانی سے سیراب کرے گا تو عشر ۲۱۸ اور اگر خراجی پانی سے سیراب کرے گا تو خراج واجب ہوگا۔ ۲۲۲ خراج کے لیے سبب وجوب، ارض نامیر ہے۔ ۲۲۳ خراج کھے دیں؟ ۲۱۸ خراج میں کیا دیں؟ ۲۱۹ خراج دو قسم ہے (۱) خراج مقاسمہ، (۲) خراج موقوف۔ ۲۲۰ خراج کتنا دیں؟ ۲۲۱ جزیہ اور صاع کی مقدار کیا ہے؟ ۲۲۲ آتم کی بہار کا عشر کس پر ہے؟ ۲۲۱ بہار کب بچی جائے؟ ۲۲۱ جانوروں کی زکوٰۃ۔ ۲۲۲ متصرف زکوٰۃ کون لوگ ہیں؟ ۲۲۳ مقررہ زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔ ۲۵۰ خدا تعالیٰ کا بیان جنہیں زکوٰۃ دی جا سکتی ہے۔ ۲۵۱
- عشر مالک زمین پر ہو گا یا مزارع پر؟ ۲۱۳ لفظ "نأخذ" آگے لانا قوی سے ہے۔ ۲۱۶ صحت مزارعت کے بارے میں قوی صاحبین کے قول پر ہے۔ ۲۱۷ خراج نہ فوراً بانٹا ہے۔ ۲۱۸ جس زمین کی نسبت خراجی ہونا ثابت ہو جائے اس کا وظیفہ خراج ہے۔ ۲۱۹ خراج شرعی سے ماگہ زائد انگریزی کر کوئی تعلق نہیں۔ ۲۱۸ مطالبہ خراج مشروط بہ تسلط ہے۔ ۲۱۷ جس بلا پر جتنے دن تسلط شرعی سلطنت کا نہ رہا بعد از تسلط بھی ان ایام کے خراج کا مطالبہ نہیں کیا جا سکتا۔ ۲۱۸ خراج کا معرف کیا ہے؟ ۲۱۹ جس شی کا معرف نہ رہے اس کا مطالبہ مثبت ۲۲۱ مطالبہ سلطنت اور وجوب دیانت میں فرق ہے ۲۲۲ بہت چیزوں کا مطالبہ سلطان کو نہیں پہنچتا مگر شرعاً واجب ہیں۔ ۲۲۲ تسلط و حمایت شرط مطالبہ سلطانی ہے نہ کہ شرط نفس وجوب۔ ۲۲۳ متصرف خراج صرف لشکر اسلام نہیں بلکہ تمام مصالح عامہ مسلمین ہیں۔ ۲۲۳ یہاں موجب کلیہ یوں ہے کہ حیثاً وجہت الحماۃ وجہت الحماۃ، نہ یوں کہ حیثاً وجہت الحماۃ

- ۲۵۱ طلبہ کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔
 ۲۵۱ جو بظاہر مصرف زکوٰۃ ہو اسے بھی دے سکتے ہیں۔
 ۲۵۱ لغات بنوانے جائیں تو دھناتی سلاخی کے مصارف زکوٰۃ میں شمار نہ ہوں گے۔
 ۲۵۱ نیاز یا میلاد مال زکوٰۃ سے کیا جائے تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔
 ۲۵۱ صدقہ فطر کی مقدار اور اس کے مصارف، کسی پر اور کب ادا کرنا واجب ہے؟
 ۲۵۲ اپنے عزیز محقر و غنی کو زکوٰۃ دینے میں دونوں ثابت عظیم دین پٹھانے والے طلبہ کو زکوٰۃ دینا افضل ہے۔
 ۲۵۳ گدا گدوں کو زکوٰۃ دینا۔
 ۲۵۳ زکوٰۃ کے روپے طلبہ میں صرف کرنے کی صورتیں۔
 ۲۵۳ نخواستہ یا تعمیر مدرسہ میں زکوٰۃ کے روپے صرف نہیں ہو سکتے، ان کاموں میں صرف کرنے کی صورتیں۔
 ۲۵۳ مال زکوٰۃ سے کتاب وغیرہ حشر پر کر وقت نہیں کر سکتے، ان میں صرف کرنے کی صورت۔
 ۲۵۳ مسجد کے لیے دریاں حشری یا دینی کتاب طبع کرنے میں زکوٰۃ خرچ کرنے کی صورت۔
 ۲۵۴ چندہ کے روپے مخلوط کرنے میں کب ضمان ہے؟
 ۲۵۸ دھامی فنڈ میں زکوٰۃ دینا۔
 ۲۵۸ جنگ یا فساد زدہ مقامات کو زکوٰۃ بھیجنے کا طریقہ۔
 ۲۶۰ چندہ کی رقم یا ذہن مالک مخلوط کی جا سکتی ہیں۔
 ۲۶۱ غنی صدقہ لے تو اس کا حکم۔
- ۲۶۱ طلبہ زکوٰۃ لے سکتے ہیں۔
 ۲۶۲ زکوٰۃ نخواستہ میں صرف نہیں ہو سکتی۔
 ۲۶۲ عظیم کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔
 ۲۶۲ عظیم وغیرہ کو کھانے کھلانے، کپڑے پہنانے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ کھانے کپڑے کی قیمت زکوٰۃ میں محسوب ہوگی، پکوانی وغیرہ کے مصارف محسوب نہ ہوں گے۔
 ۲۶۲ عظیم خانہ کے لیے مکان خریدنا یا اس کے مقدر میں زکوٰۃ خرچ کرنا۔
 ۲۶۲ ضرورت پر حیلہ شرعی کرنا چاہئے، اپنے صحت میں ہلنے کے لیے نہیں، بچوں کے اخراجات کے ردوں سے عورت زکوٰۃ ادا نہیں کر سکتی۔
 ۲۶۳ عیدی وغیرہ کے نام سے زکوٰۃ دی جا سکتی ہے۔
 ۲۶۳ بہن مصرف زکوٰۃ ہے جی نہیں۔
 ۲۶۵ باپ کو زکوٰۃ دینے کی صورت۔
 ۲۶۶ زکوٰۃ اور صدقہ خطر کے مصارف واحد ہیں۔
 ۲۶۶ ماں کی کفالت لاکے پر اور بہن کی کفالت بھائی پر۔
 ۲۶۶ مسجد میں زکوٰۃ خرچ کرنے کی صورت۔
 ۲۶۶ میلہ شرعی کے طریقے اور شرط۔
 ۲۶۸ سادات کرام پر مال زکوٰۃ حرام ہے، زکوٰۃ سے ان کی مدد کرنے کی صورت۔
 ۲۶۹ بیکس دینیہ میں زکوٰۃ خرچ کرنے کی صورت۔
 ۲۶۹ زکوٰۃ کا رکن تمیز فقیر ہے۔

● رسالہ الزہر الباسم فی حرمة الزکوٰۃ

علیٰ بنی ہاشم (بنی ہاشم پر زکوٰۃ اور صدقات واجبہ حرام ہیں)

کیا خمس الخمس کے سقوط کی وجہ سے بنی ہاشم کو زکوٰۃ و صدقہ واجبہ لینا جائز ہے۔

صدقات واجبہ نہ بنی ہاشم کو دینا جائز، نہ انھیں لینا جائز۔

بنی ہاشم کے لیے تحريم صدقات سے متعلق متواتر حدیثیں آئی ہیں۔

علت تحريم صدقات برائے بنی ہاشم ان کی عزت و کرامت ہے۔

زکوٰۃ مال کا میل ہے جس کا حال ماہ مستعمل کی طرح ہے۔

احادیث صحیحہ سے علت مذکورہ کی تصریح۔

تقریر خمس الخمس، تحريم صدقات پر مبتنی ہے نہ کہ تحريم صدقات تقریر خمس الخمس پر۔

سقوط عوض سے رجوع موعض وہیں ہے جہاں زوال موعض، حصول موعض پر موقوف نہ ہو۔

مشتري نے ثمن بائع کو دے دے اور بیع بائع کے پاس ہی ہلاک ہو گیا تو مشتری ثمن کیلئے رجوع کرے گا۔

زوال موعض اگر عوض کے علاوہ کسی اور علت سے حاصل ہو تو جب تک وہ علت باقی رہے گی زوال موعض پیش نہ آئے گا۔

مراض سے بعلت ضرر فرضیت و خود ساقط

ہو جاتا ہے اور اس کے عوض اس پر تحريم لازم ہوتا ہے۔

صدیقہ طیب کی عدم موجودگی میں تحريم بھی ساقط ہو جاتا ہے۔

تحريم صدقہ و تقریر خمس دونوں بنی ہاشم کے لیے مستقل کرامتیں ہیں۔

خمس الخمس بنی ہاشم کے لیے عوض صدقات کس معنی میں ہے؟

معاوضت عرفیہ اور معاوضت مصطلحہ میں فرق۔

خمس الخمس اور صدقات واجبہ میں معاوضت مصطلحہ کا ہونا محل کلام ہے۔ (حاشیہ)

خمس الخمس اور صدقات واجبہ میں انفصال حقیقی نہیں بلکہ منع الجمع ہے۔

مستفصلہ حقیقہ کو منع خلط لازم ہوتا ہے۔

بنی ہاشم کے لیے زکوٰۃ کا عدم جواز فی ہر الزامیہ جو کچھ فی ہر الزامیہ کے خلاف ہر وہ ہمارے اندر کا قول نہیں۔

قول مروج منہ پر عمل ناجائز ہے۔

آام طحاوی کی طرف روایت مشاذہ کو اختیار کرنے کی نسبت مسلم نہیں۔

آام طحاوی کے کچھ اختیارات مفرود ہیں کہ بزرگ مذہب ان پر عمل کے کوئی معنی نہیں۔

آام طحاوی کی بطلان شان مسلم منکر علت قاہرہ اصل مذہب چمنے و غیر است۔

مسنف کی تحقیق کہ امام طحاوی کے نزدیک بھی

- نظارہ روایت ہی مختار ہے اور وہ قطعاً ظاہر از روایت
کو ہی "بہ ناخذ" فرما سہے ہیں۔ ۲۸۷
- متعدد کتابوں میں امام طحاوی کی طرف خلافت
نظارہ روایت یعنی اختیار جواز کی نسبت غلط فہمی
سے کی گئی ہے۔ ۲۸۷
- امام طحاوی کے اپنے کلام کے محادی ظاہر اور
مطادی باہر سے استدلال کی سترہ وجوہ کہ
امام طحاوی کے نزدیک روایت مجرم مختار ہے
نکہ روایت جواز۔ ۲۸۱
- سبق کلام سے پھر قرینے۔ ۲۸۱
- سبق کلام سے پھر قرینے۔ ۲۸۱
- نفس جہالت سے قرآن و شواہد۔ ۲۸۲
- بنتی ہاشم کے لیے زکوٰۃ کی حرمت کا ثبوت احادیث
کو یہ ہے۔ ۲۸۸
- کافر، مشرک، ودی، رافضی، قادیانی وغیرہ کو
زکوٰۃ دینا حرام ہے۔ ۲۹۰
- صدقات و اجر غنی کے لیے حرام اور صدقات نافذ جائر۔ ۲۹۰
- سمیرانند میں زکوٰۃ یا قربانی کی قیمت دینا۔ ۲۹۰
- صدقہ لعل کا بیان۔ ۲۹۱
- امام کو زکوٰۃ حرم قربانی یا تیل کے پیسے لینا۔ ۲۹۱
- صدقہ فطر میں چار چیزوں میں صاع کا اعتبار ہے
باقی میں قیمت کا۔ ۲۹۲
- نابالغ بچوں کا فطرہ باپ کے ذمہ۔ ۲۹۲
- عورت کا فطرہ شوہر کے ذمہ نہیں۔ ۲۹۲
- بالغ کی جانب سے باپ یا شوہر کا فطرہ عورت
ادا کرے تو اذن کی ضرورت ہے۔ ۲۹۲
- صدقہ فطر اور زکوٰۃ کے نصاب میں فرق۔ ۲۹۳
- صدقہ فطر کی مقدار۔ ۲۹۵
- انگریزی روپوں سے صاع کا تعین۔ ۲۹۵
- شرعی گز کی مقدار۔ ۲۹۵
- نابالغ بچوں کا فطرہ باپ کے ذمہ ہے۔ ۲۹۶
- عورت کا فطرہ نہ باپ پر نہ شوہر پر۔ ۲۹۶
- مہمان کا فطرہ میزبان پر نہیں۔ ۲۹۶
- فطرہ میں چادریا جائے توقیت کا اعتبار ہر گز
وزن کا نہیں۔ ۲۹۶
- انگریزی روپے سے صاع کا تعین۔ ۲۹۶
- فطرہ کی احتیاطی مقدار۔ ۲۹۶
- صاع کے وزن کی تحقیق۔ ۲۹۸
- صاع میں سیر کا اعتبار نہیں۔ ۳۰۲
- انگریزی روپے سے صاع کا تعین۔ ۳۰۲
- مسجدوں میں چندہ کرنا۔ ۳۰۲
- ضرورت شرمیہ کے بغیر سوال کرنا حرام ہے۔ ۳۰۳
- عام گمہ اگر وہ کو دینا کیسا ہے؟ ۳۰۳
- بے سوال کوئی دے تو لینے میں حرج نہیں۔ ۳۰۳
- سوال کرنے کی ایک صورت۔ ۳۰۳
- مستور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام
بھرنے والے سالانہ فاقہ کے پیسے محتاج
کو دینا۔ ۳۰۵
- گمہ اگر وہ کو دینا، بھیک مانگنے کی مذمت۔ ۳۰۵
- میلاد شریف کی شیرینی کا حکم۔ ۳۰۸

کوئی کھل آمدنی بچوں پر خرچ کرے اور دوسرا

بچوں پر خرچ اور خیرات بھی کرے ان میں کون افضل ہے؟

۳۲۷ فاتحہ کے روپے جنگی فنڈ میں دینے کی ایک صورت۔

۳۲۸ زکوٰۃ سے زمین خرید کر وقف کرنا۔

حدیث تصدقوا علی اکادیاں کلھاسے

کفار حربی کو صدقہ دینے پر استدلال کا جواب۔ ۳۲۸

کتاب الصوم

۳۳۱ حاکم چیزوں سے قری اور فطر کرنا۔

تراویح پڑھانے کے سبب حافظے سے روزہ ساقط

نہیں ہوگا۔ ۳۳۲

نابالغ حافظ نوافل میں قرآن پاک پڑھنے کے

سبب روزہ نہ رکھ سکے۔ ۳۳۵

۳۳۰ رمضان کو رویت کی خبر ملنے پر روزہ توڑ دیا گیا

اور پھر خبر کی تکذیب ہو گئی۔ ۳۳۷

سفر میں روزہ رکھنا۔ ۳۳۷

مختلف مہینوں میں رمضان شریف آنے کا سبب۔ ۳۳۹

یوم الشک سے متعلق دو مسائل۔ ۳۵۰

پانچ دنوں میں روزہ کیوں ممنوع ہے؟ ۳۵۱

رمضان شریف میں قرآن پاک کی تلاوت کی فضیلت۔ ۳۵۱

باب رویت الہلال

رویت ہلال میں تار کی خبر معتبر نہیں اور نہ اس

کی خبر پر افطار جواز۔ ۳۵۲

● رسالہ ان کی الاہلال با بطل مال احداث

الناس فی امر الہلال (رویت ہلال میں

تار کی خبر معتبر نہیں) ۳۵۹

تحقیق ہلال سے تعلق ایک تراشیدہ طریقہ کا

پانچ تنبیہات پر مشتمل رد۔ ۳۶۰

تنبیہ اول، شریعت مطہرہ نے دوبارہ ہلال

دوسرے شہر کی خبر کو شہادت کا فیہ یا تو شرعی

پر بنا فرمایا اور ان میں کافی و شرعی ہونے کیلئے

بہت قیود و شرائط لگائیں۔ ۳۶۰

تار نہ تو کوئی شہادت شرعیہ ہے نہ خبر متواتر۔ ۳۶۰

تنبیہ دوم، تار کی حالت خط سے زیادہ

روی و مقیم ہے۔ ۳۶۱

۳۶۱ امور شرعیہ میں خطوط و مراسلت کا اعتبار نہیں

تو تار کا کیسے ہو سکتا ہے۔ ۳۶۱

خطوط کے غیر معتبر ہونے پر ائمہ دین کی ہدایات۔ ۳۶۱

تنبیہ سوم، اگر اصل خبر میں کوئی غلطی شرعی

ذہبی ہو تو تار میں آکر کئی وجہ اس کا دامن اعتبار

یکسر تار تار ہو جاتا ہے۔ ۳۶۳

تنبیہ چہارم، علما نے تصریح فرمائی ہے

کہ دوسرے شہر سے بذریعہ خط خبر شہادت

دینا صرف خاص شرع سے خاص جسے سلطانہ

نے فصلی مقدمات پر والی مقرر فرمایا ہو یہاں تک

کہ حکم کا خط مقبول نہیں۔ ۳۶۴

جو حکم خلاف قیاس مانا جاتا ہے وہ مورد سے

آجے تجاوز نہیں کر سکتا۔ ۳۶۴

- جب مقبول الکتاب کا تارنا چیز ہے تو مرد و النساء کا تار کیا چیز ہے؟ ۳۶۵
- تنبیہ پنجم، قاضی شرع کا نام بھی مرد اسی وقت مقبول ہے جب دو مرد ثقہ یا ایک مرد و دو عورتیں عادل دار القضاء سے یہاں اگر شہادت شرعیہ دیں کہ یہ خط بالیقین اسی قاضی کا ہے اس نے ہمارے سامنے لکھا، ورنہ برگز قبول نہیں۔ ۳۶۵
- تار، شیلہ، زان، خط، حشری، وغیرہ کے غیر معتبر ہونے کے بیان میں۔ ۳۶۵
- حید کی نماز سے متعلق متعدد مسائل۔ ۳۶۷
- روایت ہلال میں پیشگوئی معتبر نہیں۔ ۳۶۷
- حید کا چاند ۳۰ رمضان کو دن میں نظر آئے۔ ۳۶۸
- روایت ہلال میں اخبار کی خبریں اور خطوط معتبر نہیں۔ ۳۶۸
- اختلاف مطالع سے متعلق دو مسائل۔ ۳۶۸
- روایت ثابت ہونے پر روز رکھنا فرض ہو گا جہاں بھی روایت ہو۔ ۳۶۸
- رسالہ طرق اثبات ہلال (اثبات ہلال کے سات شرعی طریقوں کا بیان اور سات اخراجی طریقوں کا رد) ۳۶۸
- ثبوت روایت ہلال کے لیے شرع میں سات طریقے ہیں۔ ۳۶۸
- طریق اول، خود شہادت روایت یعنی چاند دیکھنے والے کی گواہی۔ ۳۶۸
- طریق دوم، شہادۃ علی الشہادۃ کا طریقہ۔ ۳۶۹
- طریق سوم، شہادۃ علی القضاۃ یعنی قاضی شرع کے فیصلہ پر گواہی دینا۔ ۳۶۹
- شہادۃ علی القضاۃ کا طریقہ۔ ۳۶۹
- طریق چہارم، کتاب القاضی الی القاضی یعنی ایک قاضی شرع کا دوسرے قاضی شرع کے نام خط لکھنا۔ ۳۶۹
- کتاب القاضی الی القاضی کا طریقہ اور اس کے شرائط۔ ۳۶۹
- طریق پنجم، استفاضہ۔ ۳۶۹
- استفاضہ کی صورت اور اس کے شرائط۔ ۳۶۹
- اثبات احکام میں تو اترا بھی قائم مقام شہادت بلکہ اس سے اقویٰ ہے۔ ۳۶۹
- جو شہادۃ تو اترا کے خلاف ہو وہ رد کر دی جاتی ہے۔ ۳۶۹
- ہلال رمضان کے بارے میں ایک شخص کی گواہی کب قبول ہوگی؟ ۳۶۹
- عقل جتنے شخصوں کا غلط خبر پر اتفاق محال جانتے تو ایسی خبر مسلم و کافر سب کی مقبول ہے۔ ۳۶۹
- طریق دوم، شہادۃ علی الشہادۃ یعنی گواہوں نے چاند خود نہ دیکھا بلکہ دیکھنے والوں نے ان کے سامنے گواہی دی اور اپنی گواہی پر یحییٰ گواہ کیا۔ ۳۶۹
- شہادۃ علی الشہادۃ کا طریقہ۔ ۳۶۹
- گواہ فرغ کو چاہتے کہ گواہ اصل اور اس کے باپ اور دادا سب کا نام ذکر کرے یہاں تک کہ اگر اسے چھوڑ دے گا تو حاکم اس کی گواہی کو رد کر سکتا ہے۔ (حاشیہ) ۳۶۹
- طریق سوم، شہادۃ علی القضاۃ کا طریقہ۔ ۳۶۹
- کتاب القاضی الی القاضی کا طریقہ اور اس کے شرائط۔ ۳۶۹
- طریق پنجم، استفاضہ۔ ۳۶۹
- استفاضہ کی صورت اور اس کے شرائط۔ ۳۶۹
- اثبات احکام میں تو اترا بھی قائم مقام شہادت بلکہ اس سے اقویٰ ہے۔ ۳۶۹
- جو شہادۃ تو اترا کے خلاف ہو وہ رد کر دی جاتی ہے۔ ۳۶۹

- فقہ پر قرار مقبول ہے اور شہادت نامعلوم۔ ۴۱۷
 طریق تشہیر، اکمال عدت یعنی جب ایک
 مہینہ کے تین دن پورے ہو جائیں تو ماہ متصل کا
 ہلال آپ ہی ثابت ہو جائے گا اگر یہ اس کے لیے
 رویت، شہادت اور حکم استغفار وغیرہ کچھ
 نہ ہو۔
 طریق ہفتم، تپوں کی آواز حوالی شہر کے
 دیہات والوں کے لیے مکمل ثبوت ہلال
 سے ہے۔
 اسلامی شہر میں منادی پر محل کب ہوگا؟ ۴۲۰
 قبیحہ، دربارہ ہلال غیر رمضان و شوال۔ ۴۲۱
 ثبوت ہلال کے غلط طریقے جو ہمال میں زیادہ رائج
 ہیں وہ سات ہیں۔
 حکم، حکایت رویت ۴۲۵
 دوم، افواہ ۴۲۵
 سوم، غلطہ اخبار ۴۲۶
 چہارم، تار جگر خط سے بھی زیادہ ہے اعتبار سے ۴۲۷
 پنجم، جنسریوں کا بیان ۴۲۸
 ششم، قیاسات و قرائن ۴۲۸
 ہفتم، کچھ استقرائی اور کچھ اختراعی قاعدے ۴۲۹
 رویت ہلال سے متعلق دو مسائل ۴۳۱
 استغفار کی تعلیل ۴۳۲
 آبر و خیر میں ایک شخص چاند دیکھے۔ ۴۳۶
 شعبان کے چاند میں اختلاف ہو اور رمضان
 عید میں ۲۹ کو آبر ہو تو کیا حکم ہے؟ ۴۳۷
 قلات شہر والوں نے چاند دیکھا، ایسی گواہی
 مقبہ نہیں۔ ۴۴۱
 یومہ صومہ کو یومہ نہ صومہ کے معنی۔ ۴۴۲
 قاضی کے حکم میں علماء ہیں یا نہیں۔ ۴۴۶
 عید الاضحیٰ کی رویت سے متعلق سوال۔ ۴۴۳
 چاند ٹپے ہونے کا اعتبار نہیں، یونہی جنتری
 اور موقتین کا۔ ۴۴۴
 قاضی کی شہادت مقبہ نہیں۔ ۴۴۶
 اختلاف مطالع مقبہ نہیں۔ ۴۴۷
 رسالہ البدن والاجلۃ فی امور الایمان ۴۴۸
 (رویت ہلال کے تفصیلی احکام) ۴۴۹
 فصل اول، رویت ہلال کے حکم اور اس کے
 متعلق مسائل و فوائد میں پندرہ ہلال پر مشتمل۔ ۴۴۹
 فرض کفایہ کسے کہتے ہیں۔ ۴۵۰
 اگر چاند ہو گیا اور نہ دیکھا تو تادائستہ عید کے
 دن روزہ حرام میں مبتلا ہوں گے۔ ۴۵۰
 ۲۹ ذی القعدہ کو ہلال ذی الحجہ کی تلاش
 ضروری ہے۔ ۴۵۰
 موصل الی الغرض فرض اور موصل الی الواجب ۴۵۱
 واجب ہوتا ہے۔ ۴۵۱
 تنبیہ، لوگ تین قسم ہیں، (۱) عادل (۲) مستور ۴۵۱
 (۳) فاسق ۴۵۲
 عادل، مستور اور فاسق کی تعریفات۔ ۴۵۲
 صغیرہ اصرار سے یکسر ہرجاتا ہے۔ ۴۵۲
 جہاں ریاست اسلامی ہے اُن بلاد میں جو

- عالم دین سنی المذہب سب سے زیادہ علم فقہ رکھتا ہو وہ حکم شرع سزاوار مسلمانان ہے۔ ۴۵۴
- تنبیہ، آج کل اسلامی ریاستوں میں بھی قضاء و حکام اکثر بے علم ہوتے ہیں تو عالم دین اسی پر بھی مقدم اور وقتہ اختلاف فتوائے عالم پر ہی عمل واجب ہے۔ ۴۵۵
- آٹام الحرمین ابو الفعالی رحمۃ اللہ علیہ کے زمانے کی ایک حکایت۔ ۴۵۵
- تنبیہ، علم دین فقہ، حدیث سے۔ ۴۵۵
- جہل مرکب، جہل بسیط سے ہزار درجہ بدتر ہے جس شام احتمال ہلال ہو جب تک حکم عالم شرعی یا فتوائے عالم دین نہ ہو ہرگز ہرگز کسی وجہ سے بندہ قہیں یا آواز کی تشبازی اپنے ذنبی کا ٹوٹا کے لیے بھی نہ کریں۔ ۴۵۷
- بغیر علم کے فتوے دینے والے بگم حدیث ضال و مضل ہیں۔ ۴۵۸
- روایت ہلال کی دعائیں۔ ۴۵۹
- فصل دوم، ان امور میں جن کا دربارہ تحقیق ہلال کچھ اعتبار نہیں، یہ میں قمر مشعل ہے۔ ۴۶۱
- اہل بیت کو کون لوگ ہیں؟ ۴۶۱
- صحیح مذہب میں اہل بیت کا اعتبار نہیں اگرچہ وہ گتہ عادل ہوں۔ ۴۶۱
- تنبیہ، اس مسئلہ کے یہ معنی ہیں کہ جو بات وہ بطور حیات کہیں قبول نہیں ورنہ اگر شہادت رویت اور کریں تو مشلی اور لوگوں کے میں جن شرائط سے اوروں کی گواہی سنی جاتی ہے ان کی بھی
- گواہی قبول ہوگی۔ ۴۶۳
- بطور علم حیات بھی ثابت ہے کہ ۲۹ کا چاند بعض ۳۰ کے چاندوں سے بڑا ہونا ممکن ہے۔ ۴۶۸
- آذر شے حیات ثابت ہے کہ کبھی انتیس کا چاند تیس کے بعض چاندوں سے اونچا اور دیر پا ہونا مستحکم ۴۶۹
- عادت اکثری یوں ہے کہ قیسری شب کا چاند غروب نہیں کرتا جب تک عشا کا وقت نہ آجائے۔ ۴۶۹
- تنبیہ، خط بعض صورتوں میں مقبول ہوتا ہے کتاب القاضی الی القاضی، یعنی حاکم شرع حاکم شرع کو خط لکھے تو بشرائط کثیرہ محنت طرز کا بازاری افراد اصلاً کوئی چیز نہیں۔ ۴۷۱
- یقیناً دو قسم کا ہوتا ہے (۱) شرعی (۲) عرفی۔ ۴۷۷
- مذکر عرفی و شرعی میں فرق نہ کرنا صریح خطا ہے۔ ۴۷۷
- حضور راقہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد عالی شہوان لا ینقصان کا کیا مطلب ہے؟ ۴۷۸
- مفسدات صوم**
- عورت شرمگاہ میں دوایا بستی ڈالے یا طالع سے مرد کو منی نکلے۔ ۴۸۱
- صحیح تک پان کا بیڑا منہ میں پڑا رہے۔ ۴۸۵
- پانی سے استنجا کرنے میں ریاح خارج ہو۔ ۴۸۵
- روزہ کی حالت میں پانی کھانا، تمباکو پینا، نسوار لینا۔ ۴۸۹
- تھکنی ڈکار سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ ۴۸۹

- روزے کے فرائض ۴۸۶
 قصداً اور بیکاری کا حکم ۴۸۷
 ● رسالہ الاعلام بحال البخود فی
 الصیام (اگر بستی، لوبانی وغیرہ کا دھواں
 منہ یا ناک میں کس طرح جاسے روزہ ٹوٹتا ہے) ۴۸۹
 دھواں یا بخار حلق یا دماغ میں بلا قصد چلا جائے
 تو روزہ نہ جائیگا اگرچہ روزہ دار ہونا یاد ہو۔ ۴۹۰
 صائم اگر دھواں یا بخار اپنے حلق یا دماغ میں چلا
 ہے حالت نسیانِ صوم داخل کرے گا تو روزہ
 فاسد ہوگا۔ ۴۹۱
 مسئلہ بخار و دھواں میں دخول بلا قصد اور ادخال
 بلا قصد پر مبادی کا ہے، اول غیر مقصد اور ثانی
 مقصد ہے۔ ۴۹۲
 حقیقت صوم، مفطرات شرعیہ سے اسماک
 میں محصور ہے۔ ۴۹۳
 تکالیف شرعیہ قدر وسع پر مقصور ہیں۔ ۴۹۴
 انتہائے حقیقت کو انتہائے شی قطعاً لازم ہے ۴۹۵
 حقیقت نکاح ایجاب و قبول ہے۔ ۴۹۶
 کوئی عورت مجرداً ایجاب سے بغیر قبول کے کسی
 کی زوجہ نہیں بن سکتی۔ ۴۹۷
 حقیقت زکوٰۃ تملیک فقیر ہے۔ ۴۹۸
 زمان بکرت نشان سیدنا مسیح کلمۃ اللہ صلوات اللہ
 وسلامہ علیہ میں زکوٰۃ کا کوئی معرف نہ ملے گا۔ ۴۹۹
 ارکان ساقط بغیرورت حقیقتاً ارکان سعادت
 ہوتے ہیں نہ کہ ارکان اصل حقیقت۔ ۵۰۰
 تحقیق شے بے حقیقت شی محال ممکن ہے۔ ۴۹۱
 خارج سے جوف صائم میں داخل ہونے والی
 مختلف اشیاء کے احکام۔ ۴۹۲
 تکلیف بالمحال اور تکلیف بالایطاق باطل ہے ۴۹۳
 بقا شی مع انتفاء حقیقت اور اجتماع ذات و
 منافی ذات باطل ہیں۔ ۴۹۴
 بیاد قریب الموت نے مجبوراً دوائی پی تو روزہ
 ٹوٹ گیا۔ ۴۹۵
 کسی نے قتل کی دھمکی دے کر روزہ دار کو کچھ
 کھلا دیا تو روزہ جاتا رہا۔ ۴۹۶
 قصداً والے مفسد نے مجبوراً کچھ کھایا یا پیا تو روزہ
 ٹوٹ گیا اگرچہ گنہگار نہ ہوگا۔ ۴۹۷
 سوتے ہوئے حلق میں مفسد چلا جائے تو روزہ
 ٹوٹ جاتا ہے۔ ۴۹۸
 کلی کرنے کے بعد جو تری منہ میں رہتی ہے
 مفسد نہیں۔ ۴۹۹
 نکتہ دقیقہ ۵۰۰
 سبب مفضی الی الشیء دو قسم ہے، ایک
 مفضی کلیۃً اور دوسرا مفضی تادراً۔ ۵۰۱
 کان میں پانی کا بالقصد ادخال اصح الاقوال
 پر مقصد صوم ہے۔ ۵۰۲
 نہاتے یا دریا میں داخل ہوتے ہوئے پانی
 اگر کان میں چلا جائے تو روزہ نہیں ٹوٹتا۔ ۵۰۳
 تان پر اگر گری کے دونوں میں سارا دن کھانا
 پکائے تو ضعف کی وجہ سے روزہ میں حائل ۵۰۴

- آتا ہے تو آدھا دن پکائے۔ ۵۰۰
- کنیز کو پکانے وغیرہ کی وجہ سے ایسا ضعف
لاحق ہو اگرچہ روزہ توڑنا پڑا تو قضا کرے۔ ۵۰۰
- غلام و کنیز کن احکام میں اطا مست مہی
نہ کریں۔
- کوئی سے روزہ دار کو کن شرائط کے تحت سالی
وغیرہ میں نمک پھینکے کی اجازت ہے۔ ۵۰۱
- روزہ دار بچے کو کوئی چیز چبا کر کب لے سکتا ہے ۵۰۱
- وہاں جب غلو میں مانتا ہے تو اس کی غلی غلو
ہوتی ہے اور طبیعت کی دفعہ فوراً دفع کرتی ہے
اور جب دماغ میں جاتا ہے تو اس کی سوزش
معلوم ہوتی ہے جو دماغ کو افیت دیتی ہے۔ ۵۰۳
- پانی میں غوطہ لگانا، سر مر لگانا، خوشبو شو لگانا،
سر یا بدن میں تیل لگانا، مسواک کرنا، منجن لگانا۔ ۵۱۰
- باب القضاء والکفارہ**
- روزہ یا نماز کے کفارے میں قرآن دینا۔ ۵۱۳
- سحری کھانے میں صبح ہونے کا علم نہ ہو۔ ۵۱۶
- مرض کی وجہ سے روزہ توڑنے میں قصاص ہے۔ ۵۱۷
- ۲۹ کے چاند ثابت ہونے پر ایک روزہ کی قضا
واجب ہوگی۔ ۵۱۸
- صبح ہونے کے بعد سحری کھائی، شبہ ہو جائے
کہ جماع صبح صادق سے قبل ہوا یا بعد، بد عذر
شرعی روزہ توڑنا۔
- مرضی روزہ رکھے یا نہیں۔
- مرد کے عوض عورت روزہ نہیں رکھ سکتی۔ ۵۲۰
- باب الفدیۃ**
- شیخ فانی کے لیے فدیہ ہے۔ ۵۲۱
- رسالہ تقاضیہ کا حکامہ فدیۃ الصلوۃ
- ۵۲۲ (نماز اور روزے کے فدیہ کی مقدار کیا ہے)
- نماز اور روزہ کے فدیہ سے متعلق بارہ سوالات۔ ۵۲۳
- وزن بلا دیں مختلف ہوتے ہیں۔ ۵۲۵
- ایک نماز اور ایک روزہ کا فدیہ یا کفارہ کی
مقدار کیا ہے؟ ۵۲۵
- صاع دو سو ستر تولے اور نیم صاع ایک سو ستیس
تولے ہے۔ ۵۲۵
- تولے میں بارہ ملٹے، اور ماشہ میں آٹھ رقی ۱۰
رقی میں آٹھ چاول ہوتے ہیں۔ ۵۲۵
- انگریزی روپیہ سو اکیڑہ ماشے کا ہے۔ ۵۲۵
- مشغال کا وزن ساڑھے چار ماشے ہے۔ ۵۲۵
- درجہ شری کا وزن پچیس رقی اور رقی کا پانچواں
حصہ ہے۔ ۵۲۵
- سات مشغال دس درہم کے برابر ہوتے ہیں۔ ۵۲۵
- جماوے نزدیک صاع عراقی معتبر ہے جو
آٹھ رطل کا ہوتا ہے۔ ۵۲۶
- ایک رطل بنیل استار، ایک استار ساڑھے چار
مشغال، ایک مشغال بیس قیراط، اور ایک قیراط
ایک رقی کا ہوتا ہے۔ ۵۲۶
- دو سو درہم قصاب پانڈی کے ساڑھے باون اور
بیس مشغال قصاب بنو کے ساڑھے سات تولے ہوتے ہیں۔ ۵۲۶

- بریکی، لکھنؤ، دہلی اور رامپور میں رائج سیروں کے
وزن میں فرق۔ ۵۲۶
- نذکرہ شہروں میں صاع کا وزن مختلف ہے۔ ۵۲۶
- قدیر میں گندم اور جو کے علاوہ کوئی اور غلہ دیا جاتا
تو اس میں وزن کا لحاظ نہ ہوگا بلکہ گندم و جو
کی قیمت کا لحاظ ہوگا۔ ۵۲۶
- سوال پنجم کی چاروں صورتیں جائز ہیں یعنی دس
روزوں کا قدیر ایک ہی دی بیک وقت ایک
شہنشاہ یا ستر ہزار دس دنوں میں ایک شخص
یا دس شخصوں کو دینا۔ ۵۲۷
- سوال چہارم کی تمام صورتیں جائز یعنی قدیر بیک
وقت بھی دے سکتا ہے اور متفرق طور پر بھی،
مگر جس صورت میں فقیر کو نصف صاع سے کم
دیتا ہو وہ صورت قول رائج کے مطابق ناجائز ہے۔ ۵۲۷
- قدیر نماز و روزہ کا مصروف مثل کنارات و صدقات
واجب کے ہے۔ ۵۲۸
- بجائے زوج کا قدیر زوجہ اور زوجہ کا قدیر زوج
کو دینے کا حکم۔ ۵۲۹
- قدیر میں قیمت دینا افضل ہے مگر خط سالی کی
صورت میں کھانا دینا بہتر ہے۔ ۵۳۰
- چار پھریں جن میں نص شرعی وارد ہے یعنی گندم،
جو، خرما اور کشمش ان میں قیمت کا اعتبار نہیں،
وزن شرعی ہی معتبر ہے۔ ۵۳۰
- جن اشیا میں قیمت معتبر ہے ان میں روزہ و جو
کی قیمت کا اعتبار ہوگا نہ کہ روزہ ادا کی قیمت کا۔ ۵۳۱
- مردوں فقیر کو قدیر میں دینا چھوڑ دینے سے قدیر
ادا ہو جائے گا یا نہیں۔ ۵۳۲
- کیا وصیت بالمال فقط عین کو متناول ہوتی ہے
یا دین کو بھی۔ ۵۳۳
- خاصہ شریعہ ہے کہ اولے کامل یا کامل نہ کر
اولے کامل بر ناقص۔ ۵۳۳
- اوقات ثلاثہ مکروہہ میں کوئی نماز جائز نہیں سوائے
اسی دن کی عصر کے۔ ۵۳۴
- جو جنازہ اوقات مکروہہ ثلاثہ میں لایا گیا اس کی
نماز ان اوقات میں جائز ہے۔ ۵۳۴
- قتنا نمازیں قوماً کامل ہیں لہذا اوقات ثلاثہ میں
ناجائز ہیں۔ ۵۳۵
- جو مال کسی پر دینا ہے جب تک وصول نہ ہو مال کامل
نہیں ناقص ہے۔ ۵۳۵
- لاکھوں روپے قرض میں پیسے بوسے ہیں اگر پاس
کچھ نہیں تو قسم کھا سکتا ہے کہ میرا کچھ مال نہیں۔ ۵۳۵
- دین بریت زکوٰۃ معاف کر دینے سے زکوٰۃ ادا
نہیں ہوتی۔ ۵۳۵
- جو نصاب کسی فقیر پر دینا تھا وہ کل یا بعض اسے
معاف کرے تو قدر معاف شدہ کی زکوٰۃ ساقط
ہو جاتی۔ ۵۳۵
- ناقص ناقص سے ادا ہو سکتا ہے۔ ۵۳۵
- آوارہ دین دین سے، اور آوارہ عین دین و عین
سے جائز ہے۔ ۵۳۵
- آوارہ دین عین سے ناجائز ہے۔ ۵۳۵

- ۵۳۶۔ دین معاف کر دینے سے فدیہ ادا نہ ہوگا۔
 ۵۳۷۔ فدیہ کی ادائیگی کا جو حیلہ چمکوں میں متعارف ہے
 ناقص و نامکافی ہے۔
 ۵۳۸۔ ادائیگی فدیہ کا حیلہ حیلہ۔
 ۵۳۹۔ متاخرین کی نصوص میں حیلہ کے لیے طسیرتی دور
 مذکور ہے طریقی دین کا کہیں ذکر نہیں۔
 ۵۴۰۔ بہتر سال کی عمر میں مرنے والے شخص کا فدیہ کیسے
 ادا کیا جائے گا؟
 ۵۴۱۔ سال قمری تین سو پچیس دن سے زائد نہیں ہوتا
 جو شنی قطعی و یقینی ہر وہ احتیاط کی محتاج نہیں۔
 ۵۴۲۔ ایک سال کی نمازوں کے دو ہزار ایک سو تیس فدیے
 ہوتے ہیں۔
 ۵۴۳۔ فدیہ موم و مصلوۃ کے علاوہ بھی بہت سے فدیے
 لازم ہوتے ہیں جن میں سے دس کا ذکر۔
 ۵۴۴۔ پانچواں دین سے فدیہ ادا کرنے کی دوسریں ہیں۔
 فائدہ: علماء نے حتی الامکان تعقیل و درپر
 نظر فرمائی ہے۔
 ۵۴۵۔ تخفیف دور یا دور سے بچنے کا حیلہ۔
 ۵۴۶۔ شیخ فانی اور موتی کے احکام فدیہ میں متعبد و
 فرق ہیں۔
 ۵۴۷۔ شیخ فانی اپنی حیات میں روزہ کا فدیہ دے سکتا ہے
 نماز کا نہیں۔
 ۵۴۸۔ شیخ فانی پر روزہ کا فدیہ حیات میں دینا واجب ہے
 اگر قادر ہو، بعد مرگ واجب نہیں جب تک اپنے
 مال میں وصیت نہ کرے۔
 ۵۴۹۔ شیخ فانی اگر اپنی زندگی میں روزہ کا فدیہ ادا کرے
 یا فدیہ روزہ کی وصیت کر جائے تو اس فدیہ کے
 کافی ہونے پر یقین کیا جائے۔
 ۵۵۰۔ شیخ فانی کے علاوہ کوئی شخص اپنی زندگی میں
 قضا شدہ روزہ کا فدیہ دے تو روزہ ساقط
 نہ ہوگا بلکہ قضا فرض ہے۔
 ۵۵۱۔ روزہ کی قضا سے پہلے موت آجائے تو فدیہ کی
 وصیت واجب ہے۔
 ۵۵۲۔ کوئی شخص انتقال کر جائے اور اس کے ذمہ روزہ
 یا نماز ماتی ہے تو اس کی طرف سے کسی اور کے
 ادا کرنے سے ساقط نہ ہوں گے۔
 ۵۵۳۔ ۷۷ سال آدمی کے لیے فدیہ۔
 ۵۵۴۔ فدیہ کے مصارف۔
 ۵۵۵۔ قوں سے فدیہ اور مصارف کی مقدار۔
 ۵۵۶۔ شیخ فانی کی تعریف۔
محکومات صوم
 ۵۵۷۔ مسواک کرنا، منجن لگانا۔
 ۵۵۸۔ عورت سے مس کرنا یا شرمگاہ دیکھنا۔
 ۵۵۹۔ بجا بت کی حالت میں روزہ رکھنا۔
 ۵۶۰۔ دن بھر بجا بت کی حالت میں رہنے کی مذمت اور
 روزے کا حکم۔
 ۵۶۱۔ صرف جمعہ کو روزہ رکھنا۔
سحر و افطار کا بیان
 ۵۶۲۔ آیر کریمہ لائن پاشو وھن سے متعلق سوال۔

- مسائل مذکورہ اشتہار میں جس کی غلطی کی نشاندہی ۵۷۳
ہلال رمضان میں بحالت ابرو خیار اہل ائمہ کی تصحیح
کے مطابق مستور کی شہادت بھی مقبول ہے۔ ۵۷۳
مستور سے مراد وہ ہے جس کی عدالت باطنی مجہول
ظاہر الروایۃ معصومہ بالتقریح سے عدول صریح جمل
یا مقبول ہے۔ ۵۷۳
قبول شہادت کے لیے مطابقت قواعد شرعیہ کے
ساتھ مطابقت قواعد عقلیہ کی قید بڑھانا خلاف
مذہب نہایت ہے۔ ۵۷۳
جو قواعد اہل بیت نے دربارہ ہلال اپنے ظنوں
تخمینات سے گھڑے ہیں شرع نے اصلاً ان کی
طرف التفات نہ فرمایا۔ ۵۷۳
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ معلوم ہونے
کے باوجود کہ سیرت نوری عزیرِ حلیم کے حساب مقدور
پہلے درباب روایت ہلال حساب کو یک نیت
ابطالی و اجمال کیوں فرمایا۔ ۵۷۵
آپ اہل بیت علیہم السلام نے محسلی میں روایت
ہلال کا ذکر کیوں نہیں کیا۔ ۵۷۵
متاخرین اہل بیت کے تخمینات کا مختلف
و شواہد نہیں۔ ۵۷۵
اہل بیت روایت ہلال کے بارے میں کوئی
ضابطہ صحیح نہ بتا سکے۔ ۵۷۵
تمحیص کے حسابات میں اکثر غلطیاں ہیں۔ ۵۷۵
فقہ عادل کی شہادت شرعیہ کو رد کرنے والے
قواعد عقلیہ قابل لحاظ نہیں۔ ۵۷۹
- مطلع صاف ہونے کی صورت میں ایک ثلث کی
شہادت کبہ مردود اور کب مقبول ہے۔ ۵۷۶
فقہ میں بڑا کام قول منقح کا اور اک ہے۔ ۵۷۷
جب رمضان دو عادلوں کی گواہی سے ثابت
ہو ابراہم اور تیس روز سے پورے ہونے پر اکتیسویں
شب مطلع صاف ہونے کے باوجود چاند نظر نہ
آئے تو کیا حکم ہے۔ ۵۷۷
مذہب ملحق بہ کے مقابل بعض مشائخ کے قول پر
احتمال کن یا جمل و خرق اجماع ہے۔ ۵۷۸
یوم شک کون سادی ہے۔ ۵۷۹
شک استوائے طرفین کی حالت میں ہے۔ ۵۷۹
ہمارے ائمہ کرام کے نزدیک اختلاف مطالع
معتبر نہیں۔ ۵۸۱
خبر روایات کے لیے گواہی کی حاجت نہیں۔ ۵۸۱
قوی عدم اعتبار اختلاف مطالع پر ہے اور یہی
احوط و اقوی ہے۔ ۵۸۲
ظاہر الروایۃ کو اپنا ہی احوط ہے۔ ۵۸۲
دو دلیلوں میں سے اقوی پر عمل کرنے میں ہی
احتیاط ہے۔ ۵۸۲
جو ظاہر الروایۃ سے خارج ہو وہ امام عظیم
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب اور قول نہیں۔ ۵۸۳
جو ظاہر الروایۃ سے خارج ہے وہ مرجع غتہ
سے خارج مرجع عن امام صاحب کا قول نہ رہا۔ ۵۸۳
جو ظاہر الروایۃ کے مخالف ہے وہ ہمارے
اصحاب کا مذہب نہیں۔ ۵۸۳

- ۵۸۲ قول مرجوح پر فتویٰ دینا جہل و فرقہ اجماع ہے۔
 ۵۸۳ اختلاف مطالع کا اعتبار کرنے والے کتنے مفت میں اس کو معتبر مانتے ہیں۔
 ۵۸۴ معتبرین اختلاف مطالع کا تین وجوہ سے رد۔
 ۵۸۵ ہمارے ائمہ کا مذہب مذہب اہل اعلیٰ درجہ تحقیق انیق پر ہوتا ہے کہ مدعیانِ تحقیق تک اس کی ہوا بھی نہیں آئی۔
 ۵۸۶ ہمارے ائمہ نے اختلاف مطالع کا اعتبار کیوں نہیں کیا۔
 ۵۸۷ روایت ہلال کے بارے میں اختلاف مطالع کا دربارہ صلوات اختلاف مطالع پر قیاس محض مع الفارق ہے۔
 ۵۸۸ اختلاف مطالع کے بارے میں مولوی عبدالحی مسکا لکھنوی کے موقف کا رد۔
 ۵۸۹ امام زبلی صاحب مذہب نہیں، نہ محدثین حنفیہ ان میں منحصر ہیں۔
 ۵۹۰ امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ علیہم کے برابر کون سے محدثین ہوں گے۔
 ۵۹۱ حدیث کریم پر بحث۔
 ۵۹۲ تصنیف رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث کریم کے بارے میں توجہ صاحب فتح القدر کی توجہ سے ادنیٰ ہے۔
 ۵۹۳ مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی کو تانا رخانہ کی عبادت سمجھنے میں غلطی لگی۔
 ۵۹۴ مولوی صاحب مذکور کا اختلاف مطالع کے باب میں حتیٰ کی طرف رجوع۔
 ۵۹۵ مولوی صاحب نے اپنے فتاویٰ کی تیسری جلد آپ ہی سوالات قائم کر کے لکھی ہے اور اس میں بہت جگہ پہلی جلدوں کے اختلاف کی اصلاح کر دی لہذا ان کا فتاویٰ دیکھنے والوں کو اس کا لحاظ ضروری ہے۔
 ۵۹۶ نیم صاع کا وزنی انگریزی سیر سے کتنا بنتا ہے۔
 ۵۹۷ اہل بریلی اور رامپور کے سیر سے کتنا بنتا ہے۔
 ۵۹۸ جس نے بعد از شرمی روزہ نہ رکھا ہو آگاہِ مفسدین کی حرمت کے پیش نظر حتیٰ الوسع چھپ کر کھانا چاہیے۔
 ۵۹۹ جو اشیاء نہ غذا ہیں نہ دوا اور نہ ہی مرغوب طبع ہیں، وہ پیٹ بھر کر بھی کھا لینے سے فقط تقصیر لازم ہے کفارہ نہیں۔
 ۶۰۰ روزہ توڑنے پر وجوب کفارہ کی شرائط۔
 ۶۰۱ کفارے میں ترتیب شرعی کا لحاظ ضروری ہے۔
 ۶۰۲ جب تک ازال نہ ہو جلت سے روزہ نہیں ٹوٹا۔
 ۶۰۳ کفارے سے روزہ کب ٹوٹتا ہے۔
 ۶۰۴ منقعات غیر مکفرات کا بار بار کرنا مطلقاً موجب کفارہ نہیں جب تک بزمیت معصیت نہ ہو۔
 ۶۰۵ حائلہ اور مرضہ کو روزہ نہ رکھنے کی اجازت کب ہے۔
 ۶۰۶ رکعات تراویح کی تعداد میں اختلاف ہو کہ نہیں پرچی میں یا اشارہ، تو اس کی متعدد صورتیں ہیں۔
 ۶۰۷ حائلہ ایک بار تراویح میں سنا چکا تو دوسری تاریخوں میں دوسری جگہ سنا سکتا ہے۔

- تراویح میں ختم قرآن سنت ہے واجب نہیں۔ ۵۹۸
دوبارہ ختم قرآن تراویح میں اگرچہ حافظہ کے لیے
قبل ایضاً سنت مؤکدہ نہیں مگر بعد وقوع
سنت تو درکنار جتنا پڑھے گا فرض واقع ہوگا۔ ۵۹۸
نماز میں فرض ابتدائی اگرچہ ایک ہی آیت ہے
مگر سارا قرآن عظیم اگر ایک ہی رکعت میں پڑھے
تو سب فرض ہی واقع ہوگا۔ ۵۹۸
ختم سورت واجب ہے تو اس کے لیے فرض
رکوع سے خود رکوع۔ ۵۹۸
واجب کے لیے فرض فرض ناجائز جبکہ فرض
کے لیے فرض فرض جائز ہے۔ ۵۹۸
قعدہ اولیٰ بمجہول کر سیدھا کھڑا ہو گیا تو اب
اُسے عود حلال نہیں۔ ۵۹۸
ختم سورت بمجہول کر رکوع میں جاسنے والا
والس کھڑا ہو کر سورت پڑھے تو دوبارہ رکوع
لازم ہے۔ ۵۹۸
فرض کے لیے جو فرض چھڑا دیا جاتا رہا۔ ۵۹۸
جو ایک بار تراویح پڑھا چکا اسی رات دوسرے
لوگوں کو نہیں پڑھا سکتا۔ ۵۹۹
نفل محض میں بھی استماع قرآن فرض ہے۔ ۶۰۰
تراویح سارے ماہ مبارک میں سنت مؤکدہ ہے
مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی کے ایک فتویٰ
کا چھ وجوہ سے رد۔ ۶۰۳
تسنن و ترافل میں اضعفیت مانع
صحبت بنانا نہیں۔ ۶۰۳
- عاری کے پیچھے لابس کی نماز نہیں ہو سکتی۔ ۶۰۳
کلاہ پوش کے پیچھے عامہ بند کی نماز جائز ہے۔ ۶۰۳
جماعت نفل بہ تداعی مشروع نہیں۔ ۶۰۳
تراویح جس طرح منتقل کے پیچھے سا قطن ہوئی
اسی طرح مفترض کے پیچھے بھی ادا نہ ہوں گی۔ ۶۰۳
تذکرہ سے جو وجوب آتا ہے وہ عارضی ہوتا ہے۔ ۶۰۵
وجوب عارضی وجوب اصلی سے اضعف ہوتا ہے۔ ۶۰۵
اضعف پراوی کی بنا صحیح نہیں۔ ۶۰۵
اختلاف سبب وجوب مانع صحبت بنانا ہے۔ ۶۰۵
ناذر ناذر کی اقدار نہیں کر سکتا۔ ۶۰۵
ناذر مفترض کی اقدار نہیں کر سکتا۔ ۶۰۵
فرض جماعت سے ادا تراویح تنہا پڑھنے والا
وتر کی جماعت میں شریک ہو سکتا ہے۔ ۶۰۵
فرض تنہا اور تراویح جماعت سے پڑھنے والا
وتر کی جماعت میں داخل نہیں ہو سکتا۔ ۶۰۵
ناپانغ کے پیچھے بالغوں کی کوئی نماز جائز نہیں
اگرچہ ایک دن کم پندرہ برس کا ہو۔ ۶۰۶
نماز میں آیت سجدہ تلاوت کی تو سجدہ فوراً
واجب ہے۔ ۶۰۶
حرمت نماز سے خروج جس طرح مانع سجدہ
تلاوت ہے یوں ہی مانع سجدہ سہو بھی ہے۔ ۶۰۶
سجدہ تلاوت نماز میں کرنا مجہول گیا اور حرمت نماز سے
خارج نہ ہوا تھا کہ یاد آ گیا تو سجدہ تلاوت
پھر سجدہ سہو دونوں کر ہے۔ ۶۰۶
دوبارہ ہلال تار کی گواہی شرعاً محض باطل و نامعتبر۔ ۶۰۸

- ۶۰۹ آثار اصلاً اہلیت شہادت نہیں رکھتا۔
جو استغاضہ شریع نے رویت ہلال کے بارے
میں مقبرہ فرمایا اس کے معنی کی تحقیق۔
- ۶۱۰ استغاضہ بمنزلہ خبر متواتر ہے۔
- ۶۱۱ دربارہ ہلال اٹھنے علامہ شامی کو اشتباہ ہوا۔
- ۶۱۲ تنبیہ
- ۶۱۳ حج میں زوشہادت اختلاف مطامع کی بنا پر
نہیں بلکہ دفع حرج کی وجہ سے ہے۔
- ۶۱۴ ۵۷۱ سنہ درہ القیہ عن درک وقت
الصباح (صبح صادق معلوم کرنے کا قاعدہ
بیان کیا گیا ہے)۔
- ۶۱۵ کیا شریعت میں صبح صادق معلوم کرنے کا کوئی
قاعدہ کلیہ ہے یا آنکھوں سے دیکھنا
ضروری ہے۔
- ۶۱۶ مضاعف الصلوٰۃ میں جو بحر الخزانۃ الروایات
لکھا ہے کہ رات کا سواں حصہ فجر ہوتا ہے
اس کا کیا مطلب ہے۔
- ۶۱۷ تقریب مطہر نے نماز، روزہ اور حج وغیرہ کے لیے
جوابات مقرر فرمائے ان کا مدار رویت پر ہے۔
- ۶۱۸ شریعت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام تمام
جہان کے لیے آتری ہے۔
- ۶۱۹ اوقات کے لیے حکیم رحیم علی جلالتہ نے دو کھلی
نشانیوں مقرر فرمادیں یعنی چاند اور سورج۔
- ۶۲۰ آدراک اوقات کے لیے شمس و قمر کے تقرر پر
قرآن و حدیث سے دلائل۔
- ۶۱۹ ہلالی کے ظہور و خفا کے اسباب تحریر و نامضبوط ہیں
بطریقہ کسی نے تحفۃ خمسہ و کواکب ثوابت کے
ظہور و خفا کے لیے باب وضع کرنے کے باوجود
- ۶۱۰ رویت ہلال سے اصلاً بحث نہ کی۔
- ۶۱۱ متاخرین ہارباب ہیت نے لحاظ درجہ ارتفاع
یا بعد معدل و قوس تبدیل الغروب وغیرہ کی
کچھ باتیں رویت ہلال کے بارے میں کہیں کہیں
- ۶۱۲ وہ خود ان میں بشدت مختلف ہیں۔
- ۶۱۳ اہل ہیت جدیدہ فغزل باتوں میں نہایت ترقیق
و تعقیر کرتے ہیں اس کی چند مثالیں۔
- ۶۱۴ ہمارے علماء نے تصریح فرمائی کہ رویت ہلال
کے بارے میں اہل ترقیق کا قول منظور نہیں۔
- ۶۱۵ رویت کے تکرار سے بکریہ نے کچھ ضوابط کلیہ و
جہن کی مدد سے وقت کو قرآن میں علم ہیت و نزیک
کے ضابطہ میں لے آنا میسر ہوا۔
- ۶۱۶ شہر کا عرض اور جبر شمس کا میل معلوم ہونا
طلوع و غروب کا وقت بتانے کے لیے کافی و
دائی ہے۔
- ۶۱۷ شرح مطہر میں طلوع و غروب عرفی معتبر ہے۔
- ۶۱۸ بالائے زمین ۵۵۲ میل تک علی الاطلاق
بجارات و ہوا و غلیظہ محیط ہوتی ہیں۔
- ۶۱۹ شعاع بصر پہلے طار غلیظہ پھر طار صاف میں
غور و افق میں پہنچتی ہے۔
- ۶۲۰ انگسار کیا ہے اور اس کی مقدار مدت دریا
کرنے کا ضابطہ۔

۶۲۱	صحيح کاذب و صحيح صادق کے وقت انقطاع شمس کے درجات میں اہل ہیت کا اختلاف۔	● رسالہ العی و من المعطار فی من دعوة الافطار (دعا کے افطار بعد
۶۲۱	صحيح کاذب اور صحيح صادق کی شرعی تعریف۔	۶۲۱ افطار پڑھنا)
۶۲۱	صحيح کاذب اور صحيح صادق میں کتنے درجات کا فاصلہ ہے۔	دعا کے افطار اللهم لك صمت الخ کے بارے میں تین اقوال ہیں کہ قبل افطار پڑھی جائے یا وقت افطار یا بعد افطار، ان اقوال ثلاثہ میں کوئی سا قول صحیح ہے۔
۶۲۲	انام اعظم کے نزدیک وقت مغرب شفق ابھی مستطیع تک ہے۔	۶۲۲ مقتضائے دلیل یہ ہے کہ یہ دلیل روزہ اقدار کر کے پڑھی جائے، اس پر پانچ وجہ سے استدلال
۶۲۳	صحيح صادق کے لیے ۱۵ درجے انقطاع کے بطلان اور ۱۸ درجے انقطاع کی صحت کا مؤید مشہور واقعہ۔	۶۲۳ اخذ اصاویت "اذا افطر قال اللهم الا" کا مفاد صریح یہی ہے کہ افطر شرط اذ قال کذا اس کی جزا ہے۔
۶۲۳	انام شمس الائمہ حلوانی کا سن وفات کیا ہے (عاشی)۔	۶۲۳ تجرد قول متوئے کے بغیر صلاحیت وقوع ہی نہیں رکھتا، ترتیب جو لازم جزائیت ہے کہں سے آئیگا۔
۶۲۴	قرب جب تکذیب اصل کرے تو فرع باقرار خود کاذب ہے کیونکہ فرع اصل پر مبنی ہے جب مبنی باطل ترتیبی بھی باطل۔	۶۲۴ اللهم کو کلام مستأنف قرار دینا ایسی غلطی ہے کہ شرح مائتہ عامل غوال بھی قبول نہ کرے گا۔
۶۲۵	سحری کے لیے فقارہ بچانا جائز ہے۔	۶۲۵ جزا شرط سے مقدم نہیں ہوتی بلکہ شرط سے مؤخر اور اس پر مرتب ہوتی ہے۔
۶۲۵	ائمہ اور بریلی کے سحر و افطار کے وقت میں تفاوت۔	۶۲۵ دعاء کو راور افطار میں مقارنت حقیقہ یہاں معتول نہیں۔
۶۲۶	سہار کے افطار و سحر کے اوقات۔	۶۲۶ قول ثانی و ثالث کا آل ایک ہی ہے۔
۶۲۶	غروب پر یعنی ہونے پر فوراً افطار سنت ہے۔	۶۲۶ ادعیا افطار میں ماضی کے صیغوں سے انشاء مقصود نہیں تو لا جرم اخبار متعین ہے۔
۶۲۶	ائمہ میں پہاڑی اور میدانی طلوع و غروب میں فرق۔	۶۲۶ از کتاب تجرد خلاف اصل ہے۔
۶۲۷	خواب پانی سے افطار کرنا، حقہ اس طور پر پینا جس سے تفسیر بر حرام ہے۔	
۶۲۷	افطار کی دعا پڑھنے کا وقت۔	

- جب تک کوئی حاجت نہ ہو نصوم کو ظاہر پر معمول کرنا واجب ہے۔ ۶۳۶
- صائم شام کو کھانا ہے۔ ۶۳۲
- ۶۳۶ جس حدیث سے بظاہر افطار سے قبل دعا رکھنا
- ۶۳۴ وقوع ثابت ہے اس کی توجیہ۔
- ۶۳۶ بلکہ صحیح ترجمہ یہ ہے کہ میں نے افطار کیا۔
- ۶۳۴ حدیث قدسی سے ثابت ہے کہ جلد افطار کرنا اور اللہ تعالیٰ کو زیادہ محبوب ہے۔ ۶۳۶

صوم نفل

- ۶۴۶ ۲۷ رجب کا روزہ۔
- ۶۴۶ ۲۷ رجب اور دوسرے نفل روزے۔
- ۶۴۴ حضرت علی مشکک کشاکش کا روزہ۔
- ۶۴۸ رمضان شریف کے اخیر عشرہ میں اعتکاف۔

کتاب الحج

- ۶۴۸ ۱۲۸ اللھم لک صحت دعا ہے۔
- ۶۴۸ ۱۲۹ احادیث کثیرہ میں ذکر کو بھی دعا قرار دیا گیا۔
- ۶۴۸ ۱۲۹ بہترین دعا دعا عارفہ ہے۔
- ۶۴۸ ۱۲۹ افضل ذکر لا الہ الا اللہ اور افضل دعا الحمد للہ ہے۔
- ۶۴۸ ۱۲۹ کیا یہ تصریح سے ابلغ ہے۔
- ۶۴۸ ۱۲۹ وقت الافطار، عند الافطار، بعد الافطار، ہنگام افطار، نزدیک افطار اور پس افطار سب کا حاصل ایک ہی ہے۔
- ۶۴۸ ۱۲۹ قطع عند کے لغوی معنی کی تحقیق۔
- ۶۴۸ ۱۲۹ مکانیات سے قرب مکانی اور زمانیات سے قرب زمانی ہوگا۔
- ۶۴۸ ۱۲۹ اتجاہ جہت مستلزم قرب اور وہ ہنگام حقیقت قرب مکانی کو جہت حقیقیہ محض بمکانیات ہے۔
- ۶۴۸ ۱۲۹ کتب افطار مقابل سحر اس کھانے کو کہتے ہیں جو

- ۶۴۸ ۱۲۹ عورت پر حج فرض ہو تو اسے حج کے لیے جانا فرض ہے۔
- ۶۴۸ ۱۲۹ حج فرض میں والدین کی اجازت کی حاجت نہیں
- ۶۴۸ ۱۲۹ والدین پر فرض ہونا لڑکے پر حج فرض ہو لینے میں مانع نہیں۔
- ۶۴۸ ۱۲۹ جس پر حج فرض ہو وہ حج کو نہ جائے اور دوسرے حاجیوں کی مدد کرے وہ گنہگار ہے۔

حج بدل

- ۶۴۸ ۱۲۹ حاجی راسمہ میں مرطبے تو اس کا حج ادا ہو جاتا ہے۔
- ۶۴۸ ۱۲۹ جس پر حج فرض ہو اس سے حج بدل کرنا مکروہ ہے۔

- ۶۵۹ حج بدل کے شرائط۔
 ۶۶۰ جس حجر کی وجہ سے بدل کرایا گیا ہے وہ مکہ دم
 نیک باقی رہے۔
 ۶۵۹ بدل کے لیے آدمی کیسا ہو، کہاں سے جائے،
 اور کہاں سے حساب لگائے۔ مکہ مکرمہ سے
 حج بدل کا کافی ہو گا یا نہیں۔
 ۶۶۲ بدل کے روپے اپنی ضرورتوں میں خرچ کرنے سے
 تاوان دینا ہو گا۔
 ۶۶۳ بقیہ سالنگرٹ باز نہ جانا ہے۔
 ۶۶۴ معاف طور پر سٹے پکڑے پہننا۔
 ۶۶۴ سر یا ہونچھپانا احرام میں منع ہے۔
 ۶۶۴ سر کھلے رہنے پر ضرر ہو تو اس کی تدبیر۔
 ۶۶۴ غسل ضرر کے تو احرام کے لیے وضو کے تیمم
 نہ کرے۔
 ۶۶۵ متنی سے عرفات اور مزدلفہ جانے کے اوقات۔
 ۶۶۶ آن اوقات میں کوئی جبری ہو تو کیا کرے۔
 ۶۶۶ بارہویں کو قبل زوال رہی کرنا۔
 ۶۶۶ حرمت کی جانب سے دوسرا رہی کر سکتا ہے یا نہیں۔
 ۶۶۶ احرام کی قربانیاں۔
 ۶۶۶ ایک اونٹ میں آٹھ آدمی شریک ہونا۔
 ۶۶۷ قربانی کے لیے حرم شریف ہے۔
 ۶۶۷ قربانی کی بچائے قیمت خیرات کرنا۔
 ۶۶۷ حج کے بعد مدینہ طیبہ بد جائے تو کیا حکم ہے۔
 ۶۶۷ حج سے قبل یا بعد مدینہ طیبہ جانا۔
 ۶۶۷ رمضان اور غیر رمضان میں مکہ مکرمہ میں نماز، روزہ،
 ۶۶۲ عمرہ کے حکم۔
 ۶۶۳ حجازیوں کی احاد سے متعلق سوال۔
 ۶۶۴ رسالہ صیقل السیرین عن احکام مجاورات
 الحرمین (حرمین طہیین میں سکونت کرنے کا
 بیان)۔
 ۶۶۴ جس مکلف شخص کے والدین زندہ ہوں اور معاشی
 طور پر اس کے محتاج نہ ہوں وہ ان سے اجازت
 لیے بغیر حرمین شریفین کی طرف ہجرت کر کے وہاں
 حادرت اختیار کر سکتا ہے یا نہیں۔
 ۶۶۴ والدین کے ساتھ نیک سلوک اعظم واجبات اور
 اہم قربات سے ہے۔
 ۶۶۸ قرآن وحدیث سے والدین اور ان کے ساتھ
 حسن سلوک کے فضائل۔
 ۶۶۸ حضرت اویس قرنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 خیر القایین ہیں۔
 ۶۶۸ ہجرت کا صحیح مفہوم کیا ہے۔
 ۶۶۸ فقیہ واحد شیطانی پر ہزار عابد سے زیادہ
 بھاری ہے۔
 ۶۶۸ اگر جریج راہب عالم ہوتا تو جانتا کہ ماں کی
 پکار پر لبیک کہنا جہاد حق رب سے اولیٰ ہے۔
 ۶۶۸ اطاعت والدین حج نفل سے اولیٰ ہے۔
 ۶۶۸ سید جلیل ابو عبد اللہ الفاسی رحمۃ اللہ تعالیٰ
 علیہ کا واقعہ۔
 ۶۶۸ حادرت مکہ مکرمہ کے ہائے میں علیہ رکنا اعتکاف ہے۔
 ۶۶۸ مدینہ منورہ میں رحمت اکثر، انطاف اور اوقاف ہے۔

بائجلہ ہمارے زمانے میں عدم جواز مجاورت کا حکم ہے۔ ۴۹۸

شرائط حج

حج کے لیے صحت شرط ہے۔ ۴۹۹

مال جلد حاجات سے فاضل ہونا شرط واجب ہے۔ ۴۹۹

عورت کے ساتھ محرم ہونا ضروری ہے۔ ۵۰۰

محرم نہ ہو تو تنکات کرنا ۵۰۰

عورت کے ساتھ متعینہ عورت ہونا کافی نہیں۔ ۵۰۱

فاسق کے ساتھ عورت نہ جائے۔ ۵۰۱

محرم نہ ہو تو عورت نکاح کرے۔ ۵۰۲

عورت کے ساتھ محرم ہونا ضروری ہے اگرچہ ۵۰۵

عورت بوڑھی ہو۔ ۵۰۵

بغیر محرم کے عورت حج کیسے تو گنہ گار ہوگی۔ ۵۰۵

حرام مال سے حج واجب نہیں ہوگا ۵۰۸

معذور حج بدل کر سکتے۔ ۵۰۹

کسی پر حج فرض تھا اور حج نہیں کیا اب اس کے ۵۱۰

پاس مال نہیں تو وہ کیسے حج کرے۔ ۵۱۰

راستہ کا مامون ہونا حج کے لیے شرط ہے۔ ۵۱۰

قبر انور، کعبہ معظمہ اور عرش سے افضل ہے۔ ۵۱۱

حزینہ منورہ اور مکہ مکرمہ میں کون افضل ہے۔ ۵۱۱

قدت کے باوجود نیابت شریف برائے اکرم صلا اللہ تعالیٰ ۵۱۸

علیہ وسلم کے تبارک اور ربکے فضل کا حکم شرعی۔ ۵۲۱

حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا واقعہ ۵۲۱

جنایات

تشریح پانے سے تاوان آئیگا۔ تاوان کی تفصیل۔ ۵۱۳

آرام کے سنے ہوئے کپڑے۔ ۵۱۵

احرام کی حالت میں عورتوں کا پٹیکھے وغیرہ نہ چھپانا۔ ۵۱۵

خوشبودار تبا کو پاؤں میں کھانا۔ ۵۱۶

عورت پر حج فرض ہوا اور محرم دستیاب ہو تو ۵۱۶

حج کو چلے اگرچہ شوہر اجازت نہ دے۔ ۵۱۶

رسالہ انوار البشائر فی مسائل الحج ۵۱۶

والنہ یاسرہ (آداب سفر، مقدمات حج، احکام) ۵۱۶

حج احرام، طواف اور طریقہ حج وغیرہ کا بیان) ۵۲۵

یہ مختصر اور جامع رسالہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے ۵۰۱

واللہ اعلم الحاج مولانا محمد تقی علی قادری رحمہ اللہ ۵۰۲

قنالی کی کتاب مستطاب "جواب البرلیان" سے ۵۰۵

مقطع ہے اور اس میں صد مسائل مصنف ۵۰۵

رحمہ اللہ قنالی نے اپنے رسائل سے بھی بڑھائے ۵۰۵

جو کہ حضرت سید محمد احمی صاحب بریلوی کی ۵۰۸

فرمائش پر معرض تحریر میں آیا۔ یہ رسالہ سات ۵۰۹

فصلوں پر مشتمل ہے۔ ۵۲۵

فصل اول، آداب سفر و مقدمات حج میں۔ ۵۲۶

اس فصل میں اڑتالیس مسائل مذکور ہیں۔ ۵۲۶

فصل دوم، احرام اور اس کے احکام اور ۵۲۶

داخل محرم محترم و مکہ مکرمہ و مسجد الحرام کے بیان میں۔ ۵۳۱

اس فصل میں جیس مسائل بیان کئے گئے ہیں۔ ۵۳۱

فصل سوم، طواف و سعی و صفا و مروہ کا بیان۔ ۵۳۵

اس فصل میں پچیس مسائل بیان کئے گئے ہیں۔ ۵۳۵

فصل چہارم، سعی کی دو اچھی اور دو قبیح حالتیں ۵۳۵

کا بیان۔ ۵۳۵

- ۴۵۷ جو قربانی میں ہیں۔
 ۴۵۷ اس فصل میں صدقہ سے کیا مراد ہوگی۔
 ۴۵۷ جرم غیر اختیاری کا حکم۔
 ۴۵۷ چار پر سے کیا مراد ہے۔ (حاشیہ)
 ۴۵۷ توری بھیلی یا نکو سے پرہیزی لگائی تو دم واجب ہے۔ (حاشیہ)
 ۴۵۸ مسئلہ اسنگ اسود پٹی ہوتی خوشبو اگر بہت مٹا
 ۴۵۸ مٹا کو ٹک گئی تو دم اور اگر تھوڑی ہو تو صدقہ دینا ہوگا۔
 ۴۵۸ مسئلہ اچھا ایک دم یا صدقہ ہے قارن پر
 ۴۶۲ دو ہیں۔
 ۴۶۲ مسئلہ کفارہ کی قربانی یا قارن و متمتع کے
 ۴۶۲ شکمانہ کی قربانی غیر حرم میں نہیں ہو سکتی۔
 ۴۶۲ شکرا د کی قربانی خود بھی کھا سکتا ہے اور غمی کو
 ۴۶۲ بھی کھا سکتا ہے مگر کفارہ کی قربانی صرف
 ۴۶۲ حجاجوں کا حق ہے۔
 ۴۶۲ نصیحت
 ۴۶۲ وصل ہفتم، حاضری سرکار اعظم مدینہ طیبہ
 ۴۶۳ حضور حبیب اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 ۴۶۳ کا بیان۔
 ۴۶۳ اس فصل میں چالیس مسائل ذکر کئے گئے ہیں
 ۴۶۳ انبیاء علیہم السلام کی موت صرف ایک آن
 ۴۶۳ کے لیے ہوتی ہے۔
 ۴۶۳ عقود اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات و
 ۴۶۳ وفات میں کوئی فرق نہیں۔
- ۴۵۷ یوم الترویہ یعنی آٹھ ذوالحجہ کو طلوع آفتاب کے
 بعد منی کے لیے روانہ ہوں اگر ہو سکے تو پیدل
 چلیں کیونکہ پیدل چلنے سے ہر قدم پر سات
 نیکیاں لکھی جاتی ہیں۔ سو ہزار کلا کے، سولہ کلا کا
 کروڑ، سو کروڑ کا عرب، سو عرب کا کھرب تو
 اس طرح محکمہ واپس پلٹ کر آنے تک یہ
 نیکیاں تحیناً عشرت کھرب چالیس عرب آتی ہیں۔
 ۴۵۷ موقوف کیا ہے۔ (حاشیہ)
 ۴۵۷ قلعہ و غیرہ سے کیا مراد ہے۔ (حاشیہ)
 ۴۵۷ موقوف میں بلا مذکر چھتری لگانے یا کسی طرح سایہ
 چاہنے سے حتی المقدور بچنا چاہئے۔
 ۴۵۷ تنبیہ ضروری ضروری، اشد ضروری
 ۴۵۷ فصل غم، منی و مزدلفہ و باقی افعال حج کا بیان
 ۴۵۷ اس فصل میں ستادین مسائل کا ذکر ہے۔
 ۴۵۷ وادی محشر کیا ہے۔
 ۴۵۷ محتاج محض اگر قرآن یا متمتع کی نیت کرے تو
 اس پر قربانی کے بدلے دس روزے واجب
 ہوں گے۔ (حاشیہ)
 ۴۵۷ جزدہ الملقہ اور وادی محضب سے کیا مراد ہے۔ (حاشیہ)
 ۴۵۷ فصل ششم، جرم اور ان کے کفارے
 کا بیان۔
 ۴۵۷ اس فصل میں ساٹھ مسائل بیان کئے گئے۔
 ۴۵۷ اس فصل میں دم سے مراد بھیڑ یا بکری اور بدنہ
 سے مراد اونٹ یا گائے ہوگی۔
 ۴۵۷ دم اور بدنہ میں جانوروں کے شرائط و ہر ہیں

- رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زائرین کی
حاضری، کھڑے ہونے، سلام عرض کرنے بلکہ
تمام افعال و احوال اور کوچ و مقیم سے
آگاہ ہیں۔
- ۴۶۴ حضور علیہ السلام کے سامنے ایسے کھڑا ہونا
چاہئے جیسے نماز میں کھڑے ہوتے ہیں۔
- ۴۶۵ روضہ کی جالی شریف کو بوسہ دینے یا ہاتھ لگانے
سے بچنا چاہئے کہ خلاف ادب ہے۔
- ۴۶۵ برہنہ ہونا جائز ہے اعتکاف کی نیت
کر لینی چاہئے۔
- ۴۶۸ ترک جماعت بلا عذر گناہ ہے، کئی بار ہر تو
سخت حرام و گناہ کبیرہ ہے۔
- ۴۶۸ روضہ انور کا طواف، مسجد اور رکوع کے برابر
جکنا ممنوع ہے۔
- ۴۶۹ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعلیم ان
کی اطاعت میں ہے۔
- ۴۶۹ ● رسالہ النيرة الوضیة شرح الجوهرة
المضية (مسائل حج و زیارت کا
بیان)
- ۴۷۱ خطبة الطرة الرضیة
- ۴۷۱ شرح خطبتن
- ۴۷۲ ناسک کا معنی و مراد
- ۴۷۲ خطبة النيرة الرضیة
- ۴۷۳ ماتن و شارح رحمہ اللہ تعالیٰ کی ملاقات کا
واقعہ۔
- ۴۷۳ مستحب شرح
- ۴۷۵ شرائط و وجوب حج
- ۴۷۶ حکایت، مدبر اور ام ولد کی تعریف
- ۴۷۶ کیا ایمان کے سوا عبادتیں کفار پر فرض ہیں۔
- ۴۷۸ احرام کی کیفیت
- ۴۸۱ احرام کا سنون و مستحب طریقہ
- ۴۸۲ وہ امور جو احرام میں حرام ہیں۔
- ۴۸۳ سیاہ خضاب ہمیشہ ناجائز ہے مگر جہاد میں۔
- ۴۸۵ نماز کا ایک اہم مسئلہ (حاشیہ)
- ۴۸۶ حج و عمرہ کے ارکان
- ۴۸۶ رکن، شرا و فرض میں فرق
- ۴۸۹ حج کے فرض
- ۴۸۹ حج کے واجب
- ۴۹۲ حج کی مستثنیات
- ۴۹۲ طواف قدوم، متمتع اور اہل مکہ کیلئے نہیں۔
- ۴۹۵ کھلا معجزہ (حاشیہ علی)
- ۴۹۶ حرمات کا بیان
- ۴۹۸ زیارت سراپا طہارت کا بیان
- ۸۰۰ حدیث "لا تشد الرجال" کا جواب (حاشیہ)
- ۸۰۱ زائرین کے مستحق شفاعت ہونے کا ثبوت
- ۸۰۱ بیسی احادیث سے۔
- ۸۰۲ عجیب لطیفہ (حاشیہ)
- ۸۰۳ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سلام
عرض کرنے والے کو جواب دیتے ہیں۔
- ۸۰۶ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قیامت

۸۱۳	نچ و عمرو کی ترکیب۔	۸۱۳	نیک کے احوال کو ایسے دیکھ رہے ہیں جیسے اپنی ہمتی کی کو۔
۸۱۳	عاجروں کا احرام میں طرح ہوتا ہے۔	۸۱۶	تو رہ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا علم وفات کے بعد بھی ایسا ہی ہے جیسا آپ کی زندگی میں۔
۸۱۳	مقدود، مستحق اور قارن کی تعریف۔	۸۱۷	حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات وفات دونوں امت کے لیے بہتر ہیں۔
۸۱۴	زیادہ ثواب قارن کو حاصل ہوتا ہے۔	۸۱۷	ہمارے احوال حضور پرورد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیے جاتے ہیں، نیکیوں پر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شکر ادا کرتے ہیں اور گناہوں پر ہمارے لیے استغفار کرتے ہیں۔
۸۱۶	حج کے لیے منیٰ اور عرفات پیدل چلیں تو ہر قدم پر سات کروڑ نیکیاں ہیں۔	۸۱۷	زین پر پیچیدوں کا جسم کھانا حرام ہے۔
۸۱۶	مکہ مکرمہ سے عرفات اور پھر عرفات سے الیس کو مکہ تک ۷۸ میل جتنے ہیں اور ایک میل میں چار ہزار قدم اور ہر قدم پر سات کروڑ نیکیاں، تو اس طرح کل نیکیاں تین اٹھ لاکھ چالیس لاکھ ہوجاتی ہیں۔ (حاشیہ)	۸۱۷	نبی زندہ ہوتے ہیں اور انھیں رزق دیا جاتا ہے مسجد نبوی میں نماز کی فضیلت۔
۸۲۱	قدت الہی کا عجیب کوثر (حاشیہ ط)	۸۱۸	قرین میں مرنے والے کے لیے قیامت میں اسی۔
۸۲۲	قدت ربانی کا صریح نمونہ (حاشیہ ط)	۸۱۸	ہینہ منکر سے افضل ہے۔
۸۲۳	حاضری دینہ طیبہ	۸۱۹	ہینہ منورہ میں مرنے والے کے لیے شہادت کی ضمانت۔
۸۲۵	عبد معنی غلام کا اطلاق و جواز (حاشیہ ط)	۸۱۹	حسنین کریمین میں سے کوئی افضل ہے (حاشیہ ط)
۸۲۶	ہمیشہ جلوس مسجد میں نیت اعتکاف رکھے۔	۸۱۱	حضرت آل اطہار رضوان اللہ علیہم اجمعین کو خلاصہ مخلوقات کہا گیا ہے۔
۸۲۶	مسجد نبوی شریف کے سات ستونوں کی تفصیل۔ (حاشیہ)	۸۱۲	تکلمہ
۸۲۸	قائدہ جلیلہ	۸۱۲	تکلمہ لکھنے کی وجہ
	+	۸۱۲	
	+	۸۱۲	
	+	۸۱۲	

فہرست ضمنی مسائل

۵۳۴	اسی دن کی عصر کے۔	تیمم	مرغض سے بعلت ضرر فرضیت وضو سا قضا ہو جاتا ہے اور اس کے عوض اس پر تیمم لازم ہوتا ہے۔
۵۳۵	قضا نمازی عونا کامل ہیں لہذا اوقات شمش میں ناپا جائز ہے۔	۲۷۳	قصیدہ طیب کی عدم ہجرت میں تیمم بھی سا قضا ہو جاتا ہے۔
۵۳۶	ایک سال کی عداوت کے دو ہزار ایک سو تیس خصلے ہوتے ہیں۔	۲۷۴	تیمم
۵۳۷	ختم سورۃ واجب ہے تو اس کے لیے فرض رکوع سے خود کیوں!	۵۹۸	دکھاوے کے لیے پڑھی گئی نماز صبح تو ہر گئی فرض اگر کیا مگر قبول نہ ہوگی نہ ثواب پاسے کا بلکہ گناہ ہوگا۔
۵۹۸	قدۃ اول مجبول کر سیدھا کھڑا ہو گیا ثواب اسے خود ملال نہیں۔	۶۲۲	فقہار کا اجماع ہے کہ شروع نماز کا رکن ہے نہ فرض نہ شرط۔
۵۹۹	ایک سال کے نزدیک وقت مغرب شمس اس میں مستطیل تک ہے۔	۷۸۵	آوقات شمس مکروہ میں کوئی نماز جائز نہیں سوائے
۷۸۵	نماز کا ایک اہم مسئلہ (حاشیہ)	۱۹۵	جماعت
۷۸۶	جماعت نفل پر تہ اعی مشروع نہیں	۷۸۷	جماعت نفل پر تہ اعی مشروع نہیں

تراویح سارے ماہ مبارک میں سنتِ مرکبہ۔ ۶۰۱
 تراویح جس طرح منفل کے پیچھے ساقط نہ ہوں گی
 اسی طرح مفترض کے پیچھے ادا نہ ہوں گی۔ ۶۰۲

قراوت

نماز میں فرض ابتدائی اگرچہ ایک ہی آیت ہو
 مگر سارا قرآنِ عظیم اگر ایک ہی رکعت میں
 پڑھے تو سب فرض ہی واقع ہوگا۔ ۵۹۸
 حکم سورۃ بھول کر رکوع میں جانے والا واپس
 کھڑا ہو کر سورۃ پڑھے تو دوبارہ رکوع لازم ہے۔ ۵۹۸
 نقل حص میں بھی استماع قرآن فرض ہے۔ ۶۰۰

سجدہ سہو

حرم نماز سے خروج جس طرح مانع سجدہ تلاوت
 ہے یونہی مانع سجدہ سہو بھی ہے۔ ۶۰۶

سجدہ تلاوت

سجدہ تلاوت کا وجوب امام ابو یوسف کے
 نزدیک فوری اور امام محمد کے نزدیک متراعی
 وجوب بھی کرے گا بالاتفاق ادا ہی کمالیگا
 نہ کہ تضار۔ ۸۰
 نماز میں آیت سجدہ کی تلاوت کی تو سجدہ فورا
 واجب ہے۔ ۶۰۷
 سجدہ تلاوت نماز میں کرنا بھول گیا اور حرم نماز
 سے خارج نہ ہوا تھا کہ یاد آگیا تو پھر سجدہ تلاوت

فرض جماعت سے اور تراویح تنہا پڑھنے والا
 وتر کی جماعت میں شریک ہو سکتا ہے۔ ۶۰۵
 فرض تنہا اور تراویح جماعت سے پڑھنے والا وتر
 کی جماعت میں شامل نہیں ہو سکتا۔ ۶۰۵
 ترک جماعت بلا عذر گناہ ہے، کئی بار برخواست
 حرام و گناہ کبیرہ۔

امامت

عاری کے پیچھے نہ بس کی مار نہیں ہو سکتی۔ ۶۰۳
 کلاہ پوش کے پیچھے علمہ بند کی نماز جائز ہے۔ ۶۰۳
 ناظر نماز کی اقتدار نہیں کر سکتا۔ ۶۰۵
 ناظر مفترض کی اقتدار نہیں کر سکتا۔ ۶۰۵
 ناظر اپنے کے پیچھے بالغوں کی کوئی نماز جائز نہیں
 اگرچہ ایک دن تم پندہ برس کا ہو۔
 تراویح

رکعات تراویح کی تعداد میں اختلاف ہو کہ بیس
 پڑھی ہیں یا اٹھارہ تو اس کا متعدد صورتیں ہیں۔ ۵۹۷
 حافظ ایک بار تراویح میں ختم قرآن کرچکا تو دوسری
 تاریخوں میں دوسری جگہ سنا سکتا ہے۔ ۵۹۸
 تراویح میں ختم قرآن سنت ہے واجب نہیں۔ ۵۹۸
 دوبارہ ختم قرآن تراویح میں اگرچہ حافظ کے لیے
 قبل ایقاع سنتِ مرکبہ نہیں مگر بعد و قریب
 سنت تو درکنار جتنا پڑھے گا فرض واقع ہوگا۔ ۵۹۸
 جو ایک بار تراویح پڑھا چکا اسی رات دوسرے
 لوگوں کو دوبارہ نہیں پڑھا سکتا۔ ۵۹۹

اور سجدہ سہود و نفل کرے۔

۶۰۷ احادیث کثیرہ میں ذکر کو بھی دُعا قرار دیا گیا۔ ۶۳۹
۶۳۹ بہترین دُعا دُعا عر ہے۔

جنت

مالِ زکوٰۃ سے میت کو کفن دینا جائز نہیں۔
جو جنازہ اوقاتِ شغلہ مکروہ میں لایا گیا اس کی نماز ان اوقات میں جائز ہے۔

قرآنی علوم و تفسیر

۱۰۶ قرآن مجید میں ۳۲ جگہ نماز کے ساتھ زکوٰۃ کا ذکر فرمایا گیا ہے۔
۵۳۴ آیہ کریمہ فَلَا تَبْشُرُوهُنَّ الْأَيَّةَ سے متعلق سوال۔ ۵۶۱

عیسائین

عیسائی کی میاز سے تسبیحِ شریف مسألی
عیسائی کا چاند تیسریں رمضان کو دن میں نظر آئے۔
عیسائی لاطینی کی ریت سے متعلق سوال

حدیث و اصول حدیث

۳۷۲ امام ابو یوسف کے بارے میں جو حکایت امام بخاری کے حوالے سے بیان کی جاتی ہے، بخاری شریف میں کہیں نہیں۔
۱۸۸ بخاری کی تعلیق متابعات اور شواہد کو چھوڑ کر

احکام مسجد

۶۶۷ مسجد میں زکوٰۃ خرچ کرنے کی صورت۔
۳۰۲ مسجدوں میں چند کرنا۔
۸۲۷ ہمیشہ جلوس مسجد میں نیتِ اعتکاف رکھے۔

اعتکاف

۶۵۴ رمضان شریف کے آخری عشرہ میں اعتکاف۔
۶۸۸ ہر مسجد میں جاتے ہوئے اعتکاف کی نیت کر لینی چاہئے۔

دُعا و استغفار

۶۵۹ رویتِ ہلال کی دُعا تیں۔
۶۳۸ اللہم لك صحت دُعا ہے۔

۵۸۹ حدیثِ کریم پر بحث
محقق علیہ الرحمۃ کی حدیثِ کریم کے بارے میں توجیہ صاحب فتح القدر کی توجیہ سے دیکھو ۵۹۱

۶۳۸ العطا احادیث "اد، افطر قال اللہ" کا

کہتے ہیں۔

تاریخ و تذکرہ

- ۸۰۷ امام محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایمان افروز واقعہ
 ۸۰۸ امام ابو سعید محمد آفندی مفتی دیارِ روسیان
 صاحب بکریہ، صاحب بکر شربلالی پر اور
 ۸۰۹ شربلالی اسس ابو السعد پر مقدم ہے جو
 ۹۰ شربلالی کی کتب کے محشی ہیں۔

- ۹۰ امام زین الملوٰۃ والدين کا خواب میں رسول اللہ
 ۱۹۵ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھنے کا واقعہ۔
 امام بخاری نہ تابعین میں سے ہیں نہ تبع تابعین
 میں سے، بلکہ امام اعظم کے پانچویں درجے میں
 جا کر شاگرد ہیں۔

- ۸۰۶ تمام انحراف ابوالمعالی رحمۃ اللہ علیہ کے زلزلے
 کی ایک حکایت۔
 ۲۵۵ تصحیح صادق کے لیے ۵ اور بے انحطاط کے
 ۸۰۷ بطلان اور ۸ اور بے انحطاط کی صحت کا
 ثبوت مشہور واقعہ۔

- ۶۲۳ امام شمس اللہ طرانی کی سن وفات کیلئے
 ۶۲۳ تسبیح جلیل اربعہ اللہ الغاسی رحمۃ اللہ تعالیٰ
 ۸۰۷ علیہ کا واقعہ۔
 ۶۸۹ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ۔
 ۷۲۱ امام احمد رضا اور شامی رحمۃ اللہ علیہ کی ملاقات کا
 ۷۷۳ واقعہ۔

مفاد صریح یہی ہے کہ اخطر شرط اور قال کذا
 اس کی جزا ہے۔

۶۲۵ جس حدیث سے نظائر افطار سے قبل دعا کا
 وقوع ثابت ہے اس کی توجیہ۔
 ۸۰۰ حدیث "لا تشد الرجال" کا جواب (حاشیہ)
 زائرین کے مستحق شفاعت ہونے کا ثبوت
 ۸۰۱ بینل احادیث سے۔

اسماء الرجال

داؤد بن زبرقان متروک ہیں۔

سیرت

حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 عرض کرنے والے کو جواب دیتے ہیں۔
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قیامت تک
 کے احوال کو ایسے دیکھ رہے ہیں جیسے اپنی
 ہتھیلی کو۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا علم وفات کے
 بعد بھی ایسا ہی ہے جیسا آپ کی زندگی میں۔
 حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات و
 وفات دونوں اُمت کے لیے بہتر ہیں۔
 ہمارے اعمال حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی
 خدمت میں پیش کئے جاتے ہیں۔

نیکوئوں پر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شکر
 ادا کرتے ہیں اور گناہوں پر ہمارے لیے استغفار

عمت و کلام

سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ایک نگاہِ نطفِ جگرِ مہابت و دو جہاں کو بس ہے اللہ تعالیٰ کو بندے کی بھلائی اور عذابِ شدید سے اس کی رہائی منظور ہے۔

گیا زید پر لعن کرنا جائز ہے۔

فرق مراتب بے شمار حق بدستِ حمید برکار، مگر معاد پر بھی سارے سردار، ظن اُن پر کارِ قجار۔

جو حمایتِ معاویہ میں حضرت علی کی اولیت و عظمت سے آنکھ پھیرے وہ نا صبی زیدی اور جو محبتِ علی میں حضرت معاویہ کی صحابیت و خدمتِ بارگاہِ رسالت کو بھلا دے وہ شیعی زیدی ہے ہجرت کا صحیح مفہوم کیا ہے!

انبیاءِ علیہم السلام کی موت صرف ایک آن کے لیے ہوتی ہے۔

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات و وفات میں کوئی فرق نہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زائرین کی حاضری، کھڑے ہونے، سلام عرض کرنے بلکہ تمام احوال و افعال اور گویج و مقام سے آگاہ ہیں۔

کیا ایمان کے سوا عبادتیں کفار پر فرض ہیں۔

زمین پر پیغمبروں کا جسم کھانا حرام ہے۔

نبی زندہ ہوتے ہیں اور انھیں رزق دیا جاتا ہے۔

فضائل و مناقب

امام محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فضائل ۸۴
سادات کے لیے تحریم صدقات کی علت ان حضراتِ عالیہ کی عزت و کرامت اور نفاذِ طہارت ہے۔

۱۸۲
۱۹۲
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

۱۸۲
۱۹۲
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵

- امام بخاری کو اللہ تعالیٰ نے خدمتِ الفاظِ حدیث کے لیے بنایا تھا، خدمتِ معانی ائمہ مجتہدین خصوصاً امام ابو حنیفہ کا حقد تھا۔
- ۱۹۹ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امام اعظمش رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا خراج تحسین۔
- ۲۰۰ حضرت امام شعبی رحمۃ اللہ علیہ کے فضائل ہمارے نزدیک امام بخاری کو امام ابو حنیفہ سے وہی نسبت ہے جو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے ہے۔
- ۲۰۱ یہی نسبت مذکورہ ہی ہمارے نزدیک امام ابن الجوزی کو حضور سیدنا غوث اعظم اور مولانا علی قاری کو شیخ اکبر سے ہے۔
- ۲۰۲ اپنے عزیز مقررہ کو زکوٰۃ دینے میں دونا ثواب ہے۔
- ۲۰۳ علم دین پڑھنے والے طلباء کو زکوٰۃ دینا افضل ہے۔
- ۲۰۴ تقسیم صدقہ و تقدر ہمسام دونوں بنی ہاشم کے لئے مستحق کر امتیں ہیں۔
- ۲۰۵ امام حماد کی جلالتِ شان مسلم و غیر مسلمت قاضیہ اصل مذہب چیز دیگر است۔
- ۲۰۶ رمضان شریف میں قرآن پاک کی تلاوت کی فضیلت۔
- ۲۰۷ ہمارے ائمہ کا مذہب اسی اعلیٰ درجہ تحقیقی انیق پر ہوئے کہ یہ بیان تحقیق تک اس کی بوجہ نہیں آتی۔
- ۲۰۸ امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہم کے برابر کون سے محدثین ہونگے۔ ۵۸۹
- ۱۹۹ حدیث قدسی سے ثابت ہے کہ جلد افطار کھانے والا اللہ تعالیٰ کو زیادہ محبوب ہے۔ ۶۳۶
- ۲۰۰ افضل ذکر لا الہ الا اللہ اور افضل دعا الحمد للہ ہے۔ ۶۴۰
- ۲۰۱ قرآن و حدیث سے والدین اور ان کے ساتھ محسنی سلوک کے فضائل۔ ۶۴۸
- ۲۰۲ حضرت اویس قرنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ غیر القابعین ہیں۔ ۶۸۴
- ۲۰۳ فقیہ واحد شیطان پر ہزار عابد سے زیادہ بھاری ہے۔ ۶۸۵
- ۲۰۴ اگر جریج راہب عالم ہوتا تو جانتا کہ ماں کی پکار پر لبیک کہنا عبادتِ رب سے ادنیٰ ہے۔ ۶۸۶
- ۲۰۵ اطاعت والدین حجِ فقل سے ادنیٰ ہے۔ ۶۸۶
- ۲۰۶ بدینہ منورہ میں رحمت اکثر، الطغی اور افرج ہے۔ ۶۹۵
- ۸۰۸ مسجد نبوی میں نماز کی فضیلت
- ۲۰۷ قرین میں مرنے والے کے لیے قیامت میں امن۔ ۸۰۸
- ۸۰۹ بدینہ مکہ سے افضل ہے۔
- ۲۰۸ بدینہ منورہ میں مرنے والے کے لیے شفاعت کی ضمانت۔ ۸۰۹
- ۲۰۹ حقین کریمین میں سے کون افضل ہے (حاشیہ ۸۱)
- ۲۱۰ حضرت آل اطہار رضوان اللہ علیہم اجمعین کو صلواتِ مخلوقات کہنا صحیح ہے۔ ۸۱۲
- ۵۸۸ راج کے لیے مئی و عرفات کو پیدل چلیں تو ہر قدم

پر سات کروڑ نیکیاں ہیں۔

ہیئت و توقیت

بطور علم ہیئت بھی ثابت ہے کہ ۲۹ کا چاند بعض

۳۰ کے چاندوں سے بڑا ہونا ممکن ہے۔

آزروئے ہیئت ثابت ہے کہ کسی ۲۹ کا چاند

۳۰ کے بعض ہلالوں سے اونچا اور دیر پا ہوتا

معتور ہے۔

سال آفرینیاں چھپا پس دن سے زائد نہیں ہوتا

اوقات صبح نکالنے کے فن کو علم توقیت

کہتے ہیں۔

علم توقیت سے ہندوستان کے اکثر علماء

غافل ہیں، نہ یہ ہیئت کی درسی کتابوں سے

آسکتا ہے۔

مرزا خیر اللہ منجم کی دو حرفی جداول سے ناواقف

فنی نفع نہیں پاسکتا۔

نیرج بہادر خانی کی جداول تعدیل سے سحری

کو تو کچھ تعلق ہی نہیں اور افطار میں بھی ناقص ہے

وقت پہچاننا ہر مسلمان پر فرض عین ہے۔

صبح کاذب کی سپیدی جہاں شروع ہوتی ہے

وہ اخیر تک بڑھتی ہی جاتی ہے وہاں ہرگز

تاری کی نہیں آتی۔

بعض کتب ہیئت اور ان کی اتباع میں بعض

کتب فقہ میں یہ غلط بات لکھ دی گئی کہ جب

آفتاب افق سے ۱۵ درجے نیچے ہوتا ہے

۸۶ تو صبح صادق ہوتی ہے اور صبح کاذب اس

۵۷ سے صحت تین درجے پہلے ہوتی ہے۔

صبح کی سپیدی افق سے بہت اونچی ہی جاتی

فطروں میں پیدا ہوتی ہے نہ کہ زمین کے کنارے

۵۷ سے اُٹھتی ہوئی بلندی پر آتی ہے۔

یہ قول کہ صبح دات کا ساتواں حصہ ہے ہر موسم

۵۷ اور ہر مقام کے لیے عام نہیں۔

۲۶۱ صبح کاذب کے شروع سے صبح صادق کے انتشار

۵۷ تک سفیدی کو پیش آنے والی سات صورتوں

کا بیان۔

۵۷۸ امام اہل ہیئت بطلمیوس نے محبتی میں رویت

۵۷۵ ہلال کا ذکر کیوں نہیں کیا۔

متاخرین اہل ہیئت کے تخمینات کا مختلف

۵۷۸ دشوار نہیں۔

۵۷۵ اہل ہیئت رویت ہلال کے بارے میں کوئی ضابطہ

۵۷۸ سمجھ نہ بتا سکے۔

۵۷۵ تجویز کے حسابات میں اکثر غلط پڑتی ہے۔

۵۷۸ اوقات کے لیے حکیم جیم ہل جلالہ نے دو کھلی

۶۱۸ نشانیاں مقرر فرمادیں یعنی چاند اور سورج۔

۶۱۸ ہلال کے ظہور و خفا کے اسباب کثیر و نامضب

۶۱۹ ہیں۔

۵۷۰ بطلمیوس نے متحرکہ خمسہ کو اکب ثابت کے ظہور

خفا کے لیے باب وضع کرنے کے باوجود رویت

۶۱۹ ہلال کی اصلاً بحث نہ کی۔

متاخرین ارباب ہیئت بخلاف درجہ ارتفاع

- یا بعض معدل بقوس تعدیل الغروب وغیرہ
 کی کچھ باتیں رویت بدل کے بارے میں کہیں
 لیکن وہ خود ان میں ابہت مختلف ہے۔
 آمل ہیئت جدیدہ فضول باتوں میں نہایت
 تدقیق و تعمق کرتے ہیں اس کی چند مثالیں۔
 رویت کے تکرار پر تجربہ سے کچھ ضوابط کلیہ ثنائے
 جن کی مدد سے وقت کو قوانین علم ہیئت و زینج
 کے ضابطے میں لے آنا میسر ہوا۔
 شہر کے عرض اور جبر شمس کا میل معلوم ہونا طلوع
 غروب کا وقت بتانے کے لیے کافی دوائی ہے۔
 انگسار کیا ہے اور اس کی مقدار مدت دریافت
 کر لے کا ضابطہ۔
 صبح کا ذب و صبح صادق کے وقت انخطاط شمس
 کے درجات میں علم ہیئت کا اختلاف۔
 صبح کا ذب اور صبح صادق میں کتنے درجات کا
 فاصلہ ہے۔

حساب

- انگریزی روپے سے صاع کا تعین۔
 سات مثقال دہلی درہم کے برابر ہوتے ہیں۔
 صاع دو سو ستر تولے اور نیم صاع ایک سو پینس
 تولے ہے۔
 تولے میں بارہ ماشے، اور ماشہ میں آٹھ رقی اور
 رقی میں آٹھ چاول ہوتے ہیں۔
 انگریزی روپیہ سو اکیارہ ماشے کا ہے۔

- مثقال کا وزن $۲\frac{1}{۲}$ ماشے ہے۔
 درہم شرعی کا وزن ۲۵ رقی اور رقی کا پانچواں
 حصہ یعنی ۲۵ $\frac{1}{۵}$ رقی۔
 ایک رطل بسیل استار، ایک استار ساڑھے چار
 مثقال۔ ایک مثقال بینل قیراط، اور ایک قیراط
 $\frac{۱۲}{۱۰}$ رقی کا ہوتا ہے۔
 تولوں سے قدیر اور صاع کی مقدار۔

فلسفہ طبیعیات

- دعواں جب معلق میں جاتا ہے تو اس کی طبعی معلوم
 ہوتی ہے اور طبیعت کی دافعہ فوراً دفع کرتی ہے
 اور جب دماغ میں جاتا ہے تو اس کی سوزش
 معلوم ہوتی ہے جو دماغ کو اذیت دیتی ہے۔
 بالائے زمین ۳۵ سے ۵۲ میل تک علی الاطلاق
 بنی رات چھ اسے غلیظ محیط ہوتی ہے۔
 شعاع بصر سے ملا غلیظ پھر ملا صافی میں
 غزیرا رفتی میں پہنچتی ہے۔
 کائنات سے قرب مکانی اور زمانیات سے
 قرب زمانی ہوگا۔
 اتحاد جہت مستلزم قرب اور وہ ہرنگام حقیقت
 قرب مکانی کہ جہت حقیقیہ مختص بکائنات ہے۔

وصییت

- حضرت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی
 اہل بیت نزع سیدنا فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ

- ۱۴۸ کو وصیت۔
۱۴۹ کیا وصیت بالمال فقط عین کو تناول ہوتی ہے یا دین کو بھی۔
۵۲۳ روزہ کی قضا سے پہلے موت آیا کے ترغیر کی وصیت واجب ہے۔
ترغیب و ترہیب
بَعْدُ از وجوب زکوٰۃ ادائیگی کی تاخیر میں
۱۰۳ قیامت کا دن سخت ضرورت و حاجت کا
۱۰۴ دین ہے۔
۱۰۵ نیک کام میں شریک ہونے والے تمام افراد کو کامل ثواب ملتا ہے، شراکت کی وجہ سے کسی کے اعمال کی واقع نہیں ہوتی۔
۱۰۶ نیک کاموں میں زکوٰۃ خرچ کرنے کے لیے کسی مستحق زکوٰۃ سے تملیک کرانے میں دونوں کو ثواب ملتا ہے۔
۱۰۷ زکوٰۃ ادا کرنے سے مال بڑھتا ہے جیسے اجرنے
۱۰۸ غاسرہ زائدہ کے کاٹنے سے درخت بڑھتا ہے۔
۱۰۹ زکوٰۃ نہ دینے کی جائزہ آفتوں کی کوئی تائب نہیں لاسکتا۔
۱۱۰ ضعیف البنیان انسان کی کیا جہاں زکوٰۃ نہ دینے کی آفتیں اگر پہاڑوں پر ڈالی جائیں تو خاک میں
۱۴۸ مل جائیں۔
۱۴۹ سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کتاب
۵۲۳ مستطاب فروع الغیب شریف سے چند بکر شگاف
۱۴۹ شائیں۔
۵۲۹ مسلمانوں پر دین ہے جس پر خدا کی دین ہے وہ
۵۶۹ جانتا ہے کہ اس کا سیکنا بھر پر دین ہے۔
رسم المفتی
۱۰۳ بوقت اختلاف ظاہر الروایہ ہی مرجع ہے۔
۱۰۴ اگرچہ ظاہر الروایہ کے خلاف ہے ہمارے ائمہ کا
۱۰۵ مذہب نہیں۔
۱۰۶ قول مرجع پر فتویٰ جہالت اور اجماع کے خلاف ہے۔
۱۰۷ استقلاط زکوٰۃ کے جیل کے عدم جواز پر فتویٰ ہے یہی
۱۹۰ طرفین کا مذہب ہے۔
۱۰۹ جیل استقلاط زکوٰۃ کے بارے میں امام ابو یوسف نے اپنے سابق قول سے رجوع فرمایا۔
۱۹۲ مجتہد کے اجتہاد میں کسی فعل کا جواز آما اور بات ہے
۱۹۳ اور خود اس کا ترک ہونا اور بات۔
۱۰۷ یہ اساطین دین الہی بار باحوام کے لیے رخصت
۱۹۳ بتاتے ہیں اور خود عزیمت پر عمل کرتے ہیں۔
۲۱۹ لفظ "ناخذ" آگہ الفاظ فقہی سے ہے۔
۱۴۸ حق مزارعت کے بارے میں فتویٰ صاحبیں کے
۲۰۷ قول پر ہے۔
۲۱۷ خرچہ فروغ بائض ہے۔
۲۷۵ اپنی باشم کیلئے زکوٰۃ کا عدم جواز ظاہر الروایہ ہے۔

- جو کچھ ظاہر الروایہ کے خلاف ہو وہ ہمارے اندر کا قول نہیں۔
- ۲۷۹ میں قری حینوں کا اعتبار ہے، انگیزی حینوں کا نہیں۔
- ۲۸۰ قول مرجع عندہ پر عمل ناجائز ہے۔
- ۲۸۱ اقام طحاوی کے کچھ اعتبارات مغرورہ ہیں کہ بزرگ مذہب ان پر عمل کے کوئی معنی نہیں۔
- ۲۸۲ بغیر علم کے فتویٰ دینے والے حکم حدیث ضال و مضل ہیں۔
- ۲۸۳ مذہب مفتی پر کے مقابل بعض مشائخ کے قول پر اکتفا کرنا حمل و خرقہ ہے۔
- ۲۸۴ فتویٰ عدم اعتبار اختلاف مطالع پر ہے۔
- ۲۸۵ یہی اصول اقویٰ ہے۔
- ۲۸۶ ظاہر الروایہ کو اپنا ناجی اصول ہے۔
- ۲۸۷ دو دلیلوں میں سے اقویٰ پر عمل کرنے میں ہی احتیاط
- ۲۸۸ جو ظاہر الروایہ سے خارج ہو وہ امام عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب اور قول نہیں۔
- ۲۸۹ جو ظاہر الروایہ سے خارج ہے وہ مرجع عندہ اور مرجع عندہ امام صاحب کا قول نہ رہا۔
- ۲۹۰ جو ظاہر الروایہ کے مخالف ہے وہ ہمارے اصحاب کا مذہب نہیں۔
- ۲۹۱ قول مرجع پر فتویٰ دینا جمل اور خرقہ اجماع ہے۔
- فوائد فقہیہ**
- ۲۹۲ حوالہ جمل سے قری سال مراد ہے۔
- ۲۹۳ زکوٰۃ صرف نصاب میں واقع ہوتی ہے نہ عفو میں۔
- ۲۹۴ زکوٰۃ میں قری حینوں کا اعتبار ہے، انگیزی حینوں کا نہیں۔
- ۲۹۵ حوالہ جمل کے معنی۔
- ۲۹۶ مطالبہ فراغ مشروط بہ تسلط ہے۔
- ۲۹۷ جس شی کا معرفت نہ رہے اس کا مطالبہ عبث ہے۔
- ۲۹۸ مطالبہ سلطنت اور وجوب دیانت میں فرق ہے۔
- ۲۹۹ بہت چیزوں کا مطالبہ سلطان کو نہیں پہنچتا مگر شرعاً واجب ہیں۔
- ۳۰۰ عبارت عنایہ میں لفظ یختص مبرہم واقع ہوتا۔
- ۳۰۱ اور وہ زائد و خلاف مقصود ہے۔
- ۳۰۲ جریب اور صاع کی مقدار کیا ہے۔
- ۳۰۳ تقریر خمس الخمس تحرم صدقات پر مبتنی ہے نہ کہ تحرم صدقات تقریر خمس الخمس پر۔
- ۳۰۴ معاوضت عرفیہ اور معاوضت مصطلحہ میں فرق
- ۳۰۵ صدقہ فطر میں چار چیزوں میں صاع کا اعتبار ہے، باقی میں قیمت کا۔
- ۳۰۶ صاع کے وزنی کی تحقیق۔
- ۳۰۷ تار نہ تو کوئی شہادت شرعیہ ہے نہ خبر متواتر۔
- ۳۰۸ جب مقبول الکتاب کا تار ناچیز ہے تو مرد و الکتاب کا تار کیا چیز ہے۔
- ۳۰۹ استفاضہ کی صورت اور اس کی شرائط۔
- ۳۱۰ اثبات احکام میں تواتر بھی قائم مقام شہادت
- ۳۱۱ بلکہ اس سے اقویٰ ہے۔
- ۳۱۲ اسلامی شہر میں منادی پر عمل کب ہوگا۔
- ۳۱۳ محاذول، مستوراہد فاسق کی تعریف۔

- جہاں ریاست اسلامی ہے ان بلاد میں جو عالم دین سنی المذہب سب سے زیادہ علم فقہ رکھتا ہو وہ حکم شرع سزا مسلمانان ہے ۴۵۳
- مسئلہ غبار و دُخان میں دخول بلا قصد اور ادخال بالقصد پر مابکار ہے اول مفسد احد ثانی غیر مفسد۔
- حقیقت صوم مغلطات شرعیہ سے امساک میں محصور ہے۔
- ہمارے نزدیک صام عراقي معتبر ہے ج آٹھ رطل کا ہوتا ہے۔
- چاندھریں جن میں نص شرعی وارد ہے یعنی گندم، جو، خرما اور کشمش ان میں قیمت کا اعتبار نہیں وزن شرعی معتبر ہے۔
- جتنی اشیاء میں قیمت معتبر ہے ان میں روز و جوتا کی قیمت کا اعتبار ہوگا نہ کہ روز ادا کی قیمت کا۔
- تشیع فانی اور موتی کے احکام قدریہ میں متعدد فرق ہیں۔
- شیخ فانی کی تعریف فقہ میں تراکام منفع کا ادراک ہے۔
- قوم شک کون سادہ ہے۔
- سیم صام کا وزن انگریزی سیر سے کتنا ہے اور برٹی اور رامپور کے سیر سے کتنا بنتا ہے۔
- قرض کے لیے جو فرض چھوڑا وہ جاتا رہا۔
- تذرسے جو وجہ آتا ہے وہ عارضی ہوتا ہے۔
- استغاضہ بمنزلہ خبر متواتر ہے۔
- ۴۸۶ جس شرط اور فرض میں فرق
- عبد یعنی غلام کا اطلاق و جواز (حاشیہ) ۸۲۵
- فوائد اصولیہ**
- ۴۶ تبرع پر جبر نہیں ہوتا۔
- ۴۹۲ مذہب صحیح و معتد میں ادا سے زکوٰۃ کا وجوب فوری ہے۔
- ۴۹۳ حج کا وجوب قول رائج پر فوری ہے لیکن تاخیر کی صورت میں بھی ادا ہی ہوگا نہ کہ قضاء۔
- ۵۰۰ قوت دلیل موجب تاویل ہے۔
- ۱۰۴ روایت کی موافقت مانع عدول از درایت ہے
- ۱۰۴ حکم سیم و زر سے مقصود تحصیل واجب ہے
- ۵۲۰ نہ کہ تبدیل واجب۔
- فرض خاص سلطانی قرض ہے اور نفل گویا ۵۲۱ تحفہ و نذرانہ۔
- ۱۸۸ کوئی نفل قبول نہیں ہوتا جب تک فسخ فرض ادا نہ کریں جائے۔
- ۱۴۹ کسی فعل کا صحیح ہونا اور بات ہے اور اس پر ۵۴۸ ثواب ملنا اور مقبول بارگاہ ہونا اور بات ہے ۱۸۲
- ۵۴۹ امام دین جب ایک قول سے رجوع فرمائے تو اب اس کا قول نہ رہا اور نہ اس سے اُس پر طعن روا ہے۔
- ۱۹۲ مجتہد اپنی خطا پر بھی ثواب پاتا ہے اگرچہ صواب کا ثواب دونا ہے۔
- ۱۹۲ قرض سے معذرت قطعاً گناہ کبیرہ ہے۔
- ۱۹۲ قرض سے معذرت قطعاً گناہ کبیرہ ہے۔

- تجربہ استصحاب و استبعاد بے دلیل شرعی
مسموع نہیں۔
- ۱۹۵ احکام زہد احکام شرع پر حاکم نہیں۔
- ۱۹۵ واقعہ حال مختلف صد احتمال ہوتا ہے۔
- ۱۹۵ مجتہد اپنے اجتہاد پر حاکم نہیں۔
- ۱۹۵ عدم روایت روایت عدم نہیں۔
- ۲۱۳ عدم نقل نقل عدم نہیں۔
- ۲۱۳ تسلسلہ حمایت شرط مطالبہ سلطانی ہے
کہ شرط انقباض واجب۔
- ۲۲۲ خراج کے لیے سبب وجوب ارض نامید ہے
- ۲۲۲ سقوط عوض سے رجوع عوض دہی ہے جہاں
- ۲۴۲ زوال معمول حصول فرض پر موقوف ہو۔
- ۲۴۲ زوال معمول اگر عوض کے علاوہ کسی اور علت سے
- معلق ہو تو جب تک وہ علت باقی رہے گی
- ۲۴۲ زوال معمول بیشک رہے گا۔
- ۲۶۳ جو حکم خلاف قیاس مانا جاتا ہے وہ مورد
- آگے تجاوز نہیں کر سکتا۔
- ۳۶۳ فنی پر تو اثر مقبول ہے اور شہادت نامسموع
- ۴۱۴ موصل الی المفروض فرض اور موصل الی الواجب
- واجب ہوتا ہے۔
- ۴۵۱ بدرک عرفی و شرعی میں فرق نہ کرنا صریح
- خطا ہے۔
- ۴۷۷ تکالیف شرعیہ قدر وسع پر مقصور ہیں۔
- ۴۹۲ ارکان مسقطہ بصورت حقیقتاً ارکان سعت
- ہوتے ہیں نہ کہ ارکان اصل حقیقت۔
- ۴۹۵ تکلیف بالمحال اور تکلیف بالایطاق باطل ہے
- ۴۹۵ سبب مقضی الی الشیء دو قسم ہے ایک
- ۴۹۷ مقضی کلیۃً اور دوسرا مقضی نادراً۔
- ۱۹۵ قاعدہ شرعیہ ہے کہ اولیٰ کامل بہ کامل نہ کہ
- ۱۹۵ اولیٰ کامل بہ ناقص۔
- ۵۳۳ ناقص ناقص سے ادا ہو سکتا ہے۔
- ۵۴۵ آدائے دین، دین سے، آدائے عین، دین
- عین سے جائز ہے۔
- ۵۴۵ آدائے دین، عین سے ناجائز ہے۔
- ۵۴۵ پوشی قطعی و یقینی ہو وہ احتیاط کی محتاج نہیں۔
- ۵۴۳ ظاہر الروایہ محکمہ بالتقریک سے عدول صریح
- جہل و نا مقبول ہے۔
- ۵۸۱ ضروریات کے لیے گواہی کی حاجت نہیں۔
- ۵۹۱ منقذات غیر کفرات کا بار بار کرنا مطلقاً حرج
- کفارہ نہیں جب تک بغیت معصیت نہ ہو۔
- ۵۹۸ واجب کے لیے رفیض فرض ناجائز جب تک
- فرض کے لیے رفیض فرض جائز ہے۔
- ۶۰۳ سکن و فوافل میں از عافیت مانع صحت،
- بنا نہیں۔
- ۶۰۳ واجب عارضی وجوب اصل سے اضعف
- ہوتا ہے۔
- ۶۰۵ اضعف پرا توئی کی بنا صحیح نہیں۔
- ۶۰۵ اختلاف سبب وجوب مانع صحت بنا ہے۔
- ۶۲۶ ارتکاب تجوز خلاف اصل ہے۔
- ۶۹۳ جب تک کوئی حاجت نہ ہو نصوص کو ظاہر پر

محلوں کرنا واجب ہے۔

۳۹ پائے تو اس کی رضا مندی کے بغیر لے سکتا ہے ۱۰۸

نکاح

حقیقت نکاح ایجاب و قبول ہے۔

۴۲ تو چھین سکتا ہے۔ ۱۰۸

کوئی عورت مجدد ایجاب سے بغیر قبول کے کسی کی زوجہ نہیں بن سکتی۔

۱۶۲ ذبح کے احکام اور اقسام

۴۴ مقررہ ذبح کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔ ۲۵۰

مذکورہ فقیر کو فدیہ میں ذبح چھوڑ دینے سے

۵۳۲ فدیہ ادا ہو جائے گا یا نہیں۔

نسب

آپ کی ماں ہاشمہ اور باپ فیرا ٹی ہو کیا وہ ہاشمی کہلا سکتا ہے

۱۰۹

شرع میں نسب باپ سے ہے۔

۱۰۹

تو فقط ماں کے سیدانی ہونے سے سید بن بیٹے اور اس پر اصرار کرے وہ بحکم حدیث مستحق لعنت ہے

۱۰۹

ثبوت شفعہ کے بعد اس کے استقاط کا حیلہ کرنا

مکروہ ہے البتہ دفع ثبوت کے لیے حیلہ

۱۸۹ امام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ نہیں۔

بیع

اگر کچھ پیسے بعض روپوں کے بیچے تو جامع بعض سے بظاہر تعاقب بعض بدلیں کی شرط معلوم ہوتی ہے مگر روایت مبسوط پر ایک ہی جانب کا قبضہ کافی ہے۔

۱۰۸

مشتری نے ثمن بائع کو دے دئے اور بیع بائع کے پاس ہی چاک ہو گیا تو مشتری ثمن کئے روپے کرے گا۔

۲۷۳

وقف

وقف بعد تمانی لازم و ملکی ہو جاتا ہے اس کے

۱۸۱ ابطال کا ہرگز اختیار نہیں رہتا۔

۱۸۲ وقف میں میراث جاری نہیں ہوتی۔

مال زکوٰۃ سے کتاب وغیرہ خرید کر وقف نہیں

۲۵۵ کر کے ان میں صرف کرنے کی صورت۔

۳۲۷ زکوٰۃ سے زمین خرید کر وقف کرنا۔

رائین

مذکورہ زیوروں کی زکوٰۃ نہ دیا ہن پر

۱۲۲ نہ مرتب پر۔

مداینات

وآن جب اپنے دین کی جنس سے مالی مدیون

ہمب

بہتہ و صدقہ شرط فاسد سے فاسد نہیں ہوتے
وہی ہوتی غیر است فقیر سے واپس نہیں
لے سکتا۔

منطق

پہلا مرحلہ کلیہ یوں ہے کہ حیثیت ما وجدت
الحماية وجبت الجباية نہ یوں کہ حیثیتما
وجبت الجباية وجدات الحماية تاکہ
اس کا عکس نقیض اس طرح آتا کہ کلمہ
لم توجد الحماية لم تجب الجباية۔
وضع مقدم سے وضع تالی پر استدلال
کما جاتا ہے۔

وضع تالی سے وضع مقدم پر استدلال نہیں
کیا جاتا۔

خمس الخمس اور صدقات واجبیہ میں انفصال
حقیقی نہیں بلکہ منہج الجمع ہے۔

متفصلہ حقیقیہ کو منع غلو لازم ہوتا ہے۔
انتفاء حقیقت کو انتفاء شئی قطعاً

لازم ہے۔
تحقیق شئی بے حقیقت شئی محال عقلی ہے۔

بقائے شئی مع انتفاء حقیقت اور اجتماع
ذات و منافیۃ ذات باطل ہیں۔

شک استوار طریق کی حالت میں ہے۔

فرع جب تکذیب اصل کرے تو فرع باقرار خود
کا ذب ہے کیونکہ فرع اصل پر مبتنی ہے جب
یعنی باطل تو مبتنی بھی باطل۔

لغت

کرنے اور کیا کرنے میں زمین و آسمان کا
فرق ہے۔

کات یفعل تکرار میں نص نہیں۔
أَفْطَرْتُ کا ترجمہ میں افطار کرتا ہوں

صحیح نہیں بلکہ صحیح ترجمہ یہ کہ "میں نے افطار کیا"
وگت الافطار، عند الافطار، بعد الافطار

ہنگام افطار، نزدیک افطار اور پس افطار
سب کا حاصل ایک ہی ہے۔

لفظ عند کے لغوی معنی کی تحقیق
مجمعی افطار مقابل سحر اُس کھانے کو کہتے

ہیں جو صائم شام کو کھاتا ہے۔

نحو

تجرد قول، مقولے کے بغیر صلاحیت وقوع
ہی نہیں رکھتا، ترتیب جو لازم جزائیت ہے

کہاں سے آئے گا۔
اللہ کو کلام متانت قرار دینا ایسی غلطی ہے

کہ شرح مائتہ عامل خواں بھی قبول نہ کرے گا۔
تجزیہ شرط سے مقدم نہیں ہوتی بلکہ شرط سے موخر

اور اس پر ترتیب ہوتی ہے۔

ادعہ افطار میں ماضی کے صیغوں سے انشاء مقصود نہیں تو لاجرم اخبار متعین ہے۔

منظرہ

حی عین امام ابو یوسف پر مصنف رحمہ اللہ تعالیٰ کی مناظرانہ گرفت۔

معتبرین اختلاف مطالع کا تین وجوہ سے رو۔ اختلاف مطالع کے بارے میں مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی کے موقف کا رد۔

مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی کے ایک فتویٰ کا چھ وجوہ سے رد۔

بلاغت

کتاہ تصریح سے افضل ہے۔

حظ و اباحت

مسادات کرام کے لیے نہ زکوٰۃ لینا جائز اور نہ دینا جائز، اور نہ ان کو دینے سے زکوٰۃ ادا ہوتی ہے۔

مالی زکوٰۃ کو اپنے غور و برد میں لانے کے لیے حیلوں کا سہارا لینا معاصبہ کے خلاف اور گویا رب تعالیٰ کو فریب دینا ہے۔

تحت کبیرہ بلکہ اکثر ایک ترک نسبت امام المسلمین کی چوتھے سے سند کر دینا کسی طرح جائز نہیں ہو سکتا۔ تنخواہ یا تحیر برسد میں زکوٰۃ کے روپے صرف

۲۵۲ نہیں ہو سکتے۔ ان کاموں میں صرف کرنے کی صورتیں۔
۲۵۸ دفاعی خد میں زکوٰۃ دینا
۲۶۰ جتنے کی رقم باذن مالک غلو ط کی جا سکتی ہے
۲۶۱ طلبہ زکوٰۃ لے سکتے ہیں۔
۲۶۲ تنخواہ میں صرف نہیں ہو سکتی۔
۱۹۳ کافر، مشرک، دیوبانی، رافضی، قادیانی وغیرہ
۲۹۰ کو زکوٰۃ دینا حرام ہے۔
۲۹۱ امام کو زکوٰۃ، حرم، قربانی یا تیل کے پیسے لینا
۳۰۳ ضرورت شرعیہ کے بغیر سوالی کرنا حرام ہے۔
۳۰۳ عام گداگوں کو دینا کیسا ہے۔
۳۰۳ بے سوال کوئی دے تو لینے میں حرج نہیں۔
۳۰۳ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام ہو تو اے
۳۰۵ سالانہ فاتحہ کے پیسے محتاج کو دینا۔
۳۰۸ منیہ و شریف کی شیرینی کا حکم
۳۳۱ حرام چیزوں سے سکری و افطاری کرنا۔
جس شام احتمال بدل ہو جب تک حکم حاکم شرعی یا فتویٰ عالم دین نہ ہو ہرگز ہرگز کسی جیسے بندوبست یا آواز کی انتشاری اپنے دوسری کاموں کیلئے بھی نہ کرے۔
۴۵۷ جس نے بعد برشرعی روزہ نہ رکھا ہو آگاہ رمضان کی حرمت کے پیش نظر حتی الوسع چھپ کر رکھنا چاہئے۔
۶۲۵ سکری کے لیے نثار بھانا جائز ہے۔
۱۰۹ موقوف میں بلا عذر چھتری لگانے یا کسی طرح سیار چاہنے سے حتی المقدور بچنا چاہئے۔
۷۵۰ شکرانہ کی قربانی خود بھی کھا سکتا ہے اور غنی کو بھی کھلا سکتا ہے مگر کفارہ کی قربانی صرف محتاجوں

- کافی ہے۔ ۷۲ قبول شہادت کے لیے مطابقت قواعد شرعیہ کے ساتھ مطابقت قواعد عقلیہ کی قید بڑھانا خلاف مذہب معتد ہے۔ ۷۳ ۵۷۴
- کھڑا ہونا چاہئے جیسے نماز میں کھڑے ہوتے ہیں۔ ۷۵ روضہ کی جالی شریف کو بوسہ دینے یا ہاتھ لگانے سے بچنا چاہئے کہ خلاف ادب ہے۔ ۷۵ ۵۷۶
- روضہ انور کا طواف، سجدہ و رکوع کے برابر ٹھکانا ممنوع ہے۔ ۷۶ شہادت کب مرد و اور کب مقبول ہے۔ ۷۶ ۵۷۷
- تشیاء منضاب ہمیشہ ناجائز ہے مگر جہاد میں۔ ۷۸ ۵۷۸
- تأراصلاً طبیعت شہادت نہیں رکھتا۔ ۷۹ ۵۷۹
- تج میں رد شہادت اختلاف مطاع کی بنا پر نہیں بلکہ دفع عرج کی وجہ سے ہے۔ ۸۱ ۵۸۱

قصہ

کتاب القاضی الی القاضی کا طریقہ اور اس کے شرائط۔

وکالت

زکوٰۃ ادا کرنے کا وکیل اپنے معرفت میں روپیہ خرچ کر سکتا ہے یا نہیں۔ ۸۵ ۵۸۵

کفالت

مآں کی کفالت لڑکے پر اور مہن کی کفالت بھائی پر۔ ۸۶ ۵۸۶

جیل

اس زمانہ پر آشوب میں سادات کرام کی مرادت کیونکر ہو۔ ۸۷ ۵۸۷

وہ تدبیر جس سے خدمت سادات بھی بجا ہو اور زکوٰۃ بھی ادا ہو۔ ۸۸ ۵۸۸

مال زکوٰۃ سے میت کو کفن دینا جائز نہیں۔ ۸۹ ۵۸۹

شہادت

بارے بہت ائمہ نے تصریح فرمائی کہ زکوٰۃ کی ادائیگی میں تاخیر کر نیوالے مردود الشہادۃ ہے اور یہی مستول ہے حضرت امام محمد سے۔

ہلال رمضان کے بارے میں اکیلے شخص کی گواہی کب قبول ہوگی۔

شہادۃ علی الشہادۃ کا طریقہ۔

شہادۃ علی القضا کا طریقہ۔

قاسق کی شہادت معتبر نہیں۔

ہلال رمضان میں بحالت ابر و خیار اجلہ ائمہ کی تصدیق کے مطابق مستور کی شہادت بھی مقبولی ہے۔

مقبولی ہے۔

۱۰۶ بالاجلہ دین سے فدیہ ادا کرنے کی دو صورتیں ہیں۔ ۵۴۲
تخفیف دور یا دور سے بچنے کا حیلہ۔ ۵۴۳

۱۰۶ قربانی

۱۰۸ آج کے لیے پس انداز مال پر زکوٰۃ، قربانی اور
صدقہ فطر واجب ہوں گے۔ ۱۲۰
۱۰۹ سمرنا غنہ میں زکوٰۃ یا قربانی کی قیمت دینا۔ ۲۹۰
۱۰۸۳ احرام کی قربانیاں۔ ۶۶۹
ایک اونٹ میں آٹھ آدمی شریک ہونا۔ ۶۶۹
۱۰۹۹ قربانی کے لیے حرم شرط ہے۔ ۶۶۰
۱۰۹۹ قربانی کے بجائے قیمت خیرات کرنا۔ ۶۶۰

۱۰۹ عقیقہ

۱۰۹ غلام و کنیز کن احکام میں اطاعت مولیٰ
نہ کریں۔ ۵۰۰
۱۰۹ کتاب، ہدیہ اور ام ولد کی تعریف۔ ۷۷۹

۱۰۹ تصوف

۲۶۷ جس غازیہ گفت خوشنوع ہوا بلی سلوک اس کو
باطل، مہمل، فاسد اور غفل سمجھتے ہیں۔ ۱۹۵

قسم

۵۴۶ لاکھوں روپے قرض میں پھینے ہوئے ہیں اگر
پس کچھ نہیں تو قسم کھا سکتا ہے کہ میرا کچھ
۵۴۹ مال نہیں۔ ۵۳۵

مالی زکوٰۃ سے کفایت کے جواز کا حیلہ
تعمیر مسجد وغیرہ تمام نیک کاموں میں مالی زکوٰۃ
صرف کرنے کا حیلہ۔

مصنعت رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک سید یا مسجود
پر مال زکوٰۃ صرف کرنے کا ایک بے غشش طریقہ۔
اگر کوئی شخص کچھ تمام سالوں کی واجب الادا
زکوٰۃ دے دے تو خالی ہاتھ رد جاتا ہے تو
اس کے چھٹکارے کا حیلہ۔

بعض درجہ زکوٰۃ میں کا حیلہ بان باع حرام قطعی
یہاں کلام منع درج میں ہے۔
حیلہ گناہ سے بچنے کے لیے جائز ہے زکوٰۃ گناہ
میں پڑنے کے واسطے۔

حلی شریعہ کا جواز قرآن و حدیث سے
ثابت ہے۔

حضرت ابوب علیہ السلام کی قسم پوری کرنے
کا حیلہ۔

ایک کمزور شخص پر حد لگانے کا حیلہ۔
شود سے بچنے کا ایک حیلہ شریعہ۔
حیلہ شرعی کے طریقے اور شرط۔

مدارس دینیہ میں زکوٰۃ خرچ کرنے کی صورت۔
قدیر کی ادائیگی کا جو حیلہ جہانلوں میں متعارف
ہے مآتمام و ناکافی ہے۔

ادائیگی حدیرہ کا حیلہ جمیلہ۔
متاخرین کی بھوس میں حیلہ کے لیے طریق دور
مذکور ہے طریق دین کا کہیں ذکر نہیں۔

- حدیث ضعیف در بارہ احکام حجت نہیں ہوتی۔ ۵۱۳
- حدیث مافین سے تین جواب۔ ۵۱۴
- حدیث المتحدین علیہ السلام ۵۱۴
- المسرح میں کٹر علی حقیقی معنی میں مستعمل ہے۔ ۵۱۴
- استناد کا روایات صحیح مرفوعہ متصلہ الاستناد میں مصر جمل شریہ ہے۔ ۶۵۱
- صحاح کا صرف کتب سترہ پر قصر حاکت ہے۔ ۶۵۱
- حدیث حسن بالا جماع ثبت ہے۔ ۶۵۱
- غیر عقائد و احکام حلال و حرام میں حدیث ضعیف بالا جماع حجت ہے۔ ۶۵۱
- تہم راند کے نزدیک حدیث مرسل غیر متصل الاستناد حجت ہے۔ ۶۵۱
- امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک حدیث مرفوعہ غیر مرفوع قول صحابی حجت ہے۔ ۶۵۱
- رہینز، مغازی اور مناقب میں صحاح و ضعافات مقبول ہیں۔ ۶۵۴
- عقائد میں صحاح طنیات مردود ہیں۔ ۶۵۵
- یہ روایت کہ "مجھ کو دلوار کے نیچے کا علم نہیں" شیخ عبدالحی محمد ث و ہلوی کے نزدیک ہے اصل ہے۔ ۶۵۵
- حدیث اصطلاح محدثین میں ارشادات صحابہ تابعین کو شامل ہے۔ ۶۵۲
- حدیث نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قول، فعل، تقریر اور صحابی کے قول، فعل، تقریر اور تابعی کے قول، فعل اور تقریر کو کہتے ہیں۔ ۶۵۲
- آئود غیر قیاسیہ کے بارے میں موقوف حدیث بھی مرفوعہ کے حکم میں ہوتی ہے۔ ۶۵۲
- سیرۃ النبی**
- سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رئیس المنافقین عبداللہ بن ابی کھن کے لیے اپنی قمیض مبارک کیوں عنایت فرمائی۔ ۱۰۵
- نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا طریقہ ہے کہ کسی کا سوال رد نہیں فرماتے۔ ۱۰۶
- رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سایہ نہ تھا۔ ۴۳۲
- تصور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر سال کے آخر میں مزارات شہداء پر جلوہ افروز ہوتے اور خلفاء اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی ایسا ہی کرتے تھے۔ ۵۸۹
- تصور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آخر شب معبرۃ البقیع پر تشریف لے جا کر سلام و کلام و خطاب فرمایا کرتے۔ ۹۱۲
- اسماء الرجال**
- اس روایت کا حاکم زاہدی معتد نہیں۔ ۲۵۳
- زاہدی مذہب کا معتزل ہے۔ ۲۵۲
- زنجبیری اور زاہدی میں فرق۔ ۲۵۳
- آبو بکر بن ابی شیبہ امام بخاری و امام مسلم کے استاذ ہیں۔ ۳۰۶



کتاب الزکوٰۃ

مسئلہ از بیجا جی والا علاقہ جہلم ہری پور ڈاک خانہ کوٹ نجیب اللہ خاں مرسلہ مولوی شیر محمد خاں

، ربیع الاول شریف ۱۳۱۲ھ

جناب عالی فیض بخش فیض دہان امید گاہ جاویداں بندہ سے ایک مولوی اہل سنت سے آئے ہیں وہ کسی بات کا جھگڑا کیا تھا تو بندہ نے کہا کہ نماز کا اللہ نے بہت بار قرآن شریف میں ذکر کیا ہے اور زکوٰۃ کا بھی بہت بار ذکر کیا ہے مگر عذرہ کا ایک بار ذکر کیا ہے، جناب عالی یہ صحیح ہے یا نہیں؟ اور عشر کا ذکر تشرن مجید میں آیا ہے یا نہیں؟

الجواب

فی الواقع نماز و زکوٰۃ کی فرضیت و حقیقت و مسائل تینوں قسم کا ذکر قرآن مجید میں بہت جگہ ہے یہاں تک کہ مناقب پرانے و بکر اراکین و تہذیبی و معنی انقطاع و درختار و فتح المسبین وغیرہ میں واقع ہوا کہ علاوہ ان واقع کے جن میں نماز و زکوٰۃ کا ذکر جدا جدا ہے وہوں کا ساتھ ساتھ ذکر قرآن عظیم میں بیانی جگہ آیا ہے، مگر علامہ علی و علامہ طحاوی و علامہ شامی سادات کرام محشیان درختار فرماتے ہیں صحیح یہ ہے کہ ان کا ذکر ساتھ ساتھ تیسری جگہ فرمایا ہے۔ علامہ علی کے استاد نے وہ سب واقع گنا دئے درختار میں ہے، قرنہا بانصوت فی الشیخ و ثنائین موصفاً (بیانی مقامات پر زکوٰۃ کو نماز کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے۔ ست) شرح مسکین و حاشیہ سید ازہری

میں ہے ،

قوله الزكوة في أي من القرآن اشيع وثمانين
موضعاً

طحاوی ورواه الخازن

واللفظ لفظ قوله في اشيع وثمانين موضعاً
تبع فيه صاحب التهر والتمج وتبع صاحب
البحر معبراً الى المناقب البزائية وعباده
اشيع وثلاثين كما عدها شيخنا السيد
حیی بریادۃ۔

آیات قرآنی میں بیاسی جگہ زکوٰۃ کو نماز سے متصل بیان
کیا گیا ہے (ت)

اس کی عبارت ط کی ہے کہ ان کا قول بیاسی مقامات
پر ایسا ہے ، اس میں صاحب نہر اور فتح نے تسبیح
کی ہے اور ان دونوں نے صاحب بحر کی تسبیح
کی ہے ، انھوں نے مناقب بزاز کی طرف نسبت
کی ہے ، اور درست یہ ہے کہ زکوٰۃ کو نماز سے متصل

جس مقامات پر بیان کیا گیا ان کے تہ اربعین ہے جیسے کہ اس تعداد کو ہمارے شیخ سید نے شمار کیا ہے اور
جلبی مع اضافہ۔ (ت)

اور وضیعت روزہ کا ذکر صرف ایک ہی جگہ ہے ، ان عبارت و اشارۃ اس کی فضیلت اور مواقع پر بھی
ظاہر فرمائی گئی ہے ،

كقوله تعالى في سورة الاحزاب ان المسلمين
والمنسلتين (اني قوله تعالى) والصائمين
والصائمات (اني ان قال تعالى) اعد الله لهم
مغفرة واجراً عظيماً وقوله تعالى في سورة
التوبة لتائبون لعبادون العاصدون
الناجون الآية وقوله تعالى في سورة

خلا سورة احزاب میں اللہ تعالیٰ کا قول ہے ابدشہ
مسلمان مرد اور مسلمان خواتین (اللہ تعالیٰ کے اس
فرمان تک) روزہ رکھنے والے مرد اور روزہ رکھنے
والی خواتین (یہاں تک کہ فرمایا) اللہ تعالیٰ نے ان
کے لیے مغفرت اور اجر عظیم تیار کر رکھا ہے ، اور
سورۃ توبہ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے ، تو بہ کرنے والے

فتح المبین علی شرح منلا مسکین کتاب الزکوٰۃ
سہ رد المحتار

سہ القرآن ۳۵/۳۳

سہ القرآن ۳۵/۳۳

سہ القرآن ۱۱۲/۹

ایچ ایم سعید پبلی کراچی
مصطفیٰ البانی مصر

۳۹۹/۱

۲/۲

شرط ہے بغیر اس کے نیت مہمل، فی مجموع الا نھما الزکوۃ عبادۃ فلابد فیہا من الاطلاق (مجمع الانہر) سے زکوۃ عبادت ہے لہذا اس میں انخاص شرط ہے۔ (ت) اور انخاص کے یہ معنی کہ زکوۃ صرف بریت زکوۃ و اوائے فرض و بجا آوری حکم الہی دی جائے۔ اس کے ساتھ اور کوئی امر نہ ہو۔ تنویر البصائر میں ہے :

الزکوۃ تملیک جزء مال عینہ الشارع من مسلم فقیر غیر ہاشمی ولا مولاہ مع قطع المنفعة عن المملک من کل وجه للہ تعالیٰ لیکہ ذکرنا ہو بشرطیکہ وہ مسلمان ہاشمی نہ ہو اور نہ ہی اس کا مولیٰ ہو۔ (ت) رد المحتار میں ہے :

للہ تعالیٰ بیات لا شتر اط النیتۃ اللہ کے لیے ہو کے الفاظ نیت ہی کو شرط قرار دینے کے لیے ہیں۔ (ت)

رد المحتار میں ہے :

متعلق بتملیک ای لاجل امتثال امر اللہ تعالیٰ ان کلمات (لہ تعالیٰ) کا تعلق لفظ تملیک سے ہے یعنی یہ عمل فقط اپنے رب کریم کے حکم کی بجا آوری کے طور پر ہو۔ (ت)

پھر اس میں اعتبار صرف نیت کا ہے اگرچہ نیاں سے کچھ اور اظہار کرے، مثلاً دل میں زکوۃ کا ارادہ کیا اور زبان سے ہبہ یا فرض کہہ کر دیا صحیح مذہب پر زکوۃ ادا ہو جائے گی۔ شامی میں ہے : لا اعتبار بالتسمیۃ فلو سماها ہبۃ او قرصا تجرہ فی الاصل وہی تمام لینے کا اعتبار نہیں، اگر کسی نے اس مال کو ہبہ یا قرض کہہ دیا تب بھی اصح قول کے مطابق زکوۃ ادا ہو جائے گی (ت)

۱۹۲/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	کتاب الزکوۃ	سہ مجمع الانہر شرح مفتی الابرار
۱۲۹/۱	مطبع مجتہائی دہلی	"	سہ و سہ در مختار
۴/۲	مصطفیٰ البابی مصر	"	سہ رد المحتار
"	"	"	سہ

پھر نیت بھی صرف دینے والے کی ہے لینے والا کچھ سمجھ کر لے اس کا علم اصلاً معتبر نہیں۔

فی غنم العیون العبرة لئلا یدفع لا یعلم
غز العیون میں ہے کہ اعتبار دینے والے کی نیت کا ہے
صدق لینے

ولہذا اگر عید کے دن اپنے رشتہ داروں کو تجھیں زکوٰۃ دی جا سکتی ہے کچھ روپیہ عیدی کا نام لکے دیا اور
انہوں نے عیدی ہی سمجھ کر لیا اور اس کے دل میں یہ نیت تھی میں زکوٰۃ دیتا ہوں بلاشبہ ادا ہو جائیگی۔ اسی طرح
اگر کوئی ڈال لیا یا رمضان مبارک میں سحری کو جگنا نے والا عید کا انعام لینے آیا یا کسی شخص نے دوست کے آنے یا
اور کسی خوشی کا شہدہ سنا یا اس نے دل میں زکوٰۃ کا قصد کر کے ان لوگوں کو کچھ دیا یہ دینا بھی زکوٰۃ ہی ٹھہرے گا
اگر یہ ان کے ظاہر میں ڈال دے یا سحری کو جگنا نے یا خوشخبری سنانے کا انعام تھا اور انہوں نے اپنی دانست میں
یہی جان کر لیا، تو مخرجات الفی وخرات الفقیس وغیرہا معتبرات میں سے ہے۔

لو دفع علی صبیان اقا ربہ در اہم فی ایام العید
یعنی عید ہی بنیتہ الزکوٰۃ او دفع الی من یشیرہ
بقدر و مر صدیق او یخبرہ بنخبہ ریسرہ
و یمہدی الیہ ابیا کورقہ او الی اطبال یعنی
صاحب خواں او الی المصلح بنیتہ اس زکوٰۃ جائزہ

پھر زکوٰۃ صدقہ ہے اور صدقہ شرط غاسد سے غاسد نہیں ہوتا بلکہ وہ شرط ہی غاسد ہو جاتی ہے مثلاً زکوٰۃ دی اور
یہ شرط کر لی کہ یہاں رہے گا تو دوسرا گھر نہ دوسرا گھر اس شرط پر دیتا ہوں کہ تو یہ روپیہ فلاں کام میں صرف کرے اس کی
مسجد بنا دے یا کنیں اموات میں انشاء سے تو قطعاً زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اور یہ شرطیں سب باطل و مہمل ٹھہریں گی،
در مختار کے مصارف زکوٰۃ میں ہے کہ مسجد کی تعمیر یا کنیں
میت پر زکوٰۃ نہیں ملتی اور جیل یہ ہے کہ فقیر کو زکوٰۃ دی جائے
پھر اسے ان کاموں پر خرچ کرنے کا کہا جائے کیا اس فقیر
کے لیے اس دینے والے کے حکم کی خلاف ورزی
جائز ہے میری نظر سے نہیں گزرا۔ ان ظاہر بھی ہے کہ

فی مصارف الزکوٰۃ من الدار المحتدک الی
بناء مسجد او کفریت میت و الخیلة ان
یتصدق علی الفقیر ثم یأمرہ بفعل ہذا
اکاشیاء و ہل لہ انت ینالہ
امرہ و لہ امرہ و الظاہر

نعم أم مدخضا، قوله (والنظر نعم)،
البحث لصاحب النهر وقال لأنه مقتضى
صحة التملك قال الرضوي والظاهر أنه
لا شبهة فيه لأنه منكم أيا له عن تركوة ماله
وشرط عليه شرط فاسد أو الهبة و
الصدقة لا تفقدان بالشبهة الفاسد
مراد المحتار.

فقیر اس کے خلاف کر سکتا ہے اور مطلقاً قولہ و الظاهر
نعم، صاحب نہرنے اس پر بحث کرتے ہوئے
فرمایا کہ خربت تملک کا تقاضا یہی ہے کہ وہ خلاف رزی
کر سکتا ہے۔ دکتی نے فرمایا: ظاہر یہی ہے اس میں
کوئی شک نہیں اس لیے کہ اس نے فقیر کو اپنے مال
کی زکوٰۃ سے اسے مالک بنا دیا اور ساتھ شرط فاسد
کا اضافہ کر دیا ہے حالانکہ جبہ اور صدقہ شرط فاسد سے
فاسد نہیں ہوتے اور وہ المختار (ت)

پھر جب صریح شرط باوجود غلطی نیت ادا سے زکوٰۃ میں خلل ادا نہیں تو ایسا برتاؤ جو بظاہر معنی شرط پر
دلائل کوئے مثلاً جب یہاں رہے تو دے اور نہ رہے تو نہ دے، بدرجہ اولیٰ باعث خلل نہ ہوگا۔

اقول وقد ظهر هذا من مسائل البشير
والطبال ومهدي انبا كورة فانه انما يحمل
الناس على الدفع اليهم افعالهم هذه
ولولم يفعلوا فربما لم يدفع اليهم شيء ومن
ذلك مسئلة دفع العیدی مئة الزکوۃ الى
خدا امه من الرجال والنساء حيث يدفع عن
الزکوۃ كما في المخرج وغيره مع العلم باسه
لولا يخد موه لما اخط هم وبالجدة فهذه
العلائق تكون بواعث الناس على تخصيصهم
بصرف الزکوۃ قد ورن العطاء معها وجودا
وعدم لا يعين معنى التعليل وانما المراجع
النية فاد اخلاصت اجزت.

اقول بشارت دینے والے، سرخوآن (سحری کے وقت
بیدار کرنے والا)، اور نئے پھلوں کا بدیر دینے والے کے مسائل
سے بھی یہ بات واضح ہوئی ہے کیونکہ لوگ ان کو ان کے
عمل کی وجہ سے دیتے ہیں اگر وہ یہ کام نہ کریں تو اکثر اوقات
ان پیاروں کو کچھ بھی نہیں دیا جاتا، اسی طرح یہ مسئلہ
کہ حرام (خواہ مرد ہوں یا خواتین) کو نیت زکوٰۃ سے
عیدی دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے جیسا کہ معراج
وغیرہ میں ہے حالانکہ یہ بات مسلم ہے کہ اگر وہ خدمت کرتے
تو انھیں یہ رقم نہ ملتی، الغرض یہ وہ تعلقات ہیں جن کی
وجہ سے لوگ ان مخصوص لوگوں کو زکوٰۃ دیتے ہیں تو اس عطا
کا تعلقات کے ساتھ دوران وجوداً و عدماً عوض بنانے
کے معنی کو معین نہیں کرتا۔ نیت پر ہر گرجا جب نیت خاص
ہوگی تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ (ت)

۱۴۱/۱	مطبع مجتبیٰ دہلی	باب الموعود	کتاب الزکوٰۃ	باب الموعود	سنة در مختار
۶۹/۲	مصطفیٰ البابا مصر	"	"	"	سنة رد المحتار

جب یہ امور ذہنی نشین ہوئے تو جواب مسئلہ بحمدہ تعالیٰ واضح ہو گیا، اگر وہ دینے والے خاص بقصد معاوضہ و بطور اجرت دیتے یا نیت زکوٰۃ کے ساتھ نیت بھی ملائیے تو بیشک زکوٰۃ ادا نہ ہوتی۔

اما على الاول فعدم النية واما على الثاني
فلعدم الاخلاص ولا يكون كنية الحمية مع
نية الصوم حيث تجزى لانها نية لانهم
وانية منافع كما افادها المولى المحقق على
الاطلاق في فتح القدير ولا كذلك ما هنا فان
التعليلين يثبتان التصديق.

مختار شریعین فی دیناریہ اور یہاں ایسا نہیں ہے کیونکہ معاوضہ میں دینا صدقہ کرنے کے منافی ہے (ت)
اور جبکہ تقریر سوال سے ظاہر ہوا کہ اسوں نے محض بربیت زکوٰۃ دیا اور اسے زکوٰۃ ہی خیال کیا، معاوضہ و اجرت کا
املا لحاظ نہ تھا تو بے شک زکوٰۃ ہوا ہوگی، اگرچہ وہ شخص جسے زکوٰۃ دی گئی اپنے علم میں کچھ جانتا ہو، اگرچہ انہوں نے
اس سے صاف کہہ بھی دیا ہو کہ یہاں وہ کئے تو دیں گے ورنہ زکوٰۃ ہی اس کے مطابق کریں یعنی
یہام معاوضی میں دی غیر معاوضی میں نہ دیں کہ جب نیت میں صرف زکوٰۃ کا خاص قصد ہے تو ان میں کوئی امر اس کا منافی و
منافی نہیں

كما حققنا في لافضاء ههنا لعدم الاجزاء بناء
على مخالفة علم المصدق اليه كما وقع على
بعض المدعين علواً، فكيف في العلل الدينية
ناش عن قلة التدبير او سوء الفهم والله
المستعان على إزالة الوهم والحمد لله والله
مبجله وتعالى اعلم.

مسئلہ مستقر فرمایا علی احمد صاحب مصنف تہذیب الصبیان ۱۹ جمادی الاول ۱۳۱۴ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اس دفعہ میں بعض آدمی مد زکوٰۃ میں بھوکوں کو غلہ متکا وغیرہ تقسیم
کرتے ہیں، یہ جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جبروا۔

الجواب

زکوٰۃ میں روپے وغیرہ کے عوض بازار کے بھاتوں سے اس قیمت کا غلہ متکا وغیرہ محتاج کو دے کر بربیت زکوٰۃ مالک

مکروینا جائزہ کافی ہے، زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، مگر جس قدر چیز محتاج کی جگہ میں گئی بازار کے بھاؤ سے جو قیمت اس کی ہے وہی مجرا ہوگی بالائی خرچ محسوب نہ ہوں گے، مثلاً آج کل سٹکا کا نرخ تو سیر ہے تو میں سٹکا مول لے کر محتاجوں کو بانٹی تو صرف چالیس روپیہ زکوٰۃ میں ہوں گے، اُنس پر جو پتہ ملے یا بار برداری دی ہے حساب میں نہ لگائی جائیگی گنا گاؤں سے سٹکا کر تقسیم کی تو کرایہ گناٹ چمٹی وضع نہ کریں گے، یا غلہ پکا کر دیا تو پکرائی کی اُبرت لکڑیوں کی قیمت مجرا نہ دینگے اس کی کچی ہوئی چیز کی جو قیمت بازار میں چھوٹی محسوب ہوگی،

لانہ کنہہ التحلیک صفت فقیر مسلمہ فوجہ
اللہ تعالیٰ منہ دون عوض -

کیونکہ اس کا رکھ یہ ہے کہ کسی فقیر کو اللہ تعالیٰ کی رضا
کی خاطر اس کا مالک بنایا جائے اور بطور معاوضہ

ضروری ہے (دست)

ارشاد ہے :

لواطعمهم بیتما نادیا الرکوة لا یجزیہ الا اذا
وہم الیہ المطعوم کما لو کساة۔
جب کسی نے قیم کو نیت زکوٰۃ سے کھانا کھلایا زکوٰۃ
ادا نہ ہوگی جب تک کھانا اس کے حوالے نہ کر دے
ایسے ہی بائس کا معاوضہ ہے (دست)

حاکمیری میں ہے :

ماسرہ صفت المحبوب لا یجوز الا بالقیمة
یہ دانوں کے علاوہ میں ہے کیونکہ وہاں قیمت ہی
ضروری ہے (دست)

اُسی میں ہے : الغبیز لا یجوز الا باعتبار القیمة (روٹی کا اعتبار قیمت کے بغیر جائز نہیں ہے)
واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم و علیہ جملہ مجدہ اتم و احکم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس صورت میں کہ اگر کسی شخص نے عرض اس زر زکوٰۃ کے جو اس کے ذمہ
واجب ہے محتاجوں کو کھانا کھلایا یا کپڑے بنادے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں، بیٹا تو جروا۔

الجواب

عرض زر زکوٰۃ کے محتاجوں کو کپڑے بنا دینا، انھیں کھانا دے دینا جائز ہے اور اس سے زکوٰۃ ادا ہو جائیگی
خاص روپیہ ہی دینا واجب نہیں مگر ادا سے زکوٰۃ کے معنی یہ ہیں کہ اُس قدر مال کا محتاجوں کو مالک کر دیا جائے

اسی واسطے اگر فقرا و مساکین کو شفا اپنے گھر بنا کر کھانا پکا کر بطریق دعوت کھلا دیا تو ہرگز زکوٰۃ ادا نہ ہوگی کہ یہ صورت اباحت ہے ذکر تملیک یعنی جو اس طعام کو ملک دائمی پر کھاتا ہے اور اُس کا مالک نہیں ہر جانا اسی واسطے جہانوں کو روا نہیں کہ طعام دعوت سے ہے اسی میزان گداؤں یا جانوروں کو دے دیں، یا ایک خوان واسطے دوسرے خوان والوں کو اپنے پاس سے کچرا اٹھا دیں یا بعد فراغ جو باقی بچے اپنے گھر لے جائیں۔

فی الدر المختار و اطعم یتیماناً و ایا الن حقوۃ
لا یجزیہ الا اذا دفع الیہ المطعوم حکماً
لو کساً انتہی قولہ کما لو کسناہ ای کما یجزیہ
اعططاً و عن الحلبن و فی الحاشیۃ الطحاویۃ
ایم فی باب النصف لا یشیہا الا طعام
الابطریق التملیک و لو اطعمہ عندنا و ایا
المرکوة لا ینفی انتہی۔

در مختار میں ہے کہ اگر کسی نے یتیم کو نیت زکوٰۃ کھانا
کھلا یا تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی مگر اس صورت میں جب
کھانا اس کے سپرد کر دیا گیا ہو، جیسا کہ اگر اسے
پاس پھندا دیا ہو انتہی قولہ کما لو کسناہ یعنی اس
صورت میں بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اعططاً و عن
الحلبس، اور حاشیہ طحاویہ کے باب النصف میں یہ بھی
ہے کہ کھانا کھلا دینا کافی نہیں البتہ اگر مالک کرے

تو پھر کافی ہے، اور اگر کسی نے نیت زکوٰۃ سے کھانا کھلا یا تو کافی نہ ہوگا انتہی (د)۔
ہاں اگر صاحب زکوٰۃ نے کھانا خام خواہ پختہ مستحقین کے گھر بجا دیا یا اپنے ہی گھر کھلا یا مگر تبصریح پہلے مالک
کر دیا تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی،

فان العبرة بالتملیک ولا مدخل فیہ لاکلہ فی
بیت المنزکی و ادا مالہ الی بیوت المستحقین
وما ذکرہ الطحاوی و حصول علی الدعوة
المعروۃ فانہا المتبادرۃ منہ و انہا
لا تكون الا علی سبیل الاباحۃ، و اللہ
تعالی اعلم۔

کیونکہ اعتبار تملیک کا ہے اس میں اس کا کوئی دخل
نہیں کہ زکوٰۃ دینے والے کے گھر کھانا کھا یا یا مستحق
لوگوں کے گھر بھیج دیا ہو، اور جو طحاوی نے ذکر کیا
دعوت معروفہ پر محمول ہے کیونکہ اس سے متبادر ہے کہ
یہ دعوت بطور تملیک نہیں ہوتی بلکہ بطور اباحت ہوتی
ہے، واللہ تعالیٰ اعلم (د)۔

۱۷۹/۱	مطبع مجتبائی دہلی	کتاب الزکوٰۃ	۱۷۹/۱
۳۸۶/۱	دار المعرفۃ بیروت	کتاب الزکوٰۃ	۳۸۶/۱
۲۲۵/۱	”	باب المعروف	۲۲۵/۱

مسئلہ مسئلہ برکوی جید الواحد صاحب متعلم مدرسہ اہلسنت وجماعت بریلی ۲۷ ذی الحجہ ۱۳۲۶ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے زکوٰۃ کا روپیہ نکالا اور اس روپیہ سے غلہ خریدا اور
 تمام محتاجوں کو جمع کر کے اور کھانا پکوا کر کھلایا تو آیا زکوٰۃ ادا ہو جائے گی کہ نہیں، کیا ضروری ہے کہ جو روپیہ
 نکالا وہی بعینہ دے؟

الجواب

کھانا جمع کر کے کھلا دینے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوتی لانہ اہا حۃ و رکناھا التعلیل ذکر کیا جاہت ہے حالانکہ زکوٰۃ کا
 رکن مالک بنانا ہے۔ (تت) نہ بعینہ روپیہ دینا ضرور، بلکہ اگر اس کا افاج یا کپڑا خرید کر محتاجوں کو دے دیتا یا کھانا
 پکا کر ان کے گھر بھیج دیتا یا جتنی انھیں تقسیم کر دیتا تو بازار کے بھاد سے جو اس کی قیمت ہوتی اس قدر زکوٰۃ ادا ہو جاتی
 پکوانی وغیرہ برت میں جو سو بڑا وہ سو ب نہ ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از دھوراجی ملک کا ٹھیکہ دار مسئلہ حاجی جینے خاں محمد صاحب ۲۱ صفر ۱۳۲۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قسط سالی میں مسلمان لوگ چندہ کر کے روپیہ جمع کر کے گنہندم
 چھ روپیہ کے بھاد سے ایک من خرید کر کے چار روپیہ کے بھاد سے مسلمان غریب لوگوں کو دیتا اور جو دو روپیہ کا
 نقصان ہوتا ہے وہ مال زکوٰۃ سے ادا ہو جائے گا یا نہیں؟ اگر نہ ہوتا ہو تو کس صورت سے ادا ہو، مہربانی فرما کر
 جلدی عنایت فرمائیں، بہت ضروری ہے، یہاں پر بالکل ہارش نہیں ہوتی سہنا دھریب مسلمان لوگوں کو
 بہت ضرور نہ ہے، اس مسئلہ کا سوال بنا کر جواب لکھ کر روانہ کر دینا۔

الجواب

زکوٰۃ اس طرح ادا نہیں ہو سکتی،

غای البیع یبائن الصدقة والمحاباة لیست
 فی القدر من الزائد المتولد من التعلیل
 فی شئ لما ینک لہ تمملکہ حق تمملکہ۔
 کیونکہ بیع، صدقہ کے مبادلہ چیز ہے، خریداری میں
 رعایت سود سے کسی زائد چیز کی تخلیک نہیں ہے
 کیونکہ رعایت تیری ملکیت نہیں، تاکہ تو کسی کو مالک
 بنائے۔ (تت)

بلکہ اس کا طریقہ یہ ہے کہ چھ ہی روپے من اُن کے ہاتھ پہنچیں اور فی من دو روپے اُن کو زکوٰۃ میں اپنے پاس سے
 دیں اور قیمت میں چھ روپے اُن سے وصول کریں اُن کے دو روپے زکوٰۃ میں محسوب ہوں گے اور اُن کو من بھر
 گیہوں پر چار ہی روپے اپنے پاس سے دینے پڑے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ

۱۲ جنوری ۱۳۳۱ھ

چار پانچ آدمی بازار کے یہاں کچڑا خریدنے گئے اُن میں سے ایک نے کوئی کچڑا چڑا لیا، بعد معلوم ہونے کے دکاندار نے اس کو معاف کر دیا اور نیت صدقہ یا زکوٰۃ کی کی، تو یہ نیت اس کی صحیح ہوگی یا نہیں؟ اور یہ کچڑا صدقہ یا زکوٰۃ میں محسوب ہوگا یا نہیں؟

الجواب

اگر وہ کچڑا هنوز موجود ہے تو نہ وہ صدقہ میں محسوب ہوگا، نہ زکوٰۃ میں، نہ اس کی معافی ہوگی فان لا یسواء عن الاخیان باطل (کیونکہ ایمان سے بری کرنا باطل ہے۔ ت) ہاں اگر اسے بہرہ کر دیا تو بہرہ جو ہمارے گا اور اگر بہرہ کر لے سے زکوٰۃ یا صدقہ کی نیت کی اور وہ شخص اس کا مصروف ہو تو زکوٰۃ و صدقہ ادا ہو جائیں گے، اور اگر وہ کچڑا اُس نے کھانے کر دیا یہ اُس کا اُس پر تاوان لازم آیا اور اُس نے وہ تاوان معاف کر دیا تو معافی صحیح ہے اور نیت محمود ہو تو اجر پائے گا اور یہ خود ایک صدقہ فعلی ہے مگر اس میں زکوٰۃ کی نیت صحیح نہیں، ہاں اس سے اُلتے کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی جتنا تاوان اس پر واجب تھا مگر اُس کے دیگر اعمال کی زکوٰۃ ہر کے یہ نہ ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اہل سنتوں میں؟

(۱) قیہ نے اپنے بڑا بھتیجی یا بہنوئی یا بہن یا کسی دوست کو اپنی ضمانت سے مبلغ پچاس روپیہ سودی قرض دلادے، اب وہ روپیہ اصل و سود مل کر سو روپیہ ہو گئے، قیہ نے وہ روپے اپنی زکوٰۃ کے روپے سے ادا کر دئے مگر شخص مذکور سے یہ نہیں کہا کہ روپیہ زکوٰۃ کا ہم نے تمہارے قرضہ میں دیا کیونکہ اگر اُس سے کہا جائیگا تو وہ شخص بوجہ برادری کے زکوٰۃ لینا پسند نہیں کرتا ہے اس صورت میں قیہ زکوٰۃ سے ادا ہو گیا یا نہیں؟

(۲) قیہ نے مبلغ ہزار روپیہ کا ریس خرید اور روپیہ بوجہ رونا کھنا سالیوں کے ہالیوں کو دے دیا، وقت وصول دس کے پانچ سو روپیہ کا ریس وصول ہوا اور باقی روپیہ کے سال آئندہ وصول ہونے کی امید رہی، اب قیہ زکوٰۃ پانچ سو روپیہ کی چاہیے یا ہزار کی؟ اور اس بقیہ روپے کا یہ انتظام کیا کہ کچھ روپیہ اور دے کر دستاویز تحریر کرالی اور اس دستاویز کا روپیہ بشروہ پیداوار اس تحریر دستاویز سے دس ماہ بعد وصول ہوگا ورنہ سال آئندہ پر کیا قرضہ دستاویز پر زکوٰۃ چاہیے یا نہیں؟

(۳) کچھ قرضہ قیہ کا اس طور ہے کہ قیہ نے دستاویز تحریر کر کے روپیہ قرضہ کر دیا بھلا اس کے کچھ روپیہ وصول ہوا اور کچھ باقی رہا، اس بقیہ کی دستاویز ہے اور نہ کوئی شئی ایسی اس شخص کے پاس ہے کہ جس سے وہ قرضہ اپنا ادا کرے، اور اگر ہے تو بعض قرضہ بقیہ اُس شئی کو دوسرے کے نام کر دیا، اب قیہ کو صرف امید ہی امید

- دوسری حقیقت مشہورہ عرفی یعنی بدی۔
 ۸۷۱ یہ قسم زید کی حالت حیات پر مقصور رہتی ہے اگر
 بعد انتقال زید سے کلام کرے حانث نہ ہوگا۔ ۸۳۸
 ہمارے نزدیک بنائے یہی عرف پر ہے۔ ۸۳۸
 قطع کے عرفی معنی پر قسم وارد ہوتی ہے نہ کہ
 لغوی و شرعی معنی پر۔ ۸۳۸
 قسم کھائی بچھونے پر نہ بیٹھے گا یا چراغ سے
 روشنی نہ لے گا یا چھت کے پیچے نہ بیٹھے گا۔ ۹۱۶
 تو زمیں پر یا دھوپ میں یا پر آسمان بیٹھنے سے
 قسم نہ ٹوٹے گی۔ ۹۲۲
 قسم کھائی کہ کسی گھر میں نہ جائے گا تو مسجد
 وغیرہ معاہدہ میں جانے سے حانث نہ ہوگا۔ ۸۳۸
 قسم کھائی کہ زید سے نہ بولے گا بیرون نماز زید
 کو کہا استکھام علیکم۔ تو حانث ہو جائے گا۔ ۸۳۸
 ضرورت مذکورہ میں زید کی اقدار میں قسم کھانے
 والے نے نماز پڑھی، یہ بھول اس نے بتایا تو
 حانث نہ ہوگا، اگر بیرون نماز بتایا تو حانث
 ہو جائے گا۔ ۹۲۲
 گوشت کھانے کی قسم کھانے والا بھول کھانے
 سے حانث نہ ہوگا۔ ۸۳۱
 تہمت قسم کے مسائل دو قسم پر ہیں، ایک
 متعبد بحیات اور دوسرے شامل موت و حیات۔ ۸۸۲
 کوئی سی قسم مخاطب کی حیات پر مقصور اور
 کوئی سی مخاطب کی موت و حیات دونوں کو
 شامل ہے۔ ۹۶۶
 ۸۸۲
- کلام مشائخ سے استناد مخالفت دو مقدموں پر مبنی
 تھا، صغریٰ یہ کہ اتباع سابقہ قول اکثر مشائخ
 حنفیہ ہے، اور کبریٰ مطویہ مستقرہ یہ کہ جو قول اکثر
 مشائخ حنفیہ ہے فی انفسہ حق ہے یا جم پر اس
 کی تسلیم واجب ہے۔ پہلے تینوں جواب صغریٰ
 کے رد میں ہیں۔
 بطلان ثانی سے بطلان مقدم لازم ہے۔
فلسفہ
 بنیادین حیث حرجاء سے سوال یا اسے لائق و
 الم کا ایصال بہ اہل محال ہے۔
 ۸۵۱ آدرک بالبصرین امور پر موقوف ہے، مواجہ
 بصر، تغلیب صدقہ اور ازالہ خشاہ۔
 ۸۵۵ حیات باجماع حقا شرطا اور کج ہے اور موت
 منافی اور کج ہے۔
 ۹۲۰ فلاسفہ کا یہ قول باطل ہے کہ نفس آن و حسد
 میں دو چیزوں کی طرف توجہ نہیں کر سکتا۔ ۹۲۲
سود
 عاقبت شرمیدہ کے وقت سود دینے کی
 اجازت ہے۔
 ۵۰۷ بلا ضرورت شریعہ سود دینا بھی سود لینے کی طرح
 باعیت لعنت ہے۔
 ۹۶۶ قسم
 ذکر کوئی شخص قسم کھائے کہ زید سے نہ بولوں گا تو

صدقہ

میت کے لیے سات دن تک صدقہ کرنا مستحبیت
میت کی طرف سے صدقہ کرنا بلا اختلاف علماء
میت کے لیے نافع ہے۔

توسل و تبرک

صحابی نے اپنے کفن کے لیے بطور تبرک حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے آپ کا تہبند مانگا۔
حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی
کے کفن میں اپنا تہبند مبارک عطا فرمایا۔
قریہوں کو پیروں کے لباس میں کفن دینے کا ثبوت
حدیث سے۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت علی
مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی والدہ کو اپنا قبینہ اللہ
میں کفن دیا۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رئیس المنافقین
عبداللہ بن ابی کے کفن کے لیے اپنی قبین مبارک
کیوں عنایت فرمائی۔

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وصیت کہ
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی قبین کو میرے کفن
میں اور آپ کے مقدس و مبارک بالوں اور تہبند
کو میرے مزار اور آنکھوں میں رکھنا۔

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وصیت
کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا بچا جو مشک

میرے خنوط میں استعمال کرتا۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور اقدس صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کا ٹوٹے مبارک اپنی زبان کے نیچے
رکھے ہوئے و حق ہوئے۔

حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مبارک
چٹری حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سینہ
پر رکھ کر انھیں دفن کیا گیا۔

سورۃ فاتحہ و آیات شفاء و غیرہ با بعض شعاع
لکھ کر دھو کر مینا سسفا و خنفا بلا تکبر رکھا ہے۔
اسماء مجربہ ابان خدا علیہم الصلوٰۃ والسلام سے تبرک و
توسل بلا مشبہ محبوب و مندوب ہے۔

اصحاب کف کے ناموں کی برکات

مزارات اولیاء اللہ پر شمعیں روشنی کرنا ان کی روح
کی تعظیم کے لئے ہے کہ لوگ جان لیں کہ یہ اللہ تعالیٰ کے
محبوب کا مزار ہے اور وہ اس سے تبرک و

توسل کریں۔

صحابی ک قبروں کی زیارت اور ان سے تبرک
موصول کرنا مستحسن ہے۔

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں اگر مٹی
ہی اولیاء کی طرف متوجہ ہو کر فاتحہ پڑھو۔

وہی فرماتے ہیں مزارات اولیاء پر حاضر ہو کر
بھیک مانگو۔ ارواح سے فیض چاہو اور یا روح
یا روح پکارو۔

شاہ عبدالعزیز کا ارشاد ہے کہ اہل حاجت
ارواح اولیاء سے حاجات مانگتے اور پاتے ہیں۔

وہوئی منکھ لے

کے حکیت رسال گزارے۔ (ت)

ترجمی شرح اس سے تعارضی نہیں فرماتی، یکشت دینے کا مطالبہ کہاں سے ہوگا، یہ پیشگی دینا تبرع ہے ولا جوبہ طلب المتبرع وهذا ظاہر جہداً (نفل دینے پر جبر نہیں اور یہ نہایت ہی واضح ہے۔ ت) اور اگر سال گزار گیا اور زکوٰۃ واجب الادا ہو چکی تو اب تفریق و تدریک ممنوع ہوگی بلکہ فوراً تمام و کمال ذرہ واجب الادا دیکھے کہ مذہب صحیح و معتبر دینے پر اس کے زکوٰۃ کا وجوب فوری ہے جس میں تاخیر باعث گناہ۔ ہمارے ائمہ ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اس کی تصریح ثابت

یہی فقیر ابو جعفر نے امام اعظم سے روایت کیا، امام ابو یوسف نے اسے اعلیٰ میں ذکر کیا جیسا کہ غلہ حصہ میں ہے اور امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ اعلم الشہید رحمہ اللہ تعالیٰ کی متقی میں جیسا کہ قسمتانی نے محیط سے نقل کیا ہے وہ یہ ہے کہ شیعیں کے نزدیک ادائیگی زکوٰۃ علی الفور لازم ہوجاتی ہے، اور امام محمد سے ہے کہ جس نے ادائیگی میں تاخیر کی اس کی شہادت قبول نہ ہوگی۔ یہ بات اس بارے میں واضح ہے کہ شیعیں سے یہی مذہب ظاہر الروایۃ میں مروی ہے۔ (ت)

مراد العقیقہ ابو جعفر عن الامام الاعظم و ذکر ابو یوسف فی الامانی کہ فی الخلاصۃ و فی منسقی الامام ابی عبد اللہ محمد بن عبد اللہ المحکم الشہید رحمہ اللہ تعالیٰ علی ماتقل القہستانی عن الحنفیۃ علی الفور عند ہما دہن محمد لا تقبل شہادۃ من آخر، فہذا ظاہر فی انہ ہوا للذہب المروی عن الشیخین فی ظاہر الروایۃ۔

فتح القدیر میں ہے،

یلزم بتأخیر من غیر ضرورة الاثم كما صرح به النسخی والمحاكم الشہید فی المفتی، و هو عین ما ذکرہ العقیقہ ابو جعفر عن ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ یکرہ ان يؤخرها عن غیر عد رفان کراۃ التحذیر ہی المحمل عند اطلاق اسمها عنہم

بغیر مجبوری کے تاخیر سے گناہ لازم آتا ہے جیسا کہ امام کمرخی اور حاکم شہید نے المفتی میں تصریح کی ہے یہ بعینہ وہی بات ہے جس کا ذکرہ فقیر ابو جعفر نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کیا ہے کہ بغیر عد ادائیگی کو مؤخر کرنا مکروہ تحریمی کیونکہ جب کراہت کا ذکر مطلقاً ہو تو اس وقت وہ مکروہ تحریمی پر گہرلی ہوتی ہے

۱۳۰/۱	مطبع مجتبیٰ دہلی	کتاب الزکوٰۃ	لے در مختار
۲۰۱/۲	مکتبہ اسلامیہ نمبر ۱ قاضی ایران	-	لے جامع الرموز

وكنز اھن ابی یوسف وعن محمد تود شہادتہ
بتأخیر الزکوۃ حق الفقراء وقد ثبت عن
الثلاثة وجوب فوریۃ الزکوۃ اھ ملخصا۔

فتاویٰ امام قاضی خاں میں ہے :

ھل یأثم بتأخیر الزکوۃ بعد التمكن ذکر الکرخی
اھ یأثم وھکذا ذکر الحاکم الشہید
فی المنتقى وعن محمدات من آخر الزکوۃ
من غیر مدرک لا تقبل شہادۃ وروی ہنا
عن ابی یوسف لا یأثم اھ ملخصا قلت فقد
قدم التأثم وما یقدم ھو الراجح
الظاهر الا شہر عند کما نھن علیہ
بنفسہ ویكون ھو المعتد کما صرح بہ
الصحطاوی والشافعی وغیرھما وکنز اقدم
فی الھدایۃ والکافی۔

ہے ، جیسا کہ اس پر عطاوی ، شافعی اور دیگر لوگوں نے تصریح کی ہے ، اسی طرح حایہ اور کافہ میں اسی کو
مقدم رکھا ہے (ت)

فتاویٰ عالمگیری میں ہے :

تجب علی الفور عند تمام الحول حتی
یأثم بت خیرہ من غیر مدر و فی روایۃ
الرائزہ عن التراخی حتی یأثم
عند الموت والاول اصح

امام ابو یوسف سے بھی اسی طرح مروی ہے ۔ امام محمد
فرماتے ہیں کہ تاخیر زکوۃ کی وجہ سے گواہی مردود ہو جائیگی
کیونکہ زکوۃ فقرا کا حق ہے ، تو تینوں بزرگوں سے
یہ ثابت ہو کہ زکوۃ کی ادائیگی فی الفور لازم ہوتی ہے لہذا

آدمی قدرت کے بعد تاخیر زکوۃ کی وجہ سے گناہ ہو گا
یا نہیں ؟ امام کرخی نے فرمایا : گناہ ہو گا ۔ اسی طرح
حاکم شہید نے منقہ میں ذکر کیا ہے ۔ امام محمد سے
مروی ہے کہ جس شخص نے بغیر عذر زکوۃ کو مؤخر کیا اس
کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی ۔ ہشام نے
امام ابو یوسف سے نقل کیا کہ وہ گناہ گار نہ ہو گا اھ
ملخصا ، قدرت (میں کتا ہوں کہ گناہ گار ہونا امام
ابو یوسف کے حوالے سے) پہلے ذکر کیا ہے اور وہی
قائمین کی دواں رابع ، اظہر اور اشہر ہے ، جیسا کہ
اس پر عود انھوں نے تصریح کی ہے ، اور یہی معتد
ہے ، جیسا کہ اس پر عطاوی ، شافعی اور دیگر لوگوں نے تصریح کی ہے ، اسی طرح حایہ اور کافہ میں اسی کو

سال پورا ہونے پر زکوۃ فی الفور لازم ہو جاتی ہے
حتی کہ بغیر عذر تاخیر سے گناہ ہو گا ، رائزہ کی روایت
کے مطابق فی الفور لازم نہیں (حتی کہ مؤخر کرنے سے
گناہ نہ ہو گا) البتہ اسی حالت میں موت آگئی تو

کذا فی التہذیب

قریب موت گناہگار ہوگا، لیکن پہلا قول اصح ہے
جیسا کہ تہذیب میں ہے۔ (ت)

بواہر افلاطنی میں ہے :

يجب الزکوة علی الفور حتی یاثم بتأخیرہ بلا
عذر وقیل علی التدریج والاول اصح ثم مطلقا.

محیی الاثر میں ہے :

قال محمد لا تقبل شهادة من لم يؤد زکوته
وهذا يدل علی الفور كما قال الکفرخی وعليه
الفتویٰ

زکوٰۃ علی الفور واجب ہر جاتی ہے حتیٰ کہ بغیر عذر مؤخر
کرنے سے گناہگار ہوتا ہے، بعض کے نزدیک فی الفور
نہیں ہوتی لیکن پہلا قول اصح ہے اور مطلقاً (ت)

امام محمد رحمہ اللہ فرمایا، جو شخص زکوٰۃ ادا نہ کرے اس کی شہادت
مقبول نہ ہوگی، یہ بات دالت کرتی ہے کہ زکوٰۃ فی الفور
لازم ہر جاتی ہے۔ امام کفرخی نے بھی یہی فرمایا ہے اور
اسی پر فتویٰ ہے (ت)

تنویر الابصار و در مختار میں ہے :

(وقیل فوری) ای واجب علی الفور (وعليه
الفتویٰ) كما فی شرح الوهبانية
(غیاثم بتأخیرها) بلا عذر (و تردد
شہادتہ) لامت الامر بالمعروف
الم الفقیر معہ قرینة الفور
وهو انه ليدفع حاجته وهو
معجلة فتمت له تجنب علی
الصور لم يحصل المقصود منه
الا یجاب علی وجه التام و تمامه

(بعض نے کہا کہ زکوٰۃ فوری ہے) یعنی زکوٰۃ فی الفور لازم
ہر جاتی ہے (اور اسی پر فتویٰ ہے) جیسا کہ شرح وہبانیہ
میں ہے (تو تاخیر) (اینگلی سے گناہ لازم آئے گا) جب
تأخیر بغیر عذر ہو (اور ایسے شخص کی شہادت مردود ہے)
کیونکہ حکم زکوٰۃ کے ساتھ معروف زکوٰۃ فقر کا ذکر کرنا اس کا
قرینہ ہے کہ فی الفور ادائیگی ہو کیونکہ زکوٰۃ دینا ضروریات
فقر کو پورا کرنے کے لیے ہوتا ہے اور اس میں تعجیل
مقصود ہے اور اگر یہ فی الفور لازم ہی نہ ہو تو کامل طور پر
ایجاب زکوٰۃ کا مقصد حاصل نہ ہوگا۔ تفصیل اس کی

۱۱۹/۱	مطبع خشی نوکشتور کعبنو	کتاب الزکوٰۃ	فصل فی مال التجارة	سہ فتاویٰ ہندیہ
ص ۳۳	غیر مطبوعہ علی نسخہ	کتاب الزکوٰۃ		سہ جواہر افلاطنی
۱۹۲/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت			سہ محیی الاثر شرح مفتی الابرار

فی بفتح لام اقول فاذا كان هذا هو القضية
الدليل والا لمق بمقصد الشرع
الجليل وهو الا حوط في الدين والا دفع
لكيد الشياطين والا نفع لفقراء المسلمين و
قد جزم به المولى فقيه النفس قاضي الامنة
وصححه كما مر بآثار من كتاب الاثمة و
قد ثبتت من ساداتنا الثلاثة مالكي الامنة
وقد نص كثير من ائمة عليه الفتوى
ومعلوم ان هذا اللفظ الكسوف
اقوى فعليه عليه عليكن التعويل والاعتداد
وامن حكي التراخي ايضا من الثلاثة
الاجماد وصححه ابا قاتي وات تاريخ بل
قال المولى المحقق على الاطلاق في فقه القدير
ما ذكر ابن شجاع عن اصحابنا ان الزكوة على
التراخي يجب حملة على ان المراد
بالتراخي دليل الافتراض اي
دليل الافتراض لا يوجبها و
هو لا يفي بوجود دليل الايجاب ثم قال
العلامة السيد احمد المصري في
حاشية الدر المختار اختار ان المال ان الزكوة فرضية
وفريته واجبة ويصلح هذا توفيق بين
القولين ثم اه قلعت وكان ظهري
التوفيق بامن من قال بالتراخي

فتح میں ہے اسما قول جب دلیل کا معاملہ یہ ہے تو یہ مقصد
شرع جلیل سے متصل اور قریب ہے اور یہی وہی میں
احوط اور شیطانی کے محکوم دفع کرنے والا اور فقراء
مسلمین کے لیے زیادہ نافع ہے، اسی پر ہمارے سربراہ
فقیر النفس قاضی الامت نے جزم فرمایا اور اس کو صحیح
قرر دیا ہے جس کا ذکر گزرا اور کبار ائمہ سے اس کی تصحیح
آ رہی ہے اور ہمارے عزیز ائمہ جو مسلک کے سر تاج ہیں
سے یہی ثابت ہے، اور کثیر فقہاء نے تصریح کی ہے
کہ قوی اسی پر ہے، اور یہ بات سلسلہ ہے کہ یہ لفظ کسوف
مردہ اور قوی ہیں، لہذا اسی پر اعتقاد ہونا چاہیے اگرچہ ان
تینوں بزرگوں سے تراخی بھی منقول ہے اور اسے
باقاتی اور تاتاریخانی نے صحیح کہا ہے بلکہ محقق علی الاطلاق
نے فتح القدير میں فرمایا ہمارے اصناف میں ابن شجاع
نے جزم کیا کہ زکوة فی الفور لازم نہیں اسے زکوة کی فرضیت
کی دلیل سے منسلک کرنا ضروری ہے یعنی فرضیت
کی دلیل فی الفور ادائیگی کو واجب
نہیں کرتی جبکہ اس سے فوری ادائیگی
کی طغیرہ دلیل کی نفی نہیں ہوتی۔
مفسر سید احمد مصری نے حاشیہ در مختار میں کہا کہ کمال
کا اعتبار یہ ہے کہ زکوة فرض ہے اور فی الفور ادا کرنا
واجب ہے، تو اس سے دونوں اقوال کے درمیان
موافقت ملتی ہے اور قلت (میں کہتا ہوں) میرے
نزدیک تطبیق ہوں ہو سکتی ہے کہ جس شخص نے تراخی کی

۱۳۶/۱

۱۱۳ ۲

۳۹۶ ۱

مطبع مجتہدانی دہلی

مکتبہ فوریہ رضویہ سکس

دار المعرفہ بیروت

کتاب الزکوة

کتاب الزکوة

سید حاشیہ المطاوی علی الدر المختار

سہ در مختار

سہ فتح القدير

فسراده ان وقتہ العصر فتكون اداء متى ادى
وان اثم بالتأخير ومن كان بالغوس ارماد
انه يا اثم بالتأخير وان لم يصريه قضاء ولا
بدع في ذلك فان العجز فوری علی الرجوع
مع الاجماع علی انه لو تراخی كانت اداء
ونظيره سجدة التلاوة وجوبها فوری
عند ابی یوسف وصراخ عند محمد و
هو المختار كما في النهر والامداد والدر المختار
وداد ادها بعد سدة كان مؤديا اتفاقا
لا قاضيا كما في النهر الفائق وغيره
اقول لكن يقدش التوفيق ما قد مسا
عن الخانية حيث فرض المسئلة في التثيم
ونص رواية هشام عن ابی یوسف
لا يا اثم فلا بد من ابقاء الخلاف وترجيح
الراجح او يقال ان هشام انما سمع
التراخي فقل هو او من ردی عنه
بالمعنى عن ما فهم ولعل فيه بعدا يعرف
وينكر فليست بدر ، والله تد في اعلم .

بات کی ہے اس کی مراد یہ ہے کہ وقت ادا تمام طر ہے
تو جس وقت بھی ادائیگی کرے گا زکوٰۃ ادا ہی ہوگی اگرچہ
تاخیر سے گزار ہوگا اور جس نے کہا فی الفور واجب ہے
اس کی مراد یہ ہے کہ تاخیر سے انسان گناہ گزار ہو جائے
اگرچہ تاخیر سے قضاء نہیں ہوگی اور یہ کوئی نئی بات نہیں بلکہ
حج راجع قول کے مطابق فی الفور لازم ہے ، حالانکہ
اس پر اجماع ہے کہ اگر کسی نے دیر کے بعد حج کیا تو ادا
ہی ہوگا ، اس کی نظیر سجدۃ تلاوت ہے جو امام ابو یوسف
کے نزدیک فی الفور اور امام محمد کے نزدیک علی التراخی
واجب ہے اور یہی مختار ہے جیسا کہ تہرا امداد اور
در مختار میں ہے ، اگر کسی نے مدت کے بعد سجدہ کیا تو
بالا تحقیق ادا ہی ہوگا اسے قضاء کرنیوالا نہ کہا جائیگا
جیسا کہ النہر العائق وغیر میں ہے اقول ان دون
تطبیقات کو غائیہ کی سابقہ عبارت مقدم کر دی ہے
کہ وہ دن عنوان مسئلہ ہی گناہ گزار ہونے کے بارے میں
ہے ، اور امام ابو یوسف سے روایت ہشام میں گناہ
نہ ہونے کی تصریح ہے لہذا اثبات اختلاف اور ترجیح
راجح ضروری ہے یا یہ کہا جائے کہ ہشام نے تراخی سا

اور اسے نقل کر دیا جس نے ان سے روایت بالمعنی کی اس نے اپنی جگہ کے مطابق نقل کر دیا ، شاید اس میں بعد
معلوم ہو اور اجنبی سمجھ جائے ، تو غور کرو ۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

بلکہ ہمارے بہت ائمہ نے تصریح فرمائی کہ اس (زکوٰۃ) کی ادائیگی میں دیر کرنے والا مردود الشہادۃ ہے ،
یہی منقول ہے عن محمد بن سیدنا امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے ،

کما مر عن لفتح الخانية ومجمع النهر
ومثله في خزانة المفتين وفي شرح النقاية
عن المحيط وفي جواهر الاختلاط وبه جزم في
جیسا کہ فتح ، غائیہ اور مجمع النہر میں ہے ۔ اسی طرح
خزانۃ المفتین اور شرح نقایہ میں محیط سے اور
جواہر الاختلاط میں ہے ، اور اسی پر تنویر اور درمیں جزم

تتویر والدین کا سماعت ونقل الامام الخاصی
وہ صاحب المقدمات شرح القدری و
الطحاوی والشیخی وغیرہم عن الامام
قاضی خان ان علیہ الفتوی وہ اخذ
الفقیہ ابو الیث رحمہ اللہ تعالیٰ اقول
وقول من قال ترد شہادتہ یؤید ناکما لا یجہز
ومن قال لا فقولہ لا یجہزنا اذ لیس کل
ما یترجم فیہ الاثروان صغیرۃ مما یرود
بہ الشہادۃ کما لیس بخلاف عمل من طالع
کتاب الشہادۃ۔

کیا ہے جیسا کہ آپ نے فرمایا۔ امام خاصی صاحب
المقدمات شرح القدری، طحاوی اور شامی
وغیرہ نے امام قاضی خان سے نقل کیا کہ اسی پر فتویٰ ہے
اور حیران الیث رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسے ہی لیا ہے
اقول جس نے یہ کہا کہ اس کی شہادت مردود ہے
اس نے ہماری تائید کی جیسا کہ مخفی نہیں، اور جس نے
کہا مردود نہیں، وہ ہمارے مخالف نہیں کیونکہ ہر وہ
شیء جس میں گناہ کا جو نافع ہو اگرچہ گناہ صغیرہ ہی
جو ایسی نہیں جس سے شہادت رد ہو جاسے جیسا کہ
یہ اس پر واضح ہے (مخفی نہیں) جس نے کتاب شہاد
کا مطالعہ کیا ہے۔ (ت)

اور شک نہیں کہ تدریج میں اگر کل کی تاخیر نہ ہوئی تو بعض کی ضرورت ہوگی حالانکہ اس پر واجب تھا کہ کل مطالبہ فی الفور
اد کرے،

لان الايجاب الفوری اما هو للکل لا لبعض
وهذا ظاهر جدا ثم فی معنى الفور ههنا
بحث للعلامة الشافعی قدس سترہ السامی
حيث قال قوله یا شتم بت حیرہ ان ظاهر
الاثروا بالتاخير ولو قل کیوم او یوم حیث
لا مهم فسروا الفور بأولی اوقات الامکان
وقد یقل المراد ان لا یؤخر
الی العام المقابل لما فی المبدأ
عن المستق بالثبوت اذ الم یود حتی
مضى حوالا فقد استسار و
ثم ان فتاویٰ اقول لا یجہزنا هذا
انقول المعتمد مقول فی عامۃ الکتب لفظ الفور
لہ رد المحتار کتاب الزکوۃ

کیونکہ فوری واجب کرنا کل کے لیے ہے نہ کہ بعض
کے لیے، اور یہ نہایت ہی واضح ہے، پھر یہاں
مقدم شامی قدس سترہ الشامی کو معنی فوری میں کلام ہے
وہ کہتے ہیں مصنف کے قول تاخیر زکوۃ سے گنہگار ہوگا
اس سے ظاہر بھی ہے کہ تاخیر اگرچہ محمودی ہو مشق
ایکس یا دو دن، اس سے گنہگار ہوگا، کیونکہ فقہائے
فور کی تفسیر اول اوقات امکان سے کی ہے، اور
کبھی یہ کہا جاتا ہے کہ مراد یہ ہے کہ آئندہ سال تک
تاخیر نہ ہو کیونکہ واقع میں مفتی سے ہے کہ جب تک سال
مقرر عانیں اور (زکوۃ کی) ادائیگی نہ کی ہو تو یہ ہر
گناہ سے اہل قائل اقول واضح رہے کہ یہ قول ممتد
عام کتب میں لفظ فوری اور عدم تاخیر سے مقول ہے اور

وعدم التخییر وانما معناه کما نصوا علیہ
واحدتم اتم ہوا لاتیات فی اول اوقات الاوقات
فالتقید بعدم التاخییر عاماً تقیید لا تفسیر
ویرتھم فی ان قصیة الدلیل ایضا تنالغہ
فان العلماء کالامام فقیہ النفس والامار
المحقق علی الاطلاق و امام حسین بن محمد
السمعانی صاحب خزائن الفقیہ والعلامة
برہان الدین ابی بکر بن براہیم الحسینی صاحب
خواہرا الاغلاطی وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ
ذکر والتعلیل تفرقة محمد یا یجاب الزکوۃ علی الفور
والحج مقرا ین بان الزکوۃ حق الفقراء فیاثم
بتاخییر حقہم بخلاف الحج فانه خالص حق
المولیٰ سبحانہ وتعالیٰ وانت تعلم ان حق العبد
بعد وجوب الاداء وانما منہ لایسا یحس
اصلاً الاثری لا لاجل اذا حل فمطل الفقی
ظلم وانت قل وکنذا ما حقق المولی
المحقق حیث اطلت من انہ
انہ قریبۃ الفور وهو الشروع
لدفع حاجۃ الفقراء وہی معجزة
یدل علی الفور الحقیقی ولا یتفاوت
المسویف ہما مواعواہ فی حد حصول المقصود
علی وجه التمام لا یجزم ان قال فی مجمع الماہر
بعد ذکرہ الفتوی علی فوریتہ الزکوۃ

اس کا معنی جیسا کہ فقہار نے تصریح کی اور آپ خود انہ کرچکے
کو اول اوقات اسکان میں بجا لانا ہے لہذا عدم تاخییر
کو سال کے ساتھ مقید کرنا تغیر (بدل دینا) ہے تفسیر
نہیں اور مجھے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ معاملہ دلیل بھی اس
کی مخالفت کر رہا ہے کیونکہ علماء مثلاً امام فقیہ النفس
امام محقق علی الاطلاق، امام حسین بن محمد سماعی صاحب
خزائن الفقیہ اور علامہ برہان الدین ابی بکر بن براہیم
الحسینی صاحب خواہرا الاغلاطی وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ
نے امام محمد کے زکوۃ کو فی الفور اور حج کو علی التراخی لانہ
قرار دینے کی علتوں میں فرق کرتے ہوئے کہا کہ زکوۃ
فقر کا حق ہے تو اُن کے حق میں تاخیر کی وجہ سے وہ
شخص گنہگار ہوگا بخلاف حج کے کہ وہ خالصۃ اللہ سبحانہ
وتعالیٰ کا حق ہے، اور آپ جانتے ہیں کہ حق عبید
وجہ وحدت اور وجوب لہا کے بعد بالکل متاخر نہیں
ہوتا، کیا آپ نے نہیں دیکھا جب قرض کی ادائیگی کا
وقت مقررہ آجائے تو غنی کا دلیل و تاخیر کرنا ظلم ہوتا ہے
اگرچہ وہ تاخیر تھوڑی ہی کیوں نہ ہو، اور اسی طرح
مولیٰ محقق نے تحقیق کرتے ہوئے کہا کہ نص میں قرینہ فور
ہے کہ زکوۃ حاجت فقرار کو دور کرنے کے لیے ہے اور
اس میں تعمیل ہے جو فور حقیقی پر ہال ہے، اب کمال طور
پر مقصد کے عدم حصول میں سال یا متعدد سالوں کے
اعتبار سے کوئی تفاوت نہیں ہوگا خصوصاً جبکہ مجمع الماہر
میں فوریت زکوۃ کا تذکرہ کرتے ہوئے کہا فتویٰ وزکوۃ

معنی یہ ہے کہ بطور نہ یہ جب تک تکمیل العمل
فی اول اوقات الامکان اور قد سمعت نص
الحاجیۃ وقال هل یأثم بتأخیر الزکوة
بعد التمكن، وقال فی حزانة المفتین یأثم
بتأخیر الزکوة بعد التمكن ومن اخر من
غیر عن رکاب قبل شہادتہ لانت الزکوة
حق الفقراء، ویأثم بتأخیر حقہم، وعلقت
فہذہ امور من صرائح وما فی المنتقى مفهوم
معانہ هو الذی نقض بہ الدلیل فحق ان
یکون علیہ التعمیل نعم لا عرو فی تقييد
مراد الشہادة بسورة السدة فان دلیل
النفس علی والشاہد بہ الوجوب فقرکہ صغيرة
لا ترد بہ الشہادة الا بعد الاصرار ولا بعد
لذلك من مردودة کما افاد البحر فی
مسئلة تأخیر الحج، واللہ تعالی اعلم.

کے لیے مدت کا گزرنہ ضروری ہے جیسا کہ تحریر میں مسئلہ تاخیر جہ میں تفصیل مذکور ہے۔ واللہ تعالی اعلم ات۔
پھر بعد وجوب ادائیگی کی صورت اگر کسی شخص کو مذہب صحیح پر ترک فور کرتے ہی گناہ ہو گا اور مذہب تراخی
پر بھی تدبیر نامناسب کہ تاخیر میں آفاقی ہیں۔

وقال تعالی سارعوا فی صلوٰۃ من ساءکم وقال
تعالی فاستبقوا الخیرات

پر ہے یہی وجہ سے بطور "کامعنی یہ بیان کیا کہ اقل
اوقات امکان میں عمل کو کیا کرنا واجب ہے اور
آپ خانہ کی اس تصریح پر بھی آشکارا ہے کہ کیا ممکن کے بعد
تاخیر زکوٰۃ سے انسان گناہگار ہوتا ہے یا نہیں اور
قرآن المفتین میں فرمایا، ممکن کے بعد تاخیر زکوٰۃ سے
گناہ گار ہوتا ہے، اور جس نے بغیر عذر ادائیگی کو ترک
اس کی شہادت مقبول نہیں کیونکہ فقراء کا حق ہے، تو
ان کے حق میں تاخیر کرنا گناہ ہو گا اور مطلقاً، پس یہ صریح
نصوص ہیں۔ اور جو کچھ المنتقی میں ہے وہ مفہوم ہے

بادجو دیکھ دلیل کا تقاضا بھی یہی ہے، لہذا اسی پر
اعتماد کرنا حق ہے، اور زکوٰۃ شہادت کو مدت کے گزرنے
کے ساتھ معتد کرنے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ دلیل فور
ظنی ہے جس سے وجوب ثبات ہو گا، لہذا اس کا ترک
صغیرہ گناہ ہے اس سے شہادت مردود نہیں ہوگی،
ہاں اگر اس صورت میں جب ترک پراصرار ہو، لہذا اس
کے لیے مدت کا گزرنہ ضروری ہے جیسا کہ تحریر میں تفصیل مذکور ہے۔ واللہ تعالی اعلم ات۔

پھر بعد وجوب ادائیگی کی صورت اگر کسی شخص کو مذہب صحیح پر ترک فور کرتے ہی گناہ ہو گا اور مذہب تراخی
پر بھی تدبیر نامناسب کہ تاخیر میں آفاقی ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے، اپنے رب سے بخشش مانگے میں
جلہ ی کرد۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گراں ہے، انیکوں میں
آگے بڑھو۔ (ت)

۱۹۲/۱ دار احیاء التراث العربی بیروت کتاب الزکوٰۃ

۱۱۹/۱ فتاویٰ قاضی خان حنفی نوکشتہ ممکنہ

۱۳۹/۴ ۱۳۲/۳ ۱۳۵ القرآن ۱۳۹/۴

ظاہر ہے کہ وقت موت معلوم نہیں، لیکن ہے کہ پیش ازاد آجائے تو بلا جہاں گنہگار ہوگا،

فان كل مومن يتصيق عند الموت كما نصو عليه ولد اصور القائلون متواحي الوجوب انه يا ثم عند الموت كما قد صفا .

کیونکہ واجب مومن موت کے قریب مضیق ہوتا ہے

بسیا کہ اس پر فقہاء نے تصریح کی ہے، اور اسی وجہ سے مل التراخی وجہ کے قائلین موت کے قریب

کارک کو گنہگار کہتے ہیں جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کر دیا ہے۔

اسی طرح تدریک میں اور وقتیں بھی ممکن، کہ لا یخفی علی خادہ العقیقۃ (جیسا کہ کسی بھی خادم فقہ پر

غنی نہیں۔ ت) اور مالی و مالی حوادث سے محفوظ بھی رہا تو نفس پر اعتقاد کسے ہے ان الشیطان یجبری

من الا انسان مجبری المدح شیطان انسان میں غیور کی طرح خود کش کرتا ہے۔ ت) مگر کہ ہر کد سے دور

آن و تعبہ ہے کہ یہی نہ رہے۔ مستینا و ابن سینا امام ابن ابی مکریم ابن الکواکب حضرت امام محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ

نے ایک تہائے نصیب بخرائی، طہارت خانے میں تشریف لے گئے، وہاں خیال آیا کہ اسے راوہ میں دیکھے فوراً خادم کو

وازوئی قریب دیوار حاضر ہوا، حضور نے قبائے معنی آتا کر دی کہ فلاں محتاج ہو دے۔ آج جب باہر رونق افروز ہوئے

خادم نے عرض کی، اس درویش کی وجہ کیا تھی، فرمایا، کیا معلوم تھا کہ باہر آتے آتے نیت میں فرقی آجاتا سبحان اللہ

یہ ان کی احتیاط ہے جو ان عبادت وی فیس نیک عقیقۃ سلطان (جسٹس میرے بندوں پر تیری حکومت نہیں

چلے گی۔ ت) کی، تموش میں بے اور انشا یرید اللہ لیزہب عنکم الیرجس کل انیت و یظہر کلمہ

ظہیر (اللہ تعالیٰ پابست ہے کہ اسے اجمیت نبوی اتم سے پیدا کی کو نذر کرے اور نصیب خوب پاک فرما دے۔ ت)

کے دریا میں نہائے و علی صلی اللہ تعالیٰ علی اہلہم الکریم الا کرامہ و علیہم اجمعین و یا لیلہ وسلم (ان

کے والد گرامی پر اللہ تعالیٰ کی رحمتیں ہوں اور ان تمام پر بھی اور برکات و سلام۔ ت) پھر ہم کہ حقہ دست شیطان ہیں

کس امید پر بے خوف و مطلق العنان ہیں و حسب اللہ و نعم الوکیل و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلی

العظیم۔ میرے نزدیک چند باتیں لوگوں کو تدریک پر حامل ہوتی ہیں، کبھی یہ خیال کہ اہم فالام میں صرفہ کری یعنی جس

وقت جس حاجت کو دینا زیادہ مناسب سمجھیں اسے دیں، کبھی یہ کہ سائل بکثرت آتے ہیں یہ چاہتا ہے مال زکوٰۃ

ان کے لیے رکھ چھوڑے کہ وقتاً فوقتاً دیا کرے کبھی کبھت دینا ذرا نفس پر بار ہے اور تھوڑا تھوڑا نکلتا جائے گا تو

معلوم نہ ہوگا۔ جیسے یہ خیال ہوں ان کے لیے راہیسی ہے کہ زکوٰۃ پیشگی دیا کریں مثلاً ماہ مبارک رمضان میں ان

پر حولان حول ہوتا ہے تو رمضان شہر کے لیے شوال شہر سے دینا شروع کریں اور ختم سال تک بہت سیرینج
حساب رائے و مصطحت دیتے رہیں کہ اس میں ان کے مقاصد بھی حاصل ہوں گے اور تدریج مذہب و منوع سے بھی بچیں گے
واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم و علما جل مجدہ اتھرو احکو۔

مسئلہ ثانیہ : رید کے پاس زیور ہے وہ اُس کی زکوٰۃ دیتا ہے آئندہ کو زید زیادہ ہو تو کس حساب سے
زیر زکوٰۃ زیادہ کیا جائے ؟ بیضا و قوجہ ۔

الجواب

شریعت مطہرہ نے سونے چاندی کی نصاب پر کہ حوائج اصلہ سے طارغ ہو خواہ وہ روپیہ اشرفی ہو،
گننا یا برتن یا ورق یا کوئی شے، حولان حول قمری کے بعد چالیسواں قدر زکوٰۃ مقرر فرمایا ہے، سونے کی نصاب
ساتھ سات تو ہے اور چاندی کی ساٹھ باون تولے، پھر نصاب کے بعد جو کچھ نصاب مذکور کے پانچویں حصہ
تک دہنچے صاف ہے اُس پر کچھ واجب نہیں ہذا اھو مذہب صاحب المذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ
وہو الصحیح کما فی النقطۃ ثم مجملہ الامہر (یہی صاحب مذہب (امام اعظم) رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب
ہے اور یہی صحیح ہے جیسا کہ تحفہ میں پھر مجمع الانہر میں ہے۔ ت) جب خمس کامل ہو جائے اُس پر پھر اس خمس کا پانچواں
حصہ فرض ہوگا۔ یوں ہی ایک خمس سے دوسرے تک علم اور ہر خمس کامل پر اس کا رابع عشر مثلاً ایک شخص کے پاس
۱۰ تولے سونا اس پر ۲ ماشے سونا زکوٰۃ دیتا ہے اور اگر ایک تولے سے کم اس پر زائد ہے مثلاً ایک رطل کم ۹ تولے ہے
جب بھی وہی ۱۲ ماشے ۲ سُرخ واجب ہے یہ رقی کم ایک رطل صاف ہے، ۱۰ اُن اگر پورا چھ ماشے ایک تولے ہے کہ
خمس نصاب ہے، اور ہر تو اس کا بھی رابع عشر یعنی ۲ ۱/۲ سُرخ اور واجب ہر گاہ ۹ تولے پر ۲ ماشے،
۵ ۱/۲ سُرخ ہے، پھر ایک رطل پُر ہونے تک کچھ بڑھے گا۔ جب ۱۰ تولے ۹ ماشے کامل ہو وہی ۲ ۱/۲ سُرخ اور
بڑھ کر ۱۲ ماشے ۳ ۱/۲ سُرخ واجب الادا ہوگا، و علیٰ ہذا القیاس۔ اسی طرح جس پاس ۲۵ تولے ۹ ماشے چاندی ہے
اس پر اگر ۳ ماشے چاندی واجب ہے، اور جب تک ۱۰ تولے چاندی کو خمس نصاب ہے نہ بڑھے، یہی واجب
ہے گا۔ جب ۹۳ تولے کامل ہو جائے تو اس ۱۰ تولے کا بیس یعنی ۱۰ ماشے ۱ ۱/۲ سُرخ اور زائد ہو کر ایک تولے ۱۰ ماشے
۲ ۱/۲ سُرخ کا واجب ہوگا و علیہ قس۔ و مختار میں ہے :

سوتے کا نصاب بیس مثقال اور چاندی کا دوسرے ایسے
درہم ہے کہ ان میں سے دس درہم سات مثقال کا
وزن رکھتے ہوں، ان کا وزن ادائیگی اور وجوب میں
معتبر ہے، ان دونوں کی قیمت کا اعتبار نہیں، پھر ان

نصاب الذہب عشرون مثقالاً والفضة
مات درہم کل عشرة درہم وزن سبعة
مثقال والمعتبر و سبعمائة و وجوبنا
لا قیمتہما والاثر مرفی مصدوب کل مہما

و معمولہ و قوتیث او حلیا مطلقا مباح الاستعمال
اولا من بعد عشر کو فی کل خمس بصم الخا و بحسابہ
فق کل اس بعین دس ہب دس ہم و فی کل
اس لعة مشاقیل قیر طان و ما بین الخمس
الی الخمس عفو و قالا ما زاد بحسابہ و ہب
مستثناة انکسور اھ ملحقہ۔
زکوٰۃ نہیں، صاحبین کے نزدیک عتلا اضافہ ہو اس میں اسی کے حساب سے زکوٰۃ ہوگی، یہی مسئلہ کسور کہلاتا
ہے اھ ملحقہ (ت)

پہر چھوٹے ایک ایک سبب اور بنو حلالان حول د ہر اگر سال کے اندر ہی کچھ اور مال اسی نصاب کی جنس
سے خواہ بذریعہ بیہ یا میراث یا شرایع و میت یا کسی طرح اس کی ملک میں آیا تو وہ مال بھی اصل نصاب میں شامل
کر کے اصل پر سال گزرنے پر اس سبب پر حلالان حول قرار پائے گا اور یہاں سونا چاندی تو مطلقا ایک ہی جنس ہیں خواہ
ان کی کوئی چیز ہو اور مال تجارت بھی انہیں کی جنس سے گنا جائیگا اگرچہ کسی قسم کا ہو کہ آٹھ اس پر زکوٰۃ یوں ہی آتی ہے
کہ اس کی قیمت سونے یا چاندی سے لگا کر انہیں کی نصاب دیکھی جاتی ہے تو یہ سبب مال زرویم ہی کی جنس سے
ہیں اور وسط سال میں حاصل ہونے سے تو ذہب و فضہ کے۔ ماتہ شامل کرنے جاتیں گے بشرطیکہ اس سال سے
کسی سال پر سال میں دو بار زکوٰۃ نہ لازم آئے، پھر ملانے کے بعد عفو و ایجاب کے وہی احکام ہیں جو اوپر گزرے
مثلا ایک شخص یکم محرم ۱۳۰۰ کو ملے سونے کا مالک ہوا اور اس کے سوا جنس زرویم سے اور کوئی چیز اس کی ملک
نہیں تو اس پر ۹ ماشے سونا زکوٰۃ میں فرض ہے کہ سیخ ذی الحجہ ۱۳۰۰ کو واجب الادا ہوگا، ہر سال تمام نہ ہوا
کہ مثلاً یکم رجب کو ایک تولد اور یکم ذی الحجہ کو دو تولے سونا اسے اور ملا کہ اب کل ۳۳ تولے ہو گیا تو سیخ ذی الحجہ کو
اس مجموعہ کی زکوٰۃ ۹ ماشے ۱۱۰ سرخ سونا واجب الادا ہوگا، گویا اس سبب پر سال گزر گیا اگرچہ واقع میں اس
ایک تولے کو ہنوز چھ مہینے اور اس دو تولے کو ایک ہی مہینہ گزرا ہے، اور اگر اس تولد بھر کے بعد اور نہ ملا کہ سال
تمام پر صرف ۳۳ تولے تھے تو وہی ۹ ماشہ واجب رہیں گے کہ نصاب کے بعد خمس پورا ہونے تک زیادت معاف ہے
اسی طرح اگر تین تولے سونا تو نہ ملا مگر مثلاً ۲۰ ذی الحجہ کو اس نے اپنی زمین یا غلے یا اثاثہ البیت کے عوض اس قدر
مال تجارت خریدا جس کی قیمت ۳۳ تولے سونے تک پہنچی تو اگرچہ اسے ملک میں آئے ابھی دس ہی دی گزرے مگر مجموعہ

۳۳ تو لے کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ ہاں اگر اس کے پاس مثلاً ایک نصاب بکریوں اور ایک درہم کی تھی اس نے درہم کی زکوٰۃ ادا کر دی اور اسی کے عوض اور بکریاں لیں، ان تہی بکریوں کے لیے آج سے سال شمار کیا جائے گا اگلی بکریوں میں ضم نہ کریں گے کہ آخر یہ اُسی روپے کے بدل میں جس کی زکوٰۃ اس سال کی بابت ادا ہو چکی اب اگر انھیں نصاب شاة میں ملائے ہیں تو ایک مال پر ایک سال میں دو بار زکوٰۃ لازم آتی جاتی ہے اور یہ جائز نہیں۔ تنویر الابصار و درمختار میں سہ

المستفد ولو بهبة (او شراء او عيراشة او وصية او شئ) وسط العول يضم الح نصاب من جنسة (ماله يجمع منه ماله و هو اشئ السعي بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا شئ في الصدقة او شئ) فيركبه يحول الاصل ولو ادى زكوة نقد ثم اشترى به ساعة لا تقم (الى ساعة حسنة من جنس البقرة التي اشتراها بذلك النقد المركبى لا يركبها عند تمام حول السائمة الاصلية عند الامام للمذاهم المذكور او شئ) ادى للتخمين وفي شئ ايضا احد الفقهاء يضم الى الاخير وهو وصف التجارة الح النقد بين للجسمية باعتبار

سال کے وسط میں جو بھی حاصل شدہ ہو خواہ بھرت بہہ ہو (یا شراء یا عیراش یا وصیت کی صورت میں ہو او شئ) اسے ہم جنس نصاب میں شامل کیا جائیگا بشرطیکہ اس میں کوئی مانع نہ ہو اور زکوٰۃ ہے جس کی نفی سرور عالم صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان الفاظ میں فرمائی کہ صدقہ میں تکرار نہیں او شئ (تحويل اصل کی زکوٰۃ ادا کی جائے گی، اگر کسی نے نقدی کی زکوٰۃ ادا کی پھر اس نے ساتھ جانور خریدا تو وہ اسے نہ طے واسطی ساتھ کے ساتھ ہی کہ اس نے اس نقدی سے خریدا تھا جس کی زکوٰۃ ادا کر دی تھی یعنی امام کے نزدیک مانع نہ کر رک وجہ سے حول ساتھ اصل کے اختتام پر نہ کرہ ساتھ پر زکوٰۃ نہیں ہوگی او شئ) او بالتخصیص شئ میں یہ بھی ہے کہ دونوں نقدیں (سونے اور چاندی

۱۳۳/۱	مطبوع مجتہائی دہلی	کتاب الزکوٰۃ	۱۳۳/۱
۲۵/۲	مطبوعہ البابا مصر	باب زکوٰۃ الغنم	۲۵/۲
۱۳۳/۱	مجتہائی دہلی	"	۱۳۳/۱
۲۶/۲	مطبوعہ البابا مصر	"	۲۶/۲
۱۳۳/۱	مجتہائی دہلی	"	۱۳۳/۱
۲۶/۲	مطبوعہ البابا مصر	"	۲۶/۲

قیمتہ، بخیرام مخلصہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کو ایک دوسری جمعیت کے اعتبار سے طایا جائے ،
سامانی تجارت کو قیمت کے اعتبار سے نقدین کے ساتھ
طایا جائے ، بحرام مخلصہ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ شانہ : اگر آئندہ زیور کم ہو جائے تو کس حساب سے کمی کی جائے ؟ بینوا تو جردا

الجواب

زکوٰۃ صرف نصاب میں واجب ہوتی ہے نہ عفو میں ، مثلاً ایک شخص آٹھ تولے سونے کا مالک ہے تو وہ ماشہ
سونہ اس پر واجب ہوا ، وہ صرف آٹھ تولے کے مقابل ہے نہ کہ پورے آٹھ تولے کے ، کہ یہ چھ ماشہ جو نصاب سے
زائد ہے عفو ہے ۔ یوں ہی اگر ۱۰ تولے کا مالک ہو تو زکوٰۃ صرف ۹ تولے یعنی ایک نصاب کامل اور ایک نصاب فاس کے
مقابل ہے ، دوسرا تو رخصت ، مستحق الاخراج میں ہے ،

اس کو کوا تعلق یا سبب دون العفو خلو حدث
بعد الحول ، سی یوں من ثمانین شاة تعجب
شاة کاملہ ام مخلصہ۔
زکوٰۃ کا تعلق نصاب سے ہوتا ہے عفو سے نہیں ، پ
اگر سال کے بعد اس کی بکریوں میں سے چالیس چاک
برگتیں تو اب بھی ایک کامل بکری زکوٰۃ لازم ہوگی ، و
مخلصہ ۔ (ت)

اور مختار میں ہے :

لا فی عفو و هو ما بین اسبب ال حصول
الاموال تب
عفو میں زکوٰۃ نہیں اور ہر مال میں وہ مقدار حصہ ہے
جو نصابوں کے درمیان ہوتا ہے (ت)

پس اگر نقصان مقدار عفو سے تجاوز نہ کرے یعنی اسی قدر مال کم ہو جائے جتنا عفو تھا ، مثلاً مثل اول میں
۶ ماشہ اور دوم میں ایک تول ، جب تو اصل قابل ۱۰ نہ نہیں کہ اس قدر پر تو پہلے بھی زکوٰۃ نہ تھی کل واجب
بمقابلہ مال باقی تھا و اب بھی باقی ہے تو زکوٰۃ اسی قدر واجب اور کمی نظر سے ساقط کسا مثلاً ۱۰ فی الصنفی
(جیسا کہ فقہ میں اس کی مثال دی گئی ۔ ت) اور اگر مقدار عفو سے تجاوز ہو یعنی اُس کے باعث کسی نصاب میں نقصان
آئے خواہ یوں کہ مال میں جس قدر عفو تھا نقصان اس سے زائد کا ہوا جیسے اشلہ مذکورہ میں دو تولے یا یوں کہ ابتداء

۲۶/۲	مصطفیٰ ابیانی مصر	باب زکوٰۃ الفقم	لہ رد المختار
۱۴۴/۱	موسستہ الرسالہ بیروت	فصل فی زکوٰۃ الخلیل	لہ طبعی الاجر
۱۳۳/۱	مجتبائی دہلی	باب زکوٰۃ الفقم	لہ در مختار

مال صرف مقدار نصاب پر تھا غنومرے سے تھا ہی نہیں جیسے ۵۰ یا ۲۰ یا ۵۰ تو لے سونا اگر اس میں رقی چاول جو کچھ گئے کسی زکوٰۃ میں کی کرے گا۔ ایسا نقصان دہ مال سے خالی نہیں یا حلال حلال سے پہلے سے یا بعد ، بر تقدیر اقول دہ مال سے خالی نہیں ، یا تو سال تمام پر رقم نصاب سے پیشیں پھر پوری ہوگی یا نہیں ، اگر پوری ہوگئی تو یہ نقصان بھی اصل نہ ٹھہرے گا اور اس مجموعہ رقم پر حلال حلال بجا جائے گا ، مثلاً ایک شخص یکم محرم سنہ ۱۴۰۵ اتوں سونا کا مالک تھا بعد اس میں سے کسی قدر قلیل خواہ کثیر ضائع ہو گیا یا صحت کر دیا یا کسی کو دے ڈالا اور تھوڑا سا اگرچہ بہت حقیقت باقی رہا ، پھر جس قدر کم ہو گیا تھا سلخ ذی الحجہ سے پیشتر اگرچہ ایک ہی دن پہلے پھر آگیا تو پورے ۵ اتوں یعنی دو نصاب کامل کی زکوٰۃ دینی ہوگی کہ ایک حلال سونا ہے ، یونہی اگر مثلاً آٹھ تو لے سنے گا ، مالک سہ ماہ و وسط میں تولد بھر گھٹ گیا کہ نصاب بھی پوری نہ رہی ، ختم سال سے پہلے چھ سات ماٹے مل گئے تو وہی زکوٰۃ تمام و کامل لازم آئے کہ چھ ماٹے جو غنومرے جس طرح اُس کے ہاک لا اعتبار نہیں ہوئے بعد ہلاک اس کا حدود کار نہیں صرف اس قدر چاہئے کہ شروع سال میں ایک یا زائد جتنی نصابوں کا مالک ہوا تھا ، ختم سال پر وہ نصابیں پوری ہوں تو جس قدر زکوٰۃ کا وجوب بحالت استمرار ہوتا اُسی قدر پوری واجب ہوگی اور نقصان درمیان پر نظر نہ کی جائے گی ، ہاں اتنا ضرور ہے کہ اصل مال سے کوئی پارہ محفوظ رہے سبب بالکل فنا نہ ہو جائے ورنہ بلکہ اول سے شمار سال جاتا رہے گا اور جس دن تک جدید ہوگی اُس دن سے حساب کیا جائے گا ، مثلاً یکم محرم کو مالک نصاب ہوا صفر میں سب مال سفر کر گیا ، ربیع الاول میں پھر بہار آئی تو اسی مہینہ سے حوالہ گنیے گا حساب محرم جاتا رہا ۔ در مختار میں ہے :

شرط کمال النصاب فی طر فی الحول فی الابتداء
للانقضاء و فی الانقضاء فلو جوب فلا یصور نقصانہ
بینہما فلو هلك كله بطل الحول لے
سال کی دونوں اطراف میں کمال نصاب کی شرط ہے
ابتداء میں انقضاء اور انتہاء میں وجوب کے لیے ،
درمیان مدت میں کسی نقصان وہ نہیں ۔ ہاں اگر سارا
مال ہلاک ہو گیا تو سال باطل ہو جائے گا ۔ (۱)

رد المحتار میں ہے :

فان وجد منه شيئاً قبل الحول ولو يوم ضمه
وزكى النكلیہ
اگر کوئی شئی سال کے اختتام سے حاصل ہوئی خواہ ایک
ہی دن پہلے ہو اسے ملایا جائیگا اور تمام کی زکوٰۃ ادا
کی جائے گی ۔ (۲)

۱۳۵/۱	مطبع مجتبیٰ فی دہلی	باب زکوٰۃ المال	سلہ در مختار
۲۳/۲	ادارۃ الطباعة المصریۃ مصر	باب زکوٰۃ النعم	سلہ رد المحتار

اُسی میں ہے ،

قولہ ھذک کلہ ای فی اثنا و الحول حتی لو استفاد فیہ غیرہ استاف لہ حولاً جدیداً۔

ہوتا ہے تو اس کے لیے نیا سال ہو گا۔ (ت)

اور اگر یہ نقصان مستمر رہے یعنی ختم سال پر وہ نصابیں پوری نہ ہوئیں تو اس وقت جس قدر موجود ہے اتنے کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور وہی احکام حساب نصاب و لحاظ غلو کے اس قدر موجود پر جاری ہوں گے ، جو جتنا رہا ہو یا تھا ہی نہیں کہ وہ لاپ حول اسی مقدار پر ہو اچھی کہ اگر یہ مقدار نصاب سے بھی کم ہے تو زکوٰۃ راساً ساقط۔

وذلك لان الحولان شرط الوجوب فاذا نقص عن النصاب لم یجب شی واكلا وجب فیہا حال علیہ الحول۔

حدیث میں ہے حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :
لا زکوٰۃ فی مال حتی یحول علیہ الحول
اخرجه ابن ماجہ عن امر المؤمنین
انصدیقۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔

حاشیہ کتابی میں ہے :
لو استھلک قبل تمامہ الحول فلا زکوٰۃ علیہ
لعدم الشرط تلیہ

بر تقدیر ثانی یعنی جبکہ مال پر سال گزر گیا اور زکوٰۃ واجب الا دار ہو چکی ، اور ہنوز نہ دی تھی کہ مالی کم ہو گیا ، یہ تین حال سے خالی نہیں کہ سبب کی استہلاک ہو گیا یا تصدق یا ہلاک۔ استہلاک کے یہ معنی کہ اس نے اپنے فضل سے اُس رقم سے کچھ اخلاف کیا ، صرف کر ڈالا ، پھینک دیا ، کسی غنی کو جبہ کر دیا۔ اور یہاں تصدق سے یہ مراد کہ بلا نیت زکوٰۃ کسی فقیر محتاج کو دے دیا۔ اور ہلاک کے یہ معنی کہ بغیر اس کے فضل کے ضائع و تلف ہو گیا مثلاً

۳۲/۲	ادارۃ الطباعة المصرية مصر	باب زکوٰۃ المال	لے رد المحتار
۱۶۹ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	الاجاب الزکوٰۃ باب من استفاد مالا	لے شریعہ ابن ماجہ
۲۱/۲	ادارۃ الطباعة المصرية مصر	باب زکوٰۃ النعم	لے رد المحتار

چوری ہوگی یا زکوٰۃ کسی کو قرض و عاریت دے دیا وہ مکر گیا اور گناہ نہیں یا مر گیا اور ترک نہیں یا مال کسی فقیر پر دین تھا دیون محتاج کو ابرا کر دیا کر یہ بھی حکم ہلاک میں ہے۔

اب ضرورت اولیٰ یعنی استہلاک میں جس قدر زکوٰۃ سال تمام پر واجب ہوئی تھی اس میں سے ایک جتنہ گئے گا یہاں تک کہ اگر سال مال صرف کرے اور بالکل نادار شخص ہو جائے تاہم قرض زکوٰۃ بدستور ہے ، سرا میر و تنہا یہ وغیرہ ہیں ۔

لو استهلك المصائب لا يسقط له
اگر مصائب کو کسی نے ہلاک کر دیا تو زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی (ت)

نہر الخائف وعاشية ططاوی میں ہے :
لو ذهب المصائب بعد الوجوب ضمن
الواجب وهو اهم الى وايتين
اگر کسی نے مصائب کسی غنی کو وجوب کے بعد بہرہ کر دیا تو وہ واجب (مقدار) کا ضامن ہوگا اور یہی دونوں روایات میں اصح ہے۔ (ت)

محیط سرخسی وعالمگیر میں ہے :
فی رواية الجماعة يضمن قدر الزكاة و
هو الاصح
روایت الجماعہ میں ہے کہ مقدار زکوٰۃ کا ضامن ہوگا اور یہی اصح ہے (ت)

اور ضرورت ثانیہ یعنی تصدق میں اگر نذر یا کفار سے یا کسی اور صدقہ واجب کی نیت کی تو بالاتفاق اس کا حکم بھی مثل استہلاک ہے یعنی زکوٰۃ سے کچھ ساقط نہ ہوگا جو دیا اور جو باقی رہا سب کی زکوٰۃ لازم آئیگی۔ در مختار میں ہے :

اذا موى نذرا او واجبا اخر يصح ويضمن
الزكاة
جب کسی نے نذر کی نیت کر لی یا کسی اور واجب کی تو صحیح ہے مگر زکوٰۃ کی ضمانت دینا ہوگی۔ (ت)

۲۵ ص	مطبع منشی ذکثور کھنہ	کتاب الزکوٰۃ	سلفہ فتاویٰ سراجیہ
۳۹۵/۱	دار المعرفہ بیروت	کتاب الزکوٰۃ	سلفہ عاشیہ الططاوی علی الدر المختار
۱۸۱/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	کتاب الزکوٰۃ	سلفہ فتاویٰ ہندیہ
۱۳۰/۱	مطبع مجتہدی دہلی	باب الاول	سلفہ در مختار

اور اگر تطوع یا مطلق تصدق کی نیت تھی اور سب تصدق کھٹے تو بالاتفاق زکوٰۃ ساقط ہوگئی۔ ہندیہ

میں ہے :

من تصدق بجميع نصابه ولا ينوي الزكوة سقط فرضها عنه وهد الاستحسان كذا في الراهدى ولا فرق بين ان ينوي النفل ولو تحصره المية.

جس نے تمام مال صدقہ کوفیا اور زکوٰۃ کی نیت نہ کی تو اس سے فرض ساقط ہو جائے گا اور یہ استحسان ہے جیسا کہ زاہدی میں ہے اور اس میں کوئی فرق نہیں کہ اس نے صدقہ نفل کی نیت کی یا ذہن نیت سے خالی تھا۔ (مت)

اور اگر بعض تصدق کیے تو امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جس قدر صدقہ کیا اُنس کی زکوٰۃ ساقط اور باقی دارم، شدہ سودرم پر زکوٰۃ اول ہو گیا اور زکوٰۃ کے پانچ درم واجب ہو چکے اب اس نے سودرم شدہ دے دیے تو ان سکوٰۃ یعنی دھانی درم ساقط ہو گئی صرف دھانی دین رہے۔

وهو رواية عن صاحب المذهب رضي الله تعالى عنه كما في الراهدى والعمانية وغيرهما وحسن كلامه ابن يوسف ايضا كما في القهستاني عن الخزانة قلت وبه جرم القدوري في مختصره والسبعاني في خزانة المطبين عن شرح الطحاوي ولما قال الاكمل روى ان لام مرمم محمد بن هده المثلثة قال لمطوي عن جب اسفر عن شيعته وهذا كالتصريح بارجية الام وقد نص في القهستاني والهندية اثريت عن الراهدى انه الاشبة.

اور یہی صاحب مذہب (امام اعظم) رضی اللہ عنہ سے روایت ہے جیسا کہ زاہدی اور عانیہ وغیرہ میں ہے اور امام ابو یوسف سے بھی یہی مروی ہے جیسا کہ قسستانی نے خزانہ سے نقل کیا ہے قلت (میں کتابوں) اسی پر قدوسی نے مختصر میں سمعانی نے خزانۃ المطبین میں شرح طحاوی سے جزم کیا ہے اہل نے کہا کہ امام صاحب اس مسئلہ میں امام محمد کے ساتھ ہیں، طحاوی نے ابوالسود سے انھوں نے اپنے شیخ سے نقل کیا کہ یہ راجح ہونے پر تصریح کی طرف ہے قسستانی اور ہندیہ میں زاہدی سے یوں نقل کیا کہ یہی اشبہ ہے (ت)

۱۴۱/۱	فورا کی کتب خانہ پشاور	کتاب الزکوٰۃ	لے فتاویٰ ہندیہ
۱۴۶/۲	مکتبہ فوریہ رضویہ سکھر	+	لے العنایۃ علی حاشی فتح القدر
۳۹۵/۱	دار المعرفۃ بیروت	+	لے حاشیہ طحاوی علی الدر المختار
۱۴۱/۱	فورا کی کتب خانہ پشاور	+	لے فتاویٰ ہندیہ

مگر امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بعض کا تصدق مطلقاً مثل استہلاک ہے کہ کسی نیت سے ہو
مثلاً زکوٰۃ سے کچھ نہ گئے گا، تو صورت مذکور میں اگرچہ سورہ پر خیرات کر کے زکوٰۃ کے پانچوں درجہ مستور واجب ہے
یہ مذہب زیادہ قوی و مقبول و شایان قبول ہے۔

اقول فقد اعتمد عامة المتون كالوقية،
و سقاية والكبر والصلح، والشفق والتسوية
وغيرها حتى لم يتعرض كثير منهم لخلافه اصلاً و
قرنهم عليه الشرح كذا ذخيرة العقبى والبرجندى
و تبشیر الحقائق والايضاح ومجموع الامهر،
و الدر المختار وغيره وقد مره قاضي خان
وابراهيم الحلبي في مقده وهذا لا يقدر مان
الا لظهور الاشهر الاربعة كما مره عليه
في خطب الكتابين وكذا الاقدم في الخلاصة
ومعلوم ان التقديم يشترط الاحتياط كما في
كتاب شركة من الفتاوى والتمسك و
الدر المختار واحمد ديدنه في الهداية وهو لا يؤخر
الا لدليل ما هو المختار عنده يكون جواباً
من دليل ما تقدم واقراء على هذا
اشارة المحقق في الفتح وكذا ذكر الزيلعي
في التبیین دليل القولين وشيد دليل
ابن يوسف واجاب عن دليل محمد ونسب
في الايضاح وملتقى الدر المختار والنفوس
لمحمد وهو تصحيح له كما عرفت
من محاوراتهم واقر الدد
على ذلك الشافعي وقواه بعض
ما ذكرنا هنا وهو صريح المطلق و

اقول اکثر متون نے اسی پر اعتماد کیا ہے مثلاً وقایہ،
فتاویٰ، کنز، اصفیاء، منشی، تویز وغیرہ، حتی کہ
اکثریت نے اس میں کسی قسم کے اختلاف کا تذکرہ تک
نہیں کیا اور شروعات نے بھی انہیں کے قول کو ثابت
رکھا ہے مثلاً ذخیرۃ العقبی، برجندہ تبشیر الحقائق،
الاضاح، مجمع الانوار اور در مختار وغیرہ۔ قاضی خان و
ابراہیم حلبي نے اپنے متن میں اسے مقدم رکھا ہے اور وہ
دونوں حضرات ائمہ، اشہر اور ارجح قول کو ہی مقدم ذکر
کرتے ہیں جیسا کہ انہوں نے اپنی کتب کے خطبہ میں اس
پر تصریح کی ہے اور خلاصہ میں بھی اسے مقدم رکھا ہے اور
یہ مسئلہ ہے کہ تصدیم مختار جو نے پرال ہے جیسا کہ مذکور
تہر اور در مختار کی کتاب شرکت میں ہے، اور ہدایہ
میں اس قول کی دلیل کو مرقع بیان کیا ہے اور وہ مختار
قول کی دلیل ہی کو پیر ذکر کرتے ہیں تاکہ با قیل و دلیل کا
جواب ہی سکے۔ محقق علی الاطلاق نے بھی فتح القدر میں
اسی کو اشارة ثابت رکھا ہے، اسی طرح ربیع نے تبیین
میں دونوں اقوال کی دلیل بیان کی اور امام ابو یوسف کی
دلیل کو مضبوط کرتے ہوئے امام محمد کی دلیل کا رد کیا،
ایضاح، منشی اور در مختار میں کہا کہ اس میں امام محمد
کو اختلاف ہے اور وہ اس قول کی ضمیمت ہونے پر
دال ہے جیسا کہ محاورات فقہار سے واضح ہے امام
شافعی نے در کے قول کو اسی طرح ثابت رکھا اور بعض

تقديم قاضی خان و تاخیر الهدایة
 فقد ترجع هذا أولاً ستظافر عامة
 المتون عليه ، و ثانياً بجلالة
 شان من اعتماد و اقرب و كالامام
 فقيه النفس الذي قالوا فيه انه
 لا يعدل من تصحيحه و الامام المحقق
 صاحب الهداية و عصرهما الامام
 صاحب الخلاصة و الامام النصف
 صاحب الكنز و الامام برهان الدين محمود
 و حفيد الامام صدر الشريعة و الامام المحقق
 حيث خلق و الامام الفخر الرازي و العلامة الادب
 ابن كمال الورور و هم جميعاً من ائمة الاجتهاد
 بوجه اقربهم بذلك عناء معتمدون و لا
 كذلك من حد و تاتي القول الاول الا القدر و
 و شارح النظاوي اما السمعاني فلما امر من
 اعتد له بذلك و ابو السعود هذا ليس
 هو الامام المحقق علامة الوجود خاتمة
 المجتهدين محمد ابي هاشم الصفی السدياس
 الرومية فانه متقدم على صاحب الجواهر المقدم
 على الشربلای السابق على السيد ابی السعود هذا
 المتكلم على كتب الشربلای تحشياً و تعلیقاً
 فتصحيح هؤلاء المجلة و لولا التزام لا يقدومه
 قول المجروح المطروح ان غيره اشبه ثم ما فيهم
 و في من تبعهم من اعظم المتأخرين من الكثرة
 كما علمت يقضي بترجيحه فانما العمل

ہمارے مذکورہ دلائل سے اس کو تقویت دی اور وہ
 مستحق کا طریقہ ہے ، تقديم قاضی خان اور تاخیر طریقہ ہذا
 ہے لہذا یہ قول ترجیح پائے گا اولاً تو اس لیے کہ
 اس پر اکثر متون ہیں ثانیاً اس پر بزرگی تین شخصیات
 نے اس کی تصریح کی اور اسے ثابت رکھا ہے ، مثلاً
 امام فقیہ النفس جن کے بارے میں فقہاء نے تصریح کی
 ہے کہ ان کی تصحیح سے عدول نہیں کیا جاسکتا امام محقق
 صاحب ہدایہ اور ان کے معاصرین امام صاحب الخلاصہ
 اور امام نصفی صاحب الكنز پھر امام برهان الدین محمود
 اور ان کے پوتے امام صدر الشریعہ ، امام المحقق عسلی
 الاطلاق ، امام فخر زملی اور علامہ ابن کمال الوزیر اور یہ
 تمام بالوجہ ائمہ اجتہاد ہیں ، جس کا اقرار کرنے والے
 علمائے معتدین ہیں ، اور قول اولی میں ہمارے شمار
 کا معاملہ اس طرح نہیں ہا سوائے قدوری اور شریع
 الطحاوی کے ، رہا معاملہ سمعانی کا ، تو میں ان کیسے اجتہاد
 اعتراف کرتے ہوئے کسی کو نہیں دیکھا اور ابو السعود سے
 امام محقق علامہ الوجود خاتمہ المجتہدین محمد ابی ہاشم صفی دیار
 روم مراد نہیں کیونکہ وہ صاحب بحر سے پہلے گزشتے ہیں
 اور صاحب بحر شربلای سے مقدم اور شربلای اس
 سید ابو السعود سے مقدم ہیں جنہوں نے کتب شربلای
 پر حاشیہ تعلیقات تحریر کی ہیں ، پس ان عظیم علماء کی
 تصحیح اگرچہ التزاماً ہو کا مقابلہ کوئی مجروح و مطروح قول
 نہیں کر سکتا اس بات میں کہ اس کا غیر مختار ہے پھر ان
 علماء اور ان کے قبیلین علماء متأخرین کی کثرت جیسا کہ
 معلوم ہو چکا ہے بھی ترجیح کا تقاضا کرتی ، کیونکہ عمل اس پر

بما علیہ الاثر کم فی العقود اسدریة و غیرہا،
و ثالثاً بقوة دلیله کما یظهر بمراجعة
التبیین وغیرہ، و مرابطاً ان فرض
تساوی القولین من جهة الترجیح فی ترجیح
هذا بانہ قول البیوسف کما عرفت
ذلک فی رسم المفق، و خاصاً بانہ
الاعطافان فیہ المخرج عن العہدة بیقین
و مسادساً بانہ الانظم للفقراء و قد علم
انہ للعلاء بذلک اعتناء عظیماً فی
الزکوۃ و لاوقات ہذا ما ظہر فی ما نظر
ماذا تری، واللہ تعالی اعلم۔

ہوتا ہے جس پر اکثریت ہر جیسا کہ عقود الدیریہ وغیرہ میں ہے
ثالثاً اس کی دلیل قوی ہونے کی وجہ سے جیسا کہ
تبیین وغیرہ کے مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے رابعاً اگر
جست تریج کی وجہ سے دونوں اقوال میں مساوات فرض
کر لیں تب بھی یہی قول ترجیح پا جائے گا کیونکہ یہ امام
ابریوسف کا قول ہے جیسا کہ رسم المفق میں معلوم ہو چکا
خواہشاً اسطوریہ ہے کیونکہ اس صورت میں ہر ایک
سے بالیقین نکلا جاسکتا ہے، مسادساً یہ فقراء
کے لیے زیادہ سود مند ہے اور یہ معلوم ہے کہ علماء زکوۃ
و اوقات میں اس کا بہت زیادہ اہتمام کرتے ہیں، گھر
پر تو یہی واضح ہوا، آپ کی کیا رائے ہے،
واللہ تعالی اعلم۔ (ت)

رہی صورت مال شریعی ہلک، اس میں بالافتاق کم یا بہت جس قدر قطع ہر حساب اربعہ تینا سید اُتنے
کی زکوۃ سا قسط ہوگی اور تینا باقی رہے اگر یہ نصاب سے بھی کم اُتنے کی زکوۃ باقی، مثلاً دو تینویں درم شرعی کا، ایک تھا
حلال محل کے بعد ۵ درم واجب الادا ہوئے، ابھی نہ دے تھے کہ ۴ درم ہلک ہو گئے تو اب نیم درم سا قسط اور
۳ واجب کہ ۲۰ تھو تھے جن کے مقابل زکوۃ سے کچھ نہ تھا وہ تو بیکار گئے، نصاب میں سے صرف بیس تھے، وہ نصاب
کی حشر میں تو زکوۃ کا بھی دسواں حصہ یعنی آدھا درم سا قسط ہو گیا باقی یا یوں دیکھ لیا کہ نصاب سے ۲۰ ہلک ہوئے
ہیں ان کا بیس نیم درم ہے اُسی قدر سا قسط ہو گیا، یا یوں خیال کر لیا کہ ایک سو اتنی باقی ہیں ان کا بیس ساٹھ پار
ہیں اسی قدر واجب رہا، تینوں کا حاصل ایک ہے، اور اگر صورت مذکورہ میں ۱۱ درم ضائع ہوئے ہیں تو زکوۃ سے
درم کا صرف بیسواں حصہ کہ کل واجب کا نصف حشر یعنی بیس ہے سا قسط ہوگا، باقی ۳ $\frac{19}{11}$ واجب کہ نصاب سے
فقط ایک درم ہلک ہوا ہے، یہ نصاب کا بیس تھا، اور اگر ۱۹ تھو تھے تو درم کا فقط بیس دینا اُسے گا باقی سا قسط
کہ اسی حساب سے حصہ نصاب باقی ہے وہی ذالقیاس۔ درم تار میں ہے ۱

مطلوبہ کوئی شے لازم نہیں، وجوب زکوۃ کے بعد ہلک
ہو جانے والے مال پر زکوۃ نہیں کیونکہ زکوۃ کا تعلق
اس مال سے تھا نہ زکوۃ کے ساتھ، اور اگر تھوڑا ہلک

لا شئ فی عقود لا فی ہالک بعد وجوبہا
تعلقہا بالعین لا بالذمۃ وان
ہلک بعضہ سقط حفظہ و یصرف

الہالک فی العفو ولا ثم انی نصاب یلیہ ثم
ثم بخلاف المستهلک لوجود المتعدي والتوی
بعد القرض والاعادة هلاک ^{للمستهلک} ملقطاً
کیے جانے والے کے، کیونکہ یہاں زیادتی ہے، قرض لینے والے کے انکار اور دو بارہ داکر سنے کا نقصان
ہلاکت کہہ سکتے گا اور ملقطاً (ت)
رد المحتار میں ہے،

والتوی هنا ان یجحد ولا ینتہ علیہ او
یسوت المستقرض لاعتن ترکة بئ

الکتاب

اکمیں ہے،

من لا استهلک مالوا ثم ائدیومہ الموسع
بخلاف المعسر ^{ثم} اقول وما اشار الیہ
فی اندر من الترتیب فی الصرف الی السبب
فہو مذہب سیدنا الامام الاعظم رضی اللہ
تعالی عنہ خلاف للامام ابی یوسف رحمہ اللہ
تعالی فانہ یصرف الہالک بعد العفو الم
جميع النصب ش نھا ونکس لوالہ بند کسرہ
ھب لان الکلام فی الذھب والفضة وفيہم
لا شمرۃ لہذا لعدم تعدد نصابھا فی
الواح اصلاً فانہ ربع العشر علی
لاھلاق واما تظہر فی السواشہ

ہو اتوا اس کے مطابق زکوٰۃ ساقط ہوگی اور چاک ہونے
والے کو پہلے مفقود کی طرف پھر اس سے متصل نصاب کی طرف
پھر جائے گا، اسی طرح آگے سلسلہ ہوگا بخلاف ہلاک
لینے والے کے انکار اور دو بارہ داکر سنے کا نقصان

قوی سے یہاں مراد یہ ہے کہ مفقود، گواہ نہ ہونے
پر قرض سے انکار کرے یا مفقود قرض کی ادائیگی
کے لیے تہہ چھوڑے بغیر فوت ہو جائے (ت)

چاک کیے جانے والے مال کی ایک صورت یہ ہے کہ کوئی
آدمی اپنے امیر مفقود کو معاف کر لے بخلاف تنگدست
کو معاف کر دینے کے۔ اقول درمیں نصاب کے
مصارف کی جس ترتیب کی طرف اشارہ ہے وہ سیدنا
امام اعظم رضی اللہ تعالی عنہ کا مذہب ہے۔ اس میں امام
ابو یوسف رحمہ اللہ تعالی کا اختلاف ہے کیونکہ وہ عذر کے
بعد چاک ہونے والے حصہ کو مشترکہ طور پر تمام نصابوں
کی طرف دہاتے ہیں لیکن میں نے یہاں اسے ذکر نہیں
کیا کیونکہ کلام سونے اور چاندی میں ہے اور ان دونوں
میں اس کا کوئی فائدہ نہیں اس لیے کہ ان کے وجوب
نصاب میں اصلاً تفاوت نہیں، وہ تو مطلقاً پائیدار

۱۳۳/۱

مطبع مجتہدانی دہلی

باب زکوٰۃ الفقم

سہ در مختار

۲۱/۲

درا حیا را اثر اش العربی بیروت

-

سہ رد المحتار

-

سہ

حصہ ہے۔ ۱۰ ہاں چار پائیوں میں ثمرہ (اختلاف) نہ ہو
 ہوگا، یا تو اس میں اختلاف نصاب اختلاف واجب کی
 وجہ سے ہوگا مثلاً کسی بکریاں ہوں گی کبھی بنت مخاض
 اور کبھی بنت لبون، پس جو شخص چھتیس اونٹوں کا مالک
 بنا ان میں سے گیارہ ہلاک ہو گئے، امام کے نزدیک یہاں
 بنت مخاض لازم ہے اور دوسرے کے نزدیک بنت لبون کا
 ۲۵ یعنی بنت لبون کے چھتیس اجزاء ہیں سے چھپس
 اجزاء لازم ہوں گے یا وہاں ثلثیت معدوم ہونے کی
 وجہ سے دونوں حسابوں میں تفاوت متصور ہوگا، مثلاً
 ایک شخص دوسرا ایک بکری کا مالک ہے اب میں بکریاں
 لازم ہو گئیں مگر ان میں سے اتنی ہلاک ہو گئیں تو امام کے
 نزدیک اقرب نصاب کی طرف لوٹنے کی وجہ سے یہاں
 دو بکریاں لازم ہوں گی اور امام ابو یوسف کے نزدیک
 تین بکریوں کا ۱۲۱ یعنی تین بکریوں کے دوسرا ایک اجزاء
 میں سے ایک سو اکیس لازم ہوں گے اور اسس کا
 دو بکریوں کی مانند ہونا لازم نہیں اور اسس چیز کا اظہار
 قیمت لگانے کے وقت ہی ہوگا کیونکہ قیمت دینے سے
 زکوٰۃ با یقین ہوا ہو جاتی ہے۔ مثلاً ہم فرض کرتے ہیں
 کہ بکری کی قیمت پندرہ سو قرش ہے تو امام کے نزدیک
 ایک سو چونتیس قرش اور امام ابو یوسف کے نزدیک
 ایک سو اکیس قرش زکوٰۃ لازم ہوگی اسی طرح باقی
 قیاس کر لیں، لیکن زیر نظر مسئلہ میں یقین اور اشتراک
 برابر ہیں ان میں کوئی تفاوت ہی نہیں۔ جو شخص مثلاً چوبیس
 ختلی سونے کا مالک بنا تو اس پر ایک مثقال اور دو قراط
 زکوٰۃ لازم ہے کیونکہ ہر مثقال بیس قیراط ہوتا ہے، مثلاً

امثال اختلاف الواجب فیها باختلاف
 النصب فقد یکون شاة و
 تناسل بنت مخاض و اخروی بنت
 لبون و هكذا فمن ملک ستة وثلثین من
 الابل فہلک احدی عشرة فالواجب عند
 الامام بنت مخاض و عند الشافعی
 ۲۵ بنت لبون ای خمسة و عشرون حملاً
 من ستة و ثلثین جرد من اجزاء بنت
 لبون و ما زاد امام النبیة یتصور تفاوت
 الحسابین کمین ملک مائتی شاة و شاة
 فالواجب ثلث شیاہ ہلکت مہا ثمانون
 فالواجب عند الامام شاتات مرفا
 للہلاک الی اقرب النصب و عند ابی یوسف
 ۱۲۱ ثلث شیاہ ای مائة واحد و عشرون
 جزء من مائتی اجزاء و جزء من ثلث
 شیاہ و لا یجب ان یکون ہذا کمثل شاتین
 ویظهر ذلک عند التقویہ قامت دفع
 القیمۃ جائز فی الزکوۃ قطعاً فلنفرض اب
 شاة سبعة و ستین قرش فقیمۃ الواجب
 عند الامام ۱۳۴ قرش و عند ابی یوسف ۱۲۱
 و هكذا مہمنا فالقیمین و الشیوع
 سواء بلا تفاوت اصلاً قامت من
 ملک مثلاً ۳۳ مثقالاً من ذهب
 فالواجب مثقال و قیراطات ثلاث
 صکل مثقال عشرون قیراطاً فاذا

هذک ۲۴ مثقالاً مثلاً وبقی ۲۰ فالواجب علی
طریقة الاعام نصف مثقال وعلی طریقة
ابی یوسف ۱۱ ای حصۃ اجراء من احد عشر
حرز من اجراء مثقال وقرطین فاذا احسنا
محصل ۲۲ قرطاً وحصتها السبق کوریة عشر
قرطاً ربط وذلک نصف مثقال وکذا ۱۵۱
مذک ۱۸ تولیجة من ذهب وھو نصف پانت
وخمسان فالواجب ۵ ماشہ ۳ ۱/۲ صریح
فاذا هذک ۳ تولیجات مثلاً بقی نصف پانت
فالواجب علی طریقة الاعام ۳ ماشہ ۲ صریح
وعلی طریقة ابی یوسف ۱۱ من الواجب
الاول فی ذلک حصۃ کل احما من حبة کانت
۲۱۶ خمساً ناخذ صہا ۱۱ یحصل ۱۸۰ احما
وھو ۳ ماشہ ۳ صریح سوا ذلک سواء واثبت
شککت فانظر الی ہذا العمل ۱

۶۲۱۶۲۶

۵۱۸۰۲۶

۸۳۶۲۶

ثم اعلم ان ابراء المديون العسفی ایضا قد
یكون هلاکاً وذلک اذا کان الدین ضعیفاً
وھو الذی لیس فی مقابلة م سوخ صال
کالمهر والدية وبدال الخدم وتمام الکلام
علیه فی رد المحتار والله سبحانه وتعالى اعلم

چوبیس مثقال ہلاک ہو گیا اور باقی بیس رہ گیا تو امام کے
طریق نصف مثقال اور امام ابو یوسف کے مطابق ۱۱
یعنی گیارہ مثقال اور دو قرط کے اجراء میں پانچ اجزاء
مقرر ہوں گے، جب ہم انہیں ہم جنس قراریں تو یہ بائیس
قرطین جائیں گے، اب ان میں حصہ کردہ دس قرط
ہو گا اور یہ نصف مثقال ہے۔ اسی طرح مثلاً کوئی شخص
اٹھارہ تولے سونے کا مالک بنا تو یہ دو نصاب اور دو
خمس میں تو اب پانچ ماشے ۳ ۱/۲ رقی بنے گا تو اب اگر
تین تولے مثلاً ہلاک ہو گیا تو دو نصاب ۲ رقی رہ گئے اب
امام کے طریق کے مطابق چار ماشے اور چار رقی ۱۰ اور
امام ابو یوسف کے طریق پر ۱۱ واجب اول کا ہو گا، تو
اگر ہم نسب کو جوہر کے خمس بنائیں تو کل ۱۶، ۲ خمس ہوئے
ان میں سے ۱۱ سے ۱۱ رقی ہوئے تو ۱۸۰، خمس حاصل ہوئے
اور ۳ ماشے ۳ رقی ہوئے جو برابر برابر ہیں، اگر
تھیں شک ہو تو اس عمل کو دیکھو:

۶۲۱۶۲۶

۵۱۸۰۲۶

۸۳۶۲۶

پھر معلوم ہوا چاہئے کہ کسی غنی مفروض کو بری کرنا
بھی کبھی ہلاک قرار پاتا ہے اور یہ جب ہو گا کہ قرص
یا دین بہت کم ہو اور وہ یہ ۳ رقی سے کم ہو تو مال
مقرر پانچک جیسا کہ مرادیت، خلع کے بدلے میں
اسی مقدار کو مال قرار میں دیا جاتا، اس کی کل
بجٹ رد المحتار میں ہے۔ واللہ سبحانہ و
تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ رابعہ : سادات محتاجیں کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں بہت سادات محتاج ایسے ملتے ہیں کہ خود مانگتے ہیں اور میں نے سنا ہے کہ غلے کے رام پور نے جواز کا فتویٰ دیا ہے مگر میں نے اب تک یہ جرأت نہ کی۔ اس بار میں آپ کیا حکم فرماتے ہیں؟ جیوا توجروا۔

الجواب

اللهم هدايتنا بحق و نصوصا، زکوٰۃ سادات کرام و سادات نبی یا شتم پر حرام قطعی ہے جس کی حرمت پر ہمارے ائمہ شیعہ بلکہ ائمہ مذاہب اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجماع قائم امام شہرانی رحمہ اللہ تعالیٰ میزان میں فرماتے ہیں،

اتفق لائمة لاسريعة على تحريم الصدقة
انهم وصية على بنى هاشم و بنى عبد المطلب
وهم خمس بطون آل علي و آل عباس و
آل جعفر و آل عقیل و آل الحسن بن
عبد المطلب هذا من مسائل الاجماع و
الاتفاق المصنف (ت)

باتفاق ائمة اربعہ بنو ہاشم اور بنو عبد المطلب پر صدقہ
فرضیہ حرام ہے، اور وہ پانچ شاخہ ان ہیں : آل علی
آل عباس، آل جعفر، آل عقیل، آل ہارث بن
عبد المطلب۔ یہ اجماعی اور اتفاق مسائل میں سے ہے

اول تا آخر تمام متون مذہب قبطیہ شذوذ شاذ و عائر شروع معتمد و فتاویٰ مستندہ اس حکم پر ناظر اور خود حضور پر نور سیدہ سادات صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے متواتر حدیثیں اس باب میں وارد، اس وقت جہاں تک فقیر کی نظر ہے میں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اس مضمون کی حدیثیں حضور اقدس صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیں،

حضرت سیدنا امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و دوی عند احمد و البخاری و مسلمہ (ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے امام احمد، بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ و دوی احمد و ابن حبان و رجال ثقہ (ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے احمد اور ابن حبان نے ثقہ رجال کے ساتھ روایت کیا ہے۔ ت) حضرت سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما و دوی الامامہ الطحاوی و المحاکم و ابو نعیم و ابن سعد فی الطبقات و ابو عیسیٰ القاسم بن سلام فی کتاب الاموال و دوی عنہ الطحاوی حدیثا آخر و الطبرانی حدیثا ثالثا امام طحاوی، حاکم، ابو نعیم، ابن سعد نے جہاں سے اور

ابو عبیدہ قاسم بن سلام نے کتاب الاہمال میں روایت کیا ہے اور طحاوی نے اس سے دوسری حدیث اور طبرانی نے تیسری حدیث روایت کی ہے۔ (ت) حضرت عبدالمطلب بن ربیعہ بن عارض بن عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ رووی عنہ احمد و مسلم والنسائی (ان سے احمد و مسلم اور نسائی نے روایت کیا ہے۔ (ت) حضرت شہمان ماری رضی اللہ تعالیٰ عنہ رووی عنہ ابن حبان و الطحاوی و ابی کھر و ابو نعیم (ان سے ابن حبان، طحاوی، حاکم اور ابوی نعیم نے روایت کیا ہے۔ (ت) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رووی عنہ الشیخان و لہ عبد الطحاوی حدیثان اخرا (ان سے بخاری و مسلم نے روایت کیا اور انہی سے امام طحاوی نے دو اور احادیث نقل کی ہیں۔ (ت) حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ رووی عنہ ابوہریرہ و مسلم و لہ عبد الطحاوی حدیث آخر (اس سے بخاری و مسلم نے روایت کیا اور انہی سے طحاوی نے ایک اور حدیث روایت کی ہے۔ (ت) حضرت معاویہ بن حذافہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رووی عنہ الترمذی و النسائی و لہ عبد الطحاوی حدیث آخر (ان سے ترمذی اور نسائی نے روایت کیا اور انہی سے طحاوی نے ایک اور حدیث بیان کی ہے۔ (ت) حضرت ابورافع مولى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رووی عنہ احمد و داؤد و الترمذی و النسائی و لہ دی و ابی جہاد و ابی خزیمہ و الحاکم (ان سے امام احمد، داؤد، ترمذی، نسائی، طحاوی، ابن حبان، ابن خزیمہ اور حاکم نے روایت کیا ہے۔ (ت) حضرت ہریرہ بن ابیسان مولى رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رووی عنہ احمد و الطحاوی (ان سے امام احمد اور طحاوی نے روایت کیا ہے۔ (ت) حضرت ہریرہ اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ رووی عنہ اسحاق بن سہاہویہ و ابو یعلیٰ المرعسی و الطحاوی و البیہاق و ابیہریرہ و ابی کھر (ان سے اسحاق بن سہاہویہ، ابو یعلیٰ المرعسی، طحاوی، بیہاق، طبرانی اور حاکم نے روایت کیا ہے۔ (ت) حضرت ابو یعلیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابوہریرہ و شعیب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ رووی عنہما الطحاوی (ان دونوں سے طحاوی نے روایت کیا ہے۔ (ت) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہما، حضرت ابی ہریرہ (ان کو صحابی کہا گیا ہے۔ (ت) حضرت عبد الرحمن بن ابی عقیل رضی اللہ تعالیٰ عنہما، حضرت علقمہ الشثیہ الترمذی (امام ترمذی نے ان تینوں سے تعلقاً حدیث بیان کی ہے۔ (ت) حضرت ام المومنین صدیقہ بنت سعد بن رضی اللہ تعالیٰ عنہما رووی عنہما المستتہ (ان سے اصحاب مستتہ نے بیان کیا۔ (ت) حضرت ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا رووی عنہ احمد و مسلم (ان سے امام احمد اور مسلم نے روایت کیا ہے۔ (ت) حضرت ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا رووی عنہما احمد و البخاری و مسلم (ان سے امام احمد، بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے۔ (ت) اور بیشک اس تحرم کی علت اسی حضرات عالیہ کی عزت و کرامت و نفخت و عبادت کہ زکوٰۃ مال کا میل ہے اور گناہوں کا دھوون اسی سستری نسل والوں کے قابل نہیں، خود حضرت راقہ کسری رضی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے اس قبیل کی تصریح فرمائی،

کہ فی حدیث المطلب عند مسلم وابن عباس
عند الطبرانی ومعنی المراد فی حدیث الطحاوی

رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

جیسا کہ مسلم کے ہاں حدیث مطلقہ، طبرانی کے ہاں حدیث

ابن عباس اور طحاوی کے ہاں حدیث علی المراد

رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین میں ہے۔ (ت)

اسی طرح عارف علامہ شمس الدین ابو جعفر طحاوی شریعہ معانی الامار اور امام شمس الدین سہروردی محیط اور امام صدر

شہید شریعہ جامع مغیرہ اور امام برکات الدین فرغانی ہندیہ اور امام حامد الدین نسفی کافی اور امام فخر الدین زہری تبیین

اور امام سہبائی خزائن المفتین اور علامہ ریاضی علی ذخیرۃ العقبہ اور مفتی غفری منہ الغفار اور مفتی علی درخت سار اور

فاضل بدوی مجمع الانہر اور شہید حموی خزائن العیون اور ان کے غیر اس حسمہ کی یہی ملت بیان فرماتے ہیں

اور شمس الدین زہری نے سنیہ متغیر نہیں ہو سکتی تو انما ایدھا تے حکم میں کوئی شبہ نہیں، یہاں تک کہ

جمہور علماء سے کوام مثل امام ابو الحسن رحمہ و امام ابو جبر جصاص و امام حسان الدین عمرہ شہید و امام علی بن ابی بکر غنی

صاحب ہندیہ و امام طایب بخاری صاحب خلاصہ و امام سفیانی صاحب نہادیہ و امام نسفی صاحب کافی و امام طبرانی صاحب کمرہ

امام حسین بن محمد صاحب حواری و امام جام محمد بن الامام صاحب فتح و علامہ اتعالی صاحب فایۃ البیان و علامہ برہسندی

شارح نقایہ و علامہ زین بن کرم صاحب اشباہ و بحر و علامہ ابن کثیر صاحب نہر و علامہ ابن قیم صاحب معنی صاحب طحاوی و

علامہ محمد مصطفیٰ صاحب درمختار و مقسطان اختیار شریعہ مختار و فتاویٰ ہندیہ وغیرہم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم بنی ہاشم

کو مالی زکوٰۃ سے عمل صدقات کی اجرت لینا ناجائز ٹھہرتے ہیں حالانکہ یہ اغنیاء کے لیے بھی روا کہ کسی کل الوجود زکوٰۃ

ہیں مگر آخر شبہ زکوٰۃ ہے اور بنی ہاشم کی جلالت شای شبہ لوٹ سے بھی برارت کی شایان تبیین امتحانی میں ہے:

یستحقہ حمانۃ لان فیہ شبہۃ الصدقۃ

ہدایہ سقوط لہ زکوٰۃ عن امر باب الاموال

فلا یحل للعامل الہاشمی تنزیہا لقربانۃ

النسب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن شبہۃ

الوصف و تحمل الفتی لایہ لا یوازی الہاشمی

فی استحقاق الکرامۃ فلا تعتبر الشبہۃ فی

حقہ آخر ملخصاً۔

محیط و جرد و غیر ہا میں ہے، زکوٰۃ یا ششمی کے غلام مکاتب کو بھی جائز نہیں حالانکہ مکاتب اختیار کیے
صلح اور وجہ وہی کہ ملک مکاتب میں وجہ ملک مولیٰ ہے اور یہاں شبہہ مثل حقیقت۔ رد المحتار میں ہے،

فی اب حرم من المحيط وقد قالوا لا يجوز لمکاتب
ہاشمی لان المثل یقع للمولیٰ من وجہ و
الشبهة ملحقہ بالحقیقة فی حقیقہ ہاشمی
ان لمکاتب وان صار حر اید حتی یملک
مایدفع الیہ لکنہ مملوک مرقبہ فعیہ
شبهة وقوا لئلا یمولوا الهاشمی والشبهة
معتبرة فی حقیقہ ہاشمی بخلاف ہاشمی کما مر
فی العاقل من هذا قید بقوله فی حق ہاشمی
ہاشمی ہاشمی

حالی میں گزرا ہے، اسی لیے مصنف نے قی بنی ہاشم کی قید لگائی ہے لہذا

باجملہ جب حدیث روئے اور فقیر پھر خلافت کی طرف راہ کہاں، اب جو صاحب جو زہری دیں ان کا منشاء غلط ایک
مقدوح و مرجوح روایت ہے جو ابو حمزہ ثوری بن ابی مریم جاسع نے امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حکایت کی
کہ ہمارے زمانے میں بنی ہاشم کو زکوٰۃ روا ہے کہ سبب حرمت مال غنیمت سے جس شخص مذکور ہے کہ وہ نہیں ملتا
زکوٰۃ نے خود کیا۔

اقول یہ حکایت نہ روایت ریخ نہ روایت فیحج، ہم ابھی بیان کر آئے کہ ملک حرمت نہیں صریح صاحب شرع
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و تصریحات متعارفہ حاملان شرع رحمۃ اللہ علیہم کتاب صدقات و نظامت سادات
یعنی بنی ہاشم ہے، اور وہ تبدل زمانہ سے قبل نہیں ہو سکتی، اور جو دلیل اس ضعیف قیل پر بیان میں آئی، فقیر
خضر اللہ تعالیٰ لے اس کی کامل ناکامی اپنے فتاویٰ حکم جمادی الاولیٰ ۱۳۰۹ ہجریہ مندرجہ مجموعہ العطاء النسیویۃ
فی العبادی الرضویۃ میں بجا اللہ تعالیٰ روشن بیانون سے واضح کر دی اور اسی میں اٹھارہ دلائل مطلقہ مکیہ
کر امام اجلی ابو حفص طحاوی قدس سرہ کی طرف اس روایت مرجحہ کے اخذ اختیار کی نسبت میں بڑا دھوکا واقع ہوا

جس میں مستترہ خود کلام امام محمدؒ کی شہادت سے ہیں بلکہ وہ بلاشبہ اسی مذہب حق و ظاہر الروایہ کو بے شک
 ناخذ (بہا سی کو لیتے ہیں۔ ت) فرماتے اور معتد مفتی برٹھراتے ہیں۔ ایک سہل سی عام فہم بات یہ ہے کہ وہی امام
 محمدؒ اپنی اسی کتاب شرح معانی الآثار کی اسی کتاب اسی باب۔ اسی بحث میں جہاں اُن سے اسس ترجیح معکوس کا
 وقوع بتایا جاتا ہے خاص اسی بھدا ناخذ سے صاف صریح تصریح فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک بنی ہاشم
 کے غلام تو غلام موائی پر بھی زکوٰۃ حرام فرماتے ہیں۔ ہمارے ائمہ سے اس کا خلاف معلوم نہیں۔ سبحان اللہ جب
 اُن کے نزدیک خود بنی ہاشم کے لیے زکوٰۃ حلال تھی تو ان کے غلاموں پر حرام ماننا کیونکر معقول تھا، طے ہے کہ
 یہیں امام طحاوی نے اس مذہب کو اختیار فرمایا ہے کہ بنی ہاشم پر نہ صرف زکوٰۃ صدقات واجبہ بلکہ
 صدقہ ناظر بھی حرام ہے۔ اور فرماتے ہیں ہمارے ائمہ محدث رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا یہی قول ہے۔ پھر انہیں قابل ہونا
 مانا کیسا سنت قرآن میں ہے جیسا کہ مطلب جلیل کی تصحیح جلیل پر اطلاع مذکور ہو فتاویٰ فقیر کی طرف رجوع کرے
 اور جب یقیناً معلوم کہ وہ روایت شاوہ مذہب اجماعی ائمہ محدث کے خلاف واقعہ اور تمام متون کا اس کے خلاف پر
 اجماع قاطع اور مستند عام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی احادیث متواترہ اس کی داغ اور دلیل و درایت میں بھی اُس کا
 مقدمہ مضامین و ضائع، اور فتویٰ امام طحاوی یقیناً جانیب ظاہر الروایہ ترجیح، تو اس پر فتویٰ دینا قطعاً مردود
 جس سے شرع مطہر جریا نافع، کون نہیں جانتا کہ اطباق متون کی کسی شان جلیل ہے جس کے سبب ہاں محققین
 نے جانب خلاف کی صریح نصیحتوں کو قبول نہ کیا کہ اس وقت تصحیح و ترجیح کا نام بھی نہ ہو، مذکور ائمہ امام مجتہد نے اسی
 جانب پر فتویٰ دیا ہونا ایسے چھوڑ کر اُدھر جانا کسی قدر موجب عجب شدید ہے، اور مختار میں ہے۔

قال في الحاشية عليه الفتوى لكن المستوث
 على الاول فعليه السؤل
 قول ہے لہذا اسی پر اعتماد ہوگا (ت)

کون نہیں جانتا کہ بحکام اختلاف ظاہر الروایہ ہی مرئخ ہے اگرچہ دونوں مذیل معنوی ہوں۔ بجز رائے

میں ہے،

اذا اختلف التصحيح وجب الفحص عند

ظہر الرواية والرجوع اليها

علماء فرماتے ہیں جو کہ ظاہر الروایہ کے خلاف ہے ہمارے ائمہ کا مذہب نہیں۔ روا مختار کی کتاب

۲۱۹/۲	مطبع مجتہبی دہلی	کتاب القسرة	۱۰ در مختار
۲۵۰/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب المعروف	۱۰ بجز الرائی

احیاء الموات میں ہے،

ما خالف طاهر الرواية ليس مذهبا
للمصنفين

پھر جبکہ خاص سی طرف فتویٰ ہوا اور اُس جانب پر نہیں تو اُدھر چلنا روشنی فقہی سے کتنا بعید ہے، کون نہیں جانتا کہ قوت دلیل کس قدر موجب قبول، یہاں تک کہ ملار فرماتے ہیں،

لا يعدل من رواية ما وقفها رواية كذا في
الغنية شرح المنية ورد المحتار وغيرهما.

اس عقل دلیل سے اعراض نہیں کیا جائے گا جو نقل دلیل کے مطابق ہو جیسا کہ غیر شرع غنیہ اور رد المحتار وغیرہ میں ہے۔ (د ت)

اس تنکیر روایت پر نظر کیجئے اور مانجھ غیہ کی حالت دیکھئے، جب روایت کی موافقت مانع مدلول تمام ہی روایت کا خلاف کیونکر مقبول ہو اس طرف احادیث متواترہ ان سب کے علاوہ جن کی صحت پر ایسا یقین کر گیا ہو بکوش غیش کلام اقدس حضرت پروردگار ﷺ کے واسطے دسلا علی کس رستہ ہیں نہیں کہہ سکتا کہ ان کے وجہ کے بعد بھی روایت قبول تو قبول التفات کے قابل ٹھہرے۔ لاجرم ملاحظہ کیجئے کہ بکثرت علماء اصحاب متون و مشہور و فتاویٰ حتی تصانیف عظیمہ جلید معتبرہ مثل قدوری و بیہقی و دوانی و کنز و قایم و نغایہ و اصلاح و طبعی و دیگر و تنویر و کافی و شرح وقایہ و ایضاح و استنباط و درمختار و طریقہ محمدیہ و حدیثہ نیر و نہایت و خلاصہ و خزائن مفتی و جزیرہ اصنامی و غلغلیہ وغیرہ میں اس روایت کا نام تک زبان پر نہ لائے اور طبقہ فہمہ منس و تحسیرم کی روشنی نہ بھی کرتے آئے، کیا وہ اس روایت شادہ سے آگاہ نہ تھے، یقیناً تھے، مگر اسے قابل التفات نہ سمجھتے اور بیشک وہ اسی قابل تھی۔ یہ باؤں جاری ہیں اور ستائیس حدیثیں جن کی طرف فقیر نے اس تحریر میں اشارہ کیا، بگوئے اس وقت فقیر کے پیش نظر ہیں، سب کی نقل سے بکثرت تعریف و ستائش کی۔ بالکلہ اصلاً عمل شک و ارتباب نہیں کہ سادات کرام و بنی ہاشم پر زکوٰۃ یقیناً حرام، نہ انھیں لینا جائز نہ دینا جائز، نہ ان کے دے زکوٰۃ ادا ہو، تو اس میں گناہ کے سوا کچھ حاصل نہیں، اور اس کے ہوا پر فتویٰ دینا محض غلط و باطل اور حیلہ صحت بلکہ قابلیت انقاض سے عاری و عاقل، کیا معظوم نہیں کہ ملائے کرام نے ایسے فتویٰ کی نسبت کیسے سخت الفاظ ارشاد کیے ہیں۔ درمختار میں ہے،

الحکم والفتی بالقول السراج جہل و غرق
للاجتماع احوال و لا قوة الا بالله العلی العظیم

سلفہ رد المحتار کنہ احیاء الموات
سلفہ رد المحتار دار احیاء التراث العربی ۳۱۲/۱
سلفہ رد المحتار غنیۃ المستمل شرح غنیۃ المستمل سبیل الیذی لا یخیر ص ۲۹۵
مطبوعہ مجتبائی دہلی ۱۵/۱

رہا یہ کہ پھر اس زندہ پر آشوب میں حضراتِ ساداتِ کرام کی مواسات کیونکر ہو، اقول بڑے مالِ واسے اگر اپنے خالص مالوں سے بطورِ ہدیہ ان حضراتِ علیہ کی خدمتِ تذکیر تو ان کی بے سعادتی ہے، وہ وقت یاد کریں جب ان حضرات کے بزرگرمصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سوا کسی اور کو بھی کوئی عبادتِ خداوندی نہ ملے گا، کیا پسند نہیں آتا کہ وہ مال جو انہیں کے حصے میں انہیں کی سرکار سے عطا ہوا جسے عنقریب چھوڑ کر پھر ویسے ہی خالی ہاتھ زیرِ زمیں جانے والے ہیں، ان کی خوشنودی کے لیے ان کے پاک مبارک بیٹوں پر اس کا ایک حصہ صرف کیا کریں کہ اس خدمتِ حاجت کے دن اس جوادِ کرم روف و جود علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کے بھاری انعاموں، عظیم اکراموں سے مشرف ہوں۔ ابنِ عساکر امیر المؤمنین مولانا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من صنع الى اهل بيته يدًا فكأنه عليها يوم النقيمة
جو میر سے اہل بیت میں سے کسی کے ساتھ اچھا سلوک کرے گا میں روزِ قیامت اس کا صدقہ اسے عطا فرماؤں گا۔

خطیب بغدادی امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من صنع صنيعة الى اهل بيتي فله مني صنيعة
جو شخص اولادِ عبدالمطلب میں کسی کے ساتھ دنیا میں نیکی کرے اس کا صلہ دینا مجھ پر لازم ہے جب وہ روزِ قیامت مجھ سے ملے گا۔

اللہ اکبر! اللہ اکبر! قیامت کا دن، وہ قیامت کا دن، وہ صحتِ ضرورتِ خدمتِ حاجت کا دن، اور ہم جیسے محتاج اور صلہ عطا فرمانے کو مجھ سے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صاحبِ آسائش، خدا جانے کیا کچھ دیں اور کیسا کچھ نہال فرمادیں، ایک نگاہِ نعلت اُن کی بملہ مہارتِ دو جہاں کو بس ہے بلکہ خود یہی صلہ کروڑوں صلے سے اعلیٰ و اغنی ہے، جس کی طرف کلمہ کریم اذ النقیمة (جب وہ روزِ قیامت مجھ سے ملے گا۔) اشارہ فرماتا ہے بلطف اذ القیم فرماتا ہے اللہ روزِ قیامت وعدہ دہالی و دیدارِ محبوبِ ذی الجلال کا مژدہ سُنانا ہے۔ بے سناؤ! اور کیا درکار ہے وہ نہ اور اس دولت و سعادت کو کہ با اللہ التوفیق اور متوسطِ حالِ واسے اگر مصارف

مستحب کی وسعت نہیں دیکھتے تو سمجھ اٹھ رہے ہیں لیکن ہے کہ زکوٰۃ کی زکوٰۃ ادا ہو اور خدمت سادات بھی بجا ہو یعنی کسی مسلمان مصنف زکوٰۃ مستحب علیہ کو کہ اس کی بات سے نہ پھرے، مال زکوٰۃ سے کچھ روپے بریت زکوٰۃ دے کر مالک کر دے، پھر اس سے کہ تم اپنی طرف سے وہاں مستحب کی نہ کرو اس میں دونوں مقصود حاصل ہو جائیں گے کہ زکوٰۃ تو اس فقیر کو گئی اور یہ جو مستحب نے پایا نہ رانہ تھا، اس کا فرض ادا ہو گیا اور خدمت مستحب سید کا کمال ثواب اسے اور فقیر دونوں کو ملا، ذخیرہ دہندہ میں ہے :

اگر کوئی شخص زکوٰۃ سے میت کا کفن تیار کرنا چاہے تو جائز نہیں، ہاں یہ حیلہ کر سکتا ہے کہ عائدان میت کے کسی فقیر پر صدقہ کر دے اور وہ میت کا کفن تیار کر دے، ثواب مالک کے لیے صدقے کا اور اہل میت کے لیے تکفین کا ثواب ہوگا، اسی طرح کا حیلہ تمام امور غیر مشکا تعمیر مساجد اور پلوں کے بنانے میں جائز ہے کہ مالک مقدار زکوٰۃ کے بار کسی فقیر کو دے دے اور اسے کہے کہ تو ان امور پر خرچ کر دے ثواب صدقہ کرنے والے کے لیے صدقہ کا اور بنای مسجد و پل کا ثواب فقیر کو ہوگا اور مخلصان (ت)

اقول پھر یہ بات واضح ہوئی ہے کہ ان امور غیر کا ثواب دونوں کے لیے ہے کیونکہ جو کسی نیکی پر رہنمائی کرتا ہے اسے بھی عمل کرنے والے کی طرح ثواب ملتا ہے، حضور علیہ السلام سے ایسے معاملات میں قاتر کے ساتھ ثابت ہے کہ کار خیر میں ہر شریک کو کامل ثواب ملتا ہے، شرکت سے اجر مشکا میں کوئی کمی واقع نہیں ہوتی، مجھے اس پر مذکورہ دلائل کی وجہ سے جرم تھا جسے خوش چکا، پھر میں نے درمختار

ادامہ ادا ان یکمن میتا عمت زکوٰۃ ماله لا یجوز والحبلة ان یتصدق بہ علی فقیر من اهل الميت ثم ھو یکفن بہ فیکون لہ ثواب الصدقة ذلک اهل الميت ثواب تکفین وکذا لک فی جمیع ابواب امرکم بحارة المساجد و بناء القنطرة والحبلة ان یتصدق بقدر زکوٰۃ علی فقیر ثم یمر مرة بالصراف الی ہذا الوجوه فیکون للصدق ثواب الصدقة والفقیر ثواب بناء المسجد والقنطرة امر مخلصا .

اقول ویظہر لی ان ثواب تملک القرب لہما جمیعاً لان من دل علی خیر کان کفاحلہ وقد تواتر عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی نظائره کما میل الثواب لكل شریک فی الخیر لا تنقص الشریکة من اجورهم شیئ فہذا الذی حسدانی علی الجزم بما سمعت ثم رأیت فی الدر المختار

حيلة لتكفين بها الصدق على الفقير ثم
هو يكفين فيكون الثواب بهما ۱۰ قال الشافعي
اي ثواب الزكوة للمزك و ثواب التكفين
للفقير وقد يقال ان ثواب التكفين
يثبت للمزك ايضا لان الدال عن الخير
كثيرة وان اختلف الثواب كما وكيفاً ط
قلت و طرح السيوطي في الجي مع الصغير
لو مرت الصدقة على يدي مائة كان لهم
من اجره مثل اجر ابيته في حق غير ان
يقص من اجره شيء ۱۱ فلهذا عين ما بحث
ولله الحمد -

میں دیکھا کہ من کا حیلہ یہ ہے کہ پہلے مال فقیر پر صدقہ کیا جائے
پھر فقیر اس سے کفن بنائے تو ثواب دونوں کے لیے ہوگا
۱۰۔ امام شافعی نے کہا کہ زکوٰۃ کا ثواب مزک کے لیے اور
اور تکفین کا ثواب فقیر کے لیے ہوگا اور یہ بھی کہا گیا ہے
کہ تکفین کا ثواب مزک کے لیے بھی ہے کیونکہ خیر پر دہائی
کرنے والا غافل خیر کی طرح ہی ہوتا ہے اگرچہ کثرت و کیفیت
کے اعتبار سے ثواب مختلف ہوگا ۱۱۔ فقہ امام سیوطی
نے جامع صغیر میں نقل کیا کہ اگر صدقہ سوا تھ بھی خرچ
تو اجر میں فقیر کسی کی کے برابر ایک کو اتنا ہی اجر حاصل ہوگا
جتنا پہلے کو ہے۔ یہ تعین وہی ہے جو ہم نے ذکر کیا، و
لہ الحمد (ت)

مگر اس میں دقت اتنی ہے کہ اگر اس نے نہ مانا تو اسے کوئی راہ خبر کی نہیں کہ آخر وہ مالک مستقل ہو چکا
اسے اختیار ہے چاہے دے یا نہ دے۔ درمختار میں ہے ۱

بحیث ان یصدق علی الفقیر ثم یا صرہ
بفعل ھذا الاشیاء و ھل لہ ان یحلف
امرا لہ امرہ والہ ہر نعم ۱۲

حیلہ یہ ہے کہ فقیر پر صدقہ کیا جائے پھر اسے ان امور کو
بکا لے کا کہا جائے، کیا وہ فقیر اس کی مخالفت کر سکتا ہے
یا نہیں، یہ میری نظر سے نہیں گزرا، ظاہر یہی ہے کہ
مخالفت کر سکتا ہے۔ (ت)

رد المحتار میں ہے ۱

البحث لصاحب الہرو قال لانه مقتضى صحة
التملك، قال الرجح والظہر انہ لا شہة
فیہ لانه منکہ ای لا عن زکوٰۃ مالہ و شرط

صاحب تہرنے بحث کی ہے اور کہا یہ مخالفت کر سکتا
صحت تملک کا اتنا سا کرتا ہے شہادہت نے فرمایا،
یہ ظاہر ہے اس میں کوئی شبہ نہیں کیونکہ اپنی زکوٰۃ کا

۱۲۰/۱	مطبع مجتبائی دہلی	کتاب الزکوٰۃ	۱۰ در مختار
۱۳/۶	مطبع البیانی مصر	کتاب الزکوٰۃ	۱۱ در مختار
۱۴۱/۱	مطبع مجتبائی دہلی	باب الصوف	۱۲ در مختار

عیدہ شرطاً فاسداً والہبۃ والصدقۃ لا تقصدان
 بالشرط الفاسد
 مالک بنایا گیا ہے اور اس پر ایک فاسد شرط لگائی گئی ہے، اور یہ اور صدقہ شرطاً فاسد سے فاسد نہیں ہوتا۔

لہذا فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ کے نزدیک اس کا بے غش طریقہ یہ ہے کہ شفا مالِ زکوٰۃ سے جس روپے سیدہ کی نذر یا مسجد میں صرف کیا جاتا ہے کسی فقیر عاقل بالغ مصروف زکوٰۃ کو کوئی کپڑا، شفا ٹول یا سیر مواسیر غلہ دکھائے کہ یہ ہم تمہیں دیتے ہیں مگر مفت نہ دیں گے میں روپے کو بھیجیں گے یہ روپے تمہیں ہم اپنے پاس سے دیں گے کہ ہمارے مطالبہ میں واپس کر دو، وہ غواہ غواہ راضی ہو جائے گا، جانے گا کہ مجھے تو یہ چیز یعنی کپڑا یا غلہ مفت ہی ہاتھ آئے گا، اب بیع شرعی کر کے جس روپے ہریت زکوٰۃ اسے دے، جب وہ قابض ہو جائے اپنے مطالبہ میں لے لے، اول تو وہ خود ہی دے دے گا کہ سرے سے اسے ان روپوں کے اپنے پاس رہے کی امید ہی نہ تھی کہ وہ مکرہ سے جاتا کچھ لے لے تو صرف اس کپڑے یا غلے کی امید ہی وہ حاصل ہے تو انکار نہ کرے گا اور کرے بھی تو یہ جبراً چھین لے کہ وہ اس قدر میں اس کا مدیون ہے اور ان جب اپنے دین کی جنس سے مال مدیون پاسے تو بالاتفاق ہے اس کی رضا مندی کے لے سکتا ہے، اب یہ روپے لے کر بطور خود نذر سیدی یا بناء مسجد میں صرف کر دے کہ دونوں مرادیں حاصل ہیں۔ در مختار میں ہے :

یصلی مدیونہ الفقیر زکوٰۃ ثم یاخذھا
 من دینہ ولو ائتم المدیون صدیدہ
 واخذھا لکونہ ظفر محسن حقہ
 اپنے مدیون فقیر کو زکوٰۃ دی پھر اس سے دین وصول کرے، اگر مدیون نہ دے تو اس سے چھین لے کیونکہ یہ اپنے حق کی جنس کو پاتا ہے (حدیث)

اور فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے اُس مصروف زکوٰۃ کے عاقل بالغ ہونے کی شرط اس لیے لگائی کہ اس کے ساتھ یہ جنس فاقش کی مباحیت ہو تاکلف روا ہو اور کپڑے غلے کی تفصیل اس لیے کی کہ اگر کچھ پیسے بعض روپوں کے بیچ جائیگا تو ظاہر مغبوب مع صغیر پر قابض البذلین شرط ہو گا وہ یہاں حاصل نہیں اگرچہ روایت اصل پر ایک ہی جانب کا قبضہ کافی، اور اکثر علماء اسی طرف ہیں اور یہی قول متبع،

کما بینا فی البیوع من فآؤنا بل حقیقت
 فیہا دلالة لکلام الی مع الصغیر
 ایضاً عن اشتراط التقابض وان ظلمت
 جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ کی بیوع میں بیان کیا بلکہ اس کی تحقیق کی ہے کہ جامع صغیر کی عبارت میں بھی تقابض کے شرط ہونے پر کوئی داللت نہیں

العلامة الشامي حافظ - اگرچہ علامہ شامی کا گمان کچھ سو - (ت)

بہر حال اس حق الوتر محل خلافت سے کیا اس اور زکوٰۃ پر اس کا قبضہ کرنا اپنے مطالبے میں لینے کی قید اس لیے کہ کوئی صدقہ بے قبضہ تمام نہیں ہوتا کما نفع علیہ العلماء (جیسا کہ علامہ نے اس پر نفع فرمائی ہے) اور یہ تو پہلے بیان میں آچکا کہ اخیا سے کثیر المال شکر نعمت بجا تھیں۔ ہزاروں روپے فضل خواہش یا دیوی آسائش یا ظاہری آرائش میں اٹھائے والے مصارف خیر میں ان جیلوں کی آرزو لیں۔ متوسط الحال بھی ایسی ہی ضرورتوں کی غرض سے خاص خدمت ہی کے کام صرف کرنے کے لیے ان طریقوں پر اقدام کریں نہ کہ معاذ اللہ ان کے ذریعہ سے ادائے زکوٰۃ کا نام کر کے روپیہ اپنے گروہ و برادر میں وٹیں کرے اور مقاصد شرع کے باطل خلافت اور اس میں ایجاب زکوٰۃ کی حکمتوں کا یکسر ابطال۔ بہت گویا کسی کہ پتہ پہنچے رب عزوجل کو قریب دینا ہے۔

والعیاذ باللہ رب العالمین والہو علیہ المقصد	رب العالمین سے پناہ چاہتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ ہائے
من المصلح، نسألہ تعالیٰ ان یصلح	سے مصلحہ کو مصلح سے، اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ
اعمالہ و یحصل مالنا والحمد للہ رب	ہمارے اعمال کی اصلاح فرمائے اور ہماری امیدیں
العالمین واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم و علیم	بر لائے، والحمد للہ رب العالمین و اللہ
جل مجدہ اتم واحکم۔	مجدانہ و تعالیٰ اعلم و علیم جل مجدہ و اللہ

واحکم - (ت)

مسئلہ خامسہ زکوٰۃ کن معارف میں دینا جائز ہے بیتوا توجتوا۔

الجواب

مصرف زکوٰۃ ہر مسلمان حاجت مند ہے جسے اپنے مال ملک سے مقدار نصاب خارج عن الخواجج الاصلیہ پر دسترس نہیں لیکن نہ ہاشمی نہ زاپا شوہر نہ اپنی حرمت اگرچہ طلاق منقطع دے دی ہو، جب تک عدت سے باہر نہ آئے نہ وہ جو اپنی اولاد میں ہے جیسے بیٹا بیٹی، پوتا پوتی، نواسا نواسی، نہ وہ جن کی اولاد میں یہ ہے جیسے ماں باپ، دادا دادی، نانا نانی اگرچہ یہ اصلی و فرعی رشتے حیاء و آباؤ اجداد کے ذریعہ زنا ہوں، نہ اپنا یا ان پانچوں قسم میں کسی کا ملک اگرچہ مکاتب ہو، نہ کسی غنی کا غلام غیر کاتب، نہ مرد غنی کا نابالغ بچہ، نہ ہاشمی کا آزاد بندہ، اور مسلمان حاجت مند کہنے سے کافر و غنی پہلے ہی خارج ہو چکے۔ یہ سولہ شخص میں جنہیں زکوٰۃ دینی جائز نہیں، ان کے سوا سب کو روا، مثلاً ہاشمی بلکہ فاطمیہ عورت کا بیٹا جبکہ باپ ہاشمی نہ ہو کہ شرع میں نسب باپ سے ہے۔ بعض مشہور ہیں کہ ماں کے سیدانی ہونے سے سیدانہ بیٹے ہیں اور وہ باوجود فقہیم اس پر اصرار کرتے ہیں حکم حدیث صحیح مستحکم یعنی

ہوتے ہیں والعیاذ باللہ وقد اذبحنا ذلک فی فتاوانا اللہ تعالیٰ یکاسے، ہم نے اپنے فتاویٰ میں اس کی وضاحت کر دی ہے۔ ت اسی طرح خیر ہاشمی کا آزاد شدہ بندہ اگرچہ خود اپنا بی بیویا اپنے اپنے اصول و فروع و زوج و زوجہ ہاشمی کے عہدہ کسی غنی کا مسکاتب یا زن غنیہ کا نابالغ بچہ اگرچہ قلم ہو یا اپنے بہن بھتیجی چچا، پھوپھی، خالک، مائٹل، بھک انھیں دیے میں دونا ثواب ہے۔ زکوٰۃ وصلہ رحم یا اپنی بہن یا دادا یا ماں کا شوبہ یا باپ کی عورت یا اپنے زوج یا زوجہ کی اولاد کو ان سوا کو بھی دینا روا جبکہ یہ سوا ای سوا سے نہ ہوں اور انہما کو انھیں ان سے مناسبت ہے جس کے باعث ممکن تھا کہ ان میں بھی عدم جواز کا وہم جاتا۔ لہذا فقیر نے انھیں بالخصوص شمار کر دیا اور نصاب مذکور پر دسترس نہ ہونا چند صورت کو شامل دیکھ یہ کہ سرے سے مال ہی نہ رکھتا ہو اسے مسکین کہتے ہیں۔ دوم مال ہو مگر نصاب سے کم یہ فقیر ہے۔ سوم نصاب بھی ہو مگر حوائج احمسید میں مستغرق جیسے دیون۔ چہرہ آئینہ سے محو یا رخسار گرا، دسترس نہیں جیسے ابن السبیل یعنی مسافر جس کے پاس خرچ نہ رہا تو بقدر ضرورت زکوٰۃ لے سکتا ہے اس سے زیادہ اُسے لینا روا نہیں، یا وہ شخص جس کا مالی دوسرے پر دین مومل ہے اور ہنوز میعاد نہ آئی اب اُسے کھانے پینے کی تکلیف ہے تو میعاد آنے تک بقدر حاجت لے سکتا ہے یا وہ جس کا دیون غائب ہے یا لے کر نکو گیا اگرچہ یہ ثبوت رکھ ہو کہ ان سب صورتوں میں دسترس نہیں۔ بالکلہ مدار کار حاجت یعنی نہ کو پر ہے۔ تو جو نصاب مزبور پر دسترس رکھتا ہے ہرگز زکوٰۃ نہیں پاسکتا اگرچہ غازی ہو یا حاجی یا طالب علم یا مصنی مگر عامل زکوٰۃ جسے عالم اسلام نے ارباب اموال سے تحصیل زکوٰۃ پر مقرر کیا وہ جب تحصیل کرے تو بحالت غنا بھی بقدر اپنے مل کے لے سکتا ہے اگر ہاشمی نہ ہو۔ پھر دینے میں تمبیک شرط ہے، جہاں یہ نہیں جیسے عتاجوں کو بطور حاجت اپنے دسترخوائ پر بٹھا کر کھلا دینا یا میت کے کفن و دفن میں لگانا یا مسجد، کھانا، خانقاہ، مدرسہ، پل، سرائے وغیرہ بنانا ای سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ اگر ان میں صرف کیا چاہے تو اس کے وہی میلے ہیں جو مسکین و ابلہ میں گزرتے۔

ہذا کلد مدخص ما استقر علیہ الامور	یہ تمام گفتگو خلاصہ ہے اس چیز کا جس پر پورا ابصار
فی تیسرے ابصار و الدرا مختار و رد المختار وغیرہ	در مختار اور رد المختار جیسی معتبر کتب میں استقرا ہے
من معتبرات الاسعار وقد لخصتہ بتوفیق اللہ	اور اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ہم نے خوب تلخیص کر دی ہے
احسن تلخیص لعدہ لایوجد من غیرہ واللہ الحمد	شاید ہمارے علاوہ کہیں اور اس کا وجود نہ ہو ورنہ
فمن شئت فی شئ من ہذا فلیہ اجر الاصول	الحمد اور جس کو اس بارے میں شک ہو وہ کتب اصول

عے اگر دین محفل سے خواہ ابتداءً یوں کہ جو اجل مقرر ہوئی تھی گزریگی اور دیون غنی حاضر ہے تو یہ صورت دسترس کی ہے ۱۲ منہ (م)

[illegible]

کی طرف رجوع کر کے دیکھ لے خواہ ہم نے ان کا نام لیا ہو یا نہ۔ ہاں اس میں کوئی حرج نہیں کہ اگر بعض ایسی تصریحات کا ذکر کریں جو غنی ہیں یا غریب۔ رد المحتار میں ہے یہ نکاح اور زنا دونوں کی اولاد کو شامل ہے۔ پس اس کے ولدریما کہ نہیں دیا جائے گا۔ لہذا اور اسی میں ابو یوسف زوجیت کے تحت ہے کہ اگرچہ دو تین طلاقیں کی مدت بسر کر رہی ہو۔ نہر میں معراج لدریہ سے ہے اور اسی میں ماتن کے قول "ولا الیٰ صلواک الہری" کے تحت ہے کہ اگرچہ مکاتب پر اور اسی طرح وہ ملک کہ مالک اور اس کے درمیان اولاد یا زوجیت والا رشتہ ہو جیسا کہ تحریر فرمایا ہے۔ اور اسی میں ماتن کے قول بخلاف طهل، الغنیۃ فیہ جو "کے تحت ہے تو جائز ہے یعنی اگر اس کا واسطہ نہ ہو۔ بجز میں قنیہ سے ہے۔ اور اسی میں ہے کہ اولاد کے ساتھ مقید اس لیے کیا ہے کہ بقیہ تارک کے لیے جائز ہے مثلاً فقراء، بھائی، چچے اور ماما بکراؤنی ہیں کیونکہ یہاں مسئلہ اور صدقہ دونوں میں ذکرۃ سنیلی والدہ، سوتیلی بھائی اور اپنے داماد کو دی جاسکتی ہے تاہم غانیہ امہ طہنہ اور اسی کے کتاب الرضایا میں ماتن کے قول "المشرف من الامہ فقط غیر معتبر" کے تحت ہے کہ اس کی تائید ہندیہ میں جامع کے حوالے سے یہ قول کرتا ہے کہ یہ بات ثابت ہے کہ حسب و نسب والد کے ساتھ مخصوص ہے نہ کہ ماں کے ساتھ امہ اور اس پر ذکرۃ حرام نہ ہوگی اور نہ وہ جائزگی کے لیے کفو ہوگا اور دو وقت علی الاثر اٹھ میں داخل نہ ہوگا تاہم اور اسی میں ہے

٤٦/٤ سكه رد المحتار باب المحرف مصطلح السبقي مسر
٣٤٧/٥ ٥ باب الرصية للاقارب وغيرهم

2000

فی الفتن ایضا ولا یحل له ای لا یجوز السبیل
ان یاخذ اکثر من حاجته قلت وهذا بخلاف
العقیدۃ نہ یحل له ان یاخذ اکثر من حاجته
وبهذا سرق ابن السبیل کما افادہ فی
الدخیرۃ ۱۰ وفیه تحت قوله ومعه مالوکان
ماله مؤجلا ۱۱ اذا احتج الی السفقة یجوز له
اخذ من زکوٰۃ قدر کفایتہ الی حلول الاحل لہ
من الخانیۃ ۱۲ وفیه تحت قوله او علی غائب
ای ولوکان حال لعدہ تمکنہ من
اخذہ ۱۳ ط ۱۴ وفیه تحت قوله او معسر
۱۵ ویاخذ ولو بینة فی الاصم
فیجوز لہ الاخذ فی اصم
الاقادیل لانه بمنزلة ابن السبیل
ولو موسرا معترقا لا یجوز کما فی
الخانیۃ ۱۶ وفیه تحت قوله و فی
سبیل اللہ وهو مقطوع الغرۃ وقیل
الحاج وقیل طلبۃ العلم وقصرہ
فی البدائع بحمیم القرب قال فی النہر
والخلاف لعلی للاتفاق علی ان
الاصناف کلہم سوی العاقل
یعطون بشرط الفقر الخ وفیه تحت
قوله وبهذا التحلیل یعوی
ما نسب للواقعات من ان
طالب العلم یجوز لہ اخذ
السکوٰۃ ۱۷ ولو غنیا اذا فرغ نفسه

کو فتح میں بھی کہا اور مسافر کے لیے جائز نہیں کہ وہ محتاج
سے زائد ہے قلت اور یہ بکثرت فقیر ہے کہ اس کے لیے
حاجت سے زائد لینا حلال ہے اور اسی سے فقیر اور
مسافر میں فرق ہو گیا جیسا کہ اخیر میں ہے اور اس
میں مان کے قول آتھ مالوکان ماله مؤجلا ۱۰ اس
کا حال مؤخر ہو جائے کے تحت ہے یعنی سبب لغت کا
محتاج ہو تو آنے کی مدت تک بقدر کفایت زکوٰۃ کا
صول جائز ہے یہ تہر میں غانیہ سے ہے اور اسی
میں مان کے قول "او علی غائب" (یا غائب پر) کے
تحت ہے یعنی اگرچہ اس حال پر ہو کہ جس سے لینے
پر قدرت نہ رکھتا ہو ط ۱۴ اور اسی میں مان
کے قول او معسر ویاخذ "یا وہ تنگ دست یا
منکر ہو اگرچہ اص قول کے مطابق اس کے لیے کہ وہ
تو اس کے لیے اص قول کے مطابق زکوٰۃ لینا درست ہے
کیونکہ یہ مسافر کی مانند ہے اور اگر امیر و معترف ہے تو اب
جائز نہیں کافی الخانیۃ احاد اسی میں مان کے قول
"فی سبیل اللہ" کے تحت ہے یعنی وہ غازی جس کا
خرچہ واسلو ختم ہو گیا ہے بعض کے نزدیک اس کے حاجی
اور بعض کے نزدیک طالب علم مراد ہے اور بدائع میں
اس سے تمام امور فقیر کے مسافر بیان کئے ہیں تہر میں
کر یہ اختلاف لعلی ہے کیونکہ اس پر اتفاق ہے عامل
کے ساتھ تمام اصناف کو بشرط فقر زکوٰۃ دی جاسکتی ہے
اور اسی میں مان کے قول وبهذا الاستعداد یعوی ۱۸
اس قلیل کے ساتھ وہ قوی ہو گیا جو واقعات کی طرف
مغلوب ہے کہ طالب علم کے لیے زکوٰۃ کا لینا جائز ہے

لَفَادَةُ الْعِلْمِ وَاسْتِفَادَتُهُ ، هَذَا الْمَضْرُوعُ
مُخَالَفٌ لِأَصْلَاقِهِمْ لِحُرْمَةِ فِي الْغَنَى وَلَهُ
يَعْتَمِدُ أَحَدُ قُلْتِ وَهُوَ كَذَلِكَ وَأَذْوَجُهُ
لَقَيْتِيهِ بِالْفَقِيرِ إِلَى آخِرِ مَا أَفَادَهُ عَلَيْهِ
مِنْ حِمَّةِ الْجَوَادِ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
أَعْلَمُ۔

اگر یہ وہ غنی جو بشرطیکہ اس نے اعادہ و استفادہ علم
کے لیے اپنے آپ کو وقف کر دیا ہو ، یہ جزئیہ فقہاً
کے اسس اطلاق کے خلاف ہے جو انھوں نے کہا
کہ اگر غنی ہے تو زکوٰۃ لینا حرام ہے اور اس پر کسی نے
احتیاج نہیں کیا تھا۔ قلت وہ اسی طرح ہے ،
اور ادبیہ ہے کہ اسے بھی فقر کے ساتھ مقید کرنا جائز

جیسا کہ انھوں نے افادہ کیا ان پر حسب جواد ہو۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم (دست)
مسئلہ سادسہ : میرے کل زیر طلاق سادے اور جزاؤ میں سونے کا وزن ، موتی اور نگینے اور لکھ و خیر
منہا کے اڑسٹھ تولے ہے اور زیر نفرتی تین سو اکتالیس تولے ، اس صورت میں جو سالانہ زکوٰۃ ہو اس سے
مشرع ملحق کیا جاؤں اور ایک دستور العمل ایسا ہو کہ آئندہ جس قدر اور بنے اس پر زکوٰۃ بڑھالی جائے۔
بینو توجروا۔

الجواب

سونے چاندی کا نصاب اور ان پر واجب و محض کا حساب مسئلہ ثانیہ میں مشرطاً گزرا اور زیادت و
نقصان کے تمام احکام تفصیل تمام مسئلہ ثانیہ و ثالث میں مبین ہوئے۔ وہ دونوں مسئلے بجائے خود دستور العمل
تھے مگر اختلاف زر و سیم یعنی دونوں مال کا مالک ہونا البتہ بعض نے احکام کا موجب ہوتا ہے جن کا بیان اوپر گزر
ہذا فقیر غرض اللہ تعالیٰ نے بعض ضوابط ضروریہ اور ذکر کر کے دستور العمل کی تکمیل کرتا اور حضرت مستفتی دامت برکاتہ
و دیگر ناظرین متعین سے اس کے مسئلے میں دعائے حضور عافیت داریں کی متارکتا ہے **ف قولی** وہاں التوفیق
مال جب بشرط معلوم نصاب کے پہنچے تو بغیر وجوب زکوٰۃ کا سبب اور ایراث حکم میں مستقل ہے جسے اپنے حکم میں دوسری
شیئی کی حاجت نہیں اور نصاب کے بعد جو خمس نصاب ہو وہ بھی نصاب و سبب ایجاب ہے ، ان جو خمس سے کم
ہے وہ اپنی نوع میں شفا چاندی یا سونا ، سونے میں موجب زکوٰۃ نہیں ہو سکتا کہ شرع مطہر نے اسے محض رکھا ہے
کما قد عرفت فی المسئلة الثانیة (جیسا کہ ہم مسئلہ ثانیہ میں پہلے بیان کر آئے ہیں۔ ت) اسی طرح جو راساً
نصاب کو نہیں پہنچا بغیر سببیت و وجوب کی صلاحیت نہیں رکھتا مگر جب اس نوع کے ساتھ دوسری نوع بھی
ہو یعنی زر و سیم مختلط ہوں تو اتنا نجا کہ وجوب سببیت ثمنیت تھی اور وہ دونوں میں یکساں ، تو اس حیثیت سے

ذہب و فضہ جنس واحد ہیں لہذا ہمارے نزدیک ہر ایک نوع میں موجب زکوٰۃ نہ ہو سکتا تھا خواہ اس لیے کہ نصاب ہی نہ تھا یا اس لیے کہ نصاب کے بعد غنہ تھا اس مقدار کو دوسری نوع سے تعین کر کے ملا دیں گے کہ مثلاً یہ اب اس کا موجب زکوٰۃ ہونا تھا ہر سو پس اگر اس ضم سے کچھ مقدار زکوٰۃ بڑھے گی (ہاں معنی کہ نوع ثانی قبل ضم نصاب نہ تھی اس کے ملنے سے نصاب ہو گئی یا اگلی نصاب پر نصاب خمس کی تکمیل ہو گئی) تو اسی قدر زکوٰۃ بڑھا دیں گے اور اب اگر کچھ غنہ بچا تو وہ حقیقتہً غنہ ہو گا ورنہ کچھ نہیں اور اگر ضم کے بعد بھی کوئی مقدار زکوٰۃ نہ رہے نہ ہو تو ظاہر ہو جائے گا کہ یہ اصل موجب زکوٰۃ نہ تھا۔ یہ آیر میں ہے ۱

تضم قيمة العر وض الى الذهب و الفضة
حقن يتم النصاب و يضم الذهب الى الفضة
لمجاسة من حيث التسمية و من
هذا الوجه صار سبباً ضم يضم بالنقصة
عند ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه ۱

سایمان کی قیمت کو سونے اور چاندی کی قیمت کے ساتھ
ٹایا جائے گا تاکہ نصاب مکمل ہو جائے اور ثمن کی
بنیاد پر خمس ہونے کی وجہ سے سونے کو چاندی کے ساتھ
ٹایا جائے گا اور اسی وجہ سے یہ سبب وجوب ہو گا
پھر امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک قیمت
کے لحاظ سے طایا جائے گا۔ (د ت)

فتح القدر میں ہے ۱

النقدان يضم احدهما الى الاخر في تكميد
النصاب عند تأكيده

ہمارے نزدیک تکمیل نصاب کے لیے دونوں فتود
(سونے و چاندی) کو ایک دوسرے کے ساتھ
ٹایا جائے گا۔ (د ت)

تبیین الحقائق میں ہے ۱

يضم الذهب الى الفضة بالنقصة فيكمد به
النصاب لان كل جنس واحد به

سونے کو چاندی کے ساتھ قیمت کے اعتبار سے
ٹایا جائیگا تاکہ نصاب مکمل ہو جائے کیونکہ یہ آپس
میں ہم جنس ہیں (د ت)

خلاصہ میں ہے ۱

صل هذا ان الذهب يضم الى الفضة	ہمارے نزدیک تکمیل نصاب کی خاطر سونے کو چاندی
له الهداية	کتاب الزکوٰۃ فصل في العروض
من فتح القدير	فصل في العروض
من تبیین الحقائق	باب زکوٰۃ المال
۱۷۹/۱	مکتبۃ العربیہ کراچی
۱۶۹/۲	مکتبۃ نورین رضویہ کراچی
۲۸۱/۱	مطبعة کبری امیرتہ بولاق مصر

فی تکمیل النصاب عندئذ و هذا الاستقصاء
لغایہ میں ہے :

یضم الذہب الی الفضة بالقيمة لا بکمال
النصاب بکمال

ای عبارت ائمہ و تقریر فقیر سے واضح ہوا کہ یہ ملانا صرف بقرض تکمیل نصاب ہوتا ہے نصاب کہ بنفسہ کامل ہے
محتاج ضم نہیں کہ خود سبب مستقل ہے تو شرع مطر اس کے سبب ایک مقدار واجب فرما چکا اب نصاب کو دوسری چیز
سے ضم کرنے کا ایجاب تکمیل نصاب نہیں تعطل نصاب ہے، یا یوں کہنے کہ اس ضم سے مقصود تحصیل واجب ہے تبدیل
واجب۔ ولہذا ہمارے علماء تصریح فرماتے ہیں کہ ذہب و فضہ کا کامل نصابوں میں محکم نہیں بلکہ نصاب ذہب پر
مقدار زکوٰۃ واجب ہوں اور نصاب فضہ پر جدا۔ ہاں اگر کوئی یہ چاہے کہ میں ایک ہی روئے زکوٰۃ میں دوں اور وہ قیمت لگا کر
ضم کر کے تو ہمارے نزدیک کوئی مضائقہ بھی نہیں، مگر اس وقت واجب ہو گا کہ تقویم ایسی کرے جس میں فقہاء کا نفع
زائد ہو مثلاً ایک نقد زیادہ رائج ہے دوسرا کم تو جو رائج تر ہے اُس سے تقویم کرے۔ امام حک الامار ابو بکر مسعود
کاشانی قدس سرہ الربانی بذائع میں فرماتے ہیں :

اذا کان کل واحد منهما نصاباً تاماً و لہ یکن
تراً انداً علیہ لا یجب الضم بل ینبغی ان یؤدی
من کل واحد منهما نہ کوثر و لو ہم احد ہما
فی الآخر حتی یؤدی کل من الفضة او من
الذہب فلا بأس بہ عندنا و لکن یجب
ان یکون استقویہما ہوا انفع للفقراء و ارجا
و لا یؤدی من کل واحد منهما سیرہ عشوائاً
اگر دونوں (سونا و چاندی) کا نصاب بلا اضافہ کیے
کامل ہے تو اب ایک دوسرے کے ساتھ ملانا واجب
ہے بلکہ ہر ایک کی زکوٰۃ ادا کی جائے اور اگر کسی نے طار
سوئے چاندی میں سے ہر ایک کی زکوٰۃ ادا کر دی تو بھی
ہمارے ہاں کوئی حرج نہیں لیکن یہ لازم ہے کہ قیمت
اس کے ساتھ لگائی جائے جو روا تھا فقہاء کے لیے
زیادہ نافع ہو، ورنہ ہر ایک میں سے چالیسواں حصہ
ادا کر دیا جائے۔ (ت)

اس نفیس تقریر سے یہ قائلہ حاصل ہوئے کہ اگر ایک جانب نصاب تام بلا عفو ہے اور دوسری

۲۳۷/۱	مکتبہ جدیدہ کوئٹہ	افصل الخامس فی زکوٰۃ المال	ملہ خلاصۃ الفتاوی
ص ۳۴	نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی	کتاب الزکوٰۃ	ملہ النقایہ
۱۰/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	فصل و اما مقدار الواجب فیہ	ملہ بذائع الصنائع

طرف نصاب سے کم، تو یہاں یہی طریقہ ختم متعین ہوگا کہ اس غیر نصاب کو اس نصاب سے تقویم کر کے ملا دیں، یہ نہ ہوگا کہ نصاب کو تقویم کر کے غیر نصاب سے ملائیں۔ مثلاً چاندی نصاب ہے اور سونا غیر نصاب، تو اس سونے کو چاندی کریں گے چاندی کو سونا نہ کریں گے، اور عکس ہے تو عکس۔ اسی طبعاً اگر ایک طرف نصاب تام بلا غلو ہے اور دوسری جانب نصاب مع غلو، تو صرف اس غلو کو اس نصاب سے ملائیں گے نصاب مع الغلو جو اس ختم نہ کریں گے کہ محتاج تکمیل صرف وہی غلو ہے نہ کہ نصاب، مثلاً ۹ یا ۱۲ تو لے سونا اور ۶۰ تو لے چاندی ہے جس میں ۶۰ تو لے چاندی غلو ہے تو صرف اس ۶۰ تو لے چاندی کو سونا کریں گے نہ کہ مجموعہ ۶۰ تو لے کو۔ یوں ہی اگر دونوں جانب غلو ہے تو صرف ان غلوں کو باہم ملائیں گے، دونوں طرف کے نصاب الگ نکال لیں گے۔ جتنے ہیں ہے۔

نوفصل من النصاب من اقل من اربعۃ
مث قلیل و اقل من اس بعین درہما فانہ
تضم احدی السیادتین الی الاخری حتی یتم
اس بعین دس ہذا و اس بوقت مث قلیل ذہب
کذا فی المختصرات

میں ہے۔ (ت)

پس ثابت ہوا کہ قابل ضم وہی ہے جو خود نصاب نہیں، پھر اگر یہ قابلیت ایک ہی طرف ہے جب تو طریقہ ضم آپ ہی متعین ہوگا کما سبق (جیسا کہ پہلے گزرا۔ ت) اور دونوں جانب ہے تو البتہ امر غور طلب ہوگا کہ اب ان میں کس کو کس سے تقویم کریں کہ دونوں صلاحیت ضم رکھتے ہیں، اس میں کثرت و قلت کی وجہ سے ترجیح نہ ہوگی کہ خواہی کواہی قلیل ہی کہ کثیر سے ضم کریں کثیر کو کریں کہ جب نصابیت نہیں تو قلیل و کثیر دونوں احتیاج تکمیل میں یکساں۔ رد المحتار میں ہے،

لا فرق بین ضم الاقل الی الاکثر و
عکسہ

میں کوئی فرق نہیں۔ (ت)

بلکہ حکم یہ ہوگا کہ جو تقویم فقیروں کے لیے انفع ہو اسے اختیار کریں، اگر سونے کو چاندی کرنے میں فقراء کا نفع زیادہ ہے تو وہی طریقہ رہیں، اور چاندی کو سونا ٹھہراتے ہیں تو یہی ٹھہرائیں، اور دونوں صورتیں نفع میں یکساں تو منزل کو اختیار۔ رد المحتار میں ہے،

لو یبلغ یا حدھما نصاباً دون الاخر تعینت
 ما یبلغ بہ ولو یبلغ یا حدھما نصاباً و نعمت
 و ہا لا حراقل قومہ بالانعم للفقیر مسوا بر آئم
 وف مرد الصحتا عن المنہ و عن
 اعتہ یقین ما یبلغ نصاباً دون
 ما لا یبلغ ذب بلغ بکل متہم واحد ہما
 اس وجہ تعین التقویہ بالامر و وجہ آئم و فی
 شوح السقایۃ بلفہ مستانی
 اب قس و ہا نصاب مغبیر

لکھنا متعین ہوگا اور شرح نصابہ لفقستانی میں ہے، اگر دونوں برابر ہوں تو ایک کو اختیار ہے۔ (ت)

جب یہ امور محمد جوئے تمام صورتوں کے احکام معلوم ہو گئے کہ اختلاف از رویہ انہی تین حالت میں منحصر،
 ۱) یا کسی کی طرف کوئی مقدار قابل ضم نہ ہوگی اور یہ جب ہی ہوگا کہ دونوں نصاب ہوں اور دونوں بے غلو، اس کا
 حکم اول ہی گرا کہ ہر ایک کی زکوٰۃ جدا واجب ہوگی اور ایک ہی نصاب سے دینا چاہئے تو نفع فقر کا کما کما دینا ہے۔
 ۲) یا صرف ایک طرف مقدار قابل ضم ہوگی، یہ یوں ہی ہوگا کہ ایک نصاب بلا غلو ہو اور دوسرا یا سا غیر نصاب
 یا نصاب مع الغلو، تو اس کی دو صورتیں نکلیں، ان کا مابعد بھی معلوم ہو چکا کہ خاص اسی قابل ضم کو دوسرے
 کے ساتھ تقویم کریں گے۔

۳) یا دونوں طرف مقدار قابل ضم ہو یہ اس طرح ہوگا کہ دونوں نصاب سے کم یا ایک کم اور ایک میں غلو یا دونوں
 میں غلو، تو اس کی تین صورتیں ہوں گی، ضابطہ بھی مذکور ہوا کہ جو مقداریں دونوں طرف قابل ضم ہیں انہی کو
 آپس میں ملائیں گے اور نفع فقر کا کما کما رکھیں گے یعنی جس تقویم میں زیادہ مالیت واجب اراداً ہو
 وہی اختیار کریں گے، اور مالیت برابر ہو تو جس کا رواج زیادہ ہے اسے لیں گے اور قدر رواج سبب
 یکساں ہوں تو اختیار دیں گے۔

۱۳۵/۱	مطبع مجتہدانی دہلی	باب زکوٰۃ المال	۱	۱۳۵/۱
۳۴/۲	مطبع البانی مصر	"	۲	۳۴/۲
۳۱۳/۲	مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران	کتاب الزکوٰۃ	۳	۳۱۳/۲

جدول اختلاطات زروسیم مع اشارۃ احکام

نصاب یا حق	نصاب سے کم	نصاب سے زیادہ
نصاب کا حق	نصاب سے کم	نصاب سے زیادہ
سونے کا حق اور چاندی کا کل بہ لحاظ انفع ملائیں	چاندی کو سونا کریں	دونوں کا کل بہ لحاظ انفع ملائیں
سونے کے حق کو چاندی کریں	ہر ایک کی جواز کوۃ اور ملائیں تو بہ لحاظ انفع	نصاب کا حق
دونوں حقوں کو کل بہ لحاظ ملائیں	چاندی کے حق کو سونا کریں	چاندی کا حق اور سونے کا کل بہ لحاظ انفع ملائیں

ہر چند اس بیان و جدول نے مسئلہ واضح کر دیا، مگر بوجہ پیچیدگی عام مسلمان کے لیے ان دونوں ضابطوں میں ایضاً مسئلہ کی بیشک ضرورت۔ لہذا فقیر فقیر المولیٰ القدر پھر جانب تفصیل جان کر دانی کرتا ہے،
و بالله التوفیق۔

شرح ضابطہ اولیٰ: چاندی سونے میں جب ایک نصاب تمام بلا حق ہو اور دوسرا نصاب نہ ہو خواہ کل
یعنی سونے سے نصاب تک پہنچا ہی نہ ہو یا بعضاً یعنی نصاب کے بعد جو حق ہو اس غیر نصاب کل یا بعض کو اس
دوسرے کے ساتھ ضم کریں گے، مثلاً چاندی کل بعض غیر نصاب ہے تو اسے ہی قیمت سونا قرار دے کر
سونے کے نصاب سے ملائیں گے اور سونا کل یا بعض غیر نصاب ہر توات چاندی سے تو ضابطہ اولیٰ کی دو
شرطیں بعد بسط چار ہو گئیں جیسا کہ مطالعہ جدول سے واضح ہوا ہو گا اب ہم بعد ضم دیکھیں گے کچھ زکوۃ برہمی یا نہیں،
اگر اب ہر برہمی تو وہ غیر نصاب حق مطلق تھا کہ کسی طرح موجب زکوۃ نہ ہوا اور برہمی تو یا کچھ حق نہ بچے گا اس صورت
میں ظاہر ہو گا کہ یہ غیر نصاب جو اپنی نوع میں ناموجب زکوۃ نظر آتا تھا حقیقتہً بالکل موجب تھا یا قدرے بچے گا تو
ثابت ہو گا کہ واقعہً اسی قدر حق ہے باقی پر زکوۃ، قرینہً حالتیں ہوتیں جن میں ای چار میں ضرب دسیے سے بارہ
صورتیں نکلیں، اب ہر ایک کی مثال لیجئے اور حساب کے لیے فرض کیجئے کہ تولد ہر سونے کی قیمت چوبیس تونے چاندی ہے
مثلاً اس مسئلہ نماز احکام کا نہ قطب وہ صورت ہے جس میں اصل حکم نہیں اور اس کے چاروں خانہ آتشیں
ہادی آبی خاک متعلق ضابطہ اولیٰ، باقی چاروں خانے کے چاروں گوشوں پر ہیں متعلق ضابطہ ثانیہ ۱۲ منہ (د)

اور تولد بھر چاندی کا چار رتی سونا۔

مثال ۱: ایک شخص کے پاس ۵۲ تولے چاندی اور سوا پانچ ماشے سونا ہے تو چاندی نصاب تمام بلا غفور ہے اور سونا کلاً غیر نصاب۔ لہذا سونے کو چاندی کر کے چاندی سے ملا یا یعنی بیانیہ قیمت دیکھا کہ اس قدر سونے کی کتنی چاندی ہوتی، نرخ مذکور پر یہ سونا دستل تولے چاندی کا ہوا تو گویا وہ ۵۲ تولے چاندی ۵ ماشے سونے کا مالک نہیں بلکہ ۶۳ تولے چاندی کا مالک ہے، یہ چاندی کا ایک نصاب کامل اور ایک نصاب خمس پورا ہوا جس پر غفور کچھ نہ بچا۔

مثال ۲: اسی صورت میں ۱۰ ماشے سونا فرض کیجئے جس کے ۲۰ تولے چاندی، تو گویا ۶۰ تولے چاندی کا مالک ہے جس میں وہی نصاب کامل و نصاب خمس نکل کر ۹ تولے چاندی غفور کی کہ خمس نصاب سے کم ہے یہ غفور حقیقی پورا یعنی سونے کو چاندی سے ضم نہ کرتے تو بوجہ عدم نصاب بالکل غفور نظر آتا تھا صم کرنے سے کھل گیا کہ اس میں صرف ۱ تولے ماشے، نہ اس کی ۵ تولے چاندی ہوتی غفور ہے باقی پر زکوٰۃ واجب۔

مثال ۳: ضرورت مسطورہ میں صرف ۵ ماشے سونا مانے تو کل غفور ہے گا کہ اس کی دس ہی تولے چاندی ہوتی اور مال حبیب تک نصاب کے بعد خمس نصاب تک نہ پہنچے غفور ہوا اور چاندی میں خمس ۱۰ تولے ہے۔

مثال ۴: اسی صورت میں، تولے ۱۱ ماشے سونا لیجئے تو ۱ تولے سونا تو نصاب کامل ہے اس کے بعد ۵ ماشے غفور نظر آتا ہے۔ پس اسی قدر کہ چاندی سے ضم کر لیجئے، اور ایک نصاب زر اور ایک نصاب خمس نصاب سیم کی زکوٰۃ واجب مانیں گے جس میں غفور کچھ نہ رہا۔

مثال ۵: اسی صورت میں ۸ تولے ۳ ماشے سونا ہے تو بدیل مثال دوم وہی ۳ ماشے سونا غفور ہے گا۔

مثال ۶: ۷ تولے ۱۱ ماشے سونا ہے تو نصاب زر سے جتنا زیادہ ہے یعنی ۵ ماشے، سب غفور مطلق ہے کہ بعد صم بھی زکوٰۃ نہیں بڑھاتا۔

ان چار مثالوں میں چاندی نصاب تمام بلا غفور تھی اور سونا قابل ضم، پہلی تین میں راساً نصاب سے کم آمد پچھلی تین میں غفور اب وہ مثال لیجئے کہ سونا نصاب تمام بلا غفور اور چاندی انہی دودھوں پر قابل ضم۔

مثال ۷: ایک شخص ۷ تولے سونا ۲۶ تولے چاندی کا مالک ہے تو چاندی کلاً غیر نصاب ہے۔ اسے بحساب قیمت سونا کیا تو ۱ تولے ہوا، یہ پورا نصاب خمس ہے تو سونے کا ایک نصاب کامل اور ایک نصاب خمس ہوا اور غفور اصلاً نہ بچا۔

مثال ۸: اسی صورت میں چاندی ۵۰ تولے رکھئے تو ۱۲ تولے غفور ہے گی کہ ۲۶ تولے کا نصاب خمس ہو گیا ۱۴ تولے کا، ماشے سونا پورا خمس سے کم ہے وہ غفور ہوا۔

مثال ۹: اسی صورت میں چاندی ۲۰ تولے فرض کیجئے تو کل غفور ہے کہ اس کا سوا ہی تولے سونا ہوا تو بعد

فہم بھی کچھ نہ بڑھا۔

مثال ۱۰ و ۱۱ و ۱۲: اب میں وہ تین صورتیں بیان کر رہا ہوں جن میں سونا نصاب بے غلو ہو اور چاندی نصاب باغلو، جس کے غلو کو سونے سے ملائیں تو جب بھی غلو سے یا کچھ زکوٰۃ واجب کرے، کچھ غلو بچے یا باسکل زکوٰۃ واجب کرے۔ یہ کچھ دو صورتیں بظاہر محال مادی نظر آتی ہیں کہ نصاب میں غلو ہی ہوتا ہے جو غلو سے کم ہو اور نصاب کے بعد زکوٰۃ ہی واجب کرتا ہے جو غلو سے کم ہے، تو ان صورتوں کا وقوع جب ہی ہو گا کہ ۱۰ تولے سے کم چاندی اپنے تولے سونے کے برابر یا اس سے بھی زائد ہو مگر یہ مادۃ ہو نہیں سکتا بلکہ ۱۰ تولے یا اس سے کچھ زیادہ چاندی تولہ بھر سونے کی قیمت کو بھی نہیں پہنچتی، تو مادی النظر میں یہاں صرف صورت اول ہی قابل وقوع ہے یعنی غلو سیم کو نصاب ذہب سے بابت ملائیے غلو ہی رہے مگر ایک نفیس و شریف و جلیل و لطیف قاعدہ معلوم کرنے سے کھل جاتا ہے کہ ۱۰ صورتیں جو قابل وقوع ہیں، اُس باطلت قاعدہ سے کا جانا نہ صرف انہی صورتوں کے لیے ضرور ہے بلکہ جو اصل زکوٰۃ زرویم و دونوں قسم کے مالک ہوں اور چاہتا ایسے ہی ہوتے ہیں اُن سب پر، اُس کا علم فرض میں ہے کہ اس کے زجانے میں بہت غلطیاں اور غرائی و زبیاں واقع ہوتے ہیں لوگ اکثر کچھ جیتے ہیں ہم زکوٰۃ ادا کر چکے اور واقع میں مطالبہ باقی ہوتا ہے وہ ضروری قاعدہ عظیم الغائدہ واجب الحفظ یہ ہے کہ اگرچہ زرو سیم کی قیمت و وزن باہم اکثر مختلف ہوتے ہیں خصوصاً جبکہ صنعت کا قدر درمیان ہو، مثلاً ممکن کہ تولہ بھر سونے کا کوئی گنا صنای کے سبب پچاس روپے کی قیمت کا ہو اگرچہ ایک تولہ سونے کی قیمت پچاس ہی روپے ہو یا تولہ بھر چاندی کی چیز چار روپے کو بیکے اگرچہ چاندی ایک ہی روپیہ تولہ ہو، وہی کی سود کاریوں میں یہ بات طبعاً ملح ہوتی ہے، پر نہی جب مالی ہارتا ہو تو قیمت و وزن ٹھٹھ جاتی ہے کھلا یا غفلت (جبکہ غفلت نہیں)، مگر شرعاً مٹھرنے سونے چاندی میں وجوہ ادا و ادانہ ہر طرح وزن ہی کا اعتبار فرمایا ہے ذکر قیمت کا، حشاکہ کسی کے پاس صرف ۱۰ تولے سونے کا گنا ہے کہ قیمت میں ۱۰ تولے سونے تک پہنچتا ہے یا اس سے بھی زیادہ ہوتا ہے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں کہ وزن ۱۰ تولے کا مل نہ ہو یا ۱۰ تولے ہارتے سونے کا مال ہے کہ قیمت ۱۰ تولے سے بھی کم ہے اس پر زکوٰۃ واجب کہ وزن نصاب پورا ہے یا ایک شخص کے پاس ۱۰ تولے سونے کا زیور ہے جو جوہر صنعت ۱۰ تولے سونے کی قیمت ہے اس پر صرف ۱۰ ماٹھے سونا واجب ہو گا کہ وزن کا چالیسواں حصہ ہے نہ چار ماشہ کہ قیمت کا ۱۰ ہے، یا ۱۰ تولے وزن کی چیز قیمت میں ۱۰ تولے کے برابر ہے، قربا اعتبار وزن ۴ ماشہ سونا دینا ہو گا، بہ لحاظ قیمت ۲ ماشہ دینے سے نہ چھٹے گا، یہ تو وجوہ اعتبار وزن ہوا اور ادانہ کی یہ صورت کہ حشاکہ اس پر ۲ ماٹھے سونا واجب ادا تھا اس نے اُس کے بدلے ۲ ماٹھے نفیس گندہ کی قیمت میں ۲ ماٹھے سونے کے برابر بلکہ زائد تھا ادا کیا تو حمد و برکت ہو کہ واجب کا وزن پورا نہ ہوا اور ہارتا سونا ۲ ماٹھے دے دیا جو قیمت میں دو ہی ماٹھے کے برابر تھا تو ادا ہو گیا اگرچہ اس میں کراہت بقول بعض ذیل

لستم بأحدية الا ان لقمضوا قبيحة -
درختار میں سے ہے :

المعتبر وزنهما اداء وجوباً لا قيمتهما -

رد المحتار میں ہے :

يعني يعتبر في الوجوب المستبلف ورنه هما
نص بانهم رحتي لو كان له ابريق ذهب او
فضة ورنه عشرة مثاقيل او مائة درهم
وقيمة لغيره عشرة مثاقيل او مائة درهم
ليه شي اجماعاً قهستاني -

اسی میں ہے :

لوله ابريق فضة ورنه مائة وقيمة
بهيخته مائة لا تجب الزكاة باعتبار
القيمة لان الجودة والصحة في اموال
الربا لا قيمة لها عند انفرادها ولا عند
المقابلة بجنسها -

اُسی میں ہے :

يعتبران يكون المؤدى قدر الواجب ونهنا

تھیں طے تو نہ لو گے جب تک اس میں چشم پوشی نہ کر دے

اداء وجوب میں ان دونوں کے وزن کا اعتبار ہے
نہ کہ قیمت کا۔ (دت)

وجوب کے لیے یہ معتبر ہے کہ وہ وزن کے اعتبار سے
نصاب کو پہنچیں، نہ کہ اگر کسی کے پاس سونے یا چاندی
کا کو نہ تھا جس کا وزن دس مثقال یا سو درہم کے
برابر تھا اور زیور کی صورت میں اس کی قیمت بستیس یا
دو سو ہے تو اب اس میں بالاجماع کوئی شئی لازم
نہیں، قہستانی۔ (دت)

اگر کسی کے پاس چاندی کا ایسا کو نہ تھا جس کا وزن سو درہم
ہو اور اس کی زیور کی صورت میں قیمت دو سو درہم ہے
تو اب قیمت کے اعتبار سے زکوٰۃ واجب نہ ہوگی،
کیونکہ اموال ربایہ میں جو جودت اور صنعت ہوتی ہے
اس کی انفرادی صورت میں کوئی قیمت نہیں ہوتی نہ ہی
اس وقت کوئی قیمت ہے جب کسی جنس کے مقابل ہو۔ (دت)

جس کی زکوٰۃ ادا کی جائے اس کا وزن کے اعتبار سے

۱۳۴/۱	مطبع مجتہدی دہلی	باب زکوٰۃ المال	۲۶۴/۲	لہ القرآن
۲۳/۲	مطبع ابوالی مصر	"		لہ درختار
۳۴/۲	"	"		لہ رد المحتار
		"		لہ

فلوادی عن خمسة جیدة خمسة زیوفا
قیمتھا اربعۃ جیدۃ جاس وکرا و لو اربعۃ
قیمتھا خمسة ردینۃ لم یجرا احد مخلصنا۔

نصاب ہونا ضروری ہے، اگر کسی نے پانچ جید درہم
کی جگہ پانچ زیوفا سے ادا کی جن کی قیمت چار جید
درہم تھی تو جائز مگر مکروہ ہے، اور اگر ان چار کی
قیمت پانچ روپی درہم تھے تو جائز ہی نہیں اور مخلصنا

مگر جب ان میں ایک کو دوسرے سے قیوم کریں مثلاً چاندی کو سونے یا سونے کو چاندی سے جیسا کہ ضم
کی صورتوں میں دیکھتے آئے تو بالاجماع قیمت کا اعتبار ہے کہ جودت و صنعت خلافت جنس کے مقابلہ میں
بالاجماع قیمت پانا ہے مثلاً ہارے تولے چاندی کا وزنی گنا ہے اور قیمت میں ۲۴ تولے چاندی کے برابر، اب
اس کی قیمت سونے سے لگائے گا تو یہ لحاظ قیمت پُر ا تو لو بھر سونا ہوگا، نہ لحاظ وزن چھ ماخذ۔ ولہذا جس کے
پاس ۱۰۰ تولے چاندی ہو چاہے سو روپے کا قیمتی ہو جس پر ۵ تولے چاندی واجب، وہ اگر ۵ تولے چاندی
دے دے گا ادا ہو جائے گا اور ۵ تولے چاندی کی قیمت کا سونادے گا ہرگز ادا نہ ہوگا بلکہ ۵ تولے چاندی کا
قیمتی سونا دینا آئے گا۔ رد المحتار میں ہے،

عدم اعتبار الجودۃ انما هو عند المقابلة
بالجنس اما عند المقدرة بخلافه فتعتبر
اتفاقاً

اُسی میں ہے،

لو كان له ابريق فضة وزنه مائتان وقيمته
ثلث مائۃ ان ادى خمسة من عينه
او من غيره جائز واجمعوا انه لو ادى
من خلاف جنسه اعتبرت القيمة حتى لو ادى
من الذهب ما تبلغ قيمته خمسة
درهم من غير الاناء لم يجز
في قولهم لتقوم الجودۃ عند المقابلة

اگر کسی کے پاس چاندی کا کوند ہے دو مائے درہم وزنی
اور قیمت تین سو درہم ہے تو اب وہ اس میں سے
یا اس کے غیر سے پانچ درہم ادا کرتا ہے تو جائز ہے
اور اس پر اتفاق ہے کہ اگر اس کی مخالفت جنس سے
ادا کرے تو قیمت کا اعتبار ہوگا حتیٰ کہ اگر اتنا سونا
حسن کی قیمت پانچ درہم ہو غیر مصنوع سے ادا کیا تو ان
کے نزدیک جائز نہیں کیونکہ مقابلہ کے وقت جودت

بمخلاف الجنس كذا في المعراج نهجاً
کی قیمت کا اعتبار ہوتا ہے بخلاف جنس کے معراج
میں اسی طرح ہے، آہرہ طعناً (ت)

جب یہ قاعدہ معلوم ہو لیا تو اب اسے دو صورتوں کی مثالیں بھی واضح ہو گئیں، مثلاً ایک شخص کے پاس ۱۰ تولے سونا اور ۱۰ تولے چاندی کا گنا ہے جو بوجہ صناعی چوگنی قیمت کا ہے اس میں ۵۲ تولے چاندی تو نصاب کامل ہو گئیں ۹ تولے بھی وہ محفوظ آتی ہے اسے بلحاظ قیمت سونے سے ملایا تو یہ ۹ تولے پر سبب صنعت ۲۹ تولے کی قیمت میں ہے جس کا ۱۰ تولے سونا ہوا کہ جس نصاب ۲۰ تولے تو ایک نصاب سیم اور ایک نصاب وٹس نصاب اور کی زکوٰۃ واجب ہوئی اور محفوظ نہ بچا اور اسی صورت میں ۹۲ تولے چاندی ہے تو ماشہ بھر سونا کہ اس ۹ ماشہ چاندی کی قیمت ہوا محفوظ ہے گا کمالاً یہ مخفی (جیسا کہ مخفی نہیں۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

شرح غنیاً بطریق ما نیہ ۱۰ ماشہ جدولی سے یہ بھی کھلا ہو گا کہ دونوں جانب مقدار قابل ضم ہونے کی تین صورتیں بھی عند البسط چار ہو گئیں یعنی چاندی سونا دونوں غیر نصاب یا دونوں نصاب مع الغنی یا چاندی غیر نصاب اور سونے میں محفوظ یا سونا غیر نصاب اور چاندی میں محفوظ۔ پھر ہر صورت چھ حال سے خالی نہیں،

(۱) یہ کہ بعد ضم بھی اصل زکوٰۃ نہ پڑے یعنی خواء قابل ضم چاندی کو سونا کیجئے یا قابل ضم سونے کو چاندی کسی طرح یہ مقدار موجب زکوٰۃ نہ ہو، اس صورت میں وہ محفوظ رہے گا، مثلاً ایک شخص ۲۰ تولے چاندی اور ایک تولے سونے کا مالک ہے، چاندی کو سونا کیجئے تو کل سونا ایک تولہ ۱۰ ماشہ ہو، اور سونے کو چاندی تو کل چاندی ۲۲ تولے، نہ اتنا سونا موجب زکوٰۃ نہ اتنی چاندی۔

(۲) سونے کو چاندی کیجئے تو نصاب بنے اور چاندی کو سونا کیجئے تو نہ بنے، مثلاً ۱۰ تولے چاندی ۵ تولے سونا ہے، سونے کو چاندی کیا تو کل چاندی ۱۳۰ تولے ہوئی کہ وہ نصاب کامل اور دو نصاب وٹس، اور ۲ تولے محفوظ ہے، اور چاندی کو سونا کیا تو کل ۵ تولے ۵ ماشہ سونا ہوا کہ نصاب تک بھی نہ پہنچا، لہذا سب کو چاندی ہی ٹھہرائیں گے۔

(۳) اس کا عکس کہ چاندی کو سونا کرنے سے نصاب بنے اور سونے کو چاندی کرنے سے نہ بنے، مثلاً ۵ تولے ۵ ماشہ سونا اور ۵۰ تولے چاندی ہے، ۵ تولے سونا تو نصاب کامل ہو کر انگ ہو گیا، بچا ۱۰ ماشہ سونا، اور وہ محفوظ ہے اور اور ۵۰ تولے چاندی یہ بے نصاب ہے، انھیں دونوں کا باہم میل ہونا ہے، اب اگر ماشہ بھر سونے کو چاندی کرتے ہیں تو کل چاندی ۵۲ تولے آتی ہے، یہ نصاب بھی نہ ہوئی اور چاندی

کو سونا کرتے ہیں تو یہ کیل سونا ۲ تولے ۲ ماشے ہوتا ہے کہ ۱۲ تولے نصاب خمس ہو کر موجب زکوٰۃ ہو گا اور باقی ۸ ماشے عفو رہے گا۔

(۴) دونوں سے نصاب بنے مگر چاندی فقراء کے لیے انفع ہو، مثلاً ۲ تولے سونا ۲۲ تولے چاندی کو سونا کیجئے تو ۹ ماشے ہوں، ۱۲ تولے پر زکوٰۃ اور ۱ تولے عفو، تو صرف ۲ ماشے سونا دینا ہو گا جس کی قیمت ۱۲ تولے چاندی ۱۰ اور چاندی کیجئے تو دس تولے ہوتی کہ پورے چار نصاب بلا عفو ہے جس پر ۵ تولے چاندی واجب، تو چاندی کرنے میں فقرہ کو ۹ ماشے چاندی زیادہ ملے گی۔

(۵) سونا انفع ہو، جیسے ۷ تولے سونا ۸ تولے چاندی کہ چاندی کیجئے تو چار نصاب کامل کے بعد ۶ تولے عفو رہے گی اور صرف ۵ تولے چاندی دینا ہو گی جس کی قیمت ۲ ماشے ۵ سُرخ سونا ۱۰ اور سونا کیجئے تو پورا ۵ تولے ہو ایک نصاب کامل اور ایک نصاب خمس بلا عفو ہے جس پر ۲ ماشے ۵ سُرخ واجب، تو سونا کرنے میں فقرہ کو ۵ سُرخ زیادہ جائے گا۔

(۶) دونوں یکساں ہوں، مثلاً فرض کیجئے تو ہر سولے کی قیمت ۲۱ تولے چاندی ہے اور یہ شخص ۲۲ تولے چاندی ۵ تولے سولے کا مالک ہے اگر چاندی کو سونا کرتے ہیں تو ۱۲ تولے یعنی ایک نصاب کامل ہوا جس پر ۳ ماشے سونا قیمتی ۳ تولے ۱۱ ماشے ۲ سُرخ چاندی کا واجب ہوا، اور سونے کو چاندی کیجئے تو ۵ تولے ۶ ماشے چاندی یعنی تین نصاب کامل ہوتی جس پر ۲ تولے ۱۱ ماشے ۲ سُرخ چاندی قیمتی ۲ ماشے سونے کی واجب ہوتی، ہر طرح حاصل ایک ہی رہتا ہے اس صورت میں مرکی کو اختیار ہو گا کہ دونوں میں جس سے چاہے تعزیم کرے بشرطیکہ دونوں دو اچ یکساں ہوں ورنہ رائج تر متعین ہو گا۔

اس ضابطہ کی چار صورتوں میں ان تین حالتوں کو ضرب دیجئے تو چوبیس ہوتی ہیں جس کے اشل کی پوری تفصیل موجب تطویل، اور جبکہ ہم ہر صورت کی ایک مثال لکھ چکے، وضوح مسئلہ بکمال اپنے فہمی کو پہنچا جس کے بعد زیادہ اطالت کی حاجت نہیں، اب بکمال اللہ یہ دستور العمل کامل و مکمل ہو گیا کہ عالم میں کوئی اختلاف زور و جہم ان ۴ صورتوں سے خارج نہیں ہو سکتا۔ ایک صورت دونوں جانب کمال نصاب بلا عفو کی اور ۱۲ صورتیں ضابطہ اولیٰ اور ۲ ضابطہ ثانیہ کی اور دو صورتیں کہ صرف چاندی کا مالک ہو یا صرف سونے کا، ان کے احکام مسئلہ ثانیہ میں واضح ہو چکے، انشائیں ۳۹ ہوتیں۔ چالیسویں صورت کہ سونا چاندی کچھ نہ رکھتا ہو اس کا حکم خود واضح۔ اب یہ مسائل بکمال اللہ تعالیٰ تمام صورت کے بیان احکام کو کافی و روانی ہو گئے انھیں سے آئندہ کی زیادت و نقصان کے احکام نکل آئیں گے کہ آخر بڑھ کر انھیں سینتیس صورتوں میں سے ایک میں رہے گا، فایت یہ کہ تبدیل صورت ہو جانے مثلاً پہلے جمال تھا ضابطہ اولیٰ کی صورت یکم پر تھا، اب بڑھ کر ضابطہ ثانیہ یا اولیٰ کی دوم یا اول الصور پر ہو گیا،

وعلیٰ ہذا القیاس، یوں ہی گھٹ کر ہم صورتوں سے باہر نہ جائے گا تو کوئی حکم ایسا نہیں جسے یہ مسائل نہ بتائیں،
زیادت و نقصان میں کہاں زکوٰۃ گھٹے بڑھے گی کہاں نہیں، یہ مسئلہ ثانیہ و ثالثہ سے دیکھ لیجئے، امید کرتا ہوں یہ شرح
ایضاح بکلی الفلاح اسی تحریر فقیر کا حقیر کا حاصر ہو، والحمد للہ رب العالمین۔

اب صورت چہزیمہ مسئلہ عنہا کا حکم نکالنا کتنی بات ہے ۶۸۰ تو لے ۲ ماشے سونا اور
۱۴۳ تو لے چاندی، اول ہر ایک کے نصاب ایک سال لیجئے، ۶۸۰ تو لے ۲ ماشے میں سونے کے ۹ نصاب کامل
ہوئے جن پر ایک تولہ ۸ ماشے ۲ سُرُخ سونا واجب ہو ۱۱ اور ۸ ماشے فاضل بچا کہ اپنے نصاب میں غلو ہے،
۲۴۱ تو لے میں ۲۱۵ تو لے کے پچھ نصاب کامل جن پر ۲ تولے ۱۰ ماشے ۳ سُرُخ چاندی واجب، ۱۰ اور ۲۱ تو لے کے
۲ نصاب خمس ہوئے جن پر ۶ ماشے ۲ سُرُخ واجب، ۱۰ کا مجموعہ ۸ تولے ۴ ماشے ۶ سُرُخ سُرُخ ہو ۱۱ اور
مال میں ۵ تولے چاندی حاصل رہی کراپی نوع میں غلو ہے، اب یہ صورت ضابطہ ثانیہ کی ہوئی کہ دونوں جانب
ایک رقم غلو قابل ضم موجود ہے، اس میں ان چھ حالتوں کی جانچ باقی رہی، چاندی کو سونا کیجئے تو ۵ تولے چاندی مال
نرخ سے اس قابل نہیں کہ ۱۰ ماشے سونے کی قیمت پیچے جو اس ۸ ماشے سے مل کر خمس نصاب ذہب یعنی ۱۰ تولے سونا
بنائے اور زکوٰۃ واجب کرے۔ اب سونے کو چاندی کیجئے تو آج کل کے بھاؤ سے ۸ ماشے سونا بیشک ۱۶ تولے
چاندی سے کچھ زیادہ ہی کا ہے تو وہ اس ۵ تولے چاندی سے مل کر ۲۱ تولے چاندی مع شے زاد ہوگا، یہ دو نصاب
خمس اور حاصل ہونے جن پر ۶ ماشے ۲ سُرُخ چاندی اور بڑی تو یونہی کریں گے اور ۶۸۰ تولے سونے ۲۴۱ تولے چاندی
پر ایک تولہ ۸ ماشے ۲ سُرُخ سونا اور ۸ تولے ۴ ماشے ۲ سُرُخ چاندی واجب مانیں گے پچھ سُرُخ کے معنی رقی کے
چار خمس، جسے تقریباً ایک رقی چاندی کہیے، یہ عام بھاؤ کے اعتبار سے ہے، اور اگر بوجہ صنعت نفس مال کے کوئی
قیمت بڑھ گئی ہو تو اس کا حساب مالک کو معلوم ہو گا اس کے لیے وہ قاعدہ ضروریہ واجب الحفظ ہم اوپر لکھ ہی چکے
معرض اللہ الحمد والمنة فقیر غفرلہ الملکی القدر نے بتوفیق المولیٰ سبحانہ و تعالیٰ ان مسائل کو ایسی شرح و تفسیر و
بسط جلیل کے ساتھ بیان کیا ہے کہ شاید ان کی نظیر کتب میں نہ ملے، امید کرتا ہوں ہر شخص ان سب کو بنور کامل
خوب سمجھ لے وہ ہزار ہا مسائل زکوٰۃ کا حکم ایسا بیان کرے گا جیسے کوئی عالم محقق بیان کرے، جن مسائل میں فقیر نے
آج کل کے بعض مدعیان فقہ ہست و تدریث بلکہ امامت فہم فقہ و حدیث کو فاحش غلطیاں کرتے دیکھا، کم علم
آدمی جو ان تحریرات فقیر کو بھیجی احسن سمجھ لے گا ان شاء اللہ تعالیٰ بے تکلف صحیح و صاف ادا کرے گا، مگر

عنہ نرخ باختلاف احوال بھی مختلف ہوتا ہے، اگر وہاں ۸ ماشے سونا ۱۶ تولے چاندی سے کم کا ہو تو نصاب فقہ
میں ایک خمس کم ہو جائیگا جس کے سبب مقدار واجبہ سے سوا ماشہ ۱ سُرُخ چاندی گھٹا دیں گے ۱۲ ماشہ (م)

حاشیہ پر اگر دو عبارت جان کر اپنی فہم پر قناعت کرے کہ نازک یا غریب طلب پات جو آدمی کی اپنی استعداد سے دور ہو کسی زمین میں کسی ہی واضح ادائیگی جائے پھر نازک سے بیکر و عیب کہ کسی عالم کامل سے ان مسائل کو پڑھ لے تاکہ بحول اللہ تعالیٰ اس باب میں خود عالم کامل ہو جائے۔

واستغفر الله العظيم الاعظم صاحب جری علی
لسان القلم وعلی الله تعالیٰ علیہ سیدنا و
مولانا محمد المصطفی الاکرم وحمیدہ وبارک
وسلمو واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلمو وعلیہ
جن معدوداتہم واحکمو۔

قلم سے جو لکھا گیا اس پر عظیم و اعظم اللہ تعالیٰ سے معافی
طلب کرتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ کی رحمتیں نازل ہوں ہمارے
آقا و مولیٰ حضرت محمد نبی اکرم پر اور آپ کے آئی اصحاب
پر برکتیں اور سلام بھی۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ خوب جانتا
ہے، اور اسی کا علم کامل اتم اور مستحکم ہے۔ (ت)

مسئلہ سابع: صحیح بعد از زکوٰۃ معلوم ہونے کی وجہ سے جو ہر سال مقدار واجب سے کم زکوٰۃ میں
دیا گیا ہے وہ محسوب زکوٰۃ ہوا یا نہیں؟ بیّنوا تو جردا۔

الجواب

بیشک محسوب ہوا اگر اسے زکوٰۃ کی نیت ضرور ہے مقدار واجب کا صحیح معلوم ہونا شرط صحت سے نہیں،
غایت یہ کہ ایک جہد واجب کے اوامیر میں تاخیر ہوئی اس سے مذہب راجح پر گناہ سہی زکوٰۃ مؤدی کی نفی صحت تو
نہیں و لا ضرر بین علی عن التبیین (معاظہ واضح ہے مزید وضاحت کا محتاج نہیں، ت) پس ہر سال جتنا زکوٰۃ
میں دیا وہ قطعاً ادا ہوا اور جاتی رہتا گیا وہ اس پر دین ہوا حتیٰ کہ اگر کسی نصاب سے معارض ہو جائے گا تو اسی قدر
مقدور واجب گنٹ جائے گی، تشریح اس کی یہ ہے کہ دین جہد یعنی بندہ میں جس کا کوئی مطالبہ کرے والا ہو اگرچہ
دین حقیقتاً اللہ عزوجل کا ہو، جیسے دین زکوٰۃ جس کا حق مطالبہ بادشاہ اسلام اعز اللہ لہو کرے، کسی کے
حوالے اصل سے ہے ایسا دین جس قدر ہو گا اتنا مال مشغولی بحالت اصل پر ادا کرے کہ کالعدم ٹھہرے گا اور باقی
پر زکوٰۃ واجب ہوگی اگر بعد نصاب ہو، مثلاً ہزار روپے پر حلال حل ہو اور اس پر پانسو قرض ہیں تو پانسو پر زکوٰۃ
گنے گی اور سارے قرض دین سے قراض نہیں کہ باقی قدر نصاب سے کم ہے۔ در مختار میں ہے:

لا زکوٰۃ علی مدیون للعبد بقدر دیہہ
خیزیک الزائد ان بعد نصاب۔

بندہ کے قرض پر قرض کی مقدار پر زکوٰۃ نہیں، ہاں اگر
قرض سے زاد نصاب کو پہنچ جائے تو پھر اس کی زکوٰۃ

ادا کرے۔ (ت)

اُسی میں ہے :

فَارِغْ عَنْ دِينٍ لَهُ مَطَالِبٌ مِنْ جِهَةِ الْعِبَادِ
سِوَا دَكَاتِ اللَّهِ تَعَالَى كَزَكَاةٍ وَخُحْرَاجٍ أَوْ
لِلْعَبِيدِ الْوَلَدِ .

رواۃ الحارثی ہے :

المطالب هنا السلطان تقديره الا ان الطلب له
في زكوة السوائيم وكذا في غيرها لا يبطل
حقه عن الواحد اه مخلصا وايضا حقه
فيه .

یہاں مطالب کرنے والا سلطان کو تسلیم کیا جائیگا کیونکہ
چار پائیوں کی زکوٰۃ وہی طلب کر سکتا ہے اور اس طرح
ان کے بعد وہ میں اس کے لیے اخذ زکوٰۃ کا حق باطل
نہیں ہوگا اور مخلصا اور اسس کی وضاحت اسی

میں ہے (د) :

یونہی دو سو پانچیس درہم شرعی کو ایک نصاب کامل و ایک خمس ہے (دو سو درہم کی ۱۲ تو لے چاندی ہوئی ادا
اور چالیس کی ۱۰ تو لے، ان پر پچھ درہم شرعی زکوٰۃ کے واجب، اگر مالک جملہ یا سہوا یا عدا ہر سال پانچ درہم
دیتا گیا تو سال اول ایک درہم زکوٰۃ کا اسس پر دین رہا تو دوسرے سال وہ گویا دوسرا آتا لیس ہی درہم کی جمع رکھتا ہے
کو ایک درہم مشغول ہو دین ہے تو نصاب خمس کو دو سو کے بعد چالیس کامل تھا جاتا رہا اور اس سال صرفہ دو سو
درہم کی زکوٰۃ یعنی پانچ ہی واجب ہوئے، پس وہ جب تک ایک درہم مذکور اور کرے یا سال تمام پر اسس کی
حاجت سے فارغ ایک درہم اور جمع نہ ہو جائے جب تک اسی پر یہی پانچ درہم واجب ہو اگر یہ گئے البتہ اونسہ دین
زکوٰۃ کی تفریق سے گزرا ہوگا اور یہ منہ اصرار کے بعد کبیرہ ہو جائیگا و امیاد بابتہ قائلہ، اور اگر صورت مذکورہ میں قرنی
کیجئے کہ وہ ہر سال ایک ہی درہم دیتا رہا تو سال اول اس پر پانچ درہم زکوٰۃ کے دین رہے، سال دوم میں گویا صرف
دو سو پینتیس جمع ہیں اس سال وہی پانچ چھ سوے اور دیا ایک ہی، تو اب چار سو قرض ہو کر نو درہم دین ہو گئے تیسرے
سال تیرہ، چوتھے سال سترہ، یونہی ہر سال دین زکوٰۃ میں چار چار بڑھتے جاتے گئے اور واجب وہی پانچ پانچ

عہد یسوی آمدنی سے دیتا رہا اور جمع اُسی قدر قائم رہی نہ کم ہوئی نہ زائد ۱۲ منہ (د) :

۱۲۹/۱	مطبوعہ حقیقی دہلی	کتاب الزکوٰۃ	سلفہ در مختار
۵/۲	مصطفیٰ الدانی مصر	•	سلفہ روا المختار

ہوتے رہیں گے کہ دوسو سو سے دوسو اسی تیس تک پانچ ہی درم ہیں، جب سال دہم میں اکتالیس درم دین ہو جائیں گے تو گیارہویں سال اس پر زکوٰۃ ہی نہ ہوگی کہ جمع صرف ایک سو سنانو سے شہر پر گئے کہ نصاب سے کم میں سال یا دہم بھی اگر اس نے یک درم حسب دستور دے دیا تو پھر پانچ درم واجب ہو جائیں گے کہ اب دین میں صرف چالیس درم ہے اور دوسو پورے جمع قرار پائے وہی ہذا القیاس۔ غرض متین ماضیہ میں کم دینے والا اس نفیس حساب کو خوب بکھر جتنا دین اس کے ذمے نکلے لیٰ لغیرہ اگر سے ردالمتار میں ہے،

لو کان له نصاب حال علیہ حوکان ولہ یزکیہ
فیہم لا زکوٰۃ علیہ فی المحول الی فیہ و اللہ
تعالیٰ اعلم۔

اگر کسی کے پاس ایک ہی نصاب ہے جس پر ۲ سال گزرنے
حاذر کہ اس نے ان میں زکوٰۃ نہیں دی تو اب دوسرے
سال میں اس پر زکوٰۃ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از شہر ربی محمد نوکیر مولوی شفاعت اللہ صاحب طالب علم مدرسہ اہلسنت و جماعت بریلی
۴ ربیع الثانی ۱۳۴۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مسماۃ ہندۃ عرصۃ تین سال سے زیور طلائی و
نقرئی کی حسب تفصیل ذیل اور نقد روپے کی عرصۃ تین سال سے مانگ ہے اس کے علاوہ اثاث البیت ضروری خرچ کا بھی
رکھتی ہے اور روپیہ مذکور میں سے چار روپے ماہوار عرصۃ تین سال سے متواتر خرچ ہوتا رہا ہے اب مسماۃ مذکورہ
اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کرنا چاہتی ہے کس طرح سے ادا کرے، مایہ فرمائیے، زیور طلائی ۳ تولے، ۱۰ ماشے ۲ سرخ،
زیور نقرئی معشہ، نقد روپیہ صاعد۔

الجواب

بیان سائل سے معلوم ہوا کہ زیور ہر سال اتنا ہی ردائے کم و بیش نہ ہوا تو ہر سال جو سونے کا خرچ تھا اس سے
۳ تولے ۶ ماشے ۲ سرخ کی قیمت لگا کر زیور نقد کے وزن میں شامل کی جائے گی اور ہر ساڑھے باون تولے چاندی
پر اس کا چالیسواں حصہ، پھر ہر ساڑھے دس تولے چاندی پر اس کا چالیسواں حصہ واجب آئے گا، اخیر میں جو
ساڑھے دس تولے چاندی سے کم بچے صاف رہے گی، ہر دوسرے سال، گلے برسوں کی جتنی زکوٰۃ واجب ہوتی
آتی مال موجود میں سے اتنا کم ہو کر ذیل پر زکوٰۃ آئے گی، تین سال سے یہ نقد روپیہ بھی بدستور حساب میں شامل کیا جائیگا
اور ہر دوسرے سال جتنے روپے خرچ ہو گئے کم کر لیے جائیں گے، یوں تین سال کا مجموعی حساب کر کے جس قدر زکوٰۃ

میں بھلے سب فوراً قرآن کریم کی ہوگی اور اب تک جو آدمی تاخیر کی بہت نذاری کے ساتھ اس سے توبہ فرض ہے اور آئندہ ہر سال تمام پر فوراً ادا کی جائے۔ یہ اگلے تین برسوں میں اس کے سال تمام ہونے کے دن سونے کا بھادریافت کرے میں وقت ہو تو احتیاطاً زیادہ سے زیادہ نحر نکالے کہ زکوٰۃ کچھ نہ رہ جائے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از دورہ صلح غمی تا مصلح عبداللہ صاحب، کاندار ۵ ذی الحجہ ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرع متین اس مسئلہ میں کہ پُر انصاف کتنا ہوتا ہے جیسا کہ علی خطبہ سے اندازہ تحریر کر چکے ہیں وہ ٹھیک ہے اُن کا قول یہ ہے کہ سارے سات تو لے سونا ہو یا سارے باون تو لے چاندی ہو، دونوں میں سے ایک چیز ہو وہ اہل زکوٰۃ اہل نصاب ہو گیا علمائے دین کو فوراً کرنا چاہیے کہ سارے باون تو لے چاندی ہے اور گھر میں چار چھ آدمی کی لے والے اور خرچ کرنے والے ہیں تو وہ شخص اہل نصاب اہل زکوٰۃ ہو گیا، دوسری گزارش یہ ہے کہ مالا بد میں لکھا ہے کہ اگر روائی سے زیادہ سو سال بھروسہ پر گزارے، یعنی حاجت سے زائد ہو تو جس قدر ایک شخص کے پاس پچاس روپے کا کپڑا تجارت کا ہے اور اس سے اس کی اوقات بسر ہوتی ہے ساتھ روپیہ کا زور بروقت کے پیسے کا اور اسی روپے اس کے پاس نقد میں اور گھر میں کھانے کو کل ایک مہینے کا ہے اور پچاس روپے ضرورت کا ہے یعنی قرضدار ہے وہ مال نصاب کا ہو گیا یا نہیں، حضور! ہم لوگوں کا آپ پر نہیں کامل ہے جب تک کوئی کم حضور کے یہاں سے نہ ملے گا جب کہ نہیں کر سکتے اور ایک تحریر پیشتر حضور کی خدمت میں روانہ کر چکا ہوں اس کا کرتی جواب نہیں ملے حضور کو فوراً کرنا چاہیے، یہاں پر حضور کو کوئی کچھ بتاتے ہیں کبھی کچھ شرع کے اندر رخنہ ماری ہے ہم لوگوں کا یقینی آپ پر ہے آپ جیسا لکھیں گے ویسا ہم مانیں گے آپ کے خلاف نہیں کر سکتے، ایک مسئلہ کو بارنگ دریافت کر دیکھو عیدہ راہ ہوگی اس کی کیا وجہ ہے، اسے کا اتفاق کیوں نہیں ہے ہم لوگوں کو بہت پریشانی ہوتی ہے کوئی مطلب ٹھیک نہیں ہم لوگوں پر تھا فرمائیے اور علی مراد پوری لکھیے۔

الجواب

فی الواقع سونے کا نصاب سارے سات تو لے اور چاندی کا سارے باون تو لے ہے ان میں سے جو اس کے پاس ہو اور سال پورا اس پر گزارے اور کھانے پینے مکان وغیرہ ضروریات سے بچے اور قرضہ سے لکھاب سے کم نہ کرے تو اس پر زکوٰۃ فرض ہے اگرچہ پینے کا زور ہو زور پینا کوئی عاصت اعلیٰ نہیں، گھر میں جو آدمی کی لے والے ہوں اس کا لانا شریعت مطہرہ نے پہلے ہی فرمایا، سال بھر کے کھانے پینے تمام مصارف سے جو بچا اور سال بھر یا اسی کا تو چالیسواں حصہ فرض ہوا ہے اور وہ بھی اس لیے کہ تمہیں آخرت میں بھی عذاب سے نجات ملے جس سے آدمی تمام جہاں دے کر گھٹنے کو حسنت لکھے اور دنیا میں تمہارے مال میں ترقی ہو برکت ہو یہ خیال کرنا کہ زکوٰۃ سے مال گھٹے گا زافعیبت ایمان ہے مولیٰ تعالیٰ قرآن عظیم میں ارشاد فرماتا ہے کہ وہ زکوٰۃ کو ترقی و اخروی دینا ہے جسے وہ بڑھانے وہ کیونکر گھٹ سکتا ہے، یہ

خیال کہ اس وقت اگر سو روپیہ میں سے ڈھائی روپے مکمل مانتے ہیں اٹھادیس گئے تو آئندہ بال بچے کیا کھائیں گے ، محض شیطانی دوسرہ ہے ۔ زکوٰۃ سے اگر برکت بھی ملتی تو ڈھائی سو روپیہ سو میں سے کم ہو جاتا ورق چھینتا ، آئندہ سال اگر بال بڑھ گیا کہ سال بھر بال بچوں سب کا خرچہ ہوا اور وہ سو روپیہ بدستور رکھے رہے جب تو اس دوسرے کا جھوٹ ہونا علانیہ ظاہر ہو جائے گا اور اگر ان میں سے کھانے پینے کی حاجت پڑی یہاں تک کہ نصاب سے کم رہ گیا تو اب آپ سے کوئی زکوٰۃ نہ مانگے گا مگر بال بچوں کی فکر اگلے سال کے لیے کیا ہوگی ۔ وہ جو جمع تھے کھانے پینے میں اٹھ گئے اور اب زکوٰۃ بھی نہیں جس کے سوا الزام و حرد ، آگے کیونکر جیو گے ، ایسی کزوریوں شیطان سکھاتا ہے ، عورت کا صر جس کا مطالعہ بعد موت یا طلاق ہوتا ہے اور مگر بھرا داکا خیال تک نہیں آتا اسے زکوٰۃ نہ دینے کا جیل نہ بنانا چاہئے ۔ وہو تعالیٰ اعلم ۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ م م برکس ہونے میں ۱۳ تولے ۶ ماشے سونے اور ۵۵ بھر پیرہن کا ایک ٹوٹی ، پانڈی نو دس برس تک بدستور رہی ، گیا دسویں سال خرچ ہو گئی ، اور سونا دو برس تک اُسی قدر رو کو تیسرے سال پانچ تولے خرچ ہو گیا کہ سال تمام میں صرف ۸ تولے ۶ ماشے تھا پانچویں سال ڈھائی تولے اور خرچ ہوا کہ سال تمام میں صرف ۶ تولے تھا اور وہی باقیس برس تک رہا ، پھر وہ بھی اپنی دفتر کو بہرہ کر دیا ، جن برسوں تک وہ پانڈی ٹیبے پاس تھی بلکہ اُسی کے بعد بھی سونے کا بچہ دیکھتے تو لرزہ اُڑا اور چاندی روپیہ کی روپیہ بھر ، اس صورت میں مجھ پر زکوٰۃ کس قدر واجب ہے ؟ بیٹنوا توجہ دوا ۔

الجواب

ظاہر ہے کہ :

سال اول میں سونا بقدر نصاب بلکہ زائد ہوا اور چاندی نصاب تک بھی نہ پہنچی تو اُسی کے سونے سے قیثا ضم کریں گے اُسی وقت کے نرخ سے ۵۵ کا ۲ تولے ۱۱ ماشے م سرخ سونا ہوا تو گویا اُسی سال ۱۶ تولے ۷ ماشے م سرخ سونا تھا جس میں ۵ تولے دو نصاب کامل ہیں ان پر واجب م ماشے م سرخ سونا در ذیلہ تولے نصاب ٹیس ہے جس پر واجب ۲ ۱/۲ سرخ ، کل واجب م ماشے ۷ ۱/۲ سرخ ، باقی ایک ماشہ م سرخ عفو ہوا ۔

سال دوم بعد اخراج دین زکوٰۃ گویا ۱۶ تولے ۱۱ ماشے م سرخ سونا تھا جس میں دو نصاب کامل کا واجب م ماشے م سرخ ، باقی ایک تولے ۱۱ ماشے م سرخ عفو ، مجموعہ واجبین ۱۶ ماشے ۳ ۱/۲ سرخ ۔

سال سوم صرف ۸ تولے ۶ ماشے سونا تھا کہ بعد ضم فقہاء ، تولے ۷ ماشے م سرخ ہوا اس سے مجموعہ واجبین منہا کیا تو ۱۰ تولے ۱۰ ماشے ۱/۲ سرخ سونا بچا کہ ایک نصاب کامل ہے واجب ۲ ماشے ۲ سرخ اور دو نصاب جس واجب ۷ ۱/۲ سرخ ، کل واجب ۲ ماشے ۱۰ سرخ ، باقی ۱۰ تولے سے جو زائد تھا عفو ہوا ، کل واجبات ایک تولے م ۱/۲ سرخ ۔

سال چہارم بھی آٹنا ہی سونا بھی ۱۱ تولے ۷ ماشے ۶ سرخ ہم سرخ تھا بعد اخراج واجبات ۱ تولے ۶ ماشے ۱ سرخ
بچا کر اس پر بھی وہی نصاب کامل دو نصاب غنیمت کا ۳ ماشے ۱ سرخ واجب ہوا، زیادہ کی ریتیاں غنیمت میں، کل
واجبات ایک تولے ۳ ماشے ۶ سرخ۔

سال پنجم صرف ۶ تولے سونا تھا کہ بعد اخراج واجبات ہم تولے ۸ ماشے ۲ سرخ رہا، یہ بھی نصاب نہیں اور ادھر
چاندی بھی نصاب نہیں، اب اگر سونے کو چاندی کرتے ہیں تو اس کی قیمت سے ہو کر ماضیہ کی چاندی ٹھہرتی
ہے جس میں دو نصاب کامل ۷ ماشے، ایک نصاب غنیمت ۲ ۲ ۲ پائی، کل ۷ ماشے ۲ ۲ ۲ پائی،
باقی ۱۲ ۹ ۲ پائی غنیمت، اور اگر چاندی کو سونا کرتے ہیں تو ۳ تولے ۱ ماشے ۲ سرخ سونا مل کر کل سونا، تولے
۶ ماشے ۶ سرخ قرار پاتا ہے جس میں صرف ایک نصاب کامل، باقی ۳ ماشے ۶ سرخ سونا صاف رہے گا۔ ظاہر
ہے کہ ہم اسی غنیمت سے نہیں زیادہ ہے تو اس صورت میں لمبے فقرہ چاندی ہی کرنے میں ہے لہذا وہی کریں گے اور
۲ تولے ۱۰ ماشے ۵ سرخ چاندی واجب مانیں گے۔

سال ششم سونا وہی ہم تولے ۸ ماشے ۲ سرخ ہے مگر چاندی بوجہ دین سال پنجم ٹھٹ گئی ہے کہ چاندی کا وزن
۶ تولے ۱۰ ماشے ۲ سرخ ہے جس سے واجب سال پنجم ٹھٹ کر ۳ تولے ۱۱ ماشے ۶ پچ سرخ چاندی بچی۔ کل
کو چاندی کرتے ہیں تو سونے کے سے روپیہ کے، ۷ تولے ۳ ماشے ۶ سرخ چاندی مل کر کل چاندی ۱۱ تولے
۳ ماشے ۲ سرخ ہوتی ہے جس میں ۵ تولے کے صرف دو نصاب کامل، باقی ۹ تولے ۳ ماشے ۲ سرخ
غنیمت ہے گی، اور کل کو سونا کرتے ہیں تو ۳ تولے ۱۱ ماشے ۶ سرخ چاندی کا سونا ۲ تولے ۱۱ ماشے ۱۳ سرخ ملا کر
کل سونا، تولے ۷ ماشے ۱۳ سرخ ہوا جس میں ۷ پائی کے نصاب کامل اور صرف ایک ماشے ۳ سرخ غنیمت بچا،
پُر ظاہر ہے کہ یہ غنیمت غنیمت سے بہت کم ہے لہذا اس سال سونا ہی کریں گے اور ۲ ماشے ۲ سرخ ملا واجب مانیں گے
کل واجبات ذہب ایک تولے ۶ ماشے، فضہ ۲ تولے ۱۰ ماشے ۵ سرخ۔

سال ہفتم چاندی تو وہی ۲ تولے ۸ ماشے ۶ سرخ رہی مگر سونا صرف ۲ تولے ۶ ماشے رہا کہ واجب سال
ششم نکل گیا جس کا ۶ تولے ۶ ماشے چاندی، تو چاندی کرنے میں کل فضہ ۱۱ تولے ۵ ماشے ۶ پچ سرخ جس میں
وہی دو نصاب کامل نکل کر ۶ تولے ۵ ماشے ۶ پچ سرخ غنیمت ہو گی اور سونا کرنے میں کل ذہب ۷ تولے ۵ ماشے
۱۳ سرخ ہوا ہے کہ نصاب سے بھی ٹھٹ کر سب غنیمت ہوا جاتا ہے، لہذا اس سال سب چاندی ہی کریں گے اور
وہی ۲ تولے ۱۰ ماشے ۵ سرخ سیم واجب مانیں گے، اب کل واجبات ذہب وہی ایک تولے ۶ ماشے اور
فضہ ۵ تولے ۶ ماشے ۱ سرخ۔

سال ہشتم سونا وہی ۲ تولے ۶ ماشے اور چاندی ۱ تولے ایک ماشے ۳ سرخ رہی کہ واجب سال ہفتم

خارج ہو گیا، ظاہر ہے کہ اب کبھی سونا نہیں کر سکے کہ جب سال ہجتم چاندی ۲ تولے ۱۰ ماشے ۵ چٹ سرخ اس سے زائد تھی وہ اس سونے میں مل کر تو نصاب ذہب نہ بناتی تھی اب اتنی گھٹ کر کس طرح نصاب بنا سکے گی، لہذا اس سونے کے وہی ۶ تولے ۶ ماشے چاندی کا کر کل چاندی ۸ تولے ۷ ماشے ۱ چٹ سرخ ہالی، اس میں بھی ۱۰ تولے پر وہی ۲ تولے ۱۰ ماشے ۵ چٹ سرخ سیم واجب ہوئی، باقی صاف، وہی کل واجبات ذہب ایک تولہ ۶ ماشے، فضلہ ۷ تولے ۷ ماشے ۷ چٹ سرخ۔

سال نهم واجب سال ہشتم گھٹ کر مع سیم ذہب کل چاندی ۱۰ تولے ۸ ماشے ۴ چٹ سرخ کچی جس پر تولوں کے، تولے کی کسری غور ہو کر واجب مذکور لازم آیا، کل واجبات ذہب بدستور، فضلہ ۱۱ تولے ۶ ماشے ۴ چٹ سرخ۔
سال دهم واجب سال نهم گھٹ کر کل چاندی ۱۰ تولے ۹ ماشے ۷ چٹ سرخ کچی، اب دوسرا نصاب کامل نہ ہو گا، صرف ایک نصاب کامل ہو گا، پھر نصاب غس میں جن پر واجب ۲ تولے ۷ ماشے ۴ سرخ، کل واجبات ذہب بدستور، فضلہ ۴ تولے ۲ ماشے ۷ چٹ سرخ۔

سال یازدهم میں چاندی زرہی اور سونا کر ماتی رہا قابل نصاب نہیں، لہذا اس سال کے بعد آج تک کچھ واجب نہ ہوا اور کل مطالبہ سونا ڈیڑھ تولہ، چاندی ۱۳ تولے ۲ ماشے ۷ چٹ سرخ لازم آیا۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم
مسئلہ از مفتی کبھی ضلع پٹنہ ڈاک خانہ ایک لکھ سرائے مرسلہ کو روپ صاحب قادری و دیگر مکان مفتی کبھی
۲۷ رمضان شریف ۱۳۱۸ھ

ترید کی بڑی بندہ صاحب نصاب ہے اور مال از قسم زیورات ہے جو عامی ہندہ کی ملکیت ہے یعنی وہ اپنے بچے سے لائی ہے نہ اس کو ہدایت ادا ہے نہ زکوٰۃ کی کرتا ہے مگر اس کی سن قبول میں ہیں آتی ہے ترید فرمائیے کہ شوہر سے اس کے حصص پر مواخذہ ہے یا نہیں اور اس کی طرف سے در انہی لیکر اس کی آمدنی وجہ کفالت سے بیش نہیں ادا ہے زکوٰۃ کا مکلف شرعاً ہو سکتا ہے یا نہیں اور اس عورت پر زجر اور فہمائش کی ضرورت ہو تو کسی حد تک، اور اگر ترید نے اپنے روپیہ سے کچھ زیور جو اگر ہندہ کو دیا ہو تو اس زیور پر کیا حکم ہے؟

الجواب

زیور کہ ملک زن ہے اس کی زکوٰۃ ذمہ شوہر پر نہیں اگرچہ اموال کثیرہ رکھتا ہو، نہ اس کے نہ دینے کا اس پر کچھ وبال لاتر نہ زکوٰۃ و زراعتی (کوئی بوجہ اٹھانے والی جان دوسرے کا بوجہ اٹھائیگی۔ ت)

اس پر تفہیم و ہدایت اور بقدر مناسب تنبیہ و تاکید جس کی حالت اختیاف حالات مرد و زن سے مختلف ہوتی ہے (لائق ہے تو نفس کو دھلیکھنا) (اپنے آپ اور اپنے اہل کو آگ سے بچاؤ۔ ت) اور وہ زکوٰۃ عورت کو دیا اور اس کی ملک کر دیا اُس پر بھی یہی حکم ہے اور اگر ملک نہ کیا بلکہ اپنی ہی ملک میں رکھا اور عورت کو صرف پہننے کو دیا تو بیشک اس کی زکوٰۃ مرد کے قدر ہے جبکہ خود یا دوسرے مال سے مل کر قدر نصاب فاضل عن الحاجة لا صلیہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۲ مسرور عبدالصبور صاحب سوداگر ۶ ذی الحجہ ۱۳۲۱ھ

ایک شخص نے ایک ہزار روپے کسی روزگار میں لگائے، بعد سال ختم ہونے کے اُس کے پاس مال دو سو روپیہ کار ہوا اور قرض میں پانچ سو روپیہ رہا اور نقد میں چار سو روپیہ مع منافع ایک سو کے رہا، آیا نکل گیا رہ سو روپیہ کی زکوٰۃ لگانی جانتے یا کسی نقد کی ہے

الجواب

سال تمام پر نکل گیا رہ سو کی زکوٰۃ واجب ہے مگر چار سو نقد اور دو سو کا مال ان کی زکوٰۃ فی الحال واجب ہے اور پانچ سو قرض میں پھیل ہوا ہے جب اس میں سے بقدر گیارہ روپے تین آنے ۲ ۱/۲ پائی کے وصول ہوتا جائے اُس کا چالیسواں حصہ ادا کرتا رہے اور اگر فی الحال سب کی زکوٰۃ دے دے تو آئندہ کے بار بار محاسبہ سے نجات ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳ از شہر مستور بخشی شوکت علی صاحب مورچنگی ۱۸ ذی الحجہ ۱۳۲۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ حساب قیمت کا جس وقت زکوٰۃ بڑا یا تنوہ رہے گایا نرخ بازار بر وقت دینے زکوٰۃ کے ہے۔ جینا تو جروا۔

الجواب

سونے کے عوض سونا، چاندی کے عوض چاندی زکوٰۃ میں دی جاتے جب تو نرخ کی کوئی حاجت ہی نہیں، وزن کا چالیسواں حصہ دیا جائے گا، ہاں اگر سونے کے بدلے چاندی یا چاندی کے بدلے سونا دینا چاہیں تو نرخ کی ضرورت ہوگی، نرخ نہ ہونے کے وقت کا معتبر ہو نہ وقت ادا کا، اگر ادا اسالی تمام کے پہلے یا بعد ہو جس وقت یہ مالک نصاب ہوا تھا وہ ماہ حرمی و تاریخ وقت جب جو دکریں گے اس پر زکوٰۃ کا سال تمام ہوگا اسس وقت کا نرخ یا جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۴ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کے پاس تھینا ۵۲ تولے جسے زبور طلافی موجود ہے اور علاوہ اس کے تھینا ۵۱ تولے زبور تقرنی ۲۰ تولے زبور طلافی بالعرض بیع سے رہو یہ کہ رہن ہے اور عسہ روپے نقد بھی موجود ہیں اور مال تجارت میں کہ جو فروخت سے باقی رہ گیا ہے وہ تھینا یا تھینے کا ہے تو اس میں زکوٰۃ کس طور سے ادا کی جائے گی۔

الجواب

اتنا زبور رہن ہے اس کے دو معنی ہو سکتے ہیں، ایک یہ کہ اتنا زبور دوسرے شخص کا اس کے پاس ہے پر رہن ہے، دوسرے یہ کہ اتنا زبور اس کا دوسرے کے پاس ہے پر رہن ہے، پہلی صورت میں وہ زبور اس کا نہیں اس کی زکوٰۃ، سہ پر نہیں ہو سکتی بلکہ اُس جہن پر زکوٰۃ ہوگی جو اس نے اُس رہن کو فرض دے میں اور اُس نقد پر اس کے پاس مال زکوٰۃ رہا دو ماشے سونا ۵۲ تولے چاندی اور عسہ روپیہ اور مال تجارت ۲۰ ماشے سونا ہونے کا نصاب نہیں اسے بھی چاندی میں شامل کیا جائے گا اگر لٹھ تولے کا ہے تو چار روپے اس کے پڑیں گے اور ۵۲ تولے ۲ ماشے وزن کے عسہ ہونے تو کل مال مال عسہ کے معر چاندی ہوا، جس میں چار نصاب کامل مال عسہ ہیں اور چار گنس نصاب لٹھ ۹ $\frac{1}{2}$ پائی اُس پر واجب ۶ تولے ۲ ماشے ۳ $\frac{1}{2}$ رقی چاندی ہوئی باقی غنہ ہے، دوسری صورت میں وہ زبور اس کا ہے مگر اس کی زکوٰۃ اس پر واجب نہیں جب تک وہ قبضہ مرخص میں رہے، اس نقد پر پئی احوال اس کے پاس مال زکوٰۃ رہا دو ماشے سونا ۵۲ تولے اور چھ ماشہ چاندی اور مال عسہ نقد مال تجارت جس میں سے عسہ دین کے کل کر، ایک سو روپیہ بارہ آنے رہے، سونا چار روپے کا ہو تو کل مال عسہ ہونے میں دو نصاب کامل مال عسہ ہیں اور چار گنس نصاب لٹھ ۳ $\frac{1}{2}$ پائی، اُس پر واجب ۳ تولے ۸ ماشے ۳ $\frac{1}{2}$ رقی چاندی ہوئی، باقی غنہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۵ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ادا نے زکوٰۃ کے واسطے چاندی کا نصاب کس قدر روپیہ یا کس قدر وزن ہے اور ایسے ہی سونے کا کس قدر ہے؟ رانی کھیت میں چند دنوں سے ایک عالم و اعظا رو ہیں انہوں نے وقف میں فرمایا کہ پانچ کم دو سو پر زکوٰۃ فرض نہیں، جس وقت دو سو روپے پورے ہو جائیں اور ایک سال اُن پر گزر جائے اس وقت زکوٰۃ دینا فرض ہوگی اور روپیہ رائج الوقت گورنمنٹ انگریشیڈ کا جس کا وزن سوا گیارہ ماشے ہے۔ بینو اتوجروا

الجواب

اللهم هداية الحق والصواب (اے اللہ حق اور صواب کی ہدایت عطا فرما۔ ت) چاندی کا نصاب ساڑھے باون تولے ہے جس کے سترہ رانچہ سے چھپن روپے ہوتے، اور سونے کا نصاب ساڑھے سات تولے۔

درختار میں ہے :

نصاب الذہب عشرون مثقالاً والفضة
عاشراً درہم کل عشرة درہم وزن مبعوث
مثقالیہ

سونے کا نصاب بیس مثقال اور چاندی کا دو سو درہم
جس سے ہر کٹس درہم کا وزن سات مثقال
ہو سکے (ت)

مثقال ساڑھے چار ماشے ہے تو درہم کہ اس کا ۱۰ ہے تیس ماشے ایک رتی اور پانچواں حصہ رتی کا
ہوا۔ کشف الظہاری میں ہے :

مثقال بیس قیراط اور قیراط ایک رتی اور رتی کے خمس
کی چوتھائی ہوتا ہے ، رتی جسے فارسی میں سرخ کہا جاتا
ہے ماشہ کا آٹھواں حصہ ہوتا ہے ، تو ایک مثقال
ساڑھے چار ماشے کا ہوگا۔ (ت)

مثقال بیس قیراط جبہ و چار خمس
جبہ جبکہ آزا بغاری سرخ خرسند ہشتم حصہ ماشہ است
پس مثقال چار و نیم ماشہ باشد

جو اہر الاغلاطی میں ہے :

الدرہم الشرعی خمس و عشرون حبة و
لخمس حبة

یعنی درہم شرعی پچیس رتی اور پانچوں حصہ رتی کا
ہے ۔

اب حساب سے واضح ہو سکتا ہے کہ دو سو درہم نصاب فضہ کے ۵۲ تولے ۶ ماشے اور بیس مثقال نصاب
ذہب کے ، تولے ۶ ماشے ہوئے اور یہاں کا روپیہ کہ ۱۱ ماشہ ہے اس سے ۱۱ روپے دو سو درہم کے
برابر ہوئے ، یہی وزن عین متون ذہب و عارشرہ و فتاویٰ میں ہے ، رد المحتار میں فرمایا :
علیہ الجمع النقیض والجمہود اکثر و اطلاق
کتاب المتقدیمین و امتاخرین
تو اس کے خلاف پر عمل جائز نہیں ، حقوق الدریہ و غیرہ کتب کثیرہ میں ہے ، العمل بہ علیہ الاکثر (عمل اسی پر ہوگا
کا اسی پر اتفاق ہے۔ (ت)

۱۳۴/۱	مطبع مجتہبی دہلی	کتاب الزکوۃ	لے درختار
۶۸ ص	مطبع احمدی دہلی	فصل در احکام دعا و صدقہ	لے کشف الظہار
۴۴ ص	غیر مطبوعہ قلمی نسخہ	کتاب الزکوۃ	لے جو اہر الاغلاطی
۲۲/۲	مصلیٰ ابائی مصر	-	لے رد المحتار
۱۶۶/۱	-	-	لے -

جس پر اکثریت ہو۔ تہ فقیر نے اپنی تعلقات حاشیہ شامی میں لکھا۔

اقول ویظہر انہما یصعب انہ الا وجہ
فان الشرع المظہر انما اعتبر النصاب تحدیدا
لغنی یوجب الزکوۃ والغنی بالعالیۃ النامیۃ
وین العبد فمک مائتۃ مائتۃ مائتۃ
درہم فقد ساوی الغنی الشرع فی
الموجب اس ایت یو قعوسر فی بلد درہم
یسادی فی الموزن مائتۃ درہم ولم یوجب
علیہ الا بعد ما یملک ما یخیر من ہذا
کان حاصلہ انت من ملک فی العسر مثلاً
ہذا التقدر من الغنۃ کان غنیاً قد انعقد
علیہ النصاب ومن ملک فی ذلک البلد
قریب من مائتۃ امثال ثلث المقتۃ یکون
فقیراً لا ینحطب بالزکوۃ بل یحصل لہ
اخذ الزکوۃ فیقول ان من ملک قد مر
سریۃ یا سرة الشرع یا من یعطى من
سریۃ لمن یمک مائتۃ سریۃ الا واحدۃ
مسداً لخلتۃ فانه لقلۃ مالہ فقیر و ہذا
عن ہذا ما یقبل العقل فافہم، واللہ
اعلم ما کتبہ۔

اقول اس عبارت ضعیف پر واضح ہوا ہے کہ یہی مختار ہے
کیونکہ شریعت مطہر نے فنا کی حد بندی کرتے ہوئے ایسے
نصاب کا اعتبار کیا ہے جو زکوۃ کے وجوب کا سبب ہو
اور غنا مالیت نامیر کی وجہ سے ہے نہ کہ نقد ادنی وجہ
سے پس جو شخص ایسے سو کا مالک ہو جو دو سو درہم کے
برابر سے تو وہ واجب میں غنمے شرعی کے برابر ٹھہرا۔
بتائیے اگر کسی شہر میں ایک ایسا درہم رواج پائے جس کا
وزن دو سو درہم کے برابر ہو، تو کیا اس پر زکوۃ صرف
اس صورت میں واجب ہوگی جب وہ اس درہم جیسے
دو سو درہم کا مالک بنے، تو حاصل یہ ہوگا کہ کوئی عرب
دو سو درہم کے برابر پانڈی کا مالک بن جائے تو اس پر
زکوۃ واجب ہو جائے گی کیونکہ وہ نصاب کا مالک ہو کر
غنی ہو گیا، اور جو شخص اس بھاری درہم واسے شہر میں
اس پانڈی کے دو سو گن کے قریب کا مالک بنے وہ
فقیر ہے اور نصاب کا مالک نہ ہونے پر زکوۃ لے سکے
تو یہ حد کے اعتبار سے بات یوں ہوئی کہ جو شخص
ایک روپے کی نقد رکھا مالک ہو اسے شریعت حکم نے ہی
ہے کہ وہ اپنے ایک روپے سے اس شخص کو زکوۃ دے
جو ایک سو دو سو روپے کا مالک ہے تاکہ اس کی حاجت

پوری ہو سکے کیونکہ یہ قلت مال کی وجہ سے فقیر ہے اور ایک روپے والا غنی ہے، اور یہ ایسی چیز ہے جسے عقل قبول
نہیں کرتی، وغیرہ کیجئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (تہ)

میں سلمہ از امامہ پھری کلکری مرسلہ مولیٰ صاحب ۴ ربیع الاول شریف ۱۴۲۷ھ

ما قولکم رحمکم اللہ تعالیٰ فی ہاتین الصائبتین (اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے ان دو مسئلوں میں)

آپ کا کیا ارشاد ہے۔ (ت)

(۱) زید اس وقت ۸ تولے ۶ ماشے زیر طہائی اور ۹ تولے ۶ ماشے زیر فقرتی کا مالک ہے۔

(۲) عمرو سو تولے چھ ماشے زیر طہائی اور ۲۵ تولے ۳ ماشے زیر فقرتی کا مالک ہے، دونوں کو کس قدر

زکوٰۃ ادا کرنی چاہئے۔ المستفتی عبدالودود

بحسب خواہش مندرجہ تحتہ خفیہ میں نے اس کو یوں نکالا ہے :

(۱) ۸ تولے ۶ ماشے جس میں سے ۷ تولے نصاب سونے کے بعد خمس ڈیڑھ تولے تک ہیں پہنچا لہذا ۲ ماشے

۲ رقی واجب الادا زکوٰۃ ہوئی اور ایک تولہ غنہ ہوا، ۹ تولے ۶ ماشے میں ایک نصاب چاندی ۵۲ تولے اور ۲ خمس

۲ تولے مکمل ۳ تولے پر ایک تولہ ۱۰ ماشے ۲ رقی واجب الادا اور ۹ تولے چاندی غنہ ہوئی، اب دولہ غنہ بمال

امیع لغنہ، ایک تولہ سونے کی ۳ تولے ۶ ماشے چاندی اس طرح ہوئی کہ ایک تولہ سونا بحساب نرخ سال برابر

۵ روپے کے اور ۵ روپے کی چاندی معیسیہ، پس معیسیہ چاندی اس طرح ہوئی کہ ایک تولہ سونا بحساب نرخ

سال برابر ۵ روپے کے اور ۵ روپے کی چاندی معیسیہ پس معیسیہ چاندی میں ۹ تولے چاندی جو

حقوقی شامل کی گئی تو اس تولے ۹ ماشے ہوئی جس میں ۶ ماشے کم چار خمس ہیں :

(۱) پورے چار خمس کا ربع عشر ۱۲ ماشے ۴ پچہ سرخ لیے جو ایک تولہ ۱۰ ماشے پچہ ۵ احب پر بڑھائے تو

۲ تولے ۱۰ ماشے ۵ پچہ سرخ واجب الادا ہوا۔

(ب) اگر تین نصاب خمس ۳ تولے اضافہ کیا جائے تو ۹ ماشے ۳ پچہ اضافہ ہوا اور دسٹس تولے پھر حاصل ہوگا

اور ۲ تولے ۶ ماشے ۳ رقی واجب ہوگا، اگر یہ حساب صحیح ہے تو کوئی سا اختیار کیا جائے، الف یا ب ؟

(۲) عمرو والے معاملہ میں اسی طریقہ سے ۱۶ تولے سونے میں ۲ نصاب ۵ تولے اور ایک خمس ۱ تولہ ہے تو

دو نصاب کے ۳ ماشے ۳ سرخ اور خمس کا ۲ پچہ، کل ۳ ماشے ۲ پچہ سرخ واجب الادا ہوتا ہے اور غنہ کچھ نہیں،

اور ۲۵ تولے ۳ ماشے چاندی میں ۳ نصاب ۲۱ تولے اور تین خمس ۳ تولے پچہ برابر ۹ تولے ۹ ماشے غنہ ہوتا

ہے اور ۳ نصاب کے ۵ تولے ۳ ماشے اور تین خمس کا ربع عشر ۹ ماشے ۳ پچہ سرخ، کل ۳ پچہ سرخ واجب الادا

ہوتا ہے اب ایک جانب غنہ نہیں اور دوسری جانب ہے اس صورت میں ۹ تولے ۹ ماشے غنہ کو چھوڑ دیا جائے یا اس کو

سونا کیا جائے، اگر سونا کیا جائے تو اس کے خمس کا ربع عشر ۹ ماشے ۲ پچہ سرخ اضافہ کیا جائے یا کیا ۱ مینوا

توجہ ہوا۔

الجواب

زکوٰۃ عمرو کا حساب صحیح ہے مگر ۹ تولے ۹ ماشے چاندی جبکہ سونا کرنے سے ۱ تولہ سونے کی قدر نہ ہو تو اسے

نصاب ذہب میں ملانے کی کوئی وجہ نہیں بلکہ صورت مذکور میں وہ مطلقاً عقود ہے گی، ہاں اگر اپنی صنعت کی وجہ سے اس مقدار تک پہنچ جائے یا رتبہ جائے تو جتنے نصاب ذہب اس میں پیدا ہوں گے ان کا ربع عشر زکوٰۃ ذہب پر زیادہ کر دیا جائے گا باقی جو خمس کامل سے کم رہا چھوڑ دیا جائے گا، حساب زکوٰۃ زید میں تین سو روپے واقع ہوئے ۱

(۱) تولہ بھر سونا کی اپنی نوع میں معفو تھا جبکہ نرخ مال سے پچیس روپے کا ہے تو اسے پچیس ہی روپیہ بھر چاندی قرار دیں گے جس کی تینس آٹھ تولے پانچ ماشے دو رقی چاندی ہوتی کہ روپیہ سوا گیارہ ماشے کا ہے نیز کہ تولہ بھر سونے کی قیمت ۵۵ روپیہ کے پھر ان ۵۵ روپے کی چاندی خریدیں اور ۴۷ تولے چاندی قرار دیں قیمت سکہ ہی سے لگائی جاتی ہے نہ کہ پتھر یا اینٹ سے۔ فتح القدر میں ہے ۱

لنقوم فی حق اللہ تعالیٰ یعتبر یا تقوم فی حق
اعباد متی لزمنا الذنوب والستہامات
نقوم بالنقد الغائب کذا ہذا۔
اللہ تعالیٰ کے حق میں قیمت لگانے کا اعتبار اسی طرح ہوگا جو بندوں کے حق میں مفید ہو جب ہم کسی مغضوب یا ہلاک شدہ چیز کی قیمت لگائیں گے تو نقد غالب سے لگائیں گے، اسی طرح یہ ہے۔ (ت)

فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے ۱
يقوم بالمضروبة كذا في التبيين ۱
مضروب سے قیمت لگائی جائے گی، جیسا کہ تبیین میں ہے۔ (ت)

پس مقدار مذکور ۶ تولے طرسم میں ملانے سے ۲۹ تولے ۵ ماشے ۲ رقی چاندی ہوتی جس میں صرف ۲ خمس ہیں جس پر ۶ ماشے ۲ سرخ اور واجب ہو کر کل واجب ذمہ زید سونا ۲ ماشے ۲ سرخ چاندی ۲ تولے ہونے ۲ سرخ۔

(۲) ۲۵ روپوں کے پھر ۴ تولے چاندی اگر کی جائے تو ۶ تولے معفو سے مل کر ۲۲ تولے ہوتی ذکر ۴۱، یہ لغزش قلم تھی۔

(۳) اگر بالفرض ۴ تولے اور ملے اور حاصل بیچ ۴۱ ہی تولے ہوتا تو حساب اب متعین تھا العن کی طرف نہ کر لے راہ رہتی کہ جو خمس سے پاؤں بھر بھی کم ہے وہ خمس کامل برابر نہ مانا جائے گا، یہ ہمیشہ یاد رکھی جائے اور غائدہ اولے خوب سمجھ لیا جائے کہ فقیر کا ضابطہ جو کچھ تنفیہ میں چھپا اس میں اس کی صاف تصریح کی گئی تھی اس کا جاننا اس کے

ضوابط کے اجرا پر معین ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۱۳۱ از شہر ملک پور۔ مرسلہ جناب سید محمد علی صاحب نائب ناظر فرید پور۔ ۳۰ رمضان المبارک ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسألت ذیل میں:

(۱) زکوٰۃ زکوٰۃ غلاتی و نفرتی پر کس حساب سے دی جائے، کیا قیمت خرید پر یا جو قیمت اس کی خرید کرنے سے ملتی ہے؟

(۲) زکوٰۃ پر زکوٰۃ عیسٰی سیکڑہ ہے یا اس سے کم و بیش؟

(۳) زکوٰۃ کن کن اشیاء پر واجب ہے؟

(۴) صدقہ فطر و زکوٰۃ والدین کی جانب سے اولاد اور اولاد کی جانب سے والدین جبکہ خود دو نفوس یک جا ہو دسے سکتے ہیں،

الجواب

(۱) سال تمام پر بازار کے بھاؤ سے جو قیمت ہو اس کا لحاظ ہوگا، اگر مختلف جنس سے زکوٰۃ دینا چاہیں مثلاً سونے کی زکوٰۃ میں چاندی، ورنہ سونے چاندی کی غرو اپنی جنس سے زکوٰۃ دیں تو وزن کا اعتبار ہے قیمت کا کچھ لحاظ نہیں۔

(۲) صاحبین کا یہی مذہب ہے اور اس میں فقیر کا نفع زیادہ ہے اور دینے والے کو بھی حساب کی آسانی ہے۔

(۳) سونا چاندی اور مال تجارت اور چرائی پر چھوٹے ہوتے جانور۔

(۴) خود دو نفوس یکجا ہو یا ان میں وہ سوک کی طرف سے کوئی فرض و واجب مالی ادا کرنے کے لیے اس کی اجازت کی حاجت ہے، اگر بالغ اولاد کی طرف سے صدقہ فطر یا اس کی زکوٰۃ ماں باپ نے اپنے مال سے ادا کر دی یا ماں باپ کی طرف سے اولاد نے اور اصل جس پر حکم ہے اس کی اجازت نہ ہوئی تو ادا نہ ہوگی واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ جملہ عجل مجاہد اتم و احکم۔

مسئلہ ۲۱۳۲ ایک شخص کے پاس گیارہ تولے سونا اور دو سیر چاندی ہے تو اس کو کس قدر زکوٰۃ دینا چاہئے، یعنی ان دونوں کی مقدار تحریر فرمائیے کہ اس قدر سونے کی زکوٰۃ کے روپے ہوتے اور اس قدر چاندی کی زکوٰۃ کے۔ بتیڑا تو جبروا

الجواب

ایک بات سمجھئے، چاندی کا ٹھیک وزن کتنا ہے، صاحبین علیہم الرضوان کے مذہب پر تو حساب سب اتنا ہے بین، شے دو ترقی ۳ ۱/۲ چاول بھر سونا اور پانچ روپے بھر چاندی دسے۔ اگر امام اعظم علیہم الرضوان کے مذہب

پر چاہیں تو تیس دن سال تمام ہوا اس دن وہ سونا اور چاندی جو اس کے پاس ہیں بازار کے بھاؤ میں کس نرخ کے تھے اس کے معلوم ہونے پر حساب موقوف ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ مسئلہ سید آویب علی صاحب ساکن بریلی محلہ بہاری پور کا دستگیر زید لشوقی زیارت حرمی اعلیٰ میں کچھ پس انداز کرتا جاتا ہے، اس طرح پر اب وہ صاحب نصاب عرصہ ڈیڑھ سال سے ہو گیا تو اس کو صدقہ فطر و زکوٰۃ قربانی عید الاضحیٰ کرنا چاہئے یا نہیں! مینا تو جروا۔

الجواب

اس پر زکوٰۃ فرض ہے اور صدقہ و قربانی واجب۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از غر اجہ قطب ۲۷ ذی القعدة الحرام ۱۳۲۱ھ

کیا لڑکتے ہیں مائے دین، اس مسئلہ میں کہ زید کے پاس انیس اشرفیاں ہے پوری وزنی ۷ تولد ۵ ماشہ اور چار اشرفیاں انگریزی وزنی ۲ تولد ۹ ماشہ جلد ۱۲۳ اشرفیاں وزنی ۲۱ تولد ۲ ماشہ ہیں اور پچیس سال سے اس نے زکوٰۃ نہ دی اور ان کے سوا اور کوئی مال زکوٰۃ زائس کے پاس تھا نہ ہے، تو اس صورت میں اس پر کس قدر زکوٰۃ واجب ہے۔ مینا تو جروا۔

الجواب

۹ تولد ۷ ماشہ ایک رقی ۴ چادری سونا اور ایک چادری کے چار غنس بچ، تفصیل یہ ہے کہ نصاب ذہب ۷ تولد ۷ ماشہ ہے، واجب ۲ ماشہ ۲ سرخ، اور غنس نصاب ایک تولد ۷ ماشہ واجب ۲ سرخ، غنس نصاب سے ناتہ جو بچے معاف ہے، ہر سالی گزشتہ کی زکوٰۃ سال آئندہ دی ہو کر اس قدر مال کم ہوتا جائیگا یہاں تک کہ اگر دیں زکوٰۃ جمع ہوتے ہوتے باقی مال نصاب سے کم رہ جائے تو اب کچھ تازہ واجب نہ ہو گا، واجب مجموعہ سنین گزشتہ معلوم کرنے کا قاعدہ یہ ہے کہ جو کچھ سال اخیر میں بعد منہائی دیوں زکوٰۃ باقی ہے اسے اصل مال اول سے تعریف کر کے باقی میں اس اخیر کا واجب جوڑ دیں حاصل جمع برسوں کا مجموعہ واجبات ہو گا۔

طریقہ استخراج اس جدول سے واضح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(جدول لکے صفحہ پر ملاحظہ ہو)

بایق	باقی			واجب باقی	واجب		کل واجب سال			
	آرد	ماش	سرخ	سرخ	سرخ	ماش		سرخ	سرخ	فمنس
۱	۲	۲	۰	۲	۲	۱	۲	۲	۲	۲
۲	۲۰	۴	۲	۲	۲	۱	۲	۲	۲	۲
۳	۲۰	۱	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲
۴	۱۹	۸	۰	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲
۵	۱۹	۲	۱	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲
۶	۱۸	۸	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲
۷	۱۸	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲
۸	۱۷	۱	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲
۹	۱۷	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲
۱۰	۱۶	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲
۱۱	۱۶	۴	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲
۱۲	۱۶	۲	۱	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲
۱۳	۱۵	۹	۱	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲
۱۴	۱۵	۵	۱	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲
۱۵	۱۵	۰	۱	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲
۱۶	۱۴	۲	۱	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲
۱۷	۱۴	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲
۱۸	۱۳	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲
۱۹	۱۳	۸	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲
۲۰	۱۳	۳	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲
۲۱	۱۳	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲
۲۲	۱۲	۸	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲
۲۳	۱۲	۵	۱	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲
۲۴	۱۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲
۲۵	۱۱	۹	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲

مسئلہ ۲۵ ۲۱ ذی الحجہ ۱۳۲۳ھ

کی فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیانِ حقین و فضلاء شریعت اس مسئلہ میں کہ حنبلک یا ڈاکخانہ میں جو روپیہ جمع کیا جاتا ہے اس کی نسبت زکوٰۃ کا کیا حکم ہے؟

الجواب

روپیہ کیسے جمع ہو کسی کے پاس امانت ہو مطلقاً اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۶ ۲ ذی الحجہ ۱۳۳۱ھ

(۱) میں نے مبلغ سو روپیہ سیونک حنبلک میں جمع کر رکھا ہے وہ پورا سال بھر میرے قبضہ میں نہیں رہا، اس پر زکوٰۃ

واجب ہے یا جب دو یا تین سال وغیرہ میں برآمد کر کے قبضہ میں لیا جاتے اس وقت زکوٰۃ دی جائے اور جب قبضہ میں آئے تو ہر سال کی بابت زکوٰۃ دی جائے یا صرف اسی سال قبضہ والے کی بابت؟

(۲) میں نے مبلغ دو سو روپے کے پراہیسری نوٹ ڈاک خانے سے خرید لیے اب اگر مجھ کو روپے کی خواہ کسی قدر سخت ضرورت ہو تو فوراً وصول نہیں ہو سکتا بلکہ وقتیکہ کوئی خریدار غیر ان پراہیسری نوٹ کا پسیدہ نہ ہو تب تک وہ روپیہ مجھ کو وصول نہیں ہو سکتا خواہ دس روز میں خریدار پسیدہ ہو جائے یا سال بھر میں پیدا ہو تو اس رقم پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

الجواب

۱۔ دو سو سو ایک سو ایک ہے اپنے قبضے میں کبھی جاتے گا اور ہر سال اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ سال بسالی ادا کرتا رہے یا جب اس میں سے گیارہ روپے سرائیں آنے کی وصول ہو اس میں سے چالیس سو دسے اور بچنے برس رہا ہے سب برسوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ ان ہر سال اگلے برسوں کی زکوٰۃ کی قدر اس پر دین سمجھ کر اتنا زکوٰۃ سے بھرا رہے گا، مثلاً دوسروں پر جمع ہیں تو پہلے سال دوسروں پر پانچ روپیہ تقریباً واجب ہوئے دوسرے سال پانچ روپیہ سال گزشتہ کی زکوٰۃ کے اس پر واجب ہیں لہذا اس سال ایک سو پچانوے پر زکوٰۃ واجب ہوگی تقریباً چار روپے چودہ آنے، تیسرے سال اس پر دو سال کی زکوٰۃ کے نو روپے چودہ آنے قرض میں یہ مستثنیٰ ہو کر ایک سو نو تیس روپے دو آنے پر زکوٰۃ واجب ہوگی، علیٰ حد القیاس، واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) پراہیسری نوٹوں کا یہ قاعدہ ہے کہ روپیہ گزشتہ کو دے دیا جاتا ہے جس پر وہ یہ نوٹ دیتی ہے اب یہ روپیہ کبھی واپس نہ ملے گا نہ خود اصل مالک ملے سکتا ہے نہ اس کا وارث و اس کا کوئی قائم مقام، ان گزشتہ اس روپے پر چھ آنے فیصدی ماہوار کے حساب سے ہمیشہ سود دے گی تو یہ نوٹ نوٹوں کی طرح خود مال نہیں بلکہ سند قرض ہیں لہذا اس پر گزشتہ سود دیتی ہے اور عام نوٹ خزانے سے خریدے جائیں تو ایک چھ سو روپے دے گی کہ وہ بیع تھی معاہدہ تمام ہو گیا اور یہاں قرض ہے سود جاری رہا اور جب ان نوٹوں کا روپیہ قرض رہا اور وہ قرض کسی طرح واپس نہیں مل سکتا تو قرض مردہ ہوا اور قرض مردہ پر زکوٰۃ نہیں، نہ ان نوٹوں کا محض جائز کہ وہ حقیقتہً غیر دیون کے ہاتھ دین کی بیع ہے اور وہ جائز نہیں تو ان کو بیچ کر جو روپیہ ملے گا اس کے لیے غصیت ہو گا اور اس پر قرض ہو گا کہ جس سے لیا تھا اسے واپس دے اور اس بیع ماسدہ کو طبع کر کے زکوٰۃ ان نوٹوں پر ہے کہ یہ مال نہیں نہ اس روپیہ پر جو انھیں بیچ کر ملے گا کہ یہ تمام وکال غصیت ہے، نہ اس روپیہ پر جو گزشتہ کو قرض دے کر یہ نوٹ لیے تھے کہ وہ قرض مردہ ہے جو کبھی واپس نہ ملے گا۔ درمختار میں ہے۔

الاصل فیہ حدیث عن لاس کوۃ فی سال اس میں اصل علیٰ مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے

الضمان وهو ما لا يمكن الانتفاع به مع بقائه كوما من ضمان برزقوة نہیں۔ مالی ضمان وہ کہ ملکیت ہونے کے
الملك۔ والله تعالى اعلم۔ باوجود اس سے انتفاع ممکن نہ ہو۔ والله تعالى اعلم۔

مسئلہ از مقام درو ضلع عینی تالی مستولہ عبد اللہ دکاندار صاحب ۲ ربیع الاول شریف ۱۳۳۲ھ
کیا فرماتے ہیں علامہ دینی شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کے پاس ساٹھ روپے نقد ہیں اور پچاس روپے
کا اس کی عورت پر زیور ہر وقت پہننے کا اور پچاس روپے کی دکانداری کرتا ہے کل یہی اسباب ہے اور اس میں پچاس روپے
روپے مہر عورت کا قرض ہے اور جو دکان کرتا ہے وہ ایسا جھگڑا ہے کہ جیسے کاشتکار کے ہل جوتے کے بیل
اور گھوڑا پچیس روپے کی قیمت کا ہے دکانداری کا سوت دس روپے کے واسطے، اس حالت میں اول مالی پر زکوٰۃ ہونی
چاہیے یا نہیں، جیسا کہ شرعاً شریف کا حکم ہو چکا کیا جائے، اور سال بھر کے کھانے کا، ناج بھی اس کے گھر میں نہیں
ہے۔ بینو، توجرو۔

الجواب

آج کل عورتوں کا مہر عام طور پر مہر عورتیہ ہے جس کا مطالبہ بعد موت یا طلاق ہوگا مگر کو اپنے تمام مصارف
میں کبھی خیال بھی نہیں آتا کہ کچھ پر یہ دین ہے ایسا مہر مانع وجوب زکوٰۃ نہیں ہوتا سال تمام پر اس کے پاس اگر یہ
روپے بچے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی زکوٰۃ کا حساب ۹ روپے ۵۲ ۱/۲ تولہ چاندی ہے اور وہ زیور اگر شوہر کی ملکیت میں
شامل کیا جائے گا ایک سو دس پر زکوٰۃ واجب ہوگی، اور اگر وہ مال تجارت بھی بچا تو وہ بھی شامل ہوگا ایک سو نو
پر ہوگی، غرض ان تینوں مالوں میں سے سال تمام پر اگر ۹ روپے کی قدر ہوگا تو زکوٰۃ واجب ہے ورنہ نہیں اور
اگر زیور عورت کی ملک ہے تو اس کی زکوٰۃ اس پر واجب ہوگی جبکہ وہ خود یا اس کی ملک کا اور سو چاندی ملا کر
سٹرسے ماون قوسے چاندی ہو ورنہ نہیں۔ والله تعالى اعلم۔

مسئلہ از نویسی تالی کا شفی پور مستولہ ڈاکٹر اشتیاق علی ۱۰ صفر مظفر ۱۳۳۲ھ

متعلق زکوٰۃ پانچ سال میرے پاس ایک سو پچاس روپے رمضان میں جمع تھے اور زکوٰۃ میں نے ایک سو
پچاس روپے پردی تھی، دو ماہ بعد آدھ سو ہو گئے اور ۶ ماہ بعد ۲۵۰ ہو گئے اور اب رمضان میں پوسے تین سو
ہو گئے، اور میں ہر سال رمضان میں زکوٰۃ نکالا کرتا ہوں تو اب مجھ کو تین سو روپے پر دینا ہوگی یا صرف ۱۵۰ پر
کیونکہ ۱۵۰ کے بعد جو روپے بڑھے ہیں ان کو پورا ایک سال نہیں گزرا ہے۔

الجواب

نصاب جبکہ باقی ہو تو سال کے اندر اندر جس قدر ماں بڑھے اسی پتلے نصاب کے سال تمام پر اسی کل کا
سے در مختار کتاب الزکوٰۃ مطبعہ عیسائی دہلی ۱۲۹/۱

زکوٰۃ فرض ہوگی۔ مثلاً یکم رمضان کو سال تمام ہوگا اور اس کے پاس صرف سو روپے تھے تیس شعبان کو دس ہزار اور آٹے کو سال تمام سے چند گھنٹے بعد یکم رمضان آئے گی اس پر دسے دس ہزار ایک سو پر زکوٰۃ فرض ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ نمبر ۱۲۳۴ از شہر بریلی محلہ جہول مسئلہ کا قضا علی شاہ صاحب ۱۳۳۴ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شریعتیں اس مسئلہ میں کہ زید نے اپنی تین لڑکیوں کی شادی کے واسطے روپیہ علیلہ کر دیا ہے جس میں سے دو لڑکیاں ناپاغ ہیں اور ایک قابل ہے شادی کے، اب اس روپیہ کی زکوٰۃ دینا واجب ہے یا نہیں؟

الجواب

نہروا واجب ہے مگر اس ناسنت میں ہر نابالغ کا عقد بھاکر کے یہ کہہ دے کہ میں نے اسے اس کا مالک کیا، اس کی زکوٰۃ ان کے بلوغ تک کسی پر واجب نہ ہوگی بعد بلوغ اگر شرائط زکوٰۃ پاتے گئے تو ان لڑکیوں پر واجب ہوگی اور نابالغ کا عقد بھاکر کے اسے مالک کر دے اور اس کے قبضے میں دے دے اگرچہ پھر اس سے لے کر اپنے پاس رکھ لے، اس عقد کی زکوٰۃ حسب شرائط اس نابالغ پر ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ نمبر ۱۲۳۵ از شہر بریلی مسئلہ شوکت علی فاروقی ۴ رمضان المبارک ۱۳۳۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں:

- (۱) کیا نوٹ اور روپیہ کا ایک ہی حکم ہے، نوٹ تو چاندی سونے سے طیارہ کاغذ ہے۔
- (۲) فی صدی زکوٰۃ کا کیا دینا جوتا ہے۔
- (۳) جس روپیہ سے زکوٰۃ پہلے سال میں دے دی اور باقی روپیہ بدستور دوسرے سال تک رکھا رہا اب دوسرے سال آنے پر کیا پھر اسی روپیہ میں سے جس میں پہلے سال زکوٰۃ دے چکا ہے زکوٰۃ دینا ہوگی بیسوا تو جو دو

الجواب

- (۱) نوٹ اور روپیہ کا حکم ایک نہیں ہو سکتا، روپیہ چاندی ہے کہ پیدائشی ثمن ہے اور نوٹ کاغذ کا، اصطلاحی ثمن ہے تو جب تک چلے اس کا حکم میسوں کے مثل ہے کہ وہ بھی اصطلاحی ثمن ہے۔
- (۲) زکوٰۃ ہر نصاب و نس پر چالیسواں عقد ہے اور مذہب صحابین پر نہایت آسان حساب اور فقرہ کے لیے نافع یہ ہے کہ فی صدی ڈھائی روپے۔
- (۳) دس برس رکھا ہے، ہر سال زکوٰۃ واجب ہوگی جب تک نصاب ست کم نہ رہ جائے، یہ اسی لیے کہ جب پہلے سال کی زکوٰۃ نہ دی دوسرے سال اس قدر کا مدیون ہے تو اتنا کم کر کے باقی پر زکوٰۃ ہوگی، تیسرے

سال اگلے دونوں برسوں کی زکوٰۃ اس پر دین ہے تو مجموعہ کم گنکے باقی پر ہوگی، یوں ہی اگلے سب برسوں کی زکوٰۃ منہا کر کے جو بچے اگر خود یا اس کے اور مال زکوٰۃ سے مل کر نصاب ہے تو زکوٰۃ ہوگی ورنہ نہیں۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ مستور شمس الدین احمد از فرخ آباد ۱۲ شوال ۱۳۶۲ھ

وہ زیور جو کسی نے اپنے بچوں یعنی لڑکیوں کو بنوایا اور ان کی ملک میں کر دیا اور وہ بچے ابھی نابالغ ہیں زکوٰۃ دینے کے لائق ہی نہیں یعنی اپنی اپنی کے زیور اور نقد کی زکوٰۃ دینے وقت بچوں کا زیور حساب میں شامل کوسے یا نہیں؟ بینوا تو خبر دے۔

الجواب

زیور بچوں کو بنوایا اس کی زکوٰۃ نہ اس پر نہ بچوں پر۔ اُس پر اس لیے نہیں کہ یہ ملک ہیں، اُن پر اس لیے نہیں کہ وہ نابالغ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۲ شوال ۱۳۱۴ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ

- (۱) جو لڑکیاں ناکتہ میں اور نابالغ، ان کے زیور کی بھی زکوٰۃ جونی چاہئے یا نہیں،
- (۲) میں نے لڑکی کی شادی کی ضرورت سے اپنا زیور دہن کیا، شوہر اس وقت میں بیمار تھے، باقی زیور جو میرے پاس تھا اس کی زکوٰۃ تو میں ادا کرتی رہی، جو رہن تھا اس کی زکوٰۃ نہ دی، سات آٹھ برس رہن رہا، اب میں نے چڑھایا تو اس سات آٹھ برس کی زکوٰۃ چاہئے یا نہیں؟
- (۳) شوہر نے جس وقت قرض لیا تھا تو زیور میرا بطور رہن کے رکھ دیا تھا میری والدہ کے پاس، تو اور تھوڑا زیور جو اُس وقت میں بھی رہن نہ رکھا تھا جب سے اب تک میرے پاس ہے اور زکوٰۃ جب سے نہیں دی گئی قرضے کا نیوالی کر کے۔

الجواب

- (۱) نابالغ لڑکیوں کا جو زیور بنایا گیا اگر ابھی انہیں مالک نہ کیا گیا بلکہ اپنی ہی ملک پر رکھا اور ان کے پہننے کے صرف میں آتا ہے اگرچہ نیت یہ ہو کہ بیاہ ہوئے پر ان کے ہمیز میں دے دیں گے جب تو وہ زیور ماں یا باپ جس نے بنایا ہے اُسی کی ملک ہے، اگر تنہا یا اُس کے اور مال سے مل کر قدر نصاب ہے اُسی مالک پر اس کی زکوٰۃ ہے اور اگر نابالغ لڑکیوں کی ملک کر دیا گیا تو اس کی زکوٰۃ کسی پر نہیں، ماں یا باپ پر تو یوں نہیں کہ اُن کی ملک نہیں، اور لڑکیوں پر یوں نہیں کہ وہ مالک ہیں، جب جوان ہوں گی اُس وقت سے ان پر احکام زکوٰۃ

وغیرہ کے جاری ہوں گے۔

(۲) ان برسوں کی زکوٰۃ واجب نہیں کہ جرمال رہیں رکھا ہے اس پر اپنا قبضہ نہیں، نہ اپنے نائب کا قبضہ ہے، بجز الراتی میں ہے۔

اطبق الملك فاعترف الى الكامل وهو المملوك
مرقبة ويدا فلا يجب على المشتري فيما
اشتراه للتجارة قبل القبض كذا في غاية
البيان ولا يفتن عليه ابن السبيل لا من
يد ثابتة كيد كذا في معراج الدراية
ومن مواعظ الوجوب الرهن اذا كانت في
يد المرقبين لعدم ملك اليد بخلاف
العنبر حيث يجب فيه كذا في العناية اه
مختصرا۔

کتاب کا ذکر مطلق کیا ہے لہذا اس سے ملکیت کامل ہو
ہوگی اور وہ رقبۃ اور ید، دونوں طرح ملوک ہونا ہے
لہذا مشتری پر قبضہ سے پہلے اس شئی پر زکوٰۃ نہ ہوگی جو
اس نے بطور تجارت خریدی، غایت بیان میں اسی طرح
ہے۔ اس پر مسافر کے ساتھ اعتراض لازم نہیں آتا
کیونکہ اس کے نائب کا قبضہ اس کے اپنے قبضہ کی
طرح ہے، معراج نہ رایہ میں ایسے ہی ہے۔ اور
مواعظ وجوب میں سے رہن بھی ہے جبکہ وہ مرتہ کے
قبضہ میں ہو کیونکہ اس صورت میں ملکیت نہیں بخلانہ
حشر کے ادا ہوا، واجب ہے، الغنایہ اور مختصر (ت)

در مختار میں ہے، ولا فی مرہون بعد قصہ (قبضہ کے بعد مرہون سخی میں زکوٰۃ نہیں۔ ت)
المطاعوی میں ہے،

ای علی المرتفق بعد من الملك ولا علی
الرهن لعدم الید واذا استرده المراهن
لا یزکی من السنین الماضية وهو معنی قول
الشامی بعد قصہ ویدل علیہ قول البحر
ومن مواعظ الوجوب الرهن اح حلی وظاہر
ولو کان الرهن ان ید من الدین تھ
والله تعالی اعلم۔

یعنی مرتہ پر زکوٰۃ اس لیے نہیں کہ وہاں ملکیت نہیں،
نہ ہی رهن پر ہے کیونکہ اس کا قبضہ نہیں، جب رهن
اس شئی کو واپس لے گا تو گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ نہیں
دے گا، شامی کے قول "قبضہ کے بعد" کا یہی معنی ہے
اور اس پر بحر کی یہ عبارت دال ہے، مواعظ وجوب میں
رهن ہے اور حلی اس کا ظہر بتا رہا ہے کہ اگرچہ رهن
قرض سے زاد ہوا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

۲۰۳/۷	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	کتاب الزکوٰۃ	سے بجز الراتی
۱۲۹/۱	مطبع مجتبیٰ دہلی	-	سے در مختار
۲۹۱-۹۲	دارالمعرفۃ بیروت	کتاب الزکوٰۃ	سے حاشیہ المطاعوی علی الدر المختار

نہی نہیں بلکہ حضور کے اس اذن عام سے حضور ہی کی شریعت ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

(۹) فرماتے ہیں کہ شرع مطہر میں اُس سے مخالفت نہ آتا ہی اس کے جواز کی دلیل ہے۔ اگر جنازے کے ساتھ ذکر الہی منع ہوتا تو کم از کم ایک حدیث تو اس کی مخالفت میں آتی جیسے روکنا میں قرآن مجید پڑھنا منع ہے، تو اس کی مخالفت کی حدیث موجود ہے، تو جس چیز سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سکوت فرمایا وہ کبھی ہمارے زمانے میں منع نہیں ہو سکتی۔

(۱۰) نتیجہ یہ نکلا کہ اگر جنازے کے تمام ہر ایسی بلند آواز سے طریبیہ وغیرہ ذکر خدا اور رسول عز و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کرتے چلیں تو کچھ اعتراض نہیں بلکہ اُس کا کرنا نہ کرنے سے افضل ہے۔

نیز امام نابلسی محدث و کاتب مذکور میں فرماتے ہیں،

لا یمنع ان ینھوا الواعظ عما قال بہ احبہ
من ائمة المسلمین مل ینھوا ان یقع الھوی
عما اجمعه الائمة علیہم علی تحویم
یہ نہ چاہئے کہ وہ اعظا ایسی چیز سے روکے جسے ائمہ
مسلمین میں سے کسی امام نے جائز کہا ہو بلکہ مخالفت
ایسے کام سے ہونا چاہئے جس کی حرمت پر سب
ائمہ کا اجماع ہو۔ (دستا)

در مختار میں ہے،

تحریر صلوۃ مع شروق الاغواء
فلا یصعرون من فعلہ لانہم یترکونہا
والاداء الجوز عند البغض اذلی من
الترک كما فی القیة وغیرھا اھ قلت
ونقلہ سیدی عبد الغنی فی
الحدیقة عن شرح المدر ولا بیہ عن
المصنفی شرح المصنفیة عن الشیخ الامام
الاستذحمید السدیت عن شیخہ
لامام الاجل جمال السدیت

سورج نکلے وقت نماز مکروہ تحریمی ہے مگر عوام کو
اس سے منع نہ کیا جائے گا اس لئے کہ وہ نماز
ہی ترک کر دیں گے۔ جبکہ ترک سے وہ ادائیگی بہتر
ہے جو بعض کے نزدیک جائز ہے جیسا کہ قنیہ وغیرہ
میں ہے اھ۔ میں کہتا ہوں اسے سیدی عبد الغنی
نابلسی نے حدیقہ ندیہ میں اپنے والد کی شرح و
سے نقل کیا ہے اُس میں تسفیہ کی مخرج مصنفی سے۔
اس میں شیخ امام استاذ حمید الدین سے نقل ہے۔
انہوں نے اپنے شیخ امام اجل جمال الدین محبوبی سے

عن الراہت لانه لم یستوفه و ان شاء ضمن المعیر قیمته لان الحق قد تعلق برقبته برضا و قد اقلعه بالاعتق الو
بدل حاصل نہ کیا اگر وہ چاہے تو میرے اس کی قیمت وصول کر سکتا ہے کیونکہ حق کا تعلق گردن سے اس کی رضامندی ہے جو اس نے آزاد کر کے خالی کیا ہے الخ (د)

ہاں جزیرہ رہن نہ تھا اور جب سے پاس سے اگر وہ خود یا اور مالی زکوٰۃ سے مل کر حساب تھا تو جب تک نصاب پورا رہا اسی مدت کی زکوٰۃ واجب ہے اور قرضے کا خیال باطل خیال ہے کہ قرضے شوہر پر تھا اور زیور عورت کا زکوٰۃ عورت پر ہے نہ کہ شوہر پر البتہ یہ زکوٰۃ جو چڑھتی تھی ہر سال اس کا حساب لگانے سے جس سال اُسے ہجر کر کے مال نقد نہ حساب نہ رہا اس سال کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی مثلاً زیور وغیرہ اموال زکوٰۃ ملا کر پہلے سال دوسو دس درم کا مال تھا اُس سال پانچ درم زکوٰۃ نہ واجب ہوئے دوسرے سال یہ پانچ درم کا زکوٰۃ کا قرضہ ذکر پر ہجرا کر کے گویا دو سو پانچ درم کا مال تھا اب پھر پانچ واجب ہوئے تیسرے سال دس درم زکوٰۃ کے ہجرا کر کے گویا دو سو کا مال تھا اب بھی پانچ واجب ہوئے چوتھے سال پندرہ ہجرا کر کے پانچ دو سو کا مال رہا یہ نصاب نہیں اب زکوٰۃ نہیں وہی پندرہ ہی واجب الادا ہے مگر یہ کہ ختم ہوا پر اور کہیں سے پانچ درم مل گئے ہوں کہ وہ سو درم پورے ہو کر پھر پانچ درم لازم آئیں گے اور میں واجب ہو جائیں گے یہی حساب ہر سال میں خیال کر لینا لازم ہے دوسو درم شریعت میں پچپن روپے کے ہوتے ہیں اور پانچ درم کا ایک روپیہ سو اچھٹے ایک و سیلا اور چھپے کا دسواں حصہ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۵۰ از فرید پور شرعی مسئلہ فشی محمد علی صاحب نائب ناظر تحصیل فرید پور ۵ رجب ۱۳۱۵ ہ
کی فرماتے ہیں عملائے دین اسی بارے میں کہ زید کے پاس چار سو روپیہ علاوہ خرچ روزمرہ کے کس تفصیل سے ہیں کہ وہ سو روپیہ بابت فرید مکان سکونہ کے مالک مکان کو دے چکا ہے اور دو سو روپے نقد رکھے ہیں اب زید کو زکوٰۃ ادا کرنا چاہیے یا دو سو روپے جو اس کے پاس نقد رکھے ہیں کب اور کس حساب سے اُس کو ادا کرنا چاہیے مثلاً اگر اسی عہدہ جادی اشافی سے اُس کے پاس وہ سو روپے نقد جمع ہو گئے تو اب زید کو کس عہدہ میں اور کس قدر ادا کرنا چاہیے اور در صورت رد کرنے کے کیا مواخذہ اس کے ذمے ہوگا امید کہ فقہ تعلق نے جواب بالتفصیل مرحمت فرمایا جائے تاکہ عام فہم ہو کر سب کو فائدہ داریں عطا فرماتے۔

الجواب

بیان مسائل سے واضح ہوا کہ ہنوز اُس مکان کی بیع نہیں ہوئی، وعدہ خرید و فروخت درمیان آیا ہے اور اسی بناء پر زید نے مالک مکان کو دس سو روپے پیش کیے دے دئے اور اُسے اجازت دی کہ خرچ کرے، یہ صورت فرض کی ہوئی نہیں کہ نہیں سکے کہ ابھی بیع ہی نہیں ہوئی امانت نہیں کہہ سکے کہ خرچ کی اجازت دی تا جرم قرض ہے فی سائر الاحکام والعقود الدریۃ وغیرہما
 دفعۃ ایہ دس اہم قتال لہ انفعہ ففعل
 طہو قرض کہ لو قال اصرفہا الی حوائجک
 درہم دیئے گئے اور کہا گیا کہ انہیں خرچ کر، اس نے خرچ کر دیئے تو یہ قرض سب جیسا کہ اگر کسی نے یہ کہا ہو کہ انہیں اپنی ضروریات پر خرچ کر لے، ات

تو، سرکہ جس کے پاس، یکے ہیں اور دوسو جو مالک مکان کو دئے ہیں چاروں سو اسی کی ملک میں اور مالِ زکوٰۃ ہیں، زکوٰۃ کا نصاب ان روپوں سے چھپن روپے ہے، جس تاریخ پر شخص چھپن روپے یا زائد کا مالک ہو، اُسی تاریخ سے مالک نصاب سمجھا گیا، جب ہی سے سالِ زکوٰۃ کا حساب ہوگا، سال کے اندر جو مال اور ملتا گیا اُسی کے ساتھ متاثر ہے گا، سالِ تمام پر دیکھیں گے سب خرچوں سے بچ کر حوائجِ اصلہ سے فی ضل کتنا روپیہ اس کی ملک میں ہے خواہ اس کے اپنے پاس دکھا جو یا کسی کے پاس امانت ہو یا کسی کو قرض دے دیا ہو اُس قدر پر زکوٰۃ واجب آئے گی اور جو سال تمام ہوئے سے پہلے صرف ہو گیا ہو وہ حساب زکوٰۃ میں محسوب نہ ہوگا مثلاً یکم محرم سلسلہ کو چھپن روپیہ کا مالک ہو، تھا بیع الاذل میں سو اور طے، جمادی الاخر میں دو سو اور طے، یہ دو سو مالک مکان کو قرض دے دئے تو اُس پر اُسی یکم محرم سے سال چل رہا ہے اور ابھی کس سال تمام نہ ہوا کچھ نہیں کہہ سکتے کہ کس قدر پر زکوٰۃ واجب ہوگی اب اگر یکم محرم سلسلہ کے آٹے سے پہلے مکان کی بیع واقع ہوگئی اور وہ دو سو کو قرض دئے تھے سال تمام سے پہلے قیمت مکان میں محسوب ہو گئے تو یہ دو سو حساب زکوٰۃ سے خارج ہو گئے کہ ان پر سال نہ گزرا، اسی طرح اگر بیع نہ ٹھہری اور روپیہ واپس لے لیا اور سال تمام سے پہلے کل یا بعض خرچ ہو گیا تو اُس سے بھی تعلق نہ رہا تمام سال پر جو باقی رہے اُسے دیکھیں گے کہ **حے** روپیہ یا **حے** زائد ہے تو اُس پر ایک سال کی زکوٰۃ واجب ہوگی، اور اگر سال تمام پر **حے** سے بھی کم رہے تو کچھ نہیں کہ اگرچہ ابشتہ میں نصاب بلکہ نصاب سے زائد کا مالک تھا مگر سال نہ گزرنے پایا کہ نصاب سے کم ہو گیا تو وہ جب زکوٰۃ کا محل نہ رہا اور اگر سال تمام تک یعنی جب سے یہ شخص مالک نصاب ہوا سال پورا ہونے تک نہ بیع ٹھہری نہ روپیہ واپس ہوا

بلکہ مالک مکان پر قرض ہی رہا تو اس پر کہ خود نصاب بلکہ چند نصاب میں اور اس کے سوا اور جو نقد اس وقت موجود ہو، غرض جس قدر روپیہ یا سونایا یا نندی حاجات اصلیت سے فاضل ملک میں ہے خواہ شروع سال زکوٰۃ سے تھا خواہ بیچ میں ملا اس سب پر زکوٰۃ واجب ہوئی، جو نقد ہے اسی پر تو واجب کے ساتھ وہ سب ادا بھی ہو گیا فی الحال دی جائے، اور جو قرض ہے اس پر منورہ واجب ادا نہیں وصول پانے پر ہو گا خواہ روپیہ ہی وصول ہو جائے کہ بیع نہ ٹھہری اور روپیہ واپس ملے خواہ بیع ہو کر قیمت میں مجرا ہو جائے کہ یہ بھی وصول پائینا ہے، پھر زکوٰۃ کہ قرض دین قری ہے اور صورت مستولہ میں ابتداء سے نصاب مال نقد سے ہے کہ اسی پر سال زکوٰۃ شروع ہوگا اس سال تمام پر یا اس کے بعد جو رقم قرض سے وصول ہوگی اسے دیکھ جائے گا کہ خمس نصاب یعنی ۱/۵ کے پانچویں حصے ۲/۵ پائی سے کم ہے یا نہیں، اگر کم ہے اور کوئی مال نقد نہ اس وقت موجود نہ سال رواں کے لئے ہے تو پانچواں حصہ وصول سے مل کر خمس نصاب ہو جائے تو اس کی زکوٰۃ دیسی اصلہ واجب نہ ہوگی نہ ماہانہ خرشتہ کے لیے، نہ رواں کے لیے، اور اگر ایسا مال نقد پایا جائے تو اسے اس کے ساتھ ملا دیں گے، پھر اگر میں سال تمام کے وقت وصول ہو تو خود درہ وصول، ورنہ سال تمام رواں پر جو باقی ہو گا اس پر یہ حکم لگائیں گے کہ ہر خمس نصاب پر اس کا چالیسواں حصہ واجب الادا، اور خمس سے کم پر کچھ نہیں، اور اگر رقم وصول نہ ہو تو خمس نصاب سے کم نہیں تو جس قدر برس اسی پر حالت دین میں گزرے ہوں اسی سب کی زکوٰۃ دینا آئے گی جب تک زکوٰۃ نکالتے نکالتے خمس نصاب سے کم نہ رہ جائے، پھر ہر حال جس قدر خمس سے کم رہے گا اس کا وہی حکم ہے کہ اگر مال نقد ہو تو اس کے ساتھ ملا کر تمام رواں پر حکم دیکھ جائے گا، ورنہ کچھ نہیں، سب صورتوں کی مثال لیجئے، مثلاً ۲۵ ذی الحجہ سنہ کو تین سو درہ شری کا مالک ہو اس وقت سے سال زکوٰۃ شروع ہو گیا، یہ سب روپے وسط سال میں کسی کو قرض دے دیئے خاص سال تمام کے دن اس سے اثنائیس درہ شری وصول ہوئے اور آج کچھ نقد اس کی ملک نہیں تو ان اثنائیس درہ پر بھی کچھ دینا نہ آئے گا کہ یہ خمس نصاب یعنی چالیس درہ سے کم ہیں اور اگر سال تمام سے پہلے مثلاً ۲۴ ذی الحجہ مسئلہ کو یا شروع سال میں مالیت دن کے بارہ بجے ہوتی تھی اب ۲۵ ذی الحجہ سنہ کو بارہ بجے سے ایک لحظ پہلے اثنائیس درہ کہیں اور سے مل گئے اور اسی وقت ایک درہ اس قرض میں سے وصول ہوا تو ان اثنائیس درہ میں ملا دیں گے، اب یہ چالیس درہ ہو گئے کہ خمس کامل ہے تو ایک درہ دینا واجب آیا اور اگر اسی صورت میں مثلاً قرض میں سے بھی اثنائیس درہ وصول ہوئے کہ نقد موجود سے مل کر اثنائیس درہ ہو گئے تو بھی ایک ہی درہ کہ ایک خمس کامل یعنی چالیس درہ کی زکوٰۃ ہے واجب الادا ہو گا، باقی اثنائیس درہ رائد کہ خمس سے کم ہیں سال تمام آئندہ کے انتظار میں رہیں گے اور اگر سر سے قرض کیجئے کہ شروع سال زکوٰۃ کو پانچ سال کامل گزر گئے اسی وقت تک کچھ نہ ملا اس کے بعد چالیس درہ

قرض سے وصول ہوئے اور ان کے سوا اور کچھ نقد نہیں تو اس رقم میں صرف ایک قس نصاب ہے اوپر کے چار درہم زیادہ ہیں، یہ قس پانچ برس تک فرض تھا تو ہر سال کی بابت ایک درہم دینا واجب ہو پانچ درہم زکوٰۃ اور اگر اسی صورت میں تین سالیں درہم وصول ہوئے تو چار ہی درہم زکوٰۃ دینا واجب ہوگی کہ جب بابت سال اول ایک درہم زکوٰۃ کا ان لکھ پر ڈالا تو سال دوم کے لیے لکھ سبے ان پر ایک درہم اس سال کا ڈالا، سوم کے لیے لکھ سبے چارم کے لیے لکھ، تو یہ چار درہم واجب الادا ہوئے۔ پنجم کے لیے صرف سبے ہی رہ گئے کہ قس سے کم ہیں ان پر کچھ نہیں، اسی طرح اگر لکھ وصول ہوتے تو تین ہی درہم دینے آتے اور لکھ تو دو اور لکھ تو ایک ہی اور لکھ سے زیادہ پانچ ہی دینے ہوں گے جب تک پونے اتنی تک نہ چنچیں ایسی پر چھ لازم آئیں گے، پہلے سال دو قس کے دو درہم، اب سال دوم میں احتیاطاً رہ گئے کہ ایک ہی قس کامل ہے۔ تو باقی پانچ سال میں ایک ہی ایک لازم آیا، یوں ہی بیانیہ وصول ہوں تو سات دسے گا کہ دو سال تک دو قس کامل رہے، پھر اسی پر آٹھ، چھ یا سی پر نو، اور اٹھاسی سے زیادہ سب پر دس، جب تک ایک سو تیس کامل نہ ہوں۔ پھر ایک سو پینسٹ پر گیارہ و علیٰ ذہا القیاس۔ یہ اس صورت میں ہے کہ کچھ نقد نہ ہو، ورنہ اس کے ساتھ مل کر حساب لگائیں گے مثلاً تین سال وصول ہونے پر چار درہم لازم آتے تھے، اگر نقد ایک درہم بھی موجود ہے تو پورے پانچ آئیں گے کہ اس کے ساتھ مل کر پانچ آئیں گے اور چوبیس پر پانچ لازم تھے قس علیٰ ذہا۔ پھر ہر صورت جو فاضل بچا وہ سال تمام آئندہ کا انتظار کرے گا، یہ سب جو کلمات علیٰ سے فہم فقیر میں آیا،

میں امید دار ہوں کہ یہ ان شاء اللہ تعالیٰ صواب ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے احکام کو خوب جاننے والا ہے۔

وارجو ان يكون هو ايا ان شاء الله تعالى
والله تعالى باحكامه عليم.

تنویر الابصار و در مختار و رد المحتار میں ہے،

قرضوں پر زکوٰۃ لازم ہے جب خود نصاب ہوں یا اپنے پاس جو کچھ ہے اس سے مل کر نصاب بن جائیں اور اس پر سال کی گزر جائے اگر چہ قوی اور متوسط میں قبضہ سے قبل گزرے لیکن فی الفور نہیں بلکہ قوی میں چالیس درہم کے قبضہ پر جیسے قرض قوی ہے پس جب بھی چالیس درہم پر قبضہ ہوگا ایک درہم لازم ہوگا اور متوسط میں دو سو درہم کے قبضہ پر۔

امدیون تجب زکوٰۃھا اذا قرضوا با بنفسہ
او بما عندہما ما یتم بہ المصاب و حال
المحول ولو قبل قبضہ فی القوی والمتوسط
لکن لا فوئد بل عند قبضہ امر بعین
دس ہا من القوی کہ قرض فکما قبض
امر بعین درہما یدرمہ دس ہم وعند
قبض مائتین من متوسط، و

فی البیضاء قال الکفری هذا اذا لو یکن له مال سوی الدین والاف قص منه فهو بمنزلة المستعد فیهم الی ما عنده وکذا فی الصحیفة معتقظ .

نیز ردالمحتار میں ہے ،

ذکر فی المنتقی مرجل له ثلثة درهم دین حال علیہا ثلثة احوال فقبحص مائتین فعد الی حنیفة یزکی للستة الاولی خمسة و ثانیة والثالثة اربعة اربعة عن مائة وستین ولا شی علیہ فی الفضل لانه دون لایربعین .

اسی میں محیط سے ہے ،

لو کان له الف عن معبر فاشتری منه بها دینار ثم وهبه منه فعید زکوة الالف لانه صار قاضیا لها بالدينار .

شرح نقایہ قسستانی میں ہے ،

یفهم الحادث ولو قبیل آخر الحول لانه قبل وقت الوجود .

بیانے میں ہے امام کفری نے فرمایا ، یہ قبیہ ہے جب دین کے علاوہ اس کے پاس مال نہ ہو ، اور اگر مال ہو تو جتنے سے پر قبضہ ہوگا وہ بمنزہ منافع ہوگا اپنے پاس موجود مال سے اسے ضم کیا جائے گا ، اور محیط میں بھی اسی طرح ہے اور ملتقط (ت)

حقوق میں ہے کہ ایک شخص کا تین سو درہم دین ہے اور اس پر تین سال گزر گئے اسے دو سو درہم وصول ہوئے تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک پہلے سال کے پانچ اور دوسرے تیسرے سال کے چار چار درہم ایک سو ساٹھ درہم پر ہوئے اور چالیس سے کم زائد پر کچھ نہیں ۔ (ت)

اگر کسی تنگہ ست پر ہزار درہم قرض ہے تو اس سے ایک دینار خرید کر پھر اسے بہہ کر دیا تو اس زکوة ہزار ہی کی ہے کیونکہ وہ دینار کی وجہ سے ہزار ہی کا قیض تصور ہوگا (ت)

نئے مال کو شامل کی جائیگا اگرچہ سال کے آخر سے حضور اس پر پہلے ظاہر کیونکہ وقت وجوب پہلے سے تھا

۳۸/۲ تا ۴۰	مصطفیٰ البانی مصر	باب زکوة اموال	ردالمحتار مع درمختار شرح تزیلہ بصار	۳۸/۲
۳۸/۲	"	"	"	۳۸/۲
۴۰/۲	"	"	"	۴۰/۲
۳۱۶/۲	مکتبہ اسلامیہ گنبد قاسم ایران	کتاب الزکوة	کتاب جامع الرموز	۳۱۶/۲

ادانہ کرنے کی حالت میں جو مواخذہ زکوٰۃ نہ دینے پر ہے اس کا مزاوار ہوگا معاذ اللہ معاذ اللہ، وہ نہ بلکا ہے نہ قابل برداشت، اس کے بارے میں کئی آیات و احادیث فقیر کے رسالہ اعزاز الکتبۃ فی صد صدقۃ مافہم الزکوٰۃ (۹-۱۳ء) میں مذکور ہوئیں، ان میں بعض کا خلاصہ یہ کہ جس سونے چاندی کی زکوٰۃ نہ دی جائے روز قیامت جہنم کی آگ میں تپا کر اُس سے اُن کی پیشانیاں، کروٹیں، میٹھیں داغی جائیں گی۔ اُن کے سر پستان پر جہنم کا گرم پتھر رکھیں گے کہ چپاتی توڑ کر شالے سے تل جائیگا اور شالے کی بڑی پر رکھیں گے کہ بڑیاں توڑتا سینے سے مسل آئے گا، پیٹھ توڑ کر کوٹ سے نکلے گا، گتہ ی توڑ کر پیشانی سے اُبھرے گا۔ جس مال کی زکوٰۃ نہ دی جائے گی روز قیامت پر ان جیٹ خونخوار اژدہا بن کر اُس کے پیچھے دوڑے گا یہ ہاتھ سے روکے گا وہ ہاتھ چپائے گا پھر گلے میں طوق بن کر پڑے گا اس کا منہ اپنے منہ میں لے کر چبائے گا کہ میں ہوں تیرا مال، میں ہوں تیرا غزا، پھر اس کا سر بدن چاڑھا رہے گا۔ واللہ انشاء رب العالمین، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۵۔ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہندو کی رخصت جمادی الاولیٰ ۱۳۱۵ھ میں ہوئی اور اُس وقت وہ جمیز کی مالک ہوئی، اس سے پہلے مالک نہ تھی، اس وقت اس کی ملک میں زید طلاق لے چکا تھا اور زبور نفرتی ماہ ۱۳۱۵ھ میں بھڑا اس قدر اخیر خرمک اس کے پاس رہا، تین سال دس ماہ تئیس دن کے بعد زید سے لگا خرمک لیت ۱۳۱۹ھ میں ہندو نے استقال کیا، اُس وقت اُس کے پاس چار مہ طلاق اور تھے، ایک سائت تو نہ گیا وہ ماشہ کا جس کی دس ماہ پیش از مرگ مالک ہوئی، دوسرا دو تولے کا کہ موت سے ڈیڑھ سال پہلے ملا تھا، تیسرا چار تولے کا دو سال پہلے، چوتھا پانچ تولے کا تین سال پہلے، اس صورت میں ہندو پر زکوٰۃ کس قدر ہوئی؟ بتیو اگر ضرور۔

الجواب

ہندو پر تین سال زکوٰۃ واجب ہوئی کہ چوتھے سال میں ایک ماہ سائت روز باقی تھے کہ اس نے وفاتی مال کہ وقت رخصت ملا اُس پر تینوں برسوں کی زکوٰۃ ہے، یوں ہی چوتھا عدد پانچ تولے کا جب مرگ سے تین سال پہلے ملا تو رخصت کے ۱۰ ماہ ۲۳ دن بعد، پانچ پہلے سال تمام سے پہلے پایا تو وہ بھی ماں اوں میں شامل ہوا اور تینوں سال کی زکوٰۃ اس پر آئی، اور یہیں سے واضح ہوا کہ تیسرے صد پر دو سال اخیر کی زکوٰۃ ہے اور دوسرے پر ایک ہی برس کی اور پہلے پر اصل نہیں، تو سونے میں حاصل حک ہندو باعتبار ہر سال یہ ہوا سال اول پہنچا دوم لپٹا سوم پہنچا صورت مسئلہ میں جبکہ ہندو اسی قدر مال کی مالک تھی اور زکوٰۃ تینوں سال نہ دی تو ہر پہلی زکوٰۃ کا دین سال مابعد کے مال سے مجزا ہوتا رہا واجب سال اول طلاق، ماشہ صرخ نفرتہ تین روپیہ بھرا اور

اور تین ماہے تین سرخ مال سال دوم سے استثناء کیا تو سال دوم طلا بقیہ ۲ سرخ رہا واجب ۱۱ ماہ ۷ سرخ
 ۵ ۱/۲ چاول، اور فقرہ مانگے پھر رہا واجب تین روپے پھر ۲ ۱/۲ سرخ ۲ ۱/۲ چاول، سال سوم طلا واجب
 دو سال ایک توہ ۱۱ ماہ ۷ سرخ ۵ ۱/۲ چاول، فقرہ واجب دو سال سے روپے پھر ۵ ماہ ۷ سرخ
 ۲ ۱/۲ چاول نہ کر کے باقی طلا بقیہ ۲ سرخ ۲ ۱/۲ چاول واجب ایک توہ ۲ سرخ ۲ ۱/۲ چاول فقرہ مانگے پھر
 ۵ ماہ ۷ سرخ ۲ ۱/۲ واجب ۲ روپے پھر ایک ماہ ۷ سرخ ۲ ۱/۲ چاول جمع واجب سہ سال طلا ۲ توہ
 ۱۱ ماہ ۷ سرخ ۵ ۱/۲ چاول یعنی ۲ توہ ۱۱ ماہ ۷ سرخ ۵ ۱/۲ چاول اور ایک چاول کے سو حقوں سے ستر ستر
 حقے فقرہ لہے توہ ۷ ماہ ۷ سرخ ۵ ۱/۲ یعنی نو روپے پھر اور ۷ ماہ ۷ سرخ ۲ رتی ۷ چاول اور چاول کے دو حقوں سے
 مشاؤن حقے، یہ سب مذہب صاحبین پر ہے اور مذہب امام پر کچھ کی خفیف ہو جائے گی، سائل اس پر
 راسی ہو اور خفیف ہی چاہے تو یہ ضرور ہے کہ تینوں برس ہر سال تمام کے صحیح تاریخ پر سونے اور چاندی کا صحیح
 نرخ بازار دریافت کر کے بتائیے نیز یہ کہ کس کس حد کی قیمت ہو جو صنعت اپنے وزن سے کس کس قدر زائد ہے
 بے اس کے حساب ناکلی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از ہنگامہ ضلع سلمہٹ پر گزیرجوانہ موضع نارمان گولہ ۱۳۳۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک آدمی ایک سو روپے کی زکوٰۃ دے کہ وہ فون کیا پھر دوسرے
 سال میں زکوٰۃ دینا ضروری ہے یا نہیں، بقدر بحوالہ کتاب تو جرد ایوم الحساب۔ فقط

الجواب

ہر برس ضرور ہے جب تک کل مال زکوٰۃ جو اس کی ملک ہے حقیقتہً یا حکماً نصاب یعنی ساڑھے سات توہ
 سونے یا ساڑھے باون توہ چاندی یعنی انگریزی چھپن روپے سے کم نہ ہو جائے، حقیقتہً کم ہو جائے کہ زکوٰۃ وغیرہ
 میں صرف کرتے کرتے خواہ کسی اور طور سے گھٹ جائے اور حکماً یہ کہ ہر برس زکوٰۃ واجب ہوتی رہی اور ادا نہ کی کہ
 ہر سال زکوٰۃ کا دین اس پر چڑھتا رہا یہاں تک کہ مالی زکوٰۃ قدر نصاب نہ رہا مثلاً صرف یہی سو روپے، مگر اس کے
 پاس مالی زکوٰۃ تھا اور یہی رہا اور مال زیادہ نہ ہوا تو اب پہلے سال تمام پر رہنا سہے مذہب صاحبین ڈھائی روپے
 واجب ہوتے مگر اس نے ادا نہ کی، دوسرے سال تمام پر زکوٰۃ صرف ۹ روپے آئے رہی کہ ۲ روپے آئے
 دین زکوٰۃ سال گزشتہ میں مشغول ہیں اس سال ۲ روپے، آئے واجب ہوئے، تیسرے سال تمام پر دو سال
 گزشتہ کا دین زکوٰۃ ۴ روپے آئے، آئے مشغول ہو کر فقط پچانوے روپے ایک آہ پر زکوٰۃ کی کہ ۲ روپے پھر آئے
 اور ایک پیسے کی چاندی کا دسواں حصہ ہوا تو علیٰ ہذا القیاس جب چھٹے گئے ۵۶ روپے سے کم رہ جائے تو
 زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

فی الدار المختار حسب فقر اضاعت ملک نصاب
حولی فاریع من دین له مطلب من جهة العباد
کزکوۃ وخراج احد مطلقا وفي الهندية رحل
له الف درهم لامالی له غیرها استاجر بها
دارا عشر سنین لكل سنة مائة فدر الا لعت
وله یکسها حق مضت السنون والدار فی ید
الاجیریزکی الا جوفی السنة لا وئی من قسم
مائة و فی الثانية عن ثمان مائة الا من کسوة
السنة الا وئی ثم یسقط لكل سنة من کسوة مائة
اخری وما وجب علیه بالسین الماضية الم
والله تعالی اعلم۔

در مختار میں ہے کہ زکوۃ کی فرضیت کا سبب ایسے نصاب
کا نامک ہونا ہے جس پر سال گزارا ہوا وہ ایسے دین
سے فارغ ہو جس کا مطالبہ بندوں کی طرف سے ہو
مثلاً زکوۃ، خراج وغیرہ وغیرہ۔ ہندو میں ہے ایک
آدمی کے پاس ہزار درہم ہیں اس کے علاوہ کوئی مال
نہیں اس نے ان کے عوض دس سال تک گھر کرایہ پر
لے لیا کہ ہر سال کے عوض ایک صد درہم ادا کرے گا۔
اس نے ہزار درہم دے دئے مگر اس گھر میں وہ کسی سال
تک رہائش پذیر نہ ہوا اور گھر آجر کے پاس ہی رہا۔
تو آجر پہلے سال نو سو کی، دوسرے سال آٹھ سو کی، مگر
گزشتہ سال کی زکوۃ کی مقدار نکال کر، پھر ہر سال یک سو
اور وہ جو گزشتہ سالوں کی زکوۃ کی مقدار ہو، سب لاندہ سا قلم ہوتا جائے گی، واللہ تعالیٰ اعلم (ت۔)

مسئلہ ۶ شعبان المعظم ۱۳۲۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے جس مال تجارت پر ایک مرتبہ زکوۃ ادا کر دی پھر
دوسرے سال اس پر زکوۃ دینا چاہیے بلکہ اس کے نفع پر زکوۃ دینا چاہیے۔ جینہ تو جروا

الجواب

مال تجارت جب تک خرید و دوسرے مال زکوۃ سے مل کر قدر نصاب اور حاجت اصیہ مثل دین زکوۃ وغیرہ
سے فاضل رہے گا ہر سال اس پر زکوۃ واجب ہوگی تیرہ کا بیان محض غلط ہے تشہد بر الکتب قاطبہ۔ واللہ
تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۵۴ مستور محمد صبور سوداگر میرز کرسی بریلی متعل کرہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ

(۱) ایک شخص نے اپنی تجارت کے آغاز کے وقت یہ قرار دیا کہ جو منافع ہوگا اس کا سولہواں حصہ اللہ نام

صرف کرے گا قبل معلوم ہونے منافع کے اُس نے ہر موقع کا بغیر میں صرف کرنا شروع کیا، وقت گزرنے سے
کے منافع کی تعداد کا سولہواں حصہ کم نکلا اُس صرف سے جو وہ کا بغیر میں صرف کر چکا۔ یہ فاضل ہو یہ زکوٰۃ
داخل ہو سکتا ہے یا نہیں؟

(۲) ایک شخص حق الحنث کے ساتھ ایک تجارت میں شریک ہے۔ قبل حاصل ہونے منافع کے اس تجارت سے
بتدریج اپنے صرف کے واسطے لیتا رہا، وقت معلوم ہونے منافع کے وہ قرضہ تجارت کا تھا۔ جو منافع
اس کے نامزد ہوا وہ قرضہ میں داخل کیا۔ اس حالت میں اس منافع کی زکوٰۃ اس کے ذمہ عائد ہے یا نہیں؟
(۳) ایک شخص نے وقت شروع کرنے تجارت کے دیگر شخص سے جو اُس کی تجارت میں شرکت روپے کے ساتھ دین
چاہتا تھا نظر ہر کیا کر میں وقت چھٹے کے (معلوم کرنا منافع کا) پہلے زکوٰۃ نکال دیتا ہوں بعد منافع تقسیم کیا جاتا
ہے، اُس دیگر شخص نے اس مات کو پسند کیا اور روپیہ کے ساتھ منافع میں برابر کا شریک ہوا، اس بات کے
ظاہر کرنے سے کیا اس کے ذمہ اس کے دو روپیہ کی بھی زکوٰۃ عائد ہوگی یا صرف منافع کی رقم رہی جو طین کے
حصہ سے خرچ میں داخل ہوتی ہے۔ جینوا تو قبروا

الجواب

(۱) جبکہ بنیت زکوٰۃ دینا نہ تھا تو جزائہ دیا گیا زکوٰۃ میں محسوب نہیں ہو سکتا، ہاں آئندہ سال کے اُس سولہواں
حصہ میں مجرا ہو سکتا ہے جو اس نے آئندہ عرصہ اجل کے لیے دینا ٹھہرا رکھا ہے، مثلاً اس وقت دس روپیہ
زیادہ پہنچے اور آئندہ سال منافع کا سولہواں حصہ سو روپے ہو تو اسے اختیار ہے کہ یہ دس اس میں محسوب
کر کے دے روپے دے۔

(۲) نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) دوسرے کی زکوٰۃ اس کے ذمہ عائد نہیں ہو سکتی، ایک پر اس کے حصہ کی زکوٰۃ لازم ہے، اور زکوٰۃ صرف
مباح مال تجارت پر نہیں ہوتی، جس طرح مکان زمین دکان کے صرف منافع پر ہوتی ہے یہاں ایسا نہیں
بلکہ کل مال تجارت پر لازم ہوتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مشعلہ از محلہ چاہ باقی مسئلہ مافظہ محمد صادق مختار عام خشی ریم داد خان صاحب تحصیلدار ۲۷ شعبان ۱۳۰۳ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص مالک ہے جائیداد زمیناری وغیرہ کا اور اس کی آمدنی
مختلف اوقات میں وصول ہوتی رہتی ہے اور مالک زاری و نیز دیگر اخراجات میں خرچ ہوتی رہتی ہے اور ایسی صورت
میں حساب سالانہ انگریزی ماہ اکتوبر سے شروع ہوتا ہے اور ماہ ستمبر میں ختم کیا جاتا ہے لہذا جو رقم بعد اخراجات کے
آخر سال پر باقی رہتی ہے اس پر زکوٰۃ کب واجب ہوگی، کس وقت اس کو ادا کرنا چاہئے، جینوا تو قبروا

الجواب

مستبرک الزکوٰۃ اعتبار حرام ہے، اور اس کے اوقات آمدنی پر لحاظ، بلکہ سب میں پہلی جس عربی مہینہ کی جس تاریخ جس گھنٹے منٹ پر وہ ۵۶ روپیہ کا مالک ہو اور ختم سال تک یعنی وہی عربی مہینہ وہی تاریخ وہی گھنٹہ منٹ دوسرے سال آئے تک اُس کے پاس نصاب باقی رہے وہی مہینہ تاریخ منٹ اُس کے لیے زکوٰۃ کا سال ہے، آمدنی کا سال کہی سے شروع ہوتا ہو اُس عربی مہینہ کی اُس تاریخ منٹ پر اُس کی زکوٰۃ دینا فرض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از شہر بیل اسٹیشن ریلوے سٹی آر، کے، آر فہمت حسین دراپور ۱۵ ربیع الثانی ۱۳۳۳ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ تریہ عرصہ فقینا بیس سال سے ریلوے کمپنی کے ہاں ملازم ہے اور نکلے اپنے قاعدے کے موافق بشمول دیگر ملازمان کے تریہ کی خواہ ماہواری سے ایک آنہ چار پانی لی، روپیہ بطور ضمانت بجا کر لیتی ہے اور بعد چھ ماہ کے اُس روپے کو کسی دوسری تجارت وغیرہ میں لگا دیتی ہے، در صورت نفع و نقصان کے رسیدگی کی مشی کر کے پھر ششماہی پر رسید دے دیتی ہے، ابتدا میں ایک روپیہ دو آنہ بجا ہوتا تھا جو جوں خواہ میں ترقی ہوتی گئی اُس میں بھی اضافہ ہوتا گیا، چنانچہ اب مبلغ تین روپے ماہواری محسوس کیا جاتا ہے اور اب اصل قعدہ مبلغ پانچ سو کی ہو گئی ہے اور کل قعدہ ایک ہزار سے زائد ہو گئی ہے جس وقت رسید ملازمت سے عیدہ ہو گا اُس وقت اُس کو اور اُس کے ورثا کو وصول ہو گا بشرطیکہ معاد ملازمت اچھے طریقے پر ختم ہو جائے اور کوئی قصور وغیرہ واقع نہ ہو مگر پانچ سو روپے جو اصل ہے اُس میں کسی طرح انہی شے نہیں ہے سو اس کے کہ درمیان ملازمت کے روپے کا وصول ہونا ناممکن ہے جب تک ملازمت سے مستوفی نہ ہو، از روئے شریعت اُس روپے پر زکوٰۃ دینا فرض ہے یا نہیں، اگر ہے تو کس وقت سے دی جائیگی، اصل قعدہ پر دی جائے گی یا کل روپے پر؟ اور لہذا اب زکوٰۃ کس قدر اور اس پر مضاف زکوٰۃ کیا ہے، مینہ موجودا۔

الجواب

جب سے وہ اصلی روپیہ خود یا مع اور زکوٰۃ مال کے جو زید کے پاس ہے، قدر نصاب یعنی ۵۶ روپے تک پہنچی و خواجہ اصیلہ سے بچ کر اُس پر سال گرا اُس وقت سے اُس پر زکوٰۃ واجب ہوئی اور سال بسال عیدہ زکوٰۃ واجب ہوتی رہی، ہاں اگلے سال کی حقیقی زکوٰۃ واجب ہوئی ہے اس سال جمع میں سے اتنا کم کر لیں گے کہ اتنا اس پر اللہ عزوجل کا دین سب باقی مع جہ یہ مقدار سال حال پر زکوٰۃ آئے گی، تیسرے سال کی جمع میں سے دوبرس گزشتہ کی زکوٰۃ واجب شدہ بجا کریں گے اور سال حال کا اضافہ شامل کریں گے، اس قدر پر زکوٰۃ آئے گی۔
چوتھے سال کی جمع میں سے تین سال کی زکوٰۃ مذکور بجا کریں گے اور سال حال کا اضافہ شامل کریں گے اس قدر پر زکوٰۃ آئے گی، چوتھے سال کی جمع میں سے تین سال کی زکوٰۃ مذکور بجا اور سال کا اضافہ شامل ہو گا، اخیر تک روپیہ کرینگے۔

تجارت میں وہ روپیہ اگر اس کی اجازت سے نکالیا جاتا ہے تو اس کا منافع شامل ہوگا اس طور پر زکوٰۃ سال ہر سال واجب ہوا کرے گی، مگر اس روپیہ کی زکوٰۃ ادا کرنا اس وقت لازم ہوگا جب وہ وصول ہوگا، اور جو اتنا فیکینی سود کے طریقے پر کرتی ہے اس پر بھی زکوٰۃ نہ ہوگی نہ وہ اس کی ملک ہے نہ اسے سود کی نیت سے کسی طرح جائز ہے، ہاں بعد ختم اگر ٹھپسی بطور خود اس کو وہ اضافہ دے اور کپنی میں کوئی مسلمان شریک نہ ہو تو یہ اس اضافہ کو اس نیت سے لے سکتا ہے کہ ایک غیر مسلم حاجت ایک مال خوشی دیتی ہے، یوں مالی مباح کچھ کہہ لے سکتا ہے سود کی نیت نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از کوئی کلاں ضلع متھرا مرسلہ آمد مہر ۲۱ رمضان المبارک ۱۳۴۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زکوٰۃ اعلان سے دینا بہتر ہے یا خفیہ طور سے؟ جینواتر جروا

الجواب

زکوٰۃ اعلان کے ساتھ دینا بہتر ہے، اور خفیہ دینا بھی بے تکلف روا ہے، اور اگر کوئی صاحب عزت و حاجت ہو کہ اعلان نہ لے گا یا اس میں سبکی سمجھے گا تو اسے خفیہ بھی دینا بہتر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از ستید پور ڈاک فائدہ زیر گنج ضلع بدایوں مرسلہ آغاز علی خان ۱۶ ربیع الاول شریف ۱۳۴۴ھ

تجارت کے سرمایہ اصلی پر یعنی اس کی لاگت پر زکوٰۃ دینا واجب ہے یا منافع پر؟

الجواب

تجارت کی نہ لاگت پر زکوٰۃ ہے نہ صرف منافع پر، بلکہ سال تمام کے وقت جو زر منافع ہے اور باقی مال تجارت کی جو قیمت اس وقت بازار کے بہاؤ سے ہے اس پر زکوٰۃ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ مسئلہ حافظ محمد حسین صاحب ۱۹ ذی الحجہ ۱۳۰۸ھ

رہنے بچہ کو کچھ دیا اور کہا اس کو مساکین کو جہاں مناسب سمجھو دے دیجیو، اگر زید خود اس کا معرفت ہو اپنے اوپر اس کو صرف کر سکتا ہے یا نہیں؟ جینواتر جروا

الجواب

جس کے مالک نے اسے اذن مطلق دیا کہ جہاں مناسب سمجھو دو، تو اسے اپنے نفس پر بھی صرف کرنے کا اختیار حاصل ہے، جبکہ یہ اس کا معرفت ہو۔ ہاں اگر یہ لفظ شک کے جاتے تو اسے اپنے نفس پر معرفت کرنا جائز نہ ہوتا مگر اپنی یا اولاد کو دے دینا جب بھی جائز ہوتا اگر وہ معرفت تھے۔ درختار میں ہے:

للوکیل امت یبدفع لولدہ الفقیر وکیل کو جائز ہے کہ اپنے نابالغ فقیر بچے اور اپنی بیوی و منوجتہ لایعسہ الا اذ قل من بھا مستحق کو زکوٰۃ دے دے جبکہ خود نہیں لے سکتا،

ضعہا حیث شئت ۛ واللہ تعالیٰ اعلم۔ ہاں اگر مال واسلے نے یہ کہنا ہو کہ جہاں مناسب سمجھو
خرچ کرو، تو اپنے لیے بھی جائز ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ازاد درسیانکج مسئلہ طاہر محمد عبدالغنی صاحب ۱۱ ذی الحجہ ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں،

(۱) اگر چند اشخاص دو تہذیبان کئی ہزار روپے زکوٰۃ کا جمع کر کے چند معتبر لوگوں کے سپرد اس غرض سے کریں کہ وہ
روپیہ تہذیبان زکوٰۃ کو حسب ضرورت ان کے دیا جائے۔

(۲) وہ لوگ جن کی سپردگی میں مال زکوٰۃ دیا گیا ہے وہ اس مال کو بڑھانے کی غرض سے تجارت میں لگا سکتے ہیں
یا نہیں، یا کسی تاجر کی شرکت میں شامل کر سکتے ہیں یا نہیں؟

(۳) ایک ایسا شخص جس کے نزدیک اپنا ذاتی مکان ہے اور اس مکان کی سالانہ آمدنی سو روپے تھی مگر بوجہ
عیالدار ہونے کے اُس کا خرچ تین سو روپے سالانہ ہے تو ایسے شخص کو زکوٰۃ کے مال سے امداد و مناس
جائز ہے یا نہیں، جینا تو جردا

الجواب

(۱ و ۲) ان لوگوں پر فرض ہے کہ وہ روپیہ مستحقین زکوٰۃ پر تقسیم کر دیں اُس سے تجارت کرنا ان کو حرام ہے جب
تک اذبح جملہ مالکان نہ ہو، اور مالکوں کو بھی جائز نہیں کہ اگر ان پر زکوٰۃ کا پورا سال ہو چکا ہو تو زکوٰۃ
روگیں اور تجارت کے منافع حاصل ہونے پر ملتے ہی کریں۔ ساتھ ہی زکوٰۃ فوراً ادا کرنا واجب ہے۔ ہاں
جس نے پیشگی دیا ہوا بھی سالی تمام اُس پر نہ آیا ہو وہ سالی تمام آنے تک ٹھہر سکتا ہے، پھر اگر یوں کر سے
کہ مثلاً ہزار روپے سالی آئندہ کی زکوٰۃ کی نیت سے تجارت میں لگا دے کہ ان سے جو نفع ہو وہ بھی مع ان
ہزار کے فقرا کو دے گا تو یہ نہایت محبوب عمل ہے۔

وفیہ حدیث من نریح شعیر اجرة الاجیر
وحصل منه اموالا فلما جا الاجیر
سلو کلہا الیہ ففرج اللہ بہ منه وہم
اصحاب الرقیم رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔
اس بارے میں حدیث ہے کہ جس نے مزدور کی اجرت
جو کو بویا اور اس سے جو اموال حاصل ہوئے
جب مزدور آیا تو وہ تمام اموال اسے دے دے،
تو اللہ تعالیٰ نے انھیں (رضی اللہ عنہم) کو راستہ دیا جیٹ
غاریں چھس گئے تھے اور وہ اصحاب کہف ہیں (ت)

سلف درمختار کتاب الزکوٰۃ مطبع مجتبائی دہلی ۱۳۰/۱
سلف صحیح مسلم باب قصہ اصحاب الغار الثلثہ تقریری کتب خانہ کراچی ۳۵۳/۲

مگر یہ ضرور ہے کہ اگر تجارت میں نقصان ہو تو وہ نقصان ضرر پر نہیں ڈالی سکتا، اُن کو ساتھ ہم پر پور سے ہزار دینے لازم ہوں گے۔

(۳) یاں اُسے زکوٰۃ دے سکتے ہیں اگرچہ اُس کی حاجت سکونت کا مکان ہزار روپے کا ہو یا کرائے پر چلائے کہ مکان سے ہزار روپے سالانہ آتا ہو اور اُس کا ضروری مصارف و نفقہ اہل و عیال سے اتنا نہ بچے جو کفہ اپنی حاجت اصلیدہ سے فارغ ۵۶ روپے کا مالک ہو۔ عالمگیری میں ہے :

لو كان له حرايت او دارعة تساوى
ثلثة الاف درهم و غلتها لا تكفي لقوته
وقوت عياله يجوز صرف الزكاة اليه
في قول محمد بن حبيب الله تعالى ولو
كان له ضيعة تساوي ثلثة الاف
ولا تخرج ما يكفي له ولعياله احتفظوا
ميه قال محمد بن مقاتل يجوز له
اخذ الزكاة هكذا في فتاوى قاصين
والله تعالى اعلم۔

اگر کسی شخص کی دکانیں اور کرایہ کی جگہ ہے جو تین ہزار درہم کے مساوی ہیں لیکن کرایہ اس کے اور اس کے عیال کے لیے کافی نہیں تو امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس پر زکوٰۃ خرچ کرنا جائز ہے اور اگر اس کی زمین ہے جو تین ہزار کے مساوی ہے لیکن اس سے اتنی پیداوار نہیں ہوتی جو اُس کے اور اس کے ہاں عیال کے لیے کافی ہو تو اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے، محمد بن مقاتل کہتے ہیں کہ اس کے لیے زکوٰۃ لینا جائز ہے۔ اسی طرح فتاویٰ قاضی خاں میں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۲۶۲۔ مسئلہ محمد قاسم صاحب از مقام گونڈل ملوڑ کا ٹیلیا دار
ہم ذیقعدہ ۱۲۳۳ھ

(۱) ایک شخص نے چالیس یا پچاس ہزار کے مکانات اپنی حاجات سے زیادہ صرف کرایہ وصول کرنے کی غرض سے خرید لیے، آیا اس ضرورت میں حاجت سے زیادہ مکانات میں ان کی قیمت کے اوپر زکوٰۃ فرض ہے یا جو کرایہ آتا ہے اس کے اوپر ہے؟

(۲) جو صاحب مکان کی زینت کے لیے آبنے، چیل، چینی وغیرہ کے برتن خرید کر کے مکان کو بھرتا ہے، کبھی برتن استعمال میں بھی آتے ہیں اور کبھی نہیں بھی آتے ہیں، اس صورت میں کیا حکم ہے؟ بیٹنوا
توجروا۔

الجواب

(۱) مکانات پر زکوٰۃ نہیں اگرچہ پچاس کروڑ کے ہوں، کرایہ سے جو سال تمام پر پس انداز ہوگا اس پر زکوٰۃ آئے گی اگر خود یا در مال سے مل کر قدر نصاب ہو۔

(۲) برتن وغیرہ اسباب خانہ داری میں زکوٰۃ نہیں اگرچہ لاکھوں روپے کے ہوں، زکوٰۃ صرف تین چیزوں پر ہے، سونا، چاندی، کیسے ہی ہوں، پہنے کے ہوں یا برتنے کے یا رکھنے کے، سگہ جو یا ورق۔ دوسرے چرائی پر چھوٹے جانور۔ تیسرے تجارت کا مال۔ باقی کسی چیز پر نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از بدایین ناز اسسٹنٹ کمشنر، ربیع الاول شریف ۱۳۰۸ھ
ایک شخص کے پاس مال زکوٰۃ کے قابل ہے، اس نے سال گذشتہ کے بعد یکشت روپیہ مسکن محتاج کو دیا لیکن اس نے زکوٰۃ کی نیت بروقت دینے کے نہ کی، نہ اس کے دل میں خیال آیا کہ زکوٰۃ ادا کرتا ہوں، بعد کہ خیال آیا ہو تو یہ دیا ہوا روپیہ زکوٰۃ میں داخل ہوا یا نہیں؟ جینا تو جروا

الجواب

اگر یہ مال کہ محتاج کو دیا خالص بنیت زکوٰۃ انگ کر رکھا تھا یعنی اس نیت سے جدا کر کے رکھ کر دیا کہ اسے زکوٰۃ میں دیں گے تو جس وقت اس میں سے محتاج کو دیا گیا زکوٰۃ ادا ہو گئی اگرچہ دینے وقت زکوٰۃ کا خیال نہ کیا اور ایسا نہ تھا تو وہ مال جب تک محتاج کے پاس موجود ہے اب اس میں زکوٰۃ کی نیت کر لے صحیح ہو جائے گی، اور اگر اس کے پاس نہ رہا تو اب نیت نہیں کر سکتا، یہ مال خیرات فعل میں گیا زکوٰۃ جدا ادا کرے۔ در مختار میں ہے،

شروط صحیحۃ ادا نیت مقارنۃ لاداء ولو كانت
لنقارنۃ حکم کما لو دفع ملامیۃ ثم نوى
و لعل ق ثم فی ید الفقیر او مقارنۃ بعزل
ما وجب کله او بعضه و لا یخرج عن العہدۃ
یا بعزل بل بالاداء للفقیر اذ امر مخصص
واللہ تعالیٰ اعلم۔

واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از نو نگیر محمد بنون بازار مرسلہ شیخ ابراہیم صاحب ۲۱ صفر ۱۳۱۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو روپیہ قرض دین میں لوگوں پر پھیلا ہوا اور زر و وصول ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں، اگر واجب ہوگی تو فی الحال یا بعد وصول، اور کتنے وصول پر واجب ہوگی اور اس پر سال تمام کب سے لیا جائے گا؟ بیّنوا تو جروا

الجواب

دین تین قسم ہے۔

اول قوی یعنی قرض جسے عرف میں دست خوردان کہتے ہیں اور تجارتی مال کا ٹھن یا کرایہ، مثلاً اس نے ہر نیت تجارت کچھ مال خریدا وہ قرضوں کسی کے ہاتھ بیچا تو یہ دین جو خریدار پر آیا دین قوی ہے، یا کوئی مکان یا دکان یا زمین ہر بیع تجارت خریدی تو اب اسے کسی کے ہاتھ سکرت یا نشست یا زراعت کے لیے خرید پر دیا، یہ کرایہ اگر اس پر دین ہوگا تو دین قوی ہوگا۔

دوم متوسطہ کہ کسی مال غیر تجارتی کا بدل ہو، مثلاً گھر کا غلہ یا اثاثہ البیت، یا سواری کا چھوڑا کسی کے ہاتھ بیچا، یا عیسیٰ اگر کسی پر کوئی دین اپنے مورث کے ترکہ میں ملا تو مذہب قوی پر وہ بھی دین متوسطہ ہے۔

سوم ضعیفہ کہ کسی مال کا بدل نہ ہو، جیسے عورت کا لہر کہ منافع بضع کا عوض ہے، یا وہ دین جو بذریعہ وصیت اسے پہنچا یا بسبب خلع عورت پر لازم آیا، یا مکان و دکان زمین کہ ہر نیت تجارت نہ خریدی تھی، یا کرایہ چرٹھا قسم سوم کے دین پر جب تک دین رہے اصل زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی، اگرچہ دس برس گزر جائیں، یا جس دن سے اس کے قبضہ میں آئے گا شمار زکوٰۃ میں عسب ہوگا یعنی اس کے سوا اور کوئی نصاب زکوٰۃ اسی کی جنس سے اس کے پاس موجود تھا اس پر سال چل رہا تھا تو جو وصول ہوا اس میں ملا لیا جائے گا اور اسی کے سال تمام پر کل کی زکوٰۃ لازم ہوگی اور اگر ایسا نصاب نہ تھا تو جس دن سے وصول ہوا اگر بعد نصاب ہے اسی وقت سے سال شروع ہوا ورنہ کچھ نہیں اور دو قسم سابق میں تجارت دین ہی سال بسال زکوٰۃ واجب ہوتی رہے گی مگر اس کا ادا کرنا اس وقت لازم ہوگا جبکہ اس کے قبضہ میں دین قوی سے بعد خمس نصاب یا متوسطہ سے بعد رکال نصاب آئیگا یہاں کے روپے میں نصاب کامل ہے روپیہ ہے اور اس کا خمس لے ۳۰ پانچ پائی، پھر اگر دین کئی سال کے بعد وصول ہو تو ہر سال متقدم کی زکوٰۃ جو اس کے ذمہ دین ہوتی رہی وہ پچھلے سال کے حساب میں اسی وصول رقم پر ڈالی جائے گی، مثلاً اگر دو پر زید کے تین سو درم شری دین قوی تھے، پانچ برس بعد چالیس درم سے کم وصول ہوئے تو کچھ نہیں اور چالیس سو سے تو صرف ایک درم دینا آئے گا اگرچہ پانچ برس کی زکوٰۃ واجب ہے کہ سال اول کی بابت چالیس درم سے ایک درم دینا آیا اب اثنا لیس رہ گئے کہ خمس نصاب سے کم ہے لہذا باقی برسوں کی بابت ابھی

کچھ نہیں، اور اگر تین سو درم دین متوسط تھے تو جب تک دوسو وصول نہ ہوں کچھ واجب الادا نہیں اور دوسو درم اگر پانچ برس بعد وصول ہوئے تو کیسے درم دینے ہوں گے، سال اول کے پانچ درم اب سال دوم میں حاصل ہوئے وہ گئے تو جسے کہ جس سے کم تھے ہنر ہو کر حاسہ درم سال سوم میں مالہ لکھ رہے اب بھی چار درم پہلے سال میں حاصل ہوئے پانچ میں مالہ لکھ ان پر بھی چار چار لکھ لے دے درم واجب الادا ہوئے، یہی نہیں جب دین قوی سے قس نصاب اور متوسط سے پورا نصاب وصول ہوتا جائیگا، اسی نصاب سے اتنے کی زکوٰۃ سنین گزشتہ کی زکوٰۃ واجب الادا ہوتی جائے گی۔ اگر کل وصول ہو گا کل کی، پھر دین ہونے کی تاریخ سے سال اول صحت میں مانا جائے گا جبکہ اس سے پہلے اس کی کسی جنس کے نصاب کا سال رواں نہ تھا ورنہ جو دین وسط سال میں اس کا یا فتنی تھا وہ اسی مال موجود میں ہو کر اس کے سال سے حساب رہے گا۔ مثلاً یکم محرم کو دوسو درم کا مالک ہوا، یکم رجب کو اس مال قوی دین قوی یا متوسط کسی پر لازم آیا تو اس دین کا سال بھی یکم محرم سے لیں گے نہ کہ یکم رجب سے، تحریر البصائر درمخارمیں ہے،

امام صاحب کے نزدیک دیون کی تین اقسام ہیں، قوی، متوسط، ضعیف۔ دیون پر زکوٰۃ ہوتی ہے بشرطیکہ وہ خود یا مالک کے پاس موجود مال سے مل کر نصاب کو پہنچیں اور ان پر سال گزرا ہو اگر حسب قوی اور متوسط میں قبضہ سے پہلے ہو لیکن فوراً نہیں بلکہ قوی میں چالیس درہم کے قبضہ پر ایک درہم ہو گا جیسا کہ قرض اور بدل مال تجارت میں ہوتا ہے تو جب بھی چالیس درہم پر قبضہ ہو گا ایک درہم لازم ہو گا، غیر تجارت کے بدلے میں جو دین ہوتا ہے اسے متوسط کہا جاتا ہے اس میں سے دوسو درہم کے قبضہ کے بعد زکوٰۃ ہوگی مثلاً سکہ کی قیمت، غنہ والے غلاموں کی قیمت، اصح قوی کے معنی قبضہ سے قبضہ گزشتہ سالوں کا بھی اعتبار کیا جائیگا، اسی کی مثل وہ صورت ہے جب کوئی دین میں کسی کا وارث بنا، اور ضعیف میں دوسو کے

الديون عند الامام ثلاثة قوى، متوسط، ضعيف، فقبض زكوتها اذا تم نصابا دينه او بمانده صايتم به، و حال الحول (اي و قبل قبضه في القوي و المتوسط) لكن لا فوراً بل عند قبضه اربعين درهما من القوي كقرض و بدل مال تجارت فكل قبض اربعين درهما يترجمه درهم و عند قبض مائتين من بدل مال لغير تجارة و هو المتوسط كسنة سائمة و عبدة محدمة و يعتبر ما مضى من الحول قبل القبض في الاصل و مثله ما لو ورث ديناً على من قبل و عند قبض مائتين مع حوالات الحول بعده من ضعيف و

هو بدل غير مال كمهرو بدل تخلف الا اذا
كانت عند ما يضم الي الدين
الضعيف (الاولى امت يقول ما يضم الدين
الضعيف اليه والحاصل انه اذا
قض منه شيئاً وعند نصاب
يضم المقبوض الي النصاب و
يركيه بهوله ولا يشترط له حول
بعد القبض) اه مخففاً مزيداً من
رد المحتار اقول والاولى في رد المحتار
الضعيف ما ليس بدل يشتمل ما ليس
بدلاً اصلاً كالدين الموصى به
في رد المحتار من المحيط اصلاً
الدين الموصى به فلا يكون
نصاً قبل القبض لامت الموصى له
منكه ابتداء من غير عوض ولا
قائم مقام الموصى في الملك فصار
كما لو ملكه بهبة او هذا وفي الخاتمة
والفتح والبحر واللفظ لقاضي خان
ذا جودية وعبدية بما تقي درهم
لا تجب زكاة ما لو يحل الحول بعد القبض
في قول ابن حنيفة رحمه الله تعالى عليه
فان كانت الدار بعد للتجسرة وقض

قبضہ کے وقت زکوٰۃ ہوگی بشرطیکہ اس کے بعد سال
گزرے اور دین ضعیف غیر مال کا بدل ہو تا سبب مثلاً مہر
بدل خلع، مگر ایسی صورت میں جب دین ضعیف کے ساتھ
مالک کے پاس موجود مال ہو تو طایا جائے (بہتر یہ ہے رو
کھا جائے کہ دین ضعیف کو اس مال کے ساتھ طایا جائے،
حاصل یہ ہے کہ اس میں سے جب کسی شے پر قبضہ ہوا عاں کہ
مالک کے پاس نصاب بھی تھا اب مقبوض کو نصاب سے
طا کر سال کی زکوٰۃ دی جائے اس میں قبض کے بعد سال کا
گزرنا شرط نہیں) اه تخفیف، اضافی عبارت رد المحتار
کی ہے، اقول ضعیف کی تعریف یوں کرنا بہتر
ہے کہ بر مال کا بدل نہ ہوتا کہ اسے بھی شامل ہو جائے جو
اصلاً بدل ہی نہیں مثلاً وہ دین جس کی وصیت
کی گئی ہو، رد المحتار میں محیط سے ہے وہ دین جس کی
وصیت کی گئی ہو وہ قبض سے پہلے نصاب نہیں بن سکتا
کیونکہ موصی لے بغیر عوض کے، ابتداء مالک بن رہا ہے اور
یرکیت میں وصیت کرنے والے کا قائم مقام بھی نہیں،
یہ ایسے ہوگا جیسے وہ بیہ کا مالک بن ہو جو خانیہ و فتح
اور بحر میں ہے اور العاقل قاضی حال کے ہیں

جب کسی نے واریا غلام دو سو درہم کے عوض ہجرت
پر دیا تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول کے
مطابق قبضہ کے بعد سال گزرنے سے پہلے زکوٰۃ لازم
نہ ہوگی، اگر دار اور غلام تجارت کے لیے تھے اور سال کے

لے در مختار شرح تیز الايض كتاب الزكاة باب زكاة المال
رد المحتار
باب زكاة المال
مطبع مجتبائی دہلی
محیط البانی مصر
دارالکتب العربیہ مصطفیٰ البانی مصر
۱۳۶/۱
۲/۳۸ تا ۴۰
۲/۳۹

اربعین درہما بعد الحول کان علیہ درہم
بحکم الحول النماہی قبل القبض کانت
اجرة دار التجارة وعبد التجارة بمنزلة
شئ مال التجارة فی الصحیح من الروایة
قلت فتقدم علی رواية انها من الضعیف
او الوسیط وانی شئ علی الاخری فی
المحیط وکنذکون السوروث من المتوسط هو
الرجیح وان جزم فی الهندیة عن الزاهدی
ان من الضعیف فقد مر بها فی المانیة و
اخر وکنذ اشار الی تضعیفه فی الفتوح و
المحقق فی رد المحتار عن المفتی من جبل
له ثلثیة درہم دین حال علیها ثلثیة
احوال فقبض مائتین فصدا فی خفیة یزک
للسنة الاولى خمسة وثلثیة والثالثیة
اربعة اربعة من مائة وستین ولا شئ علیہ
فی الفضل لانه دون الاربعین ثم فی الهدیة
عن شرح لمسوط للامام السرخسی ان السیدی
مصر وفت الی المال الذی لا یدفع الا فی رد المحتار
اذا كانت الالف من دین قوی کبدل عروض تجارة
فان استاء الحول هو حول الاصل لا من حین البیع
ولامن حین القبض فاذا قبض منه نصایا واربعتین

بعد چالیس درہم پر قبضہ ہو تو اب ایک درہم لازم اس
سال کی وجہ سے ہو اگر قبضہ سے پہلے گزرا ہے کیونکہ صحیح
روایت کے مطابق دار تجارت اور عبد تجارت کی اجرت
مال تجارت کے ضمن کی مثل ہوتی ہے اور قلت پہلے ایک
روایت میں گزرا ہے کہ یہ دین ضعیف یا متوسط سے ہے
اگرچہ محیط میں دوسری روایت اختیار کیا ہے اسی طرح
مالی مورد بھی متوسط میں سے ہے اور یہی رائج ہے
اگرچہ ہندیہ میں زائد ہی سے اس کے ضعیف ہونے پر
جزم کیا ہے، طائر میں اسے کمزور قرار دیا ہے۔ اسی
طرح فتح اور بحر میں اس کے ضعیف کی طرف اشارہ ہے۔
رد المحتار میں مفتی سے ہے کہ کسی شخص کا تین سو درہم
دین تھا اور اس پر تین سال گزرنے تو اس کا وہ سو پر
قبضہ ہوا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک پہلے سال پانچ
دوسرے و تیسرے میں ایک سو ساٹھ میں سے چار چار
درہم زکوٰۃ دے۔ فصل میں کوئی شئی لازم نہ ہوگی کیونکہ وہ
چالیس سے کم ہیں اور ہندیہ میں امام سرخسی کی شرح جسٹ
سے ہے کہ دین اس مال کی طرف نہ گئے گا جس پر قبضہ ہو
رد المحتار میں ہے کہ جب دین قوی مثلاً بدل سامان تجارت
ہزار درہم ہوں تو سال کی ابتداء حول اصل سے ہوگی
زکوٰۃ بیع سے اور وقت قبضہ سے، تو جب اس نے
دین سے نصاب یا چالیس درہم پر قبضہ کیا تو اس سال کا

سنة فتاویٰ قاضی خاں	فصل فی مال التجارة	نوٹشور لکھنؤ	۱۸-۱۹/۱
سنة رد المحتار	باب زکوٰۃ افعال	مصطفیٰ البابا مصر	۳۸/۲
سنة فتاویٰ ہندیہ	کتاب الزکوٰۃ	فروانی کتب خانہ پشاور	۱۴۳/۱

درہا نہ کاہ عما مضی بانیا علی حول الاصل
فلو صدق عرضہ لیتجاۃ ثم بعد نصف الحول
باعدہ ثم بعد حول ونصف قبض ثمنہ فقد
تم علیہ حولان فیہ کیہا وقت القبض
بلا خلاف اہ قول وری خض الکلام بالقوی
لاں اصلہ من اموال الزکوۃ بخلاف المتوسط
فلا حول لاصلہ فلولم یکب لہ قبلہ نصاب
من جنسہ لایبتدأ الحول الا من حیث
الشیخ لا ینہ صار مال الزکوۃ کما نقلہ
ھنہا تحت المحيط ولیس یرید انہ
فی الوسیط لایبتدأ الا من وقت البیع
وان وجد قبلہ نصاب یعافسہ تحت حولان
الحول فانہ خلاف مسئلۃ المستفاد والمتفق
علیہ عند علی ثناء المصوح بها فی جمیعہ
کتب المذہب ہتون وشروحا وفتاوی
فاہم وثبت . و اللہ تعالی اعلم .

اعتبار کرتے ہوئے گوشتہ عرضہ کی زکوۃ دے اگر کوئی
شخص تجارت کے لیے سال کا مالک ہوا پھر اس نے نصف
سال کے بعد سالانہ بیع والا اور ڈیڑھ سال کے بعد اس کے
نہیں پر قبضہ کیا تو اب اس پر دو سال گزر چکے ہیں تو اب
بلا خلاف وقت قبض سے اس کی زکوۃ دی جائے گی ہ
اقول دین قوی کے ساتھ کلام مختصر میں کرنے کی وجہ یہ ہے
کہ اس کا اصل اموال زکوۃ سے ہوتا ہے بلکہ دین
متوسط کو ہاں اس کے اصل پر سال بشرط نہیں ہے
اب اگر اس کی جنس سے پہلے نصاب نہ تھا تو اب سال
کی ابتداء بیع کے وقت سے ہی ہوگی کیونکہ اس کی وجہ
سے وہ مال زکوۃ بنا ہے جیسا کہ اس مقام پر محیط ہے
منقول ہوا ہے اور یہ یاد نہیں کہ متوسط میں وقت بیع
سے پہلے ابتداء نہیں ہو سکتی اگرچہ سال پہلے اس کی جنس سے
نصاب ہو کیونکہ یہ مسئلہ مستفاد اور اس متفق علیہ مسئلہ کے
خلاف ہے جس پر ہمارے علماء نے قلم کتب کے متون
شروحات اور فتاویٰ میں تصریح کی ہے ، پس اسے اچھی
طرح سمجھ لو اور اس پر قلم نہ رہو ۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۲۲ شوال ۱۳۱۴ھ

جب قرضہ کے ادا کی شکل نہ ہوئی تو شوہر نے والدہ کو رقم لکھ دیا اور وہ زیوران سے واپس لے کر فروخت
کر ڈالا اور روپیہ تجارت میں لگایا ، بیچنے والے منظور نہ تھا مگر مجبوری تھی کہ روزگار نہ تھا ، شوہر کی بیکاری تھی ، قرضہ
ابھی ادا نہ ہوا اور وہ تجارت بھی نقصان ہو کر چھٹ گئی ، مالک تجارت شوہر ہی سمجھے جاتے تھے ، اس کی آمد گھر میں
سب ہال بچوں کے خرچ میں صرف ہوتی تھی ، تجارت چھٹنے کے بعد جو روپیہ بچا وہ سب گھر کے خرچوں میں صرف
ہوا ، کبھی یہ ذکر درمیان نہ آیا کہ میرے زیور کا روپیہ ہے کیونکہ معاملہ ایک سمجھا جاتا تھا اب وہ روپیہ بھی نہیں اور

یہ شوہر کارور گارٹھیک ہے اور قرضہ بدستور ہے، جینا تو جبروا۔

الجواب

اگر زیور تمھاری اجازت سے بیچ کر شوہر نے اپنی تجارت میں لگایا اگرچہ وہ اجازت ماسی مجبوری سے تھی کہ شوہر کی بیگاری ہے تو اس کی قیمت شوہر پر قرض رہی اور اگر بے تمھاری اجازت کے بطور خود بیچ ڈالا اگرچہ تم نے سکوت کیا تو حکم نصاب میں تمھارے سال بسال اس کی زکوٰۃ تم پر واجب ہوتی رہی اور واجب ہو کر سے لگ جب تک نصاب باقی رہے مگر اس زکوٰۃ کا دینا تم پر واجب نہ ہوگا، جب تک شوہر اس میں سے بقدر گیارہ روپے سوائیں آنے کچھ کوڑیاں کم کے نہیں ادا نہ کرے یعنی ۲۳ روپے پائی جس وقت اس قدر اس میں سے تمھارے قبضہ میں آئے گا اس وقت اس مقدار کا چالیسواں حصہ دینا واجب ہوگا اور اگر کچھ قبضہ میں نہ آئے گا تو اس زکوٰۃ کا داکر نہ ہوگا۔

قال الله في مسألة المصوب قال واطهر
على القول بانوجوب ان حكم الدين القوي
اي فجب عند قبض اس بعين درھمان
علا مشای نے مسئلہ منسوب میں فرمایا کہ ظاہر وجوب
کا قول ہی ہے کیونکہ یہی دین قوی کا حکم ہے اور عیسوی
چالیس درہم کے قبضہ پر ایک درہم لازم ہوگا۔ (ت)
ہاں اگر تم نے وہ زیور انہیں دے ہی دیا تھا اس کی قیمت کبھی لینے کا خیال نہ تھا تو تم پر اس کی زکوٰۃ واجب
ہی نہیں کہ ایسی حالت میں تمھیں مستحق واپسی نہ رہے جبکہ کسی قرینہ سے شوہر کو مالک کر دینا سمجھا گیا ہو، واللہ
تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۹۸ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص کا روپیہ اگر قرض میں پھیلا ہو تو اس کی زکوٰۃ
اس کے اقرضہ ہے یا نہیں، جینا تو جبروا۔

الجواب

جواب یہ قرض میں پھیلا ہے اس کی بھی زکوٰۃ لازم ہے مگر جب بقدر نصاب یا خمس نصاب وصول ہوا اس
وقت ادا واجب ہوگی جتنے برس گزرے ہوں سب کا حساب لگاکر۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۹۹ ۸ سوال ۱۳۱۴

(۱) شوہر میرا قرضہ ہے اور میرے پاس زیور ہے زکوٰۃ کے لائق، اور میرا شوہر کا معاملہ ایک ہے، اور میرے پاس
جو کچھ روپیہ ہو تو شوہر کے قرضہ میں دے دیا یہ سمجھ کر کہ میرا اور ان کا معاملہ واحد ہے بلکہ شوہر کو معلوم بھی

بعد کو ہوا، اب میرا نہ شوہر پر تھا خاصہ نہ یہ گفتگو ہوئی کہ میں نے صاف کر دیا بلکہ اپنا اُن کا معاملہ ایک سمجھ کر قرض میں دے دیا اب جو زیور ہے وہ قرض سے بہت کم ہے لیکن زکوٰۃ کے لائق ہے اس صورت میں زکوٰۃ دینا فرض ہے یا نہیں، اور خرچ بالی بچوں کا بہت ہے آمد بہت کم ہے، اگر زکوٰۃ قرض ہو تو کچھ ایسی صورت بتائیے کہ جس میں زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے اور خرچ کو تکلیف نہ ہو۔

(۲) جو روپیہ میری والدہ کے پاس سے مجھ کو ملا تھا میں نے شوہر کے قرض میں دے دیا یا گھر میں بالی بچوں کے خرچ میں صرف ہوا زکوٰۃ کا حال معلوم نہ تھا کہ مجھ پر فرض ہے۔ جینو اتو جروا۔

الجواب

(۱) حوریت اور شوہر کا معاملہ دنیا کے اعتبار سے کتنا ہی ایک ہو مگر اللہ عزوجل کے حکم میں وہ جدا جدا ہیں، حسبِ تھا رہا پاس زیر زکوٰۃ کے قابل ہے اور قرض تم پر نہیں شوہر پر ہے تو تم پر زکوٰۃ ضرور واجب ہے اور ہر سال تمام پر زکوٰۃ کے سوا جو روپیہ یا اور زکوٰۃ کی کوئی چیز تمہاری اپنی ملک میں تھی اس پر بھی زکوٰۃ واجب ہوئی، جو بچے تم نے بغیر شوہر کے کچھ بطور خرواں کے قرض میں دے دیا وہ تمہارا احسان بھی جائے گا اس کا معاملہ شوہر سے نہیں ہو سکتا، بالی بچوں کا خرچ باپ کے ذریعہ تمہارے ذریعہ نہیں، زکوٰۃ دینے سے خرچ کی تکلیف نہ گھو بلکہ اس کا نہ دینا ہی تکلیف کا باعث ہوتا ہے خواست اور بے برکتی لانا ہے اور زکوٰۃ دینے سے مال بڑھتا ہے اللہ تعالیٰ برکت و فراغت دیتا ہے، قرآن مجید میں اللہ کا وعدہ ہے، اللہ تعالیٰ سچا اور اس کا وعدہ سچا، والسلام

(۲) اگر وہ یہ تم نے شوہر کو دیا کہ اس سے اپنا قرض ادا کر لو اور اُسے دے ڈالو مقصود نہ تھا تو وہ روپیہ تمہارا شوہر پر قرض ہے،

فی العقود للدریۃ عن لسان الحکام دفعہ الیہ
در اہم فقال لہ انفقہا فعمد فہو قرض
کما لو قل اصروہا لانی حوا ثم حدث لہ
فقہ الدریۃ میں لسان الحکام سے ہے کہ اگر کسی کو یہ
کہتے ہوئے در اہم دے گئے کہ تم انہیں خرچ کرو
اب اس نے خرچ کر لیے تو یہ قرض ہے جیسا کہ کہا ہو
کہ تم اسے اپنی ضروریات میں خرچ کر سکتے (ت)

اس صورت میں تو وہی حکم ہے کہ اس کی زکوٰۃ تم پر سال بسال واجب جب تک نصیب باقی رہے، اگر یہ زکوٰۃ دینا اسی وقت لازم ہوگا جب شوہر سے بقدر وعدہ کے وصول پاؤ گی، اُس وقت اس زکوٰۃ میں سے ساٹھ چار آنے دینے واجب ہوں گے کچھ کوڑیاں کم یعنی ۴ ۱۹ پائی، اور اگر شوہر کو دے ڈالا یا بطور خود بغیر شوہر کی

درخواست کے اُن کے قرض میں دے دیا تو یہ روپیہ اور نیز وہ جو بچوں کے خرچ میں صرف ہوا اُن میں یہ دیکھ جائے گا کہ
 زکوٰۃ کا سال تمام ہونے سے پہلے یہ روپیہ دے ڈالا اور صرف ہو گیا جب تو کچھ نہیں، اور اگر بعد زکوٰۃ واجب بننے کے
 دے دیا اور اٹھ گیا تو جب تک باقی تھا اتنی مدت کی زکوٰۃ واجب رہی جب سے دے ڈالا خرچ ہو گیا زکوٰۃ
 لازم نہ ہوئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ نمبر ۲۱ صفر ۱۳۳۲ھ

عورت پر مہر کی زکوٰۃ کون سی صورت سے واجب ہوگی مثلاً مہر غیر معجل ہے یا کہ معجل اور غیر معجل دونوں میں عورت
 نے معاف کر دیا یا کہ معجل اور غیر معجل دونوں میں شوہر نے ادا کیا عورت پر جب بھی کیا زکوٰۃ واجب، بینا تو جردا۔

الجواب

معجل مہر سے جب تک کہ خمس اصاب ہو اس وقت عورت پر زکوٰۃ واجب الا وہ ہوگی اور پہلے دیتی رہے
 تو بہتر ہے اور یہ مہر جو عام طور پر بلا تعین وقت پانچ ماہ جاتا ہے جس کا مطالبہ عورت قبل عورت و علقہ نہیں کر سکتی
 اسی پر زکوٰۃ کی صلاحت بعد وصول ہوگی واللہ تعالیٰ اعلم

الجواب

زکوٰۃ اعظم فرض دین و ہم ارکان اسلام سے ہے، ولہذا قرآن عظیم میں بتائیں جگہ نماز کے ساتھ اس کا ذکر فرمایا اور طرح طرح سے بندوں کو اس فرض اہم کی طرف بلایا، صاف فرمادیا کہ نہ ہمارے جگہ کہ زکوٰۃ دی تو مال میں سے اتنا کم ہوگی، بلکہ اس سے مال بڑھتا ہے۔

میحق اللہ المربو ویرغب الصدقات لہ اللہ ہلاک کرتا ہے سود کو اور بڑھاتا ہے خیرات کو (ت)، بعض درختوں میں کچھ اجزائے فاسد اس قسم کے پیدا ہو جاتے ہیں کہ پڑکی اٹھان کو روک دیتے ہیں، اعمق نادان انہیں نہ تراشے گا کہ یہ پڑ سے اتنا کم ہو جائے گا، پر عاقل ہوشمند تو جانتا ہے کہ ان کے چھٹنے سے یہ ٹوٹناں، مہا کر درخت بنے گا ورنہ توں ہی مہا کر رہ جائے گا، یہی حساب زکوٰۃ مال کا ہے۔

حصرینتاً فی حشر پارسیدہ بالمصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
ما ضاعت الصدقة او مال، زکوٰۃ صلا لا
افسدتہ دواہ لبحار و البیہقی عن ام المومنین
اصدیقہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہا۔
زکوٰۃ کا مال جس میں ملا ہوگا اسے تباہ و برباد کر دے گا۔
اسے بزار اور بیہقی نے ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا۔

دوسری حدیث میں ہے حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
ما تلف ما فیہ بر ولا بحر الا بحبس الزکوۃ۔
انخرج الطبرانی فی الاوسط عن ابی ہریرۃ
عن امیر المؤمنین عمر العاروق الا عظم
رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
خسکی و تری میں جو مال تلف ہوا اسے وہ زکوٰۃ نہ دینے
ہی سے تلف ہوا ہے۔ اسے طبرانی نے اوسط میں
ابو ہریرہ سے امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔

تیسری حدیث میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
من ادی زکوٰۃ ماله فقد اذهب اللہ شکرہ۔
انخرجه ابن خزیمۃ فی صحیحہ والطبرانی
جس نے اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کر دی بیشک اللہ تعالیٰ
نے اس مال کا شکر اس سے دُور کر دیا۔ اسے ابن خزیمہ

لہ القرآن ۲۷۶/۲

لہ شعب الایمان للبیہقی حدیث ۲۵۲۲ فعل واستغاف عن المسئۃ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲۷۳/۳

لہ مجمع الزوائد بحوالہ معجم الاوسط باب فرض الزکوۃ دار الکتب العربیہ بیروت ۶۳/۳

لہ صحیح ابن خزیمہ حدیث ۲۲۵۸ الملکب الاسلامی بیروت ۳/۲

فی الاوسط وانما کفر فی المستد رک عن جابر
بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

نے اپنی صحیح میں طبرانی نے معجم اوسط میں اور حاکم نے
مسندک میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما
سے روایت کیا ہے۔

چوتھی حدیث میں ہے تفصراً علی صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہ فرماتے ہیں،

حقنوا موائکم بالزکوٰۃ وداووا عرضاکون تصدقہ
رداۃ ابو داؤدی مر اسید عن الحسن واطبرانی
والبیہقی وغیرہما من جماعۃ
من الصحابۃ رضی اللہ تعالیٰ
عنہم۔

اپنے مالوں کو مضبوط قلعوں میں کر زکوٰۃ دے کر،
اپنے بیماروں کا علاج کرو حیرات سے۔ اسے ابو داؤد
نے اپنی مراسیل میں امام حسن بھری سے اور طبرانی و
بیہقی اور دیگر محدثین نے صحابہ کی ایک جماعت سے
نقل کیا ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

اسے مزید ایک بے نقل گنوار کو دیکھ کر تعجب گندم اگر پاس نہیں ہوتا ہزار وقت قرض وام سے حاصل کرتا
اور اسے زمین میں ڈال دیتا ہے۔ اس وقت تو وہ اپنے ہاتھوں سے خاک میں ڈال دیا مگر امید لگی ہے کہ حد پاتا ہے تو
یہ کھانا بہت کچھ پانا ہو جائے گا۔ تجھے اس گنوار کے برابر بھی عقل نہیں، یا جس قدر ظاہری اسباب پر بھروسہ ہے
اپنے مالک مل و محلہ کے ارشاد پر اتنا اطمینان بھی نہیں کہ اپنے مال بڑھانے اور ایک ایک دانہ ایک ایک پیر پنانے
کو زکوٰۃ کا بیج نہیں ڈالتا۔ وہ فرماتا ہے، زکوٰۃ دو تمہارا مال بڑھے گا۔ اگر دل میں اس فرمان پر یقین نہیں جبب تو
گھلا کفر ہے، ورنہ تجھ سے بڑھ کر امت کون کہ اپنے یقینی نفع دین و دنیا کی ایسی بھاری تجارت چھوڑ کر دونوں جہانوں
کا زیاں مول لیتا ہے۔

حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

انتم مراسلکم ان تؤدوا زکوٰۃ احوالکم
مروا بالبزار عن علقمہ۔
تمہارے اسلام کا پورا ہونا یہ ہے کہ اپنے مالوں
کی زکوٰۃ ادا کرو۔ اسے بزار نے حضرت علقمہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من کان یؤمن باللہ ورسولہ علیہ زکوٰۃ
جوانہ اللہ اللہ کے رسول پر ایمان لاتا ہوا اسے لازم

مدلہ: سواۃ فیہ یزانی فی الکثیر عمن
 ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
 ہے کہ اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کرے۔ اسے طہرائی نے
 فقیر میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
 روایت کیا ہے۔

حدیث: حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، جس کے پاس سونا یا چاندی ہو اور اس کی
 زکوٰۃ نہ دے قیامت کے دن اس زرویم کی تختیاں بنا کر جسم کی آگ میں تپائیں گے پھر ان سے اس شخص کی پیشانی
 اور کروٹ اور پیٹ پر داغ دیں گے، جب وہ تختیاں ٹھنڈی ہو جائیں گی پھر انہیں تپا کر داغیں گے قیامت کے
 دن کہ پچاس ہزار برس کا ہے، یونہی کرتے رہیں گے یہاں تک کہ تمام مخلوق کا حساب ہو چکے۔ اخبرنا
 الشیخان عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (بخاری و مسلم نے اسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 سے روایت کیا ہے۔ ت)
 مولیٰ تعالیٰ فرماتا ہے،

وَالَّذِينَ يَكْنُزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا
 يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ
 أَلِيمٍ يَوْمَ يُحْمَلُونَ عَلَيْهَا فِي تَارِبٍ مُّكْوًى
 بِهَا جَبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا
 مَا كُنْتُمْ لَا تُفْسِكُمْ فذوقوا ما كنتم تكفرون
 اور جو لوگ جوڑتے ہیں سونا چاندی اور اسے خدا کی راہ
 میں نہیں اٹھاتے یعنی زکوٰۃ ادا نہیں کرتے انہیں
 بشارت دے دو کہ کی مار کی جس دن تپایا جائے گا وہ
 سونا چاندی جہنم کی آگ سے، پس داغی جائیں گی اس
 سے ان کی پیشانیاں اور کروٹیں اور پیٹیں، یہ ہے
 جو تم نے اپنے لیے جوڑ رکھا تھا اب چکو مڑا اس جوڑنے کا۔

پھر اس داغ دینے کو بھی نہ سمجھئے کہ کوئی چمکا لگا دیا جائے گا یا پیشانی و پشت و پہلو کی چرخی نکل کر بس ہوگی
 بلکہ اس کا حال بھی حدیث سے سن لیجئے۔

حدیث: سیدنا ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، ان کے سر پرستان پر وہ جہنم کا گرم پتھر رکھیں گے
 کہ سینہ توڑ کر شامت سے نکل جائے گا اور شانہ کی ہڈی پر رکھیں گے کہ ہڈیاں توڑتا سینہ سے نکلے گا۔ اخبرنا الشیخان

۲۲۲/۱۲	مکتبہ فیصلیہ بیروت	حدیث ۱۳۵۶۱	عن عبد اللہ ابن عمر	۱۳۵۶۱	۲۲۲/۱۲
۳۱۸/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب اثم مال الزکوٰۃ	باب اثم مال الزکوٰۃ	۳۱۸/۱	۳۱۸/۱
		۲۲/۹	۲۲/۹		
۱۸۹/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب ما ادى زکوٰۃ فلیس بکفر	باب ما ادى زکوٰۃ فلیس بکفر	۱۸۹/۱	۱۸۹/۱

عن لاجتہاد بن قیس (اسے امام بخاری و مسلم نے حضرت اجتہاد بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت) اور فرمایا: میں نے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ پیٹھ توڑ کر کوٹ سے نکلے گا اور گدھی توڑ کر پیشانی سے۔ مرد والا مسند (اسے امام مسلم نے روایت کیا۔ ت)

اور اس کے ساتھ اور بھی ایک کیفیت سن رکھئے۔

حدیث ۱۱: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: کوئی مرد پیر (دوسرے روپے پر نہ رکھا جائے) تو کوئی اشرفی دوسری اشرفی سے چھو جائے گی بیکر زکوٰۃ دینے والے کا جسم اتنا بڑھا دیا جائے گا کہ لاکھوں روزوں میں ہول تو ہر روپیہ خدا داغ دے گا نہ دوا الطبرانی فی الکبیر (اسے طبرانی نے معجم کبیر میں نقل کیا ہے۔ ت) اسے عربیہ کیا خدا و رسول کے فرمان کو یعنی یہی ششما بکتا ہے یا چاکس ہزار برس کی مدت میں یہ جانکا وہ مصیبتیں جیسے سن چاہتے ہیں۔ درمیان کی اس میں ایک آدمی روپیہ گرم کر کے جہنم پر رکھ دیکھ، پھر کہاں یہ خفیف گرمی کہیں وہ قہر آگ، کہاں یہ ایک ہی روپیہ کہاں وہ ساری عمر کا جوڑا ہوا مال، کہاں یہ منٹ بھر کی دیر کہاں وہ ہزاروں برس کی آفت، کہاں یہ ہلکا سا چمکا کہاں وہ بڑیاں توڑ کر پار ہونے والا غضب۔ اللہ تعالیٰ مسلمان کو ہدایت بخشنے آتے ہیں: حدیث ۱۲: مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جو شخص اپنے مال کی زکوٰۃ نہ دے گا وہ مال روز قیامت گھنٹے آڑ ہے کی شکل بنے گا اور اس کے غلے میں طوق ہو کر پڑے گا۔ پھر ستیہ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کتاب اللہ سے اس کی تصدیق فرمائی کہ رب عز وجل فرماتا ہے:

سَيُطَوَّقُونَ مَا يَخْلُقُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

جس چیز میں بن کر رہے ہیں قریب ہے کہ طوق بنا کر

ان کے غلے میں ڈالی جائے قیامت کے دن۔

مرداء ابن ماجہ والنسائی وابن خزیمہ عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

حدیث ۱۳: فرماتے ہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: وہ آڑہ باندھ کھول کر اس کے پیچھے دوڑے گا، یہ بھاگے گا اس سے فرمایا جائے گا: اے اپنا وہ خزانہ کہ چھپا کر رکھا تھا کہ میں اس سے غنی ہوں۔ جب دیکھے گا کہ

۲۱/۱	نور محمد اصح المطابع کراچی	باب اثم مانع الزکوٰۃ	۱۸۰/۳
۶۵/۴	دار الکتب العربیہ بیروت	باب فرض الزکوٰۃ	۱۸۰/۳
۲۷۲/۱	مکتبہ سلفیہ لاہور	باب التقلیظ فی حبس الزکوٰۃ	۱۸۰/۳

ابن خزيمة، احمد، ابوالعلاء اور ابن حبان نے روایت کیا۔ ت۔

حدیث شریف: مولا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ فرماتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سود کھانے والے اور کھلانے والے اور اس پر گواہی کرنے والے اور اس کا کاغذ لکھنے والے، زکوٰۃ نہ دینے والے ان سب کو قیامت کے دن ملعون بتایا۔ رواہ الاصبہانی (اسے اصہبانی نے روایت کیا۔ ت۔)

حدیث شریف: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، قیامت کے دن تو غروں کے لیے حق جوں کے ہاتھ سے خرابی ہے۔ محتاج عرض کریں گے اسے یہ جواب ہے! انہوں نے جواب دے وہ حقوق جو تو نے ہمارے لیے ان پر فرض کیے تھے ظلم نہ دے اللہ عز وجل فرمائے گا، مجھے قسم ہے اپنے عزت و جلال کی کہ تمہیں اپنا قُرب عطا کروں گا اور انہیں دُور رکھوں گا۔ رواہ الطبرانی و ابوالشیخ عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اسے طبرانی اور ابوالشیخ نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت۔)

حدیث شریف: کہ حضور اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کچھ لوگ دیکھے جن کے آگے بچے غرق لشکریوں کی طرح کچھ چیتھڑے تھے اور جہنم کی کُرم آگ پتھر اور تھوہر اور سخت کڑوی طبعی بدگمانس چوپایوں کی طرح چومتے پھرتے تھے۔ جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پوچھا یہ کون لوگ ہیں، عرض کی، یہ زکوٰۃ نہ دینے والے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ان پر ظلم نہیں کیا اللہ تعالیٰ بندوں پر ظلم نہیں فرماتا۔ رواہ البزار عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اسے بزار نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت۔)

حدیث شریف: دو عورتیں خدمت والا میں سونے کے لنگن پہنے حاضر ہوئیں حضور اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، ان کی زکوٰۃ دو گنی، عرض کی، نہ۔ فرمایا، کیا چاہتی ہو کہ اللہ تعالیٰ تمہیں آگ کے لنگن پہنائے، عرض کی، نہ۔ فرمایا، زکوٰۃ دو گنی۔ رواہ الترمذی والدارقطنی واحمد والبوداؤد والنسائی عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما (اسے ترمذی، دارقطنی، احمد، ابوداؤد والنسائی نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ ت۔)

حدیث شریف: ایک بی بی چاندی کے پچھلے پہنے تھیں۔ فرمایا، ان کی زکوٰۃ دو گنی، انہوں نے کچھ انکار سا کیا۔

۱۰۹/۲	مؤسسۃ الرسالہ بیروت	حدیث ۹۷۸۳	لے کنز العمال بحوالہ صحیح ابن علی
۶۲/۳	دار کتاب العربی بیروت	باب فرض الزکوٰۃ	لے مجمع الزوائد بحوالہ المعجم الاوسط
۳۸/۱	مؤسسۃ الرسالہ بیروت	حدیث ۵۵	لے کشف الاستار عن زوائد البزار باب منہ فی الاسرار
۸۱/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	باب ما جاء فی زکوٰۃ النمل	لے جامع الترمذی

2
2

فرمایا، تو یہی تجھے جہنم میں لے جانے کو بہت ہیں۔ دو دابو دادو الذرقطنی عن ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا
(اسے ابو دادو اور دارقطنی نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا۔ ت)
حدیث شریف کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، زکوٰۃ نہ دینے والا قیامت کے دن دوزخ میں
برگذا۔ مرد لا طبرانی عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اسے طبرانی نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کیا۔ ت)

حدیث شریف: فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، دوزخ میں سب سے پہلے تین شخص جائیں گے
ان میں ایک وہ ترنگر کہ اپنے مال میں عروہ جل کاف اور انہیں کرتا ہے سواہ ابن خزیمہ وان حبات فی صحیحہما
عن ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اسے ابن خزمہ اور ابی حبان نے اپنی اپنی تصنیف میں حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

غرض زکوٰۃ نہ دینے کی جگہ آفتیں وہ ہیں جن کی تباہ آگے نہ دینے والے کو ہزار سال ان سخت فظاہر
میں گرفتاری کی امید رکھنا چاہئے کہ ضعیف البنیان انسان کی کیا جان، اگر پہاڑوں پر ڈالی جائیں سرسبز ہو کر خاک میں
مل جائیں، پھر اس سے بڑھ کر احمق کون کہ اپنا مال جھوٹے سچے نام کی حیرات میں صرف کرے اور اللہ عز وجل کا فرض
اور اس بادشاہ تبار کا دودھ بھاری قرض گردی پر رہنے دے، شیطان کا بڑا دھوکا ہے کہ آدمی کو نیکی کے پردے میں
ہلاک کرتا ہے، نادان سمجھتا ہی نہیں، نیک کام کر رہا ہوں، اور نہ جانا کہ نفل بے فرض نہ دھوکے کی ٹی ہے، اس
کے قبول کی امید تو معقودہ اور اس کے ترک کا عذاب گڑن پر موجود۔ اسے عزیرا فرض خاص سلطان قرض ہے اور
نفعل گریا تحفہ و نذرانہ۔ قرض نہ دیجئے اور بالائی بیگا نہ سمجھئے بھیجئے وہ قیل قبول ہوں گے خصوصاً اس شہنشاہ غنی کی
بارگاہ میں جو تمام جہان و جہانیاں سے بے نیاز ہے، یوں یقین نہ آئے تو دنیا کے جھوٹے مالکوں ہی کو آزمائے، کوئی
زیندار مال گزاری تو بند کر لے اور تحفے میں ڈالیاں بھیجا کرے، دیکھو تو سرکاری مجرم ٹھہرتا ہے یا اس کی ڈالیاں کچھ
بہرہ دلا پہل لاتی ہیں! فوراً آدمی اپنے ہی گریبان میں منہ ڈالے، فرض کیجئے آسیوں سے کسی کٹھن ساری کا ریس
بندھا ہوا ہے جب دینے کا وقت آئے وہ ریس تو ہرگز نہ دی مگر کٹھن میں نام خربوزے بھیجیں، کیا یہ شخص ان آسیوں
رضی ہو گیا آتے ہوئے اس کی نادہنگی پر جو آزار باطنیں پہنچا سکتا ہے ان آہ خربوزے کے بدلے اس سے باز

۲۸/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	۲۸/۱	سلسلہ سنن ابی داؤد باب الکفر ما حو و زکوٰۃ المحلی
۶۴/۳	دارالکتب العربیہ بیروت	۶۴/۳	سلسلہ مجمع الرواۃ بحوالہ المعجم الصغیر باب فرض الزکوٰۃ
۸/۴	الملکب الاسلامی بیروت	۸/۴	سلسلہ صحیح ابن خزمہ باب لئکر اذ خال مانع الزکوٰۃ الخ

آئے گا۔ سبحان اللہ! جب ایک گھنٹہ ساری کے مطابق کا یہ حال ہے تو ملک الملوک احکام الحاکمین جل و علا کے قرض کا کیا پوچھنا! لا حرم محمد بن المبارک بن الصباح اسے جزیرا ملا اور عثمان بن ابی سہیبہ اپنی سنن اور ابو نعیم حلیۃ الاولیاء اور ہمشاد فوائد اور ابن جریر تہذیب الامار میں عبد الرحمن بن سابط و زید و زبید پھر ابن حارث و مجاہد سے راوی۔

لما حضر ابا بکر الموت دعا عمر فقال انتق
اللہ یا حسن و اعلم انہ لہ عملاً یا لتھار
لا یقبہ یا لیل و عملاً یا لیل لا یقبہ
بالنہر و اعلم انہ لا یقبل تا فلة حتی تؤدی
انقریضۃ الحدیث۔ ذکرہ العلامة ابراہیم
بن عبد اللہ الیمنی السدی اشافہ فی الباب
الثالث عشر من کتاب القول الصواب فی
فصل عمر بن الخطاب و فی اب ب التام
عشر من کتاب التحقيق فی فضل الصدیق
و هو اول کتب کتابہ لا کتفا فی فضل الاربعۃ
الخلفاء و رواۃ الامامہ الجلیل الجلال
السیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ فی الجامع الکبیر
فقال عن عبد الرحمن بن سابط و زید و
نرید بن الحارث و مجاہد قالوا لما حضر
سابط و زید و زبید بن الحارث و مجاہد سے روایت کیا کہ جب نزع کا وقت آیا الخ۔ ت

حضور زبور سیدنا خواتم اعظم مولائے اکرم حضرت شیخ محمدی الملتی والدین ابو محمد عبد اللہ و زبید بن
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی کتاب مستطاب فتوح الغیب شریف میں کیا کیا بزرگ شکاف مشائخ ایسے شخص کے لیے
ارث دفرائی ہیں جو فرض چھوڑ کر نفل بحال لائے۔ فرماتے ہیں: اس کی کدات ایسی ہے جیسے کسی شخص کو بادشاہ

پہنچنے کی وجہ سے یہ وہی تو حاضر نہ ہوا اور اس کے غلام کی خدمتگاری میں موجود رہے۔ پھر حضرت امیر المومنین مولیٰ المسلمین سیدنا مولیٰ علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے اس کی مثالی نقل فرمائی کہ جناب ارشاد فرماتے ہیں، ایسے شخص کا حال اس عورت کی طرح ہے جسے حمل رہا جب بچہ ہونے کے دن قریب آئے اسقاط ہو گیا اب وہ نہ حاملہ ہے نہ بچہ والی۔ یعنی جب پورے دنوں پر اگر اسقاط ہو تو محنت تو پوری اٹھائی اور نتیجہ خاک ہیں کہ اگر کچھ ہوتا تو ثمرہ خود موجود تھا حمل باقی رہتا تو آگے امید لگتی تھی اب نہ حمل نہ بچہ، نہ امید نہ ثمرہ اور تکلیف وہی جھیل جو بچہ والی کو ہوتی۔ ایسے ہی اس نقل بشارت دینے والے کے پاس سے روپیہ تو اٹھا کر جبکہ فرض چھوڑا یہ فعل بھی قبول نہ ہوا تو خرچ کا خرچ ہوا اور حاصل کچھ نہیں۔ اسی کتاب مبارک میں حضور مولیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ:

فان اخضعوا لسلطان و اسوا من قبل ان يرضى
لہ یقبل عنہ و اھین

یوں ہی شیخ محقق مولانا عبدالحی محدث دہلوی قدس سرہ نے اس کی شرح میں فرمایا کہ:

ترک نہ کرنا لازم اور ضروری است و اہتمام یا کچھ نہ ضروری است
از مذہب عقل و خود دور است چہ دفع ضرر اہم است
بر عاقل از جلب نفع بلکہ بحقیقت نفع دریں صورت
مستحق است

لازم اور ضروری چیز کا ترک اور ضروری چیز کا ترک
کا اہتمام عقل و خود میں فائدہ سے دور ہے کیونکہ ماقبل
کے ہاں حصول نفع سے دفع ضرر اہم ہے بلکہ اس صورت
میں نفع مستحق ہے۔ ۱۰

حضرت شیخ الشیوخ امام شہاب الدین شہروردی قدس سرہ العزیز عوارف شریف کے باب الثانی
والثانی میں حضرت خواص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل فرماتے ہیں:

بلغنا ان الله لا يقبل ما خلفه حتى يؤدى فريضة
يقول الله تعالى مثلكم كمثل العبيد
السود بئنا بالهدية قبل قضاء العدين

ہمیں خبر پہنچی کہ اللہ عزوجل کوئی نفل قبول نہیں فرماتا
یہاں تک کہ فرض ادا کیا جائے اللہ تعالیٰ ایسے
لوگوں سے فرماتا ہے کہ اوت تمہاری پابندی کے مانند
ہے جو قرض ادا کرنے سے پہلے تحفہ پیش کرے۔

خود حدیث میں ہے، حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الفتوح الغیب مع شرح عبدالحی المدنی المعتمد الشافعی المصنف في ذكر آداب الصلوة المکتبہ مطبعة المستهدی قاهرہ ص ۱۶۸
۲۸۳

اسی ہم فرضہن اللہ فی الاسلام فمن جاء بثلث
لم یعنین عنہ شیئاً حتی یأتی بہن
جعیلاً الصلوۃ والزکوۃ وصیامہ من مضات
وحج البیت ثم رواہ الامام احمد فی مسندہ
بسند حسن عن عمار بن حزم رضی اللہ تعالیٰ
عنہ ۔

چار چیزیں اللہ تعالیٰ نے اسلام میں فرض کی ہیں جو ان
میں سے کسی کو اگر وہ اس کے کچھ کام نہ دیں جب تک
پوری چاروں نہ پالائے نماز، زکوۃ، روزہ رمضان،
حج کعبہ (اسے امام احمد نے اپنی مسند میں سند حسن کے
ساتھ حضرت عمار بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کیا۔ ت)

سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :

امروا باقامہ الصلوۃ وایتاء الزکوۃ ومن لم
یزک وہا صلوۃ لہ ثم رواہ الطبرانی فی الکبیر
بسند صحیح ۔

جس حکم دیا گیا کہ نماز پڑھیں اور زکوۃ دیں اور جو زکوۃ نہ دے
اس کی نماز قبول نہیں لائے طبرانی نے المعجم الکبیر میں
صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔ ت)

یہاں اللہ ! جب زکوۃ نہ دینے والے کی نماز روزے، حج تک مقبول نہیں تو اس نفل خیرات نام
کی کائنات سے کیا امید ہے بلکہ انہی سے امیہائی کی روایت میں آیا کہ فرماتے ہیں :
من اقامہ الصلوۃ ولم یؤت الزکوۃ فلیس
بسلموہ عہہ ثم
اے اس کا عمل کام آئے۔

انہی باسلموہ کہ روایت فرما آمین !

بآئندہ اس شخص نے آج تک جس قدر خیرات کی، مسجد بنائی، گاؤں وقف کیا، یہ سب امور صحیح و لازم تو ہوئے
کہ اب نہ دی ہوئی خیرات فقیرت واپس کر سکتا ہے نہ کیے ہوئے وقف کو پھیر لینے کا اختیار رکھتا ہے نہ اس
گناہ کی توفیر دے زکوۃ، خراج اپنے اور کسی کام میں صرف کر سکتا ہے کہ وقف بعد قحی لازم و حتمی ہو جاتا ہے
جس کے ابطال کا ہرگز اختیار نہیں رہتا۔

فی الدار المختار الوقف عندہ ہو جبہا
ہلی صلت اللہ تعالیٰ فیلزمہ فلا یجوز
در مختار میں ہے کہ وقف صاحبین کے نزدیک اللہ تعالیٰ
کی ملکیت میں چلے جانے کی وجہ سے لازم ہو جاتا ہے

۲۰۱/۲ دار الفکر بیروت حدیث زیاد بن نعیم

۳۰/۱ موسسۃ الرسالہ بیروت کنز العمال بحوالہ حب عن عمار بن حزم حدیث ۳۳

۶۲/۲ دار الکتاب العربی بیروت باب فرض الزکوۃ مجمع الزوائد بحوالہ المعجم الکبیر

۵۳۰ مصلح بن عمر

لہ، بطلانہ ولا یوث عنہ وعلیہ الفتویٰ، لہذا اس کا ابطال جائز نہیں، اور نہ ہی اس کا کوئی وارث ہو سکتا ہے، اسکی پر فتویٰ ہے۔ (ت)

مگر بائیں ہر جیب تک زکوٰۃ پوری پوری نہ ادا کرے ان افعال پر امید ثواب و قبول نہیں کہ کسی فعل کا صحیح ہو جانا اور بات ہے اور اس پر ثواب ملنا مقبول بارگاہ ہونا اور بات ہے، مثلاً اگر کوئی شخص دیکھ دے کہ لیے نماز پڑھے نماز صحیح تو ہو گئی فرض اُتر گیا، پر نہ قبول ہوگی نہ ثواب پائے گا، بلکہ ان گناہگار ہو گا، یہی حال اس شخص کا ہے۔ اسے عزیز! اب شیطان لعین کہ انسان کا عہد میں ہے بالکل ہلاک کر دینے اور یہ ذرا سا ڈورا جو قصہ خیرات کا لٹکا رہ گیا ہے جس سے فقراء کو تو نفع ہے اسے بھی کاٹ دینے کے لیے یوں فقرہ سمجھائے گا کہ جو خیرات قبول نہیں تو کرنے سے کیا فائدہ، چلو اسے بھی دور کر دو، اور شیطان کی پوری ہوسندگی ہو، وہ، مگر ان عز و جل کی تیری بھائی اور عذاب شدیدیہ سے رہائی منظور ہے، وہ تیسرے دل میں ڈالے گا کہ اس حکم شرعی کا جواب یہ دے گا جو اس دشمن ایمان نے تجھے سکھایا اور رہا سہا بالکل ہی متروک و سرکش بنایا بلکہ تجھے تو فکر کرنی تھی جس کے باعث عذاب سعلانی سے بھی نجات ملتی اور آج تک کہ یہ وقت و مسجد خیرات بھی سب مقبول ہو جانے کی امید پڑتی، بھلا غور کرو دو بات بہتر کہ جگرتے ہوئے کام پھر بن جائیں، اکارت جاتی محنتیں از سر نو شروع لائیں یا معاذ اللہ یہ بہتر کہ رہی سہی نام کو جو صورت بندگی باقی ہے اسے بھی سلام کیجئے اور نکلے ہوئے سرکشوں، مشتہاری باطنوں میں نام کھالیجے، وہ نیک تدبیر یہی ہے کہ زکوٰۃ نہ دینے سے توبہ کیجئے، آج تک کہ جتنی زکوٰۃ گروہی پر ہے فوراً دل کی خوشی کے ساتھ اپنے رب کا حکم ماننے اور اسے راضی کرنے کو ادا کر دیجئے کہ شہنشاہ ہے نیاز کی درگاہ میں باطنی غلاموں کی فہرست سے نام کٹ کر فرماں بردار بندوں کے فتر میں چہرہ لکھی جاتے۔ مہربان مولانا جس نے جہان عطا کی، احضار دے، مالی دیا کروڑوں نعمتیں بخشیں، اس کے حضور منہ آجالا ہونے کی صورت نظر آئے اور مژدہ ہو، بشارت ہو، نوید ہو، تہنیت ہو کہ ایسا کرتے ہی اب تک جس قدر خیرات دی ہے وقت کیا ہے، مسجد بناتی ہے، ان سب کی بھی مقبولی کی امید ہوگی کہ جس مجرم کے ہاتھ یہ قابل قبول نہ تھے جب وہ زائل ہو گیا انھیں بھی باذن اللہ تعالیٰ شرف قبول حاصل ہو گیا۔ چارہ کار تو یہ ہے آگے ہر شخص اپنی بھائی بڑائی کا اختیار رکھتا ہے، حدت و راز محزونے کے باعث اگر زکوٰۃ کا تحقیقی حساب نہ معلوم ہو سکے تو عاقبت پاک کرنے کے لیے بڑی سے بڑی رقم جہاں تک خیال میں آ سکے فرض کرنے کے زیادہ جانے گا تو ضائع نہ جائے گا بلکہ تیرے رب مہربان کے پاس تیری بڑی حاجت کے وقت کے لیے جمع رہے گا

وہ اس کا کمال اجر جو تیرے جو صلہ و گمان سے باہر ہے عطا فرمائے گا اور کم کیا تو بادشاہ قہار کا مطالبہ جیسا ہزار روپیہ کا ویسا ہی ایک پیسے کا۔ اگر بدیں وجہ کہ مال کثیر اور قرنوں کی زکوٰۃ ہے یہ رقم وافر دیتے ہوئے نفس کو درد پہنچے گا، تو اول تو یہ ہی خیال کر لیجئے کہ قصور اپنا ہے سال یا سال دیتے رہتے تو یہ گنہگاری کیوں نہ جاتی، پھر خدا سے کریم عزوجل کی مہربانی دیکھئے، اس نے یہ حکم دیا کہ غیروں ہی کو دیکھئے بلکہ اپنوں کو دیتے ہیں دونا ثواب رکھا ہے، ایک تصدق کا، ایک صلہ رحم کا۔ تو جو اپنے گھر سے پیار سے دل کے عزیز ہوں جیسے بھائی بھتیجے، بھانجے، انھیں دے دیکھئے کہ ان کا دینا چنداں ناگوار نہ ہوگا، بس اتنا لحاظ کر لیجئے کہ نہ وہ غنی ہو نہ غنی باپ زندہ کے نابالغ بچے، نہ ان سے علاقہ نہ وجہیت یا ولادت ہو یعنی نہ وہ اپنی اولاد میں نہ آپ انکی اولاد میں۔ پھر اگر رقم ایسی ہی خداداں ہے کہ گویا ہاتھ باکل خالی ہوا جاتا ہے تو دے بغیر تو چھٹکارا نہیں، خدا کے وہ سخت عذاب ہزاروں برس تک بھیجنے بہت دشوار ہیں، دنیا کی یہ چند سانسیں تو جیسے بنے گزر ہی جائیں گی۔ تاہم اگر یہ شخص اپنے ان عزیزوں کو بریت زکوٰۃ دے کر قبضہ رکھتا ہے پھر وہ ترس کھا کر بغیر اس کے تبرہ اکراہ کے اپنی خوشی سے بطور ہیبت قدر چاہیں واپس کر دیں تو سب کے لیے سراسر فائدہ ہے، اس کے لیے یہ کہ خدا کے عذاب سے چھٹکارا اللہ تعالیٰ کا فرض و فرض ادا ہوا اور مال بھی حلال و پاکیزہ ہو کر واپس ملا جو بلا وہ، اپنے بھگپاروں کے پاس رہا، ان کے لیے یہ فائدہ ہیں کہ دنیا میں مال ملا عجبے میں اپنے عزیز مسلمان بھائی پر ترس کھائے اور اسے سبب کرنے اور اس کے ادائے زکوٰۃ میں مدد دینے سے ثواب پایا، پھر اگر ان پر پورا اٹینا ہو تو زکوٰۃ ساہا سال کا حساب لگانے کی بھی حاجت نہ رہے گی، اپنا کل مال بطور تصدق انھیں دے کر قبضہ دلا دے پھر وہ جس قدر چاہیں اسے اپنی طرف سے سبب کر دیتے، کتنی ہی زکوٰۃ اس پر تکی سب ادا ہو گئی اور سب مطلب بر آئے اور فریقین نے ہر قسم کے دینی و دنیوی نفع پائے، مولیٰ عزوجل اپنے کرم سے توفیق عطا فرمائے آمین آمین یا رب العالمین۔ واللہ تعالیٰ اعلم و علو اتم۔

مسئلہ ۳۲۹ از شہر محلہ ملوک پور مرسلہ جناب سید محمد علی صاحب تائید تافری پور ۳۰ رمضان المبارک ۱۳۲۹
زکوٰۃ کس ماہ میں دینا اولیٰ ہے یا یہ کہ زیور اور روپیہ تو جب پورا ساں گزر جائے ؟

الجواب

جب سال تمام ہو فوراً فوراً پورا ادا کرے، ہاں اولیت چاہے تو سال تمام ہونے سے پہلے پیشگی ادا کرے، اس کے لیے بہتر ماہ مبارک رمضان ہے جس میں نفل کا ثواب فرض کے برابر اور فرض کا ستر فرضوں کے برابر۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از بنارس مسجد بنی راجی متصل شفا خانہ مرسلہ مولوی حکیم عبد الغفور صاحب ۱۳۱۲ھ

ماقونکم ایہا، اعدماء (اے علماء کرام! آپ کا کیا ارشاد ہے) دریں مسئلہ کہ زید پیشہ طبابت کرتا ہے اور کچھ گولیاں اس کے پاس ہیں کہ بحساب فی روپیہ ۴ گولیاں علی العموم بیماروں کو دیتا ہے لیکن لاگت اصل ۴ گولیوں کی ۴ پیسے ہے، جب مطلب میں کوئی غریب مصرف زکوٰۃ آجاتا ہے تو ۴ گولی مذکورہ صدر جس کی قیمت اصل ۴ پیسے ہے دے کر ایک روپیہ ادائے زکوٰۃ میں شمار کرتا ہے، اس صورت میں بموجب اس کے خیال کے ایک روپیہ زکوٰۃ میں سے ادا ہو گیا یا ایک آنہ جو گنت اصلی ہے، یتقوا توجہ و!

الجواب

ہر چند بر شخص کو اختیار ہے کہ اپنے پیشہ کی چیز برضائے مشتری ہزار روپے کو بیچے بلکہ اس میں کذب و فریب و منافعت ہر گز زکوٰۃ و غیرہ صدقات واجبیہ میں جہاں واجب بخشی کی جگہ اس کی غیر کوئی چیز دی جائے تو صرف بلکہ قیمت جائیں ہی دی جاسکتی ہے،

فی التبیین نوادی من خلاف جہنہ تعتبر القیمة بالاجماع ۱۰ و فی التامخانیة عن التخذ الواجب فی الابل الا فوثة حق لا یجوز الذکور الا بطریق القیمة ۱۱ و فی محیط الاصابہ السرخی فی صدقة الفطر ان دقیق الخطۃ والشعیر و صوفیہما مشہما والخبر لا یجوز الا باعتبار القیمة وهو لا ص ۱۱۰ النکل فی المہندیۃ۔

جہیں میں ہے کہ اگر شئی کے غیر جنس سے زکوٰۃ ادا کرنا ہو تو بالاتفاق قیمت کا اعتبار ہوگا ۱۰ اور تا آخانیہ میں تحفہ سے ہے کہ اونٹوں میں اگر مرث لازم ہے تو اس مذکور سے ادائیگی جائز نہیں مگر بطور قیمت ۱۱ امام سرخی کی محیط کے صدقۃ الفطر میں ہے کہ گندم و جو کا آنا اور ان کے ستر ایک دوسرے کے مثل میں لیکھ روٹی نہیں دی جاسکتی، یاں قیمت کے اعتبار سے، اور یہی اصح قول ہے، مکمل تفصیل

ہندیہ میں ملاحظہ کیجئے۔ (ت)

اور قیمت وہ کہ نرخ بازار سے جو حیثیت شئی کی ہو، نہ وہ کہ بائع اور مشتری میں ان کی تراضی سے قرار پائے کہ وہ ثمن ہے،

۲۵۹/۱	لے تبیین الحقائق	باب زکوٰۃ المال	مطبع کبریٰ امیرہ ہرق مصر
۱۸۱/۱	لے فتاویٰ ہندیہ بحوالہ تآثر خانہ	الفصل الثانی فی الفروض	نورانی کتب خانہ پشاور
۱۹۱/۱	لے " " " "	الباب الثامن فی صدقة الفطر	" " " "

فی رد المحتار العرق بین الثمن والقيمة الثمن ما تراضی علیه المتعقدان سواء نراد علی القيمة او نقص والقيمة ما قومه به الثمن بمنزلة المبیع من غیر زیادہ ولا نقصان

رد المحتار میں ہے کہ ثمن اور قیمت میں فرق ہے، جس پر متعقدان راضی ہو جائیں وہ ثمن ہوں گے خواہ قیمت شئی سے زیادہ ہو یا کم، بغیر کسی کمی و زیادتی کے شئی کے معیاری عرض کا نام قیمت ہے۔ (ت)

تو ان گریوں کی بہ لحاظ نرخ بازار جس قدر مالیت ہو اسی قدر زکوٰۃ میں بچا ہوں گے اُس سے زیادہ دین النہی رہا کہ قرآن واجب الادا ہے، ہاں اگر زیادہ محسوب کرنا چاہے تو اس کی سبیل یہ نہیں بلکہ یوں ہے کہ مصرف زکوٰۃ کو گریاں بہتہ زد سے اس کے ہاتھ بیع کر لے، اب بیع میں اختیار ہے جو ثمن چاہے اس کی رضا مندی سے ٹھہرائے اگرچہ شئی کی حیثیت سے کتنا ہی زیادہ ہو بشرطیکہ مشتری مائل بالغ ہو اور اسے سمجھا دے کہ اگر تیرے پاس قیمت نہیں تو اس کا انڈینسٹریٹ خریدنا پانچ روپے سے تجھے دے کر سبکہ دس کر دوں گا، اب مثلاً ہم گریاں ایک روپیہ کو اس کے ہاتھ بیچے وہ خریدے اس کا ایک روپیہ اس پر دین ہو گیا پھر ایک روپیہ بنیت زکوٰۃ لے دے کہ قبضہ کرادے پھر پنے آنے میں روپیہ اس سے واپس لے، اگر وہ عذر کرے تو جبرائے لے سکتا ہے کراتخی میں وہ اس کا دیون ہے یوں سے ہم گریاں محنت ملیں گی اور اس کی زکوٰۃ سے ایک روپیہ ادا ہو جائے گا،

فی رد المحتار ما حیلۃ العوار ان یعطی مد یوند الفقیر من کوثر ثم یأخذها من دینہ ولو امتنع المدیون مد یدہ واخذها لکونہ ظفر بجس حقہ، واللہ تعالیٰ اعلم

رد مختار میں ہے کہ حیلہ جو ازیہ ہے کہ آدمی اپنے مقروض فقیر کو زکوٰۃ دے پھر اس سے قرض وصول کرے، اگر مقروض نہ دے تو پھین لے کیونکہ وہ اپنے حق کی جنس پر قادر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

میں نے اس کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے اس کی تفسیر مستور شیخ امام علی صاحب رضوی ۱۵ محرم ۱۴۲۹ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ،

- (۱) ایک شخص نے کچھ زمین کسی زمیندار سے ٹھیکہ میں لی اس کے پاس دس ہزار روپیہ جمع کیا، ميساد ٹھیکہ کی معوضہ ہیں، یہ طے ہوا کہ جس وقت روپیہ واپس کریں گے زمین ٹھیکہ سے نکال لیں گے اور اس شخص نے زمین سے نفع حاصل کرنے کی اجازت دی، اس روپیہ کی زکوٰۃ کا کیا حکم ہے اور کس طریقہ سے اس کی زکوٰۃ دی جائے؟
- (۲) اگر ایک شخص کے پاس دس بیگہ زمین کا اشتکاری کی ہے اور وہ پانچ بیگہ زمین میں بارش سے فائدہ

اگاتا ہے اور پانچ سیکھ زمین کو گنیں یا دریائی پانی سے سینچ کر غلہ پیدا کرتا ہے اور غلہ صرف اتنا ہی ہوتا ہے کہ جو خاندان کے لیے کافی ہوتا ہے بچت نہیں، اس صورت میں اس کے عشر اور زکوٰۃ کا کیا حکم ہے؟
(۳) اگر کسی شخص نے ایک سوکان میں دس ہزار روپیہ کا سامان یعنی میز کرسی اور برتن وغیرہ خرید کر گاہکوں کے استعمال کے لیے لگا دیا اور سوکان میں فروخت کی اشیاء روزانہ یا دوسرے تیسرے دن لاکر فروخت کرتا ہے تو اس دس ہزار روپیہ کی زکوٰۃ کا کیا حکم ہے اور روزانہ جو آمدنی ہوتی ہے اس کو اپنے خرچ میں لاتا ہے؟

الجواب

(۱) یہ کوئی صورت ٹھیکہ کی نہیں، ٹھیکہ میں نفع کے مقابل روپیہ ہوتا ہے نہ یہ کہ نفع لیا جائے اور واپسی زمین پر روپیہ واپس ہو جائے، یہ صورت قرض کی ہے اور زمین رہن ہے اور اس سے نفع لینا جائز نہیں اور اس کی زکوٰۃ اس روپہ پر پڑے گی۔ اگرچہ واجب الادا اس وقت ہوگی جب وہ قرض بقدر نصاب یا خمس نصاب اس کے وصول ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) زکوٰۃ تو نہ غلہ پر ہے نہ زمین پر۔ اگر سونا یا چاندی تمام حاجات اعلیٰہ سے فارغ بقدر نصاب ہو، اور سال گزیرے تو زکوٰۃ واجب ہوگی اور عشر بہر حال واجب ہے، چنانکہ پیداوار پر دسواں عقد اور پانی دی ہوئی پر بیسواں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) جس دن وہ مالک نصاب ہوا تھا جب اس پر سال پورا گزرے گا اس وقت جتنا سونا چاندی یا تجارت کا مال میز کر کسی وغیرہ جو کچھ بھی ہو بقدر نصاب اس کے پاس تمام حاجات اعلیٰہ سے فارغ موجود ہوگا اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی اور زمرہ کے خرچ میں جو خرچ ہو گیا ہو گیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از کانپور محلہ فیل خانہ مسند لیسہ محمد آصف صاحب ۹ محرم الحرام ۱۳۳۹ھ
حضور کے فتاویٰ جلد اول مطبوعہ کے حاشیہ پر یہ عبارت ہے کہ:

”جس کے حسرت محتاج ہوں اسے منع ہے کہ انھیں چھوڑ کر غیروں کو اپنے صدقات دے، حدیث میں فرمایا، ایسے کا صدقہ قبول نہ ہوگا اور اللہ تعالیٰ روز قیامت اس کی طرف نظر نہ فرمائے گا۔“ عزیز سے کہہ کہ ان شخص مراد ہیں؟

الجواب

عزیزوں میں ذورم محرم مقدم ہیں پھر باقی ذورم، ان سے پھیر کر اجنبی کو صدقت نہ دے۔ پھیرنے کے معنی کا صدق چاہیے، مثلاً کہ اگر دو کو جو ایک آدمی سے یا روٹی کا ٹکڑا دیا جاتا ہے کہ اپنے اعزاء کو نہیں دے سکتا، اور دے تو وہ نہیں کے، وہ ان سے پھیر کر دینا نہ ہوا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

رسالہ

رَادَعُ التَّعَسُّفِ عَنِ الْإِمَامِ ابْنِ يُوسُفَ

(جیلہ زکوٰۃ کے بارے میں امام ابو یوسفؒ پر غیر مقلدین کے اعتراض کا رد)

مسئلہ از گنبدہ ملک اودھ مدرسہ اسلامیہ مسئلہ حافظ عبد اللہ صاحب مدرس مذکور ۱۶ جمادی الثانی ۱۳۱۸ھ
کتاب غفر المسبین مؤلفہ محی الدین غیر مقلد میں لکھا ہے کہ جواب قاضی ابو یوسف صاحب آفر سال پر اپنا مال
اپنی بی بی کے نام حبہ کر دیا کرتے تھے اور اس کا مال اپنے نام حبہ کر لیا کرتے تھے تاکہ زکوٰۃ ساقط ہو جائے، یہ بات
کسی نے امام ابو حنیفہ صاحب سے نقل کی انہوں نے فرمایا کہ یہ اُن کے فقہ کی جہت سے ہے اور درست فرمایا، چنانچہ
اس امر کو ایک عالم صاحب مقلد نے بھی تصدیق کیا بلکہ یہ کہ اس معاملے کو امام بخاری صاحب نے بھی درج کیا کتاب کیسہ
اور بہت لغت کے ساتھ لکھا ہے اس کی تشریح و توضیح مدلل ارشاد فرمائی جاسکتی ہے۔

الجواب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہم لك الحمد صل وسلم على سيد	اے اللہ تیرے ہی لیے حمد ہے۔ تمام انبیاء علیہم السلام
انبيائك والہ وصحبہ و سائر	کے سربراہ پر صلوة و سلام، ان کی آل و اصحاب اور باقی
اصفيائك اسألك جنتك و حمت	تمام اصفياء پر بھی۔ اے اللہ! میں آپ سے آپ کی

اجبتك وحسن الادب مع جميع اوليائك و
اعوذ بك من غيبك و سخطك و سوء
بلائك .

محبت، آپ کے محبوبوں کی محبت اور آپ کے تمام دوستوں
کے ساتھ خیر ادب کا سوال کرتا ہوں، اور آپ کے
غضب، ناراضگی اور گرفت سے پناہ مانگتا ہوں (دست)

اولاً صحیح بخاری شریف میں اول تا آخر کہیں اس حکایت کا پتا نہیں کہ امام ابو یوسف اس کے عامل تھے
امام اعظم مصدق ہوتے، امام بخاری نے صرف اس قدر لکھا کہ بعض علماء کے نزدیک اگر کوئی شخص سال تمام سے پہلے
مال کو ہلاک کر دے یا اسے یا بیع کر بدلے کر زکوٰۃ واجب نہ ہونے پاسے تو اس پر کچھ واجب نہ ہوگا اور
ہلاک کر کے مر جائے تو اس کے مال سے کچھ نہیں جائے گا اور سال تمام سے پہلے اگر زکوٰۃ ادا کر دے تو جائز و روا رہے
کی عبارت یہ ہے :

وقال بعض النحوي عشرین و مائة بعیر
حقان فان اهلك متعديا او هبها او
احتال فيها فإرا من الزکوۃ فلا شیء علیه

بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ایک سو بیس اونٹوں میں وہ حق
ہیں اور اگر انہیں عدا ہلاک کر دیا یا انہیں کسی کو ہبہ کر دی
یا زکوٰۃ سے بھاگنے کے لیے کوئی حیل کر لیا تو اب مالک
پر زکوٰۃ نہیں ہوگی (دست)

پھر کہا :

وقال بعض النحوي ان من لم یجل له ابل فخاف
ان تعيب عليه الصدقة فبها یا ابل
مشبه اولیغتم او سقر او بدراهم فواسرا
من الصدقة بیوم و احتیالاً فلا شیء
عليه وهو یقول ان من لم یجل له ابل قبل ان
یحول الحول بیوم او بسنة جازمت
عنه

بعض لوگوں نے اس شخص کے بارے میں کہا جس کے پاس
اونٹ بڑا ہو ڈرتا ہے کہ کہیں اس پر صدقہ لازم نہ ہو جائے
پس وہ زکوٰۃ سے فرار اور حیل کرتے ہوئے ایک دن پیسے
اس کی مثل اونٹوں سے بیچ دیتا ہے یا بکری یا گائے
یا دراجم کے عوض بیچ دیتا ہے تو اب اس پر کوئی شے
لازم نہیں، اور وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر مالک نے اپنے
اونٹ کی زکوٰۃ سال گزرنے سے ایک دن یا سال پہلے
زکوٰۃ دے دی تو ادا ہو جائیگی (دست)

پھر کہا :

وقال بعض النحوي اذا بلغت الابل عشرین

بعض لوگوں نے کہا جب اونٹ بیس ہو جائیں تو اس

فقیہا اربع شیا فان وهب قبل العمل او
باعها فخرها واحتب لا لاسقاط الزكوة
فلا شئ عليه وكذا ان اتلفها فمات
خلد شئ في ماله.

میں چار بگیاں لازم ہوں گی، اب اگر اسقاطِ زکوٰۃ کیلئے
حیلہ کہتے ہوئے سال گزرنے سے پہلے ان اونٹوں کو
ہبہ کر دیا تو اب کوئی شے لازم نہ ہوگی، اسی طرح
اگر مالک نے ہلاک کر دیا اور مالک فوت ہو گیا تو اس کے
مال میں کوئی کشتی لازم نہ ہوگی۔ (ت)

اس میں نہ اس حکایت کا کہیں نشان نہ امام اعظمؒ خواہ امام ابو یوسفؒ کا نام، ایک مسئلہ میں بعض علماء کا فتنہ
مذہب نقل کیا ہے کہ کوئی ایسا کرے تو اس پر کچھ واجب نہ ہوگا۔

ثانیاً ہمارے کتب مذہب نے اس مسئلہ میں امام ابو یوسفؒ اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ کا اختلاف نقل
کیا اور صحتِ حدیث پر فتویٰ امام محمدؒ کے قول پر ہے کہ ایسا فعل جائز نہیں۔ تزیل البصائر ودر مختار ودر دغیر
وغیرہ میں ہے،

واللفظ لاولين (تكررا الحيلة لاسقاط الشفعة
بعد ثبوتها وفاقا) كقولہ للشفيع اشترو
منى ذكره البزازي (واما الحيلة لدفع ثبوتها
ابتداء فصد ابى يوسف لا تكرر وصد محمد
تكررا، ويفتى بقول ابى يوسف في الشفعة)
قيد في السراجية بما اذا كان الجار غير محتاج
اليه واستحصة محشي الاشياء (وبضد)
وهو انكراهه (في الزكوة) والحمد واية
السجدة جوهرا.

پہل دو نوں کتب کی عبارت یہ ہے (ثبوتِ شفعہ کے بعد
اسقاط کے لیے حیلہ کرنا بالاتفاق مکروہ ہے، مثلاً شفیع
کے لیے یہ کہنا کہ وہ چیز آپ مجھ سے خریدیں۔ اسے بڑی
نے ذکر کیا (لیکن ابتداء عدم ثبوت کے لیے حیلہ کرنا امام
ابو یوسفؒ کے نزدیک مکروہ نہیں، اور امام محمدؒ کے ہاں
مکروہ ہے۔ شفعہ میں امام ابو یوسفؒ کے قول پر فتویٰ
ہے) سراجیہ میں اس قید کا اضافہ ہے کہ بشرطیکہ
پڑوسی اس کا محتاج نہ ہو، محشی اشیاء نے اسے
پسند کیا ہے اور زکوٰۃ الحج اور آیتِ سجدہ میں (اس کی
خدا بھی کراہت پر فتویٰ ہے، ہجرہ (ت)

رد المحتار میں شرح در البھار سے ہے، ہذا تفصیل حسن (یہ تفصیل خوبصورت ہے۔ ت) عز الدین

۱۰۲۹/۲	قیدی کتب خانہ کراچی	باب فی الزکوۃ والایفرق بین مجتمع الہ	صحیح البخاری کتاب الخیل
۲۱۹/۲	مطبع مجتہائی دہلی	باب ما یبطلها	صحیح در مختار کتاب الشفعۃ
۱۷۳/۵	مطبع البانی مصر	"	صحیح رد المحتار

میں ہے :

الفتوى على عدد وجوه الاستحالة لا إسقاط
الزكوة وهو قول محمد رحمه الله تعالى
وهو المعتد به

مجمع الأنهر في شرح المنهاج للعيني ہے :

السخاء عندى ان لا شكر في الشفعة دون
الزكوة

وقایہ اصطلاح وایضاح میں ہے :

واللفظ لهذين لا يكره حيلة إسقاط الشفعة
واسنكوة عند ابى يوسف خلافا لمحمد و
يفق في الاول بقول الاول وفي الثاني
بقول الثاني

ان دونوں کی عبارت یہ ہے : اسقاط وشفعہ زکوٰۃ
کے لیے حیلہ امام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ نہیں لیکن
امام محمد کو اس میں اختلاف ہے پہلے (شفعہ) میں پہلے
امام (ابو یوسف) کے قول پر اور دوسرے (زکوٰۃ) میں
دوسرے امام (محمد) کے قول پر فتویٰ ہے۔ (ت)

امام الاندلس سراج الامم حضرت سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب بھی یہی مذہب امام محمد ہے کہ ایسا
فعل ممنوع و بد ہے۔ غزالیوں میں تاثر غانیہ ہے :
كان ذلك مكروها عند الامام ومحمدية
یہ (حیلہ) امام اعظم اور امام محمد دونوں کے نزدیک
مکروہ ہے۔ (ت)

قرامہ کی طرف وہ نسبت تصویب کہ انہوں نے فرمایا (ابو یوسف نے درست فرمایا) خود مذہب امام کے صریح
خلافت ہے۔

ثالثا بلکہ فرما انہ المعتبرین میں فتاویٰ کبریٰ ہے :

سہ غزالیون البصائر الفہم الخامس من الاشياء والنظار الخ ادارة القرآن العلوم الاسلامیہ کراچی ۱۹۲/۲
سہ مجمع الاسرار شرح طبعی الابحار فصل تبطل الشفعة بتسليم كل البعض دار احیاء التراث العربی بیروت ۴۸۶/۲
سہ شرح الوقایہ کتاب الشفعة باب ما می فیہ الخ مطبع ریسفی بکھنؤ ۴۰/۲
سہ غزالیون البصائر الفہم الخامس من الاشياء والنظار و جوف الخ ادارة القرآن العلوم الاسلامیہ کراچی ۱۹۲/۲

الحیة فی ابطال الشفعة بعد ثبوتہا بیکرہ
لأنہ ابطال لاحق واجب واما قبل الثبوت
فلدایس بہ وهو المختار والھیلة فی منہ
وجوب الزکوة تکرار بالاجماع

یہاں سے ثابت کہ ہمارے تمام ائمہ کا اس کے عدم ہوا پر اجماع ہے۔ حضرت امام ابو یوسف بھی مکروہ رکھتے
ہیں ممنوع و ناجائز مانتے ہیں کہ مطلق کراہت کو اہت تحریم کے لیے ہے خصوصاً فعل اجماع کہ یہاں ہمارے
سب ائمہ کا مذہب متحد تاریخی ہے اور شک نہیں کہ مذہب امام اعظم و امام محمد اس جید کا ناجائز ہونا ہے،
فقر العیون کے نقطہ سن چکے کہ صاف عدم جواز کی تصریح ہے اقول اگر سبغہ فریقوں خلاف بغرض توفیق اس روایت
اجماع میں کہ بہت کوشش ائمہ پر کلیری،

فرمایا تبی کذا اقولہم فی الصلوة مکروہ
کذا وکذا وادوا بہ المکرہات
من الصلوات۔

قر حاصل یہ ہو گا کہ اس جیل کے مکروہ و ناپسند ہونے پر ہمارے ائمہ کا اجماع ہے، خلاف اس میں ہے کہ
امام ابو یوسف مکروہ تنزیہی فرماتے ہیں اور امام اعظم و امام محمد مکروہ تحریمی۔ اور فقیر نے بیشتر خود امام ابی یوسف
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی متواتر کتاب مستطاب الخراج میں یہ عبارت شریفہ مطالعہ کی (مطبع میری بولاق صفحہ ۵۴)۔
یعنی امام ابو یوسف فرماتے ہیں کسی شخص کو جو اللہ و
قیامت پر ایمان رکھتا ہو یہ حلال نہیں کہ زکوٰۃ دے
یا اپنی ملک سے دوسروں کی ملک میں دے دے جس سے
ملک متفرق ہو جائے اور زکوٰۃ لازم نہ آئے کہ اب ہر ایک
کے پاس نصاب سے کم ہے اور کسی طرح کسی صورت
بطلان زکوٰۃ کا حیلہ نہ کرے، ہم کو ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے حدیث پہنچی ہے کہ انھوں نے فرمایا زکوٰۃ نہ دینے والا
مسلمان نہیں رہتا، اور جو زکوٰۃ نہ دے اس کی

قال ابو یوسف رحمہ اللہ لا یجوز لرجل
یؤمن باللہ والیوم الآخر منہ الصدقة و
لا اخر اجہا من ملکہ ان ملکہ جماعۃ
غیرہ لیفرقہ بدلك فتبطل الصدقة
عنہا یات یسیر کل واحد منہم من الابل
واسقر والغنم ما لا یجب فیہ الصدقة و
لا یجوز فی ابطال الصدقة بوجه ولا سبب
بعث عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ

انہ قال عاملاً لکرمکوة بصلو وعت لہ یؤدھا نماز مردود ہے۔

علاصلوۃ لہ

فتاویٰ نمبر ۱ وحرر انہ المصنوعین کی نقل اجماع مجاہدت اطلاق کی تائید کر رہی ہے اور اس کا اطلاق اُس اجماع کی امام ابو یوسف نے یہ کتاب مستطاب غینۃ داروں کے لیے تصنیف فرمائی ہے بلکہ امام خلافت داروں میں قاضی القضاۃ و قاضی الشرق والغرب تھے اُس میں کمال اطلاق حق کے ساتھ خلیفہ کو وہ ہدایت فرمائی ہیں جو ایک اعلیٰ درجے کے امام ربانی کے شایان شان تھیں کہ اللہ کے معاش میں سلطان و خلیفہ کسی کا خوف و لحاظ نہ کرے اور خلیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان ہدایت کو اسی طرح سنہ سے جو ایک حد پرست سلطان و امیر المؤمنین کے لائق ہے کہ نصائح ائمہ و علماء اگرچہ بظاہر تبلیغ سون گوشت قبول سے منشاء رائے کے حضور فروتنی کرے۔ یہ زمانہ امام کا آخر زمانہ تھا۔ حاضرین مجلس مبارک سیدہ ام المہدیہ اُس سے بعد ما فریب زمانہ جس میں خلافیات ائمہ ثلاثہ منقول ہوئی ہیں اس سے مقدم تھا تو اس تقدیر پر نقل اجماع کو کفار سے پھیلنے کی حاجت نہیں، تطبیق یوں ہوگی کہ امام ابی یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس قول سے رجوع فرمایا اور اُن کا آخر قول یہی ٹھہرا جو ان کے استاذ اعظم امام الامام اور مشہور اکبر امام محمد کا ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین، اور ایک امام دین جب ایک قول سے رجوع فرماتے تو اب وہ اس کا قول نہ رہتا۔ نہ اس پر طعن روا، نہ سیدنا عبد اللہ ابی جاسم رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر طعن کیا کہ وہ ابتداء میں جواز متقدم کے مدقون قائل رہے ہیں یہاں تک کہ عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنے زمانہ خلافت میں اُن سے فرمایا کہ کچھ ہی اور پرانا دیکھئے، اگر متقدم کرو تو میں سسٹھا کر دوں، آخر زمانہ میں اس سے رجوع کیا اور فرمایا، اللہ عزوجل نے زور و کمیز شریعی پس ان دو کو حلال فرمایا ہے فکل فرج سواھا حرام ائمہ ان وہ کے سوا جو فرج ہے حرام ہے سواہ و التوحیدی (اسے ترمذی نے روایت کیا۔ ت) زبیر بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر طعن کیا جائے کہ وہ پہلے شرک کی بعض صورتیں حلال بتاتے تھے یہاں تک کہ ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ زبیر کو خبر ہے دو کہ اگر وہ اس قول سے باز نہ آئے تو انھوں نے جو حج و جہاد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہمراہ نکاب کیا اللہ تعالیٰ اسے باطل فرما دے گا۔ رواہ الدارقطنی (اسے دارقطنی نے روایت کیا۔ ت)

مرا بعبارے کما یت کسی سند مستند سے ثابت نہیں، اللہ ہی مستند کو رہنما طعن کے نیچے کیا نفع دے سکتا

کتاب الخراج باب فی الزیادۃ والنقصان الخ مطبوعہ دلاق مصر ص ۸۶
کے جامع الترمذی ابواب النکاح باب ما جاء فی نکاح النکحۃ امین کتب کتب غارہ رشیدیہ دہلی ۱۳۲/۱
کے مسکن الدارقطنی کتاب البیوع حدیث ۲۱۱ نشر السنۃ طائ ۵۲/۲

ہی ایسی کتاب میں خصوصاً جس میں قرآنِ مدنیہ خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف ایسی غسوب ہیں جن کی نسبت آنحضرت نے جرم کیا کہ باطل و مفسد و مکذوب ہیں۔

ولکل فن رجال وکل رجال مجال ویا فی اللہ
العصاة الا کلامہ۔ وکلامہ رسولہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم۔

فرماتی ہے۔ (ت)

مجتہد کے اجتہاد میں کسی فعل کا جواز آنا اور بات اور خود اس کا ترک ہونا اور بات، یہ اساطینِ دین الہی بارہا عوام کے لیے رفعت بتاتے اور خود عزیمت پر عمل کرتے، سیدنا امام اعظم امام ابو سراج الامام کا شفت الغمہ مالک ابو زمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں،

لا احرم النہید الشدید دیامۃ ولا اشربہ
مروءۃ۔

ان کے شاگرد کے شاگرد محمد بن سنانی دازی کہتے ہیں،

لو اعطیت الدنیا بعد اذیرہا ما شریت
المسکر یعنی تبیذ التمر والنہیب ولو
اعطیت الدنیا بعد اذیرہا ما اہتیت ہامہ
حر مہ، ذکر الامام البخاری فی الخلاصۃ۔

خامساً امام بکر الاسلام غزالی قدس سرہ الشریف اشیاء العلوم شریف میں فرماتے ہیں،

فان قیل هل یجوز لعن یزید لانه قاتل
الحسین وامر بہ قلنا هذا لم یثبت
اصلاً فلا یجوز ان یقال لانه قتل
وامر بہ فالمریثۃ فصلاً عن اللعنة لانه

اگر سوال کیا جائے کہ کیا یزید پر لعنت کرنا جائز ہے کیونکہ
وہ امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قاتل ہے یا اس
نے آپ کے قتل کا حکم دیا ہے، تو ہم کہتے ہیں کہ یہ
اصلاً ثابت نہیں جب تک ثابت نہ ہو جائے تو اسے

لا تَجُوزُ نَسَبُهُ مَسْلُومًا إِلَى كِبِيرَةٍ مَعْتٍ غَيْرِ
تَحْقِيقٍ قَهْمٍ يَجُوزُ أَنْ يَقَالَ قَتَلَ ابْنَ مَلْجَمٍ
عَلَيْهَا وَقَتَلَ أَبُو بَرْدٍ عَمْرًا وَهِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَمَهُ
قَدْ ذَكَرْتُ ثَبَتَ مَتْنُهَا تَرَاخُلًا يَجُوزُ أَنْ يَرَى
مَسْلُومًا بِفُسْقٍ وَكَفَرٍ مِنْ غَيْرِ تَحْقِيقٍ

قاتل یا اس کا آمر نہ کیا جائے چہ جائیکہ اس پر نعت کی جائے
کیونکہ بغیر تحقیق کسی مسلمان کی طرف کبیرہ گناہ کی نسبت
کرنا جائز نہیں۔ ہاں یہ کہنا جائز ہے کہ حضرت علی رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کو ابن حجر اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو
ابو بکر نے شہید کیا کیونکہ یہ تو اتر سے ثابت ہے تو بغیر تحقیق
کسی مسلمان کی طرف فسق یا کفر کی نسبت کرنا ہرگز جائز نہیں۔

اقول یہ فعل کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے مکاتبت کیا جاتا ہے آیا غلط اجتہادی ہے یا الحس کی قابلیت
نہیں رکھتا بلکہ معاذ اللہ عمدۃ الخلفاء اللہ سے معاذت ہے۔ بر تقدیر اولیٰ اس سے طعن کے کیا معنی مجتہد اپنی غلط پر
ثواب پاتا ہے اگرچہ صواب کا ثواب دوتا ہے اور اگر میاذا بانہ شی ثانی فرض کی جائے تو فرض خود سے معاذت قطعاً
کبیرہ ہے خصوصاً وہ بھی پر سبیل عادت جو (کر دیا کرتے تھے) کا معاذ ہے خصوصاً اس زعم کے ساتھ کہ آخرت
میں اس کا صرہ ہر گناہ سے زائد ہے تو معاذ اللہ اکبر الکبار ہو اچھر کیونکہ محال ہو گیا کہ ایسے سخت کبیرہ شہید نہ کبیرہ بلکہ
اکبر الکبر تر کو ایک مسلمان نہ صوف مسلمان بلکہ امام المسلمین کی طرف بلو تو اتر نہ فقط ہے تو اتر بلکہ محسوس سبب صرف نجس
کی بنا پر نسبت کر دیا جائے۔ سبحان اللہ! یہ یہ پلید کی طرف تو یہ نسبت ناجائز و حرام ہو کہ اس نے امام مظلوم سیدنا حسین
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شہید کر دیا اس لیے کہ اس کا حکم دینا اس خبیث سے متاثر نہیں اور سیدنا امام ابو یوسف رحمہ اللہ
علیہ کی طرف ایسی شدید عظیم بات نسبت کرنا محال ٹھہرے حالانکہ تو اتر چھڑا اصلاً کوئی ثوئی چوٹی سید بھی نہیں۔

اب حجت پر حجت کے ساتھ حجت تام ہوگی اور امام مجتہد
کا دامن پاک ہو گیا اور کامل حجت اللہ تعالیٰ کے لیے ہی
ہے، ہر شہسوار کو گنا اور ہر تلوار کُسنہ ہونا ہے
اور ہر مسلم کو لغزش کش کا سامنا ہے
_____ امام دارالہجرت عالم مدینہ سیدنا امام
ماکب بن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پچ فرمایا کہ ہر ایک
کا قول مانو تو بھی ہو سکتا ہے اور مرد و بھی ماسوائے
اس قبر کے مگر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

فَقَدْ تَمَّتِ الْحُجَّةُ بِالْحُجَّةِ عَلَى الْحُجَّةِ وَ
طَهَّرَ بِهِ دِيلَ إِمَامِ الْحُجَّةِ وَاللَّهُ الْحُجَّةُ
الْبَاقِيَةُ وَلِكُلِّ جَوَادِ كِبْرَةٍ وَلِكُلِّ صَاحِبِ نُبُوَّةٍ وَلِكُلِّ
عَالِمِ هُدًى وَلَقَدْ صَدَّقَ إِمَامُ دَارِ الْهَجْرَةِ
عَالِمُ الْمَدِينَةِ حَيْثُ نَا الْإِمَامَ عَالِمُ الْبَيْتِ
أَنْسَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِذْ يَقُولُ كُلُّ مَا خُوذَ
مِنْ قَوْلِهِ وَصَرَّ وَدَعَلِيهِ الْأَصَاحِبُ هَذَا
الْقَبْرِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا

ان الذین فی قلوبہم نریۃ فیتبعون ہفوات
 ہدیت مہمہ نہدیت یتقون القسۃ فی الدین
 وایذا قلوب المسلمین واللہ المستعان علی
 الطاعین والمرۃ الباعین ولا حول ولا قوۃ
 الا باللہ العظیم۔

بلاشبہ وہ لوگ جن کے دلوں میں
 ٹیڑھ ہے وہ ان ہفوات کی اتباع کرتے ہیں جیسے بھی
 وہ ظاہریوں اور اس سے دین میں فتنہ برپا کر کے
 مسلمانوں کے دلوں کو ایذا دیتے ہیں، ان سرکشوں اور
 مردود باغیوں کے خلاف اللہ تعالیٰ مدد فرمائے گا ہے۔

مسند مجاہد استتبار واستبداد ہے دلیل شرعی مسموع نہیں، نہ احکام زہد احکام شرع پر حاکم۔
 نماز میں قلتِ خشوع کو اہل سلوک کیا کیا سخت و شکنجہ نہ متین نہیں کرتے، ایسے نماز کو باطل و مہمل و فاسد و مختل
 سمجھتے ہیں۔ اور فقہاء کا اجماع ہے کہ شروع نہ رکب نماز ہے نہ فرض نہ شرطاً نہ محمل اجتہاد نہ ہونا مخالفت
 سے نہ بنایا نہ ریاست نہ بتا سکتا ہے۔ پھر اجتہاد مجتہد پر طعن کیا معنی رہا، فعل اگر بغرض غلط ایک آدمہ ہا رہ وقوع
 بسندِ معتدا ثابت بھی ہو جائے تو کہنے اور کیا کہنے میں زمین آسمان کا بل ہے، نہ کان یفعل مکرار میں نص، کما
 یثقی فی التاج المکمل فی اناسۃ مدلول کان یفعل (جیسا کہ ہم نے اس پہلو پر پہلے بیان کیا) لکن فی اناسۃ مدلول
 یفعل میں بیان کیلئے ہے۔ واقعہ حال عقل مداح حال ہوتا ہے حوض ضرورت یا امر اہم یا کچھ نہ سہی تو سب بجا رہی کہ
 لفظ قرآن سے اکمل و اتم اور (یہ ان کی فہم سے ہے) تصویر نہیں، اس کے معنی اس قدر کہ یہ ان کا اجتہاد ہے
 جس کا حاصل صرف منع طعی ہے کہ مجتہد اپنے اجتہاد پر طام نہیں، جس طرح حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ
 تعالیٰ عنہما نے مکرر کہ جب انہوں نے امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شکایت کی کہ وہ ترکی ایک رکعت پڑھی ہو یا
 دیا دعوہ فاقہ فقیہ انہیں کچھ نہ کہہ کر وہ مجتہد ہیں، رواۃ البخاری (اسے بخاری نے روایت کیا۔ ت۔
 ہاں وہ بارہ تصویر و تصدیق یہ حکایت کتب میں منقول ہے کہ امام زبیری الملقبہ والذی ابو بکر خراب میں زیارت
 اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مشرف ہوئے کسی شافعی المذہب نے امام ابو یوسف کا یہ
 قول حضور کے سامنے عرض کیا، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، ابو یوسف کی تجویز حق ہے۔
 یا فرمایا درست ہے۔ شرع نقایہ میں ہے۔

وقد ایدہ ماصح عندنا ان الفضل العلف
 فی نمازہ واکمل العرفاء فی اوائلہ
 شریعت السمۃ والحدیث ابو بکر
 اس کی تائید وہ واقعہ کرتا ہے جو ہمارے نزدیک
 صحت کے ساتھ ثابت ہے کہ اپنے وقت کے
 افضل العلماء، اکمل العرفاء، زین الملت والقرین
 سلمہ صحیح بخاری باب ذکر معاویہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۵۳/۱

فت بخاری کے مقام مذکور پر دو حدیثیں منقول ہیں ایک کے الفاظ یہ ہیں دعوہ فاقہ صحیح و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اور دوسری کے الفاظ یہ ہیں قال اصحابہ فقیہ۔ ائمہ حضرت علیہ الرحمۃ نے دونوں حدیثوں کا احتیاطاً نقل کیا ہے۔ یہ واقعہ

التائب دى قبل راي في العتامة ان شافى المذهب
قال في مجلس النسب صلى الله تعالى عليه
وسلم ان اب يوسف حوزة حيلة في اسقط
الزكاة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم ان
ما حوزة ابو يوسف حق او صدق بل

ابو بكر التائب دى نے خواب میں دیکھا کہ شافعی المذهب
شخص نے مجلس نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں عرض کیا
کہ ابو یوسف نے اسقاط زکوٰۃ میں حیل کو جائز رکھا ہے
تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، ابو یوسف
نے جو تجویز کیا ہے وہ حق ہے یا درست ہے (تہ)

مسائل بعد وجوب منع کا حیلہ بالاجماع حرام قطعی ہے، یہاں کلام منع وجوب میں ہے یعنی وہ تدبیر کرنی
کہ ابتداءً زکوٰۃ واجب ہی نہ ہو۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں اس میں کون سے حکم کی تاثر مانی ہوئی، اللہ عز وجل نے
سال تمام ہونے پر زکوٰۃ فرض کی جربہ وجوب ادا نہ کرے بالاجماع عاصی ہے، یہ کہاں فرض کیا ہے کہ اپنے
مال پر مال گریز کرے دو میں طاع یہ فرض فرمایا ہے کہ جزاء و راعہ و قدرت رکھتا ہو گ کرے یہ کب فرض
کیا ہے کہ نادور اعلیٰ استطاعت کے قابل مال میں بھی کرے، یونہی ہرگز واجب کیا مستحب بھی نہیں کہ قدر نصاب
مال جوڑ کر سالی بھر کو چھوڑے کہ زکوٰۃ واجب ہو اللہ دین کو تعلیم علی کی طرف منسوب کرنا بدگئی ہے جو حرام مسلمین پر
بھی جائز نہیں، اور حق یہ ہے کہ امام محمد دین کا یہ قول بھی اس لیے نہیں کہ لوگ اسے دستاویز بنا کر زکوٰۃ سے بچیں،
بلکہ وہ وقت ضرورت و حاجت پر محمول ہے، خذ کسی پر حج فرض ہو گیا تھا مال چوری ہو گیا، مصارف حج و نفقہ عیالی
کے لیے ہزار درہم کی ضرورت ہے اس سے کم میں نہ ہوگا محنت و کوشش سے جمع کئے، آج قافلہ ہانے کو ہے
کل سال زکوٰۃ تمام ہوگا، اگر پچیس درہم نکل جائیں گے مصارف میں کی پڑے گی، یہ ایسا میل کرے کہ حج فرض سے
محروم نہ رہے، یا کوئی شخص اپنے مالی کو جانتا ہے کہ زکوٰۃ اس سے ہرگز ہرگز قطعاً نہ دی جائے گی، اس کا نفس
ایسا غالب ہے کہ کسی طرح اس فرض کی ادا پر اصلاً قدرت نہ دے گا یہ اس خیالی سے ایسا کرے کہ بعد فرضیت
ترک ادا و ارتکاب گناہ سے بچوں توازی قبیل من ابتلی ببلقیین، احتار اھونھما، جو شخص دو مشکلات میں
گھر جائے ان میں سے آسان کو اختیار کرے، تہ ہوگا۔ تہراجہ میں ہے

اذا ادا ان یحتمل لا متبع وجوب الزکوة
لما انہ خاف ان لا یؤدی فیقع
فما انہ خاف ان لا یؤدی فیقع
انصاب قبل تمام الحول من یثقی بہ

جب کوئی اتنا بنا وجوب زکوٰۃ کے لیے حیل کرتا ہے کہ
وہ اس بات سے ڈرتا ہے کہ اگر اس نے زکوٰۃ ادا
نہ کی تو گناہ بھگاد ہوگا تو اس کے لیے راستہ یہ ہے کہ
سال گزرنے سے پہلے نصاب کسی با اعتماد آدمی کے

و یسئلہ ایہ ثم یستوہبہ لہ
 دیکھو تصریح ہے کہ یہ جیل گناہ سے بچنے کے لیے، نہ کہ معاذ اللہ گناہ میں پڑنے کے واسطے۔ جیل شرعیہ کا
 جواز خود قرآن عظیم و احادیث مستندہ میں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے، ایوب علیہ الصلوٰۃ و
 السلام نے قسم کھ لی تھی کہ اپنی زوجہ مقدسہ کو سٹو کوڑے ماریں گے، رب العزت عز وجلالہ نے فرمایا،
 وخذ بیدئہ فضعفہا ضرب بہ ولا تحفہ۔ یعنی سو فچیوں کی ایک جھاڑو بنا کر اس سے ایک
 دفعہ مار لو اور قسم ٹھوٹی نہ کرو۔
 حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک کزور شخص پر مد لگانے میں اسی جیل عید پر عمل فرمایا،
 ارشاد ہوا،

خدا والہ حشک لافیه مائتہ شمر اثم اضربہ
 بہ عریۃ واحدۃ۔ رواہ احمد وابن ماجہ
 و ابوداؤد و یسئلہ فی شرح السنۃ
 الاولان عن ابی امامۃ بن سہل عن سعید
 بن سعد بن عبادۃ و الثالث عن ابی امامۃ
 بن سہل عن بعض الصحابۃ عن الانصار
 و السابع عن سعید بن سعد بن عبادۃ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ اثنی نسبی صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم برحبہ الحدیث ہذا حدیث
 حسن الاسناد و رواہ السرخانی فی مسندہ
 فقال حدیثنا محمد بن الحسن
 عثمن بن عمرو نا فلیح عن سہیل
 بن سعد اثنی و بیدة فی عہد رسول اللہ

شاخمائے خربا کا ایک گچھالے کو جس میں سوشا خیں ہیں
 اس سے ایک بار بار دو (اسے امام احمد ابن ماجہ،
 ابوداؤد و یسئلہ وغیرہ نے شرح السنۃ میں روایت
 کیا ہے، پہلے دونوں محدثین نے حضرت ابو امامہ بن
 سہل اور انھوں نے سعید بن سعد بن عبادہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے اور تیسرے نے حضرت
 ابوامامہ بن سہل سے انھوں نے ایک انصاری
 صحابی سے روایت کی ہے، اور چوتھے نے حضرت سعید
 بن سعد بن عبادہ سے روایت کیا کہ نبی پاک
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت
 اقدس میں ایک شخص کو لایا گیا، الحدیث،
 اس حدیث کی سند حسن ہے اور اسے روایت کرنے والے اپنی
 سند میں یوں روایت کیا کہ یہی محمد بن عثمن نے انھیں

لہ فتاویٰ سراجیہ کتاب الحیل و الخوارج و الخوارج غشی نوکشدہ کھنڈہ ص ۱۵۲

لہ القرآن ۴۴/۳۸

لہ مسند امام احمد بن حنبل حدیث سعید بن سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ دار الفکر بیروت ۲۲۲/۵
 لہ شرح السنۃ باب حد المریض حدیث ۲۵۹۱ المکتب الاسلامی بیروت ۳۰۲/۰

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت سہل بن سعد سے
الزنا، فسئلت عن اجلك؟ فقالت اجلتي
المقعد فسئل عن ذلك فاعترف فقال
البرص من اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه لضعیف
من الجلد ما صر بمائة عثکول وضر به بها
ضرية واحدة ثم هکذا وقع فیما سآیست
ابن المعروف ابن سہل سعید بن سعد
وفی اخری لابن ماجه عن ابن سہل عن
سعد بن عبد الله قال: و لشدت فی العلم۔

عثمان بن عمر نے انھیں صلح نے حضرت سہل بن سعد سے
بیان کیا کہ ایک لڑکے کے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی
ظاہری حیات میں زنا سے حاملہ ہو گئی، پوچھا گیا یہ عمل
کس کا ہے؟ اس نے کہا یہ اس لڑکے کا ہے،
پوچھا گیا تو اس نے اعتراف کر لیا۔ حضور علیہ السلام
نے فرمایا یہ کمزور ہے سو کڑوں کی سزا نہیں حاصل سکتا،
لہذا آپ نے سوسٹاخوں والے فرما کے شاخ سے
اسے ایک ضرب لگوائی اور دیکھا تو میں نے یہی سے مگر
معمود ابن سہل سعید بن سعد ہیں، اور ابن ماجہ کی

دوسری روایت میں ابن سہل نے حضرت سعد بن جہاد سے بیان کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے۔
خود صحیح بخاری شریف جگہ جگہ میں حضرت ابو سعید و حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک صاحب کو خیر پر عامل بنا کر بھیجا، وہ عہدہ ختم و ادا سے لائے، فرمایا کیا
خیر کے سبب ختم ایسے ہی ہیں، عرض کی انہیں یا رسول اللہ! واللہ کہ ہم چھ سیر خرموں کے بدلے یہ طرسہ
تین سیر، اور نو سیر دے کر اس کے چھ سیر خریدتے ہیں۔ فرمایا،

لا تفعل بهما الجمع بالدراهم ثم استمر
بالدراهم جنيبا۔
ایسا نہ کرو بلکہ ناقص یا پچھلی ختم سے پہلے روپوں
کے عوض یا پچھلے پیران روپوں سے یہ عہدہ ختم
خریدو۔

اور ہر روزوں کے بارے میں یہی حکم فرمایا، نیز صحیحین میں ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے ہلال
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ برقی چھو بارے کہ عہدہ قسم میں خدمت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر
لائے، فرمایا، یہ کہاں سے آئے ہیں، عرض کی، ہمارے پاس ناقص چھ بارے تھے ان کے چھ سیر دے کر یہ
تین سیر لیے، فرمایا،

اؤف عین، لہذا لا تفعل ذلک و نکث
اقت خاص شود ہے ایسا نہ کرو، ہاں جب بدنا

اذا امدت ان تشتري فمع التمر يبيع اخوه
 چاہو تو اپنے چھوٹارے اور چہیز سے پہلے بچ کر پھر اس
 سے اچھے چھوٹارے مول لے لو۔
 ثم اشتر به ۱۱

یہ شرعی جیلے نہیں تو اور کیا ہیں، باب حیل واسع ہے، اگر کلام کو وسعت دی جائے تطویل لازم آئے۔
 اہل انصاف کو اسی قدر پس ہے، پھر جب اللہ و رسول اجازت دیں قطعیں فرمائیں تو ابو یوسف پر کیا الزام، سکتا ہے
 ہاں ہمارے امام اعظم و امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے یہ خیال فرمایا کہ کس یا کس کی تکریر عوام کے لیے مقصد شنیع کا دروازہ
 کھولے لہذا امانت فرمادی، اور ائمہ فتویٰ نے اسی معنی ہی پر فتویٰ دیا، امام بخاری بھی اگر امام محمد کا ساتھ دیں اور یہ
 قول امام ابی یوسف پسند نہ کریں تو امام ابی یوسف کی شان جلیل کو کیا نقصان، وہ کون سا مجتہد ہے جس کے بعض
 اقوال دوسروں کو مرضی نہ ہوئے، یہ رد و قبول تو زمانہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بنا کثیر رائج و معمول ہے
 بہتاری کے اقوال نہ کر، وہ جس کو ان کی محنت نفرت کا ہے ان سے صورت اتنا نکلتا ہے کہ یہ قول انھیں مختار نہیں،
 اور جو بھی تو ان کی نفرت امام مجتہد کو کیا ضرر دے سکتی ہے، خصوصاً اگر حنفیہ لایسیجا امام ابی یوسف امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ و عنہم کو امام بخاری کے امام و خیر سید کا امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جس کی بہت شہادت دیتے ہیں کہ تمام مجتہدین
 امام ابو حنیفہ کے بال بچے ہیں حفظ حدیث و نقد رجال و تتبع مسند و ضعف روایات میں امام بخاری کا اپنے زمانے میں
 پایہ رفیع و ان صاحب رتبہ بالا، مقبول معاصرین و متقدمین و متاخرین ہونا مسلم، کتب حدیث میں ہی کی کتاب بیشک
 نہایت چمکہ و انتخاب جس کے تالیق و متابعات و شواہد کہ چھوڑ کر اصول مسابہ پر نظر کیجئے تو ان میں گنجائش کلام تقریباً
 شاید ایسی ہی ملے جیسے مسائل ثانیہ امام اعظم میں، اور یہ بھی بحد ائمہ حنفیہ و شافعیہ و مالکیہ و شافعیہ و مالکیہ
 مثل امام جہدہ بن سہب و امام یحییٰ بن سبیہ قحطان و امام فضیل بن عیاض و امام سہب بن کرم و امام دکیع بن ابراہیم
 و امام لیث بن سعد و امام سہل بن منصور رازی و امام یحییٰ بن سعید و غیرہ ائمہ دین و زمانہ جلیلہ ائمہ کا طبع تھا کہ
 امام بخاری نے ان کے شاگردوں سے علم حاصل کیا اور ان کے قدم پر قدم رکھا اور خود امام بخاری کے استاد اہل
 امام احمد بن حنبل امام شافعی کے شاگرد ہیں وہ امام محمد کے وہ امام ابو یوسف کے وہ امام ابو حنیفہ کے رضی اللہ تعالیٰ
 عنہم ائمہ، مگر یہ کار باہم ایسا نہ تھا کہ امام بخاری اس میں برتری مستغرق ہو کر دوسرے کا راجل و اعظم یعنی فقہ
 و اجتہاد کی بھی فرصت پاتے، ائمہ عراجل نے انھیں نہ مست التفاد کر کے لیے بنایا تھا خدمت مہمانی ائمہ مجتہدین
 خصوصاً امام ابی یوسف کا حق تھا۔ محدثہ مجتہد کی نسبت عطاء و طبیب کی مثل ہے، عطاء و دانش سہ
 اُس کی دکان عمدہ عمدہ دواؤں سے مالا مال ہے مگر تشخیص مرض و معرفت علاج و طریق استعمال طبیب کا کام

مطار کا مل، گو طیب کا ذوق کے بدار کہ عالیہ تک نہ پہنچے معذوری سے خصوصاً ملک اہلسنۃ مذاق امام اہل آفاق جو ثریا سے علم لے آیا جس کی وقت مقاصد کو اکابر ائمہ نے نہ پایا، بھلا امام بخاری تو تابعین سے ہیں نہ تبع تابعین سے، امام اعظم کے پانچویں درجے میں جا کر شاگرد ہیں، خود حضرت امام اہل سلیمان عیش کر اجلہ تابعین و امام ائمہ محدثین سے ہیں حضرت سیدنا انس بن مالک انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ خادم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے شاگرد اور ہمارے امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے استاد، ان سے کچھ مسائل کسی نے پوچھے اس وقت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی وہاں تشریف فرما تھے امام عیش نے ہمارے امام سے فتویٰ لیا، ہمارے امام نے سب مسائل کا فوراً جواب دیا، عیش نے کہا یہ جواب آپ نے کہاں سے پیدا کیے، فرمایا ان حدیثوں جو میں نے خود آپ سے سنی ہیں اور وہ احادیث صحیحہ، سانیہ پڑھ کر بتا دیں، امام عیش نے کہا،

صیحت ما حدثتہ بہ فی مائتۃ یوم تعد فی
یعنی بس کچھ میں نے جو حدیثیں سو دن میں بیان کیں
بہ فی ساعۃ واحده ما علمت انک تعمل
آپ نے کھڑی بھر میں مجھے سنادیں، مجھے معلوم نہ تھا
مہد ولا احادیث یا معشر الفقہاء انتم
کہ آپ احادیث میں یہ کام کرتے ہیں اسے مجتہد اتم
الاطباء، ونحن الصیادلۃ وانت ایہا
طیب جو اور ہم محدثین عطار۔ اور اے ابو صلیفہ !
الرحل بکلا طرفین !
تم نے دونوں کنارے گھیر لیے۔

یہ روایت امام ابن جریر شافعی وغیرہ ائمہ شافعیہ وغیرہ نے اپنی تصانیف خیرات الحسان وغیرہ میں بیان فرمائی، یہ تو یہ خود ان سے بدرجہ اہل واعلم ان کے استاذ اکرم و اقدم امام عامر شیبی جنہوں نے پالسو صحیحہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو پایا حضرت امیر المؤمنین مولیٰ علی وسعد بن ابی وقاص وسعد بن زید والبرہرہ و انس بن مالک و عبد اللہ بن عمر و عبد اللہ بن عباس و عبد اللہ بن زبیر و عمران بن حصین و جریر بن عبد اللہ وغیرہ بن شعبہ و عدی بن حاتم و امام حسن و امام حسین وغیرہم بکثرت اصحاب کرام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے شاگرد اور ہمارے امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے استاذ جن کا پایہ رفیع حدیث میں ایسا تھا کہ فرشتے ہیں جنہیں سال گزرے ہیں کسی محدث سے کوئی حدیث میرے کان تک ایسی نہیں پہنچتی جس کا علم مجھے اس محدث سے زائد نہ ہو۔ ایسے مقام والا مقام با آن بلاغت شان فرماتے ہیں !

انصنا بالفقہاء وکننا سمعنا الحدیث
ہم لوگ فقیہ و مجتہد نہیں ہم نے تو حدیثیں سن کر فقیہوں
فروینا بالفقہاء من اذا
کے آگے روایت کر دی ہیں جو ان پر مطلق ہو کر

علم عملی نقدہ الزین فی تذکرۃ الحفاظ۔ کارروائی کریں گے۔ (اسے شیخ زین نے تذکرۃ الحفاظ میں نقل کیا ہے۔ ت)

کاش امام اجل سیدنا امام بخاری علیہ رحمۃ اہل باری اگر فرصت پاتے اور زیادہ نہیں دس بارہ ہی برس امام حنفی کبیر بخاری وغیرہ ائمہ حنفیہ رحمہم اللہ تھانے سے فقہ حاصل فرماتے تو امام ابوحنیفہ کے اقوال شریفہ کی جلالیت شان و عظمت مکان سے آگاہ ہو جاتے، امام ابو جعفر طحاوی حنفی کی طرح ائمہ حنفیہ واقعہ فقہار و دونی کے شمار میں یکساں آتے، مگر تقسیم ازل جو حصہ سے

ہر کسے را بہر کار سے ساختند
میل او اندر دلش انداختند

(نور کی دام کے لیے تیار کرنا ہوتا ہے اس کام کی محبت اس کے دل میں ڈال دیتے ہیں) اور انصاف یہ تھا بھی جیسا ہے، امام بخاری ایسے ہوتے تو امام بخاری ہی نہ ہوتے، ان ظاہر جنوں کے یہاں وہ بھی ائمہ حنفیہ کی طرح محسوب و معیوب قرار پاتے، فالی اللہ العیشتی و علیہ التکان (اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ہی درخواست ہے اور اسی پر بھروسہ ہے۔ ت)

بالحکمہ اہل حق کے نزدیک حضرت امام بخاری کو حضور پر نور امام اعظم سے وہی نسبت ہے جو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حضور پر نور امیر المؤمنین مولیٰ المسلمین سیدنا و مولانا علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الالاسی سے کو فرق مراتب ہے شمار اور حق بدست حیدر و کار، مگر معاویہ بھی ہمارے سردار، طعن ان پر بھی کار و قیام، جو معاویہ کی حمایت میں حیاذ اہل ائمہ اسد اللہ کے سبقت و اولیت و عظمت و اعلیٰیت سے آنکھ پھیرنے وہ نا صبی زیدی، اور جو علی کی محبت میں معاویہ کی مصابیت و نسبت بارگاہ حضرت رسالت بھلا دے وہ شیعی زیدی، یہی دو گھٹن آداب بھلا اللہ تھانے ہم اہل قوسط و اعتدال کو ہر جگہ طغنا دیتی ہے یہی نسبت ہمارے نزدیک امام ابن الجوزی کو حضور سیدنا خورشید اعظم اور مولانا علی قاری کو حضرت خاتم ولایت محمد پر شیخ اکبر سے ہے، نہ ہم بخاری و ابن جوزی و علی قاری کے احقراتوں سے شان رفیع امام اعظم و خورشید اعظم و شیخ اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہم پر کچھ اثر سمجھیں نہ ان حضرات سے کہ جو جو مطاف فی الغم معترض ہوئے انھیں، ہم جانتے ہیں کہ ان کا خشاہہ احقراتوں بھی نفسانیت نہ تھا بلکہ ان اکابر محبوبان خدا کے مدارک عالیہ تک درس اور اک نہ پہنچنا لاہجہم احقراتوں باطل اور معترض معذور اور معترض عظیم کی شان ارفع واقعہ کس، واللہ سبحانہ العالمین و الصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین

محمد وآلہ وصحبہ واولیائہ وعلماؤہ واہلہ وحبہ اجمعین ، آمین ، واللہ تعالیٰ اعلم
وعلمہ جبل مجدۃ اتم واحکم۔

مسئلہ از مرزا پور بنگلہ نابالغ مرسل شجاعت حسین بیگ صاحب بریلوی

بنظر اشرف عالم المعنی فاضل لودھی مجددانہ حاضرہ جناب مفتی صاحب زادانہ فیوضہ ، بعد سلام مستنون
گزارش ہے مجھ پر صر سے قرض تھا یکم رمضان ۱۳۳۸ھ کو اسی دکان بیچ کر کے قرضہ دے دیا ، بے حد و
بے شمار شکر ہے کہ اس نے مجھے اس بار عظیم سے اپنے فضل و کرم سے سبکدوش فرمایا ، بعد ادا کے کل قرضہ
دو ہزار دو سو پچانوے زائد علی الاستیاج باقی رہے ، دوسری ماہ مبارک کو باقتبال رب عزوجل قبل گزرنے
حولانِ حول کے اعلیٰ للعہ روپے طیرہ کر دئے وہی باقی رہے اُن اعلیٰ للعہ روپے کی زکوٰۃ بحکم
شریت عہدہ شد ہرے بغیر عہدے میں ایک کا اضافہ کر کے عہدہ بنیت زکوٰۃ طیرہ کر دئے ، یہ طریقہ
بحکم شریعت مطہرہ صحیح ہوا یا نہیں ؟ ۲۳ رمضان تک میں بریلی رہا جب تک زکوٰۃ طلباء و فقراء کو دیتا رہا
میں باقی تھے کہ مجھے بعزورت مہ کو مرزا پور آنا پڑا ، اب یہاں یہ بغیر اہل حاجت کو دیا جائے تو خلاف حکم شرعی تو
نہ ہوگا ؟ میرے ایک سالے میں جو کٹرہ میران پر مسلح تھیں فسوب میں قبیل آمدنی سے اور کثیر اولاد ہیں اگر اُن کو کچھ
بھیجا جائے تو صلہ رحمی ہوگا مگر رارشاد ہو کہ جس قدر ان کو پذیر لیں ذاک روانہ کیا جائے ، مثلاً پانچ روپے بھیجے
اور ڈاک کی فیس ایک آنہ یا دو آنے ہوئی تو یہ جیسے انھیں حد سے دئے جائیں یا طیرہ اپنے پاس سے۔

الجواب

وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ : جس دن تاریخ وقت پر آدمی صاحب نصاب بوجوب تک نصاب ہے
وہی دن تاریخ وقت جب آئے گا اُسی منٹ حولانِ حول ہوگا اس بیچ میں جو اور روپیے کا اُسے بھی اسی سال
میں شامل کر لیا جائے گا اور اسی حولان کو اُس کا حولان مانا جائے گا اگرچہ اسے عہدے ہوئے ابھی ایک ہی منٹ ہوا
حولانِ حول کے بعد ادا کے زکوٰۃ میں اصل تاخیر جائز نہیں ، جتنی دیر لگائے گا گنہ گار ہوگا ، ہاں پیشگی دینے میں
اختیار ہے کہ بدتریک دینا کہ سال تمام پر حساب کرے اس وقت جو واجب نکلے اگر پورا دے چکا بہتر ، اور
کم کیا ہے تو باقی فوراً اب دے ، اور زیادہ پہنچ گیا تو اُسے آئندہ سال میں بچا لے۔ آپ پر حولانِ حول جس دن تاریخ
وقت پر ہوتا ہوا اسے اس بیچ میں جو یہ روپے سب زکوٰۃ میں شامل کیے جائیں گے وہ بچپن بھی جو بنیت زکوٰۃ
طیرہ رکھے اور ان سب کو ملا کر پہنچ لیں گے ، ہاں اسے پہلے نصاب نہ ہوتا تو جس وقت یہ روپے سب اُسی وقت
سے شروع سال لیتے اور اس وقت آپ نے عہدہ ادا کیے یا پیش و کم کا اعتبار نہ ہوتا سال تمام پر دیکھیے کر لیا
باقی ہے اُتنے کی زکوٰۃ کا مطالبہ ہوتا وہ مطالبہ عہدہ نکلتا یا پیش و کم ، بغیر زکوٰۃ وہاں کے مساکین کو دینے

حرج نہیں۔ سالے سے اگر فسی رشتہ نہیں تو رحم میں شامل نہیں، دوسرے شہر کو وہ زکوٰۃ بھیج سکتے ہیں جو ابھی واجب الادا نہ ہوئی۔ حوالہ حوالہ نہ ہوا، اس کے بعد نہیں، جتنا روپیہ زکوٰۃ گنیزہ کو ملے گا اتنا زکوٰۃ میں محسوب ہوگا، پیسے کی اجرت وغیرہ اس پر جو خرچ ہو شامل نہ کی جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ

(۱) اگر زمیندار زمین بٹائی پر جو اسے یا کاشتکار دیگر کاشت کار سے کاشت کرائے اور نصف پیداوار کے مستحق ہوں تو دونوں پر زکوٰۃ خرچ ہوگی؟

(۲) فصل ریت میں جس کھیت کو پانی نہ دیا اس کا دسواں حصہ، پانی دے ہوئے کا بیسواں اور فصل غریف میں دسواں کیوں کہ بارش کے پانی سے پیدا شدہ ہے، یونہی صحیح ہے؟

الجواب

(۱) صاحبین کا مذہب یہ ہے کہ عشر صرف کاشتکار پر ہے اس پر فتویٰ دینے میں کوئی حرج نہیں بلکہ ان حکموں میں جہاں اجرت میں نقدی ٹھہری ہوتی ہے وہاں اسی پر فتویٰ ہونا چاہئے اور بٹائی میں حسب قبل امام فقط زمیندار پر ہے۔

(۲) جسے بارش یا نہر یا تالاب کا پانی دیا گیا اس میں دسواں حصہ ہے اور جسے چرے یا دھنک سے پانی دیا گیا اس میں بیسواں حصہ اور جسے مول کا پانی دیا گیا اس میں بھی بیسواں حصہ چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از سرنایا ضلع بریل مرسلہ امیر علی صاحب قادری ۲ رجب ۱۳۲۱ھ

زید در پافت کرتا ہے کہ کاشت کار نے زکوٰۃ کھیت کی پیداوار میں سے دسواں حصہ بلا پانی دیا ہوا اور بیسواں حصہ پانی دے ہوئے میں سے دیا اگر کاشتکار کے بعد سالی تمام کے اُسی پیداوار میں سے جس کی زکوٰۃ دسواں یا بیسواں حصہ دے چکا تھا پنج رہے تو زکوٰۃ چالیسواں حصہ دینا ہوگا کہ نہیں؟

الجواب

کھیت کی پیداوار پر زکوٰۃ نہیں، وہی عشر ہے، اس کے سوا سالی تمام پر اور کوئی زکوٰۃ نہیں آتی، زکوٰۃ صرف تین مالوں پر ہے، سونا چاندی یا وہ مال جو تجارت کی نیت سے خریدا یا بھنگل میں چرتے ہوئے جانور۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از درو ضلع غنی تالی ڈاکٹر کچھار مرسلہ عبدالعزیز غانا ۶ رمضان المبارک ۱۳۱۵ھ

زمین نہر عشری ہے یا خراج؟ اور جو روپیہ کہ اگر زمینداروں سے بطور قسط لیتے ہیں وہ محسوب زکوٰۃ عشر ہے یا خراج؟ تینا تو خراج۔

قول کے مطابق (۱۰ و ۱۱) اور دار کی زمین کو باغ یا زرعی بنانا آباد بنانے کی تصریح ہے اور بہت سی صدقوں میں زمین خراجی ہوتی ہے (۱) زمین فتح کر لی گئی مگر اس کے باشندوں کو ہی بطور حسن سلوک واپس کر دی گئی (۲) ایسی زمین کی طرف دوسرے کفار کی مستقل کی گئی ہو (۳) وہ زمین بطور صلح فتح کی گئی ہو (۴) زمین عشری تھی مگر کسی ذمی نے مسلمان سے خرید لی۔ (۵) ایسی زمین خراجی جسے کسی مسلمان نے خرید یا (۶) ایسی زمین جسے اذہب امام سے کسی ذمی نے آباد کیا (۷) جو زمین تھی کہ بطور غلطی سے دی گئی (۸) کسی مسلمان نے اس زمین کو خراجی زمین کے قریب آباد کیا یا اسے دونوں قرون کے مطابق محض خراجی پانی سے سیراب کیا (۹) اسی کی مثل سداور ہے مسلمان اور ذمی کے حق میں کوئی کیلئے خراجی ہے بعض اوقات زمین نہ عشری ہوتی ہے اور نہ ہی خراجی، مثلاً ہم نے زمین فتح کی اور تاقیا مست اسے مسلمانوں کے لیے وقف رکھا یا اس زمین کے مالک فوت ہو گئے اور وہ زمین بیت المال کی طرف لوٹ آئی، اس میں نزاع ہے۔ رد المحتار میں رد المحتار شرح، مستحق ہے کہ یہ زمین کی تیسری نوع ہے یعنی ردہ عشری ہے اور ردہ خراجی زمینوں میں سے ہے، ایسی زمینوں کو رض حاکم اور اراضی حاکم کہا جاتا ہے اور یہ ایسی زمینیں ہیں جن کے مالک بلا وارث فوت ہو جائیں اور وہ زمین بیت المال کی طرف لوٹ آئے یا وہ زمین بطور غلطی مضمور ہو اور نہ تاقیا مستانوں کیلئے باقی رکھ دی جائے یا تاقیا مست کے مطابق اس کا حکم یہ ہے کہ کم وقت اسے دو طریقوں

فتح و موت یہ علی اہلہا او نقل الیہ کما رخص و ما فتح صلحا و عشریۃ اشتراھا ذق من مسلم و حر اخیۃ اشتراھا مسلم و ما اخیۃ ذمہ با ذمت الامام او رضخ لہ مطلقا و مسلم بقرب الخراجیات، و سقاہ بماء خراجہ صرفا علی القولین و مثلہ مسئلۃ الدارقی المسجلہ الیہ جمیعاً، و قد تکون لا عشریۃ ولا حراجیۃ کما فتحہا و بقینہا لنا الی یوم النقیۃ او مات ملاکھا و ائت بیت المال علی نزاع فی ہذا اقل فی رد المحتار عن الدر المنقہ شرح المسئلۃ، ہذا نوع ثالث یعنی لا عشریۃ ولا حراجیۃ من اراضی قسوی ارضی المملکۃ و اراضی الحوزہ و دھوما مات اربابہ بلا وارث و ائ بیت المال او فتحہ عنوۃ و البقی للمسلمین الی یوم القیامۃ و حکمہ علی ما فی التاتارخانیۃ انه یجبوز لامام دفعہ للزارع باحد طریقین اما باقامتہم مقام الحلالۃ فی الزراعۃ و اعطاء الخراج

واما باجرتھا انھم بقدر الخراج فيكون
 الناعوذ في حق الامام خراجا وفي حق
 الذكوة اجرة لا غير لا عشر ولا خراج لهم
 باختصار وقال في السد المختار المشتراة
 من بيت المال اذا وقفها مشتملها
 فلا عشر ولا خراج شريطة لا ية
 معزيا للبحر وكذا الولد يوقفها كما
 ذكرته في شرح المتنق آد قال ان في
 السد كرف ابجر العشر واسا قل
 بعد ما حقق ان الخراج ارتفع عن
 امرام مصر لعودها الى بيت المال
 بموت ملاكها فاذا اشتراها الناس من
 الاصنام ملكها ولا خراج عليها لان الامام
 قد اخذ البذل للساكنين وتما مه في الخفة
 المرفعية اد نعم ذكر العشر في تلك
 الرسالة فقال انه لا يجب ايضا
 لانه لم يرفيه فقلا قلت ولا يخفى ما
 فيه لانهم قد صرحوا بات فرضية
 العشر ثابتة بالكتاب والسنة والاجماع
 والمعقول وانه يجب فيما ليس بعشري
 ولا خراجا من المصفاوز
 والجبالي وبات الملك غير مشروط

میں سے کسی ایک کے مطابق زراعت کیلئے دس سکتے ہیں
 یا زراعت اور خراج دینے میں مالکوں کے قائم مقام
 بنائے یا بقدر خراج ایما پر دس دس اب اس زمین سے
 حاصل شدہ مالک کے حق میں خراج اور کرایہ پر لینے والوں
 پر سوائے اجرت کے کچھ نہ ہوگا، تو ان پر نہ عشر ہے
 نہ خراج اور اختصاراً، درختوں میں ہے کہ بیت المال کے
 خریدی ہوئی زمین کو جب مشتری وقف کرتا ہے تو اب
 اس پر نہ عشر ہے اور نہ خراج، شریک یا بھال بھر۔ اور
 اسی طرح اس وقت تک ہے جب وقف کرے بیساکر میں نے
 شرح المتنق میں لکھا ہے۔ شامی کہتے ہیں کہ بحر میں عشر کا
 ذکر نہیں، انھوں نے اس کی تحقیق کے بعد کہا کہ اراضی
 مصر کے مالک فوت ہونے اور ان کے بیت المال کی طرف
 لوٹنے کی وجہ سے خراج ختم ہو گیا، تو اب کوئی انسان
 امام سے ایسی زمین خریدتا ہے تو وہ مالک بن جائیگا
 اور خراج نہیں ہوگا کیونکہ امام نے اس کا ہل مسلمانوں
 کے لیے حاصل کر لیا ہے، اس کی تفصیل تھمہ مرضیہ میں
 ہے اور اس رسالہ میں عشر کا ذکر ہے کہ عشر بھی
 واجب نہیں کیونکہ اس میں نقل نہیں پائی گئی۔ میں
 کہتا ہوں یہ محل نظر ہے کیونکہ فقہاء نے تصریح کی ہے
 کہ فرضیت عشر کتاب اللہ، سنت، اجماع اور قیاس
 سے ثابت ہے اور اس بات کی بھی تصریح کی ہے کہ
 عشر اس زمین میں واجب ہے جو نہ عشری ہو اور

نہ فراہمی، مثلاً جنگل اور پہاڑ کی زمین، اور یہ بھی تصریح ہے کہ ملکیت اس پر شرط نہیں بلکہ زمین سے حاصل ہوتی چیز کی ملکیت شرط ہے اور اس لیے بھی عشر حاصل شدہ میں لازم ہوتا ہے نہ کہ زمین میں، لہذا زمین کی ملکیت اور عدم ملکیت برابر ہے البدائع، اور سقوط خراج سے سقوط عشر لازم نہیں آتا، علو دارین سقوط خراج میں بھی اختلاف ہے جبکہ وہ زمین خراجی ہو یا فراہمی پانی سے سیراب ہو، اختصار۔

باقی مسائل درجہ زبور دیگر کتب میں معروف ہیں۔ ہندوستان کی زمین نہایت وسیع ہے اس میں مذکورہ تمام صورتوں یا اکثر پایا جانا بعید نہیں لہذا حکم لکھنے کے لیے کہ یہ عسری ہے یا فراہمی یا نہ عسری ہے نہ فراہمی۔ زمین کا تقبیل ضروری ہے کہ کوئی سی زمین کا معاملہ درپیش ہے تحقیق کے بغیر تقبیل طر پر ایک حکم نہیں دیا جاسکتا۔ اور جو یہ ہم کیا گیا ہے کہ قاسم بن محمد الشافعی نے ۹۳ھ کو ہندوستان کی زمین بطور غلبہ حاصل کی تھی جیسا کہ شیخ اور بتایہ میں ہے اور یہ معلوم نہیں کہ انھوں نے مسلمانوں کے درمیان اسے تقسیم کیا تو اب اس کا فرجی ہوا فردی ہے، یہ وہم نہ کافی ہے لہذا قوی، اور یہ بھی کیسے سکتا ہے کیونکہ قاسم نے بہت تھوڑا سا حصہ فتح کیا تھا جو ہندوستان کے ایک گوشہ ملتان کے ساتھ متصل تھا اور بطور غلبہ حصول زمین اس کے فراہمی ہونے کو مستلزم نہیں جیسا کہ آپ نے جان لیا ہے تو جس طرح

فيه ميل المشروط ملك الخارج
ولان العشر يجب في الخارج
لا في الارض فكان ملك الاسر محو
عدمه سواء كان في البعد اضع
ولا يلزم من سقوط الخراج سقوط
العشر على انه قد يناسخ في
سقوط ان خراج حيث كانت من ارض
الخارج او سقيت ممانه الممتطيا
ومو في السائل معروفة في الدرر وغيره
من الاسفار الغرر وارض الهند على
سعتها لا يبعد ان يوجد فيها تلك
الصور كلها او جلها فالمصير الى التبين
غاي ارض ثبتت فيها صورة اجري عليها
حكمها من كونها خراجية او عسرية او لا
ولا سبيل الى الجزم بحكم واحد من دون
تحقيق وما يتوهم من ان القاسم بن محمد
الشافعي اختصه عنوة ستة ثلث وتسعين
كما في العتق والبنية ولم يعلم قسما من
المسلمين فوجب كونها خراجية فليس بمغف
ولا مجدي كيف وان قاسم لم يفتح منها الا شيئا
من اليسير من احدى فرائضها مما يلي ملتان
والافتتاح عنوة لا تستلزم الخراجية كما

علمت وکمال یعلم قسمتها بیننا کذلک
 لم یثبت المن بها علی أهلها فکیف یحکم
 یا یعیاب الخراج علی المسلمین مع عدم ثبوت
 موجبه الا یمکن ان تكون الامر من مما یبقی
 للمسلمین بل لعله الظاهر من صلیه السلاطین
 فاذن لا تكون فی اهل التوضع عشیریة
 ولا خراجیة وما کان منها بایدی الناس
 یتملکونها یتوارثونها یمکرم بانها مملوكة
 لهم ویحمل علی ان مملوكة مات موأنا
 فاحییت ومملوكة استقل الیهم بوجبه
 صحیح من میت المال وبعد هذا لا تكون
 خراجیة قطعاً لانهما لم تکن فی بداء امرها
 منها ولا یوضع الخراج علی مملوكة او سکون
 عشیریة علی ما حققه فی رد المحتار وفارغة
 الوطیفین فی الصورة الثانية علی ما فی التبعة
 المرحومیة وغنیة ذوی الاحکام والدر المختار
 قال ابن عابدین عدم ملک الرراع غیر مملو
 لنا الا فی القرى والمزارع الموقوفة او
 المملوكة کونها لمیت المال اما غیرها
 فنراهم یتوارثونها جیسلاً بعد
 جیسلاً وفی الخیریة اذا ادعی
 واضع الید الذی تعلقها
 شراء أو ارشاً او غیرها من اسباب

مسلمانوں کے درمیان تقسیم کرنا معلوم نہیں اسی طرح
 ان باشندوں کو بطور حسن سلوک دینا بھی تو ثابت نہیں،
 تو عدم ثبوت متفقہی کے باوجود مسلمانوں پر وجوب اخراج
 کا حکم کیسے لگایا جاسکتا ہے البتہ ایسا ممکن ملکہ مسلمان
 سلاطین سے زیادہ ظالم ہو سکتا ہے کہ انھوں نے زمین
 مسلمانوں کے لیے لگی ہو تو اب اصل مصروف کے اعتبار
 سے ذیہ عشری سے اور نہ خراجی، اور جو زمین مسلمانوں
 کے قبضہ میں ہو وہی اس کے مالک و وارث ہوں تو
 وہاں اس زمین کو انہی کی ملک کر لیا جائے گا، دیکھی گئی
 جاسے گا ان میں سے کچھ زمین غیر آباد تھی اسے مسلمانوں
 نے آباد کر لیا اور کچھ اعلیٰ طرف بیت المال سے بطریق صحیح
 آئی ہے، اس کے بعد تو وہ قطعاً خراجی نہ ہوگی کیونکہ
 ابتداءً وہ خراجی نہیں ہو سکتی اور نہ ہی کسی مسلمان پر ابتداءً
 خراج لازم ہو سکتا ہے اور وہ عشری ہوگی جیسا کہ اس
 کی تفصیل رد المحتار میں ہے، اور دوسری صورت میں
 دونوں وظیفوں (عشر و خراج) سے فارغ ہوگی جیسا کہ
 تحفہ مرصیہ وغیرہ ذوی الاحکام اور رد مختار میں ہے،
 ابن عابدین کہتے ہیں کہ ہمیں قرئی اور دقت شدہ کمیٹیوں
 کے علاوہ عدم ملک زراعت کا علم نہیں یا ہمیں معلوم ہے
 کہ یہ زمین میت المال کی ہے، اس کے علاوہ زمین کے
 مسلمان ہو وہ زمین وارث بنتے اور فرید و فروخت کرتے
 چلے آ رہے ہیں، اخیر میں ہے کہ قبضہ کرنے کا حسب
 کوئی دعوئی کرے کہ یہ زمین مجھے شراڈ یا وارثانہ یا دیگر کسی

اسلك اسها منك فالقول لدا على من يخاصمه
 في الملك السبها انت امر وقد قالوا
 ان وضع اليد والتصرف من
 اقوى ما يستدل به على الملك
 ولذا تصح الشهادة بانك ملكه
 وفي مسألة الخراج لابن يوصف
 ليس للصالح ان يخرج شيئا من
 يد احد الا بحق ثابت معروف امر والائمة
 اذا اهلوا في الكناس الصبية فكفر انها
 كانت في برية فاتصلت بها عبارة المعمر
 فاول ان يقولوا بقاء تلك الاسرا حتى يبيد
 من هي تحت ايد يهم باحتمال انها كانت
 مواتا فاجبت او انها انتقلت اليهم بوجه
 حكيمة امر ملتفت الى اخر ما اطلال واطاب
 ووضح الصواب اما ما قال في اخره و
 المداصل في الاسرا حتى الشامية والمصرية
 ونحوها انت ما علم منها
 كونه لبیت المال بوجه شرعي
 فحكمه ما ذكره الشارح عن
 القتم (اعى سقط الخراج و
 الساخوذ اجرة) وما لم يعلم
 فهو ملك لاسبابه و
 الساخوذ منه خراج لا اجرة

سبب ملک کے ذریعے حاصل ہوئی ہے تو وہ اس کی
 ملک ہوگی اور اسی کا قول معتبر ہوگا یا جو اس کے ساتھ
 ملکیت میں خاصیت کرے اس پر دلیل کا لانا ہوگا امر
 بعد فقہاء نے تصریح کی ہے کہ قصور اور تصرف ملکیت پر
 قوی دلیل بنتے ہیں یہی وجہ ہے کہ اس کے مالک ہونے
 پر شہادت دینا صحیح ہوتا ہے امام ابو یوسف کی کتاب
 الخراج میں ہے کہ کسی حاکم کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ کسی کے
 قبضے سے کوئی شے خارج کرے مگر اسے اس صورت
 کے جب سب سے ثابت و معروف ہو اور امر نے
 ان گروں کے بارے میں تصریح کی ہے جو کفار کی فطر
 بنائے گئے۔ وہ ایسے بیابان میں تھے جو شہر کی عمارتوں
 سے متصل ہے تو یہاں اولیٰ یہی کہنا ہے کہ زمین
 ان کی ملکیت میں آتی ہے لیکن اس کے وہ قبضہ میں ہے کہ
 ممکن ہے کہ زمین غیر آباد ہو اور ان لوگوں نے اسے
 آباد کیا یا وہ ان لوگوں کی طرف بطریق صحیح منتقل ہوئی ہو
 یہ ان کی دلیل خوبصورت اور صواب کو واضح کرنے والی
 جہات کا خلاصہ ہے۔ اور اس کے آخر میں یہ جو کہا کہ
 شام، مصر اور ان کی طرح دیگر علاقوں کی اسرا حتیٰ کے بارے
 میں اگر یہ علم ہو کہ بطریق شرعی بیت المال کو حاصل
 ہوئی ہیں تو ان کا حکم وہی ہے جس کا ذکر شام نے
 فتح سے کیا (یعنی خراج ساقط ہو جائے گا اور جو حاصل
 کیا جائے گا وہ ہجرت ہوگی) اور جن زمینوں کا علم نہیں
 وہ ان کے مالکوں کی ہی ہوں گی اور اس سے خراج

لأنه خراجی فی اصل الوضع أم فقد ايان
ان الوجه كونها خراجية فی بدو
الامر لما قدم فی هذا البیان مستندا
للأمر الثاني ان امر من العراق والشام
ومصر عنوية خراجية تركت لأهلها
الذين قهرروا عليها أم وقال قبله قال
ابو يوسف فی كتاب الخراج ان تركها
الامام فی ایدی أهلها الذين قهرروا عليها
فهي موحدة ولب المسلمين
اقتسحوا من العراق والشام ومصر
ولهم يقسموا ثلثا من ذلك بل وضع
عمر بن الخطاب الله تعالى عنه
عليها الخراج وليس فيها
خمس أم فهذا ما قال انه
خراجی فی اصل الوضع اما ما معن فيه
اقله يثبت ذلك لا يمكن جعلها خراجية
بالاحتمال وايضا به على المسلمين الذين
ليسوا من أهلها بتصريح ذوي الكمال هذا
ما طهره والله تعالى اعلم بحقيقة الحال
ثم رأيت فی الفتاوى العزيزية نقل عن
رسالة مولانا الشيخ الحيد جلال النها نيسرى

محل کیا جائے گا نہ کہ اجرت، کیونکہ صفایہ زمین خراجی
ہے اور قابض واضح کیا کہ ابتداء ہی ان کے خراجی
ہونے کی وجہ سے جس کو پہلے بیان کیا جو امام ثانی کی
دلیل ہے کہ عراق، شام اور مصر کی زمینیں بدو غلبہ
حاصل ہوئی ہیں اور خراجی ہیں کیونکہ انھیں اس کے
ان سابقہ باشندوں کو دے دیا گیا جن سے بطور
غلبہ حاصل کی گئی تھی اور اس سے پہلے لکھا کہ امام ابو یوسف
نے کتاب الخراج میں فرمایا اگر حاکم نے انھیں لوگوں کے
پاس زمین رہنے دی جن سے بطور غلبہ حاصل کی تھی
تو یہ بہت اچھا کیا کیونکہ مسلمانوں نے عراق، شام
اور مصر کی زمینیں حاصل کیں تو انھیں تقسیم نہ کیا بلکہ حضرت
نور محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان زمینوں پر خراج
لگایا اور ان میں خمس نہ رکھا گیا اور یہ وہی ہے جس کے
بارے میں آپ نے فرمایا کہ یہ اصل کے اعتبار سے
خراجی ہیں مگر وہ جس میں ہم گنت کر رہے ہیں جب
تک ثابت نہ ہو ان کا احتمال کی جہاں پر خراجی قرار دیا اور
مسلمانوں پر ایسی چیز کا وجوب جس کے وہ بقول صاحب
کمال کے بدل نہیں دیکھتے نہیں یہ مجھ پر ظاہر ہے اور
حقیقت حال سے اللہ تعالیٰ آگاہ واقف و آگاہ ہے
پھر میں نے فتاویٰ عزیز میں دیکھا کہ انھوں نے مولانا
شیخ بقول الدین تھانیسری قدس سرہ السری کے رسالہ

۲۸۳/۴	مصطفیٰ البانی مصر	باب العشر والخراج والجزية	سہ رد المحتار
۲۸۱/۴	"	" " " "	سہ
۲۷۹/۴	"	" " " "	سہ

قد من سرہ المری ما نصہ بالعجمیۃ
 زمین ہندوستان در ابتدا کے فتح مانند سواد عراق
 کہ در بعد حضرت فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ مقرر شدہ
 بود موقوف بر ملک بیت المال است و زمینداران
 را پیش از توثیق و داروغہی تردد و فراہم آوردن مرزین
 و اعانت و زراعت و حفظ و تحلیہ نیست چنانکہ لفظ
 زمیندار بر اشعار سے ہائی کہ وہ تغیر و تبدل زمینداری
 عزل و نصب زمینداران و اخراج بعض از انہا و اقرار
 بعضہ دین سے بعض آرضیہاں و بلوچستان و
 سادات و قدوائیاں بعض زمینداران کی ولایت
 سرحد پریمی کی کہ پس دریں صورت جمیع ارضی ہندوستان
 ملوک بیت المال گشت و بعد زراعت علی الصفت
 او قل منہ در دست زمینداران فہذا صریح
 فیما استطعنہ من ان الف تحین
 لم یقسموها ولم یمنوا بہا
 بل ابقوها ملکاً للمسلمین و
 الحکوفیہ ما بیننا و
 ذکرہ رحمہ اللہ تعالیٰ فی سواد
 عراق فہذا صریحاً فیما استطعنہ
 کما بینہ فی سواد المحتار ام
 عندنا قمینوت بہا علی اہلہا
 ولا یضرونا الکلام فی التمثیل
 فعلی هذا ما سایدی المسلمین

سے نقل کیا جو فارسی الفاظ میں یوں ہے :
 ہندوستان کی زمین ابتدا اسی طرح فتح ہوئی جس
 طرح عراق کی زمین حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ کے دور میں فتح ہوئی تھی ، یہ بیت المال کی ملکیت
 میں بطور وقف رہے گی اور زمینداروں کا اس سے زیادہ
 دخل نہیں کہ وہ ان زمینوں کے متولی ، منتظم ، مزارعین جیسا کہ
 اور بیت المال کے لیے تعاون و زراعت اور نگرانی کریں گے ہیں
 جیسا کہ لفظ زمیندار بھی اس کی طرف اشارہ کرتا ہے
 زمینداری میں تغیر و تبدل اور انھیں معزوں و مقرر کرنا
 ان میں سے بعض کارکن ، و بعض کانتا ، اعیانوں
 طرح ، سادات اور قدوائیوں کو خط زمینداری کے
 ساتھ بعض زمینوں کا ویسا بھی اسی پر تصریح ہے لہذا
 اس صورت میں ہندوستان کی تمام زمین بیت مال
 کی ملکیت ہے ، نصبت یا اس سے ، اقل پر زراعت
 کے عقد کے ذریعے زمیندار کے قبضہ میں ہوگی ۔ یہ
 تمام اس پر تصریح ہے جیسے ہم نے اختیار کیا کہ انھیں
 نے جن زمینوں کو تقسیم کیا وہاں کے باشندوں کو دیں
 بلکہ انھیں مسلمانوں کی ملکیت میں رکھ کر ان کا وہی حکم ہے
 جو ہم نے بیان کر دیا ہے ، اور نہ کہ سطح رحمہ اللہ تعالیٰ
 نے عراق کی زمین کے بارے میں جو کہا تو یہ کہ شوافع
 کا مختار ہے جیسا کہ رد المحتار میں بیان ہوا ہے ، اور
 ہمارے نزدیک تو وہ زمین وہاں کے باشندوں کو
 بطور احسان دے دی گئی تھی البتہ طور متل لانا

هَـ اَفْتَقَرْتُ هَـ نَسْتُ تَشْهَدُ هَـ
 قَائِلُهُ (اَفْتَقَرْتُ اِلَيْكَ وَاسْتَغْنَيْتُ عَنْكَ) كَرِهَتْ (تَشْهَدُ) اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ فَاعْفُ عَنَّا
 هَـ هَـ هَـ هَـ نَسْتُ تَرَاكِبُهُ
 وَارْحَمْنَا وَلَا تَحْرِمْنَا اَجْرَهُ وَلَا تَقْتُلْنَا بَعْدَهُ اَللّٰهُمَّ اِنَّكَ كَادٌ (دَازِكِبٌ)
 هَـ نَسْتُ طُئِنُهُ هَـ
 قَرَّيْكَلَهُ. وَ اِنَّكَ اَرَبٌ حَلَّاطُنَا. فَاعْفُ عَنَّا بِعِلْمِهِ

عنه رواه عن امير المؤمنين عن كرم الله تعالى وجهه ۱۲ (م)
 قال الامام ابن الجزري وشروح
 حصنه (تراکی) ای طهرا من الذنوب
 فزكه ای تطهره بالمغفرة ورفع درجاته
 وتعقبه العلامة القاری بانه لا یحقی عدم
 المناسبة بعین تفسیر تراکی بطاهر
 ای من الذنوب وبعین قوله وجهه یا معصية
 اقول لا بدع فی سوال المغفرة بالصحة
 من الذنوب قد کان سید الطاهرين
 امام المعصومین صلی الله تعالی علیه و
 عیبه لم یستعضر الیه کل یوم مائة مرة
 وذلك احت العبد وان جل حاجه لا یبلغ
 عما علیه شکر نعمه الله تعالی ابدا
 ولا یحلوا عامة الصالحین عن
 اسے امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے روایت
 کیا ۱۲ ت)
 امام ابن الجزری نے اپنی حصن حصین کی شرح
 میں فرمایا تراکی کا معنی گناہوں سے پاک ہو کر
 کا معنی اسے مغفرت فرما کر اور درجات بلند فرما کر
 خوب پاک کر دے اور اس پر علامہ قاری نے تفسیر
 کی کہ ترکی کی تفسیر گناہوں سے پاک اور (مغفرت
 فرما کر اسے گناہوں سے پاک کر دے) ان دونوں میں
 مناسبت نہ ہونا واضح ہے اور اقول جو گناہوں
 سے پاک ہے اس کے لئے دعا سے مغفرت کوئی
 اجنبی اور نامناسب چیز نہیں۔ پاکوں کے ہزار
 معصوموں کے امام حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم روزانہ خدا کی بارگاہ میں سو بار استغفار کرتے
 بات یہ ہے کہ بندہ جتنا بھی بزرگ ہو جائے اس کا عمل
 اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے کامل شکر کی حد تک کبھی نہیں
 (باقی اگلے صفحہ پر)

شرعی سے ثابت نہ ہو۔ کماحقہ توفیق اللہ تعالیٰ فی ضاوتہا لایجتاوز الحق عنہ جیسا کہ ہم نے اللہ تعالیٰ کی توفیق سے اپنے مآوی میں اس کی تحقیق کی ہے جس سے حق تجاوز نہیں۔ تاہم وہ عشری ہیں یا نہ عشری نہ خراجی، اور دونوں صورتوں میں ان کا وظیفہ عشر ہے۔

اماعن الاول فظاہر واما علی الثاني
فکما حققہ فی رد المحتار خلافا لہما
فی التحفة السرخسیة ثم الشربلانیة
ثم الدر المختار وما حققہ واضع
نفیس، والدر انما عسراہ للشربلانی
والشربلانی لہما حبہ التحفة عن
العلامة صاحب البحر فالیہ وارقیہ
الامر وھو رحمہ اللہ تعالیٰ وما فی التحفة
ثم یستد فیہ النقل انما اعتد بطریق
رؤیتہ نقلا بلزوم العشر فیہ وانت
تعلو انت عدم الرویۃ لیست رؤیۃ
العدم ولا عدم النقل نقل عدم
والنصوص مطلقۃ والعشر یجب ویما لیس
عشر ولا خراجی کانسفاذ والحب بال
اقول ومعنی کون ما فتحنا فابقینہ لنا
الح یوم القیامۃ من دون ان
تعطیہا ملاکھا او کفاسا الخوین
او یقسمہا بین القانین وکذا اماسات
ملاکھا قالت لبیت المال انہ العشر
والخراج اما یوجب حقاً للمسلمین و
ھذا قد کانت اوصا رست لہم
فلا وجہ لانت یوجب شیئ لہم

پہل صورت میں تو معاملہ واضح ہے اور دوسری صورت
میں بھی عشر ہے جیسا کہ رد المحتار میں اس کی تفصیل ہے
البتہ تحفہ مرصیہ پھر شربلانیہ پھر در مختار کا اس میں
اختلاف ہے اور صاحب در مختار کی تحقیق نہایت
نفیس ہے، در سنہ شربلانی اور شربلانی کے صاحب
تحفہ سے اور وہاں علامہ صاحب بحر کی طرف منسوب
ہے، اور معاملہ کی بنیاد یہاں یہی ہے اور نہ کر شیخ
رحمہ اللہ تعالیٰ نے اور جو کچھ تحفہ میں ہے اس کے
نقل پر کوئی دلیل نہیں، اس پر اعتقاد صرف اس وجہ
سے کیا گیا ہے کہ ایسی زمین میں عشر کے لازم ہونے
پر کوئی روایت ہماری طرے سے نہیں گزری۔

آپ جانتے ہیں کہ عدم رؤیت، رؤیت عدم نہیں ہوتی
عدم نقل، نقل عدم نہیں۔ حالانکہ نص میں مطلق ہیں اور
جو زمین نہ عشری ہو اور نہ خراجی وہاں عشر لازم ہوتا ہے۔
اقول اس جہات کو ہم نے زمین فتح کی اور اسے
تاقیامت اپنے لیے رکھا، کا معنی یہ ہے کہ اسے ملکوں
کو واپس نہ دیا یا دیگر کفار کو نہ دی یا بطل پر عنیت اسے
لشکریوں میں تقسیم نہ کیا اسی طرح وہ زمین جس کا مالک
فوت ہو گیا اور وہ بیت المال کی ہو گئی کیونکہ عشر اور
خراج مسلمانوں کے حق کی وجہ سے لازم ہوتا ہے۔
یہ نہ کہ وہ زمین یا تو ہے ہی مسلمانوں کی یا ان کی طرف
لوٹ آئے گی، لہذا مسلمانوں کے لیے ان پر کوئی

عليهم فعراغ الوظيفة لعدم من يوظف
عليه كارض خربة لم تزرع اصلا
اما اذا وجدنا من نوجب عليه فلا
معنى للفراغ وقد نص المحقق
على الاطلاق في فتح القدير واخر
باب زكاة الزروع في تعليل قول الامام
رضي الله تعالى عنه ان الذي
اذا انشأ عشرين عشيرة من مسلم
تصيرها حنة مائة وجه قول
ابي حنيفة انه تعذر العشر لان
فيه من معنى العباد والارض لا تحوا
عن وظيفة مقررة فيها شرعا
مختصرا فهذا بحمد الله نص
فيما حولنا عليه والله الحميد و
بالجملة ما لبثت المال فارغة ما دامت
لها فاذا انتقلت لملك احد بوجه
صحيح كما هو المحصل في
الامر اصح التي بايدي الناس
يتوارثونها ويتصرفون فيها
تصرف الملاك كما حققه في رد المحتار
وبينا في فوائنا فلا موجد عن التوظيف
الاترى ان الموات تكون لبثت المال

شئ واجب كونه كوني وجبر نہیں، یہاں عشر وخراج
کا نہ لازم ہونا اس لیے ہے کہ یہاں کوئی ایک
شخص ہی نہیں جس پر کچھ لازم کیا جائے جیسے کہ منجر
زمین جو بالکل ہی کاشت نہ کی گئی ہو اور گرم یہاں
ایسے شخص کہا لیں جس پر کوئی شئی لازم کریں تو فراغ
کا کوئی معنی نہ ہو گا۔ محقق علی الاطلاق نے فتح القدير
میں باب زکوة الزراع کے آخر میں امام صاحب
رضی اللہ عنہ کے قول کی علت بیان کرتے تصریح کی ہے
کہ ذمی نے جب عسری زمین کسی مسلمان سے خریدی
تو وہ فراغی ہو جائے گی۔ امام ابو حنیفہ کے قول کی
وجہ بیان کی کہ یہاں عشر نہیں ہو سکتا کیونکہ عشر
میں عبادت کا پہلو ہے اور زمین شرعی طور پر کسی مقرر
وظیفہ سے خالی نہیں ہو سکتی اور اختلافاً، بحمدہ یہ
یہ ہمارے مختار پر تصریح ہے ولہ الحمد۔ الغرض
بیت المال کی زمین جب تک بیت المال کی ہے
ہر ولیمہ سے خارج ہے کی حتی کہ وہ کسی طریق صحیح
سے کسی کی ملکیت میں چل جائے جیسا کہ معاوان رضی
کا ہے جو لوگوں کے پاس بطور ورثت منتقل ہوتی
ہیں اور ان میں وہ مالکوں جیسا تصرف کرتے ہیں
جیسا کہ رد المحتار میں ہے اور ہم نے اسے اپنے
فتاویٰ میں بیان کیا ہے ان میں وظیفہ سے چھٹکارا
نہیں کیا تمہارے علم میں نہیں کہ جب بے آباد زمین

وہی فاسرغۃ فاذا ہی تحیی یا ذن الامام
فتصیر دات وظیفۃ کذا ہذا۔

بیت المال کی ملکیت ہو تو وہ وظیفہ سے فارغ ہوتی ہے
تو جب وہ حاکم کی اجازت سے وہ آباد ہو جائے تو
وہ زمین صاحبِ وظیفہ کی ہرجائیگی یہاں بھی یہی معاملہ ہے۔

اور عشر پوری پیداوار کا لیا جائے گا نہ صرف منافع خالص کا،

فی تنویر الابصار یحب العشر بلا رفق مسنون
الشریعۃ فی الدار المستأثر التصریحہم بالعشر
فی کل الخرج آتت ومن یظلم لا یظلم۔

تنویر الابصار میں ہے کہ کھیتی کے تمام اخراجات
نکالے بغیر عشر لازم ہے۔ درمختار میں اس کی دلیل یہ
دی ہے کہ فقہانے تصریح کی ہے کہ مشرکام پیداوار پر ہے۔

قلت ومن یظلم لا یظلم (میں کہتا ہوں ظلم کے بدلے ظلم نہ کیا جائیگا۔ ت)
زمین اگر بٹائی رہی جائے یعنی مزارع سے پیداوار کا حصہ مثلاً نصف یا ثلث ملے قرار دیا جائے تو مالک میں پر
صرف بقدر حصہ کا عشر آئیگا مثلاً مزارعت بالمانا نصف کی صورت میں تسوین غلہ پسیدہ ہو، تو زمیندار پانچ من عشر
میں دے گا، اور اگر جابہ میں دی گئی جسے رگل نقشی کہتے ہیں مثلاً نور ویر بیگمہ پراٹھائی تو سیدنا امام اعظم رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کے نزدیک کل عشر مالک زمین پر ہے اور صاحبین دھما اللہ تعالیٰ کے نزدیک کل مزارع پر ہے زمیندار سے کچھ
مطالبہ نہیں۔ امام قاضی عاں نے قول اول کے اظہار ہونے کا اشارہ کیا،

وعلیہ اقتصر الامام الخصاص وہ حرم فی منظومۃ
النسفی والاسعاف واعتقدہ المتأخرون کالحلی
الرمہلی واسنہیل الحانک وحامد آفندی
وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ۔

امام خصان نے اسی پر اکتفا کیا ہے اور مکتوبہ نسفی
اور اسعاف میں اسی پر جرم کیا ہے درمختار میں مثلاً
خیر علی، اسمعیل حانک، حامد آفندی وغیرہم رحمہم اللہ
تعالیٰ نے اسی پر اعتماد کیا ہے (ت)۔

مجموعہ وی قدسی میں قول دوم پر فتویٰ دیا اور وہ بھی نفی ناعذ (ہم اسی کو لیں گے۔ ت) کہ آگہ الفلا فتویٰ سے ہے
وہ تصحیح الترامی تھی اور یہ صریح ہے،

فی الدار المختار العشر علی الموجد کخیراج
موظف وقالا علی المستاجر کمتھیر
مسلم وفي الحادی وبقولہما ناخذ و

درمختار میں ہے کہ عشر کرایہ پر دینے والے پر ہے
جیسا کہ مقرر خرچ، صاحبین کے نزدیک عشر کرایہ دار
پر ہے جیسے کہ مسلمان غازیہ کوئی چیز لے گا وہی

فی المزاعة ان كانت البذر من وجب الامر من فعلیه ولو من العامل فعلیهما بالحصة فی رد المحتار تحت قوله وفي المزاعة الخ ما ذكره الشارح هو قولهما اقتصار علیہ لما علمت انت الفتوى علی قولهما بصحة المزاعة لكن ما ذكر من التفصیل يخالفه ما فی المحرر والمجتبی والمهرج والمصراج والحقائق والظهيرية وغيرهما من ان العشر علی سوا الارض عندہ وعليهما عندهما امت غیر ذکر هذا التفصیل وهو انظار لما فی البدائع من ان المزاعة جائزة عندهما والمشويجب فی الخراج والمهرج بينهما فيجب العشر عليهما الخ.

میں ہے ہم صاحبین کا قول لیتے ہیں اور مزارعت میں اگر بیج زمین کے مالک کا ہے تو اس پر عشر ہے اور اگر عامل کا ہے تو حصد کے مطابق دونوں پر ہوگا، رد المحتار میں مآتن کے قول "وفي المزاعة الخ" کے تحت یہ شارح نے جو کما یہ صاحبین کا قول ہے، اور اس پر اکتفاء کی وجہ آپ جان چکے کہ صحبت مزارعت کے بارے میں صاحبین کے قول پر فتویٰ ہے لیکن تفصیل میں بیان ہوا وہ اس کے مخالف ہے، جو مجرب، مجتبیٰ، مصراج، مسراج، حقائق، ظہیر وغیرہ میں ہے کہ امام صاحب کے نزدیک عشر مالک زمین پر ہے اور صاحبین کے نزدیک دونوں پر ہے مگر تفصیل کا ذکر میں، اور عشر پیداوار میں واجب ہے اور پیداوار دونوں کے درمیان تقسیم ہوگی لہذا عشر دونوں پر ہوگا الخ (انت)

بالجملہ قول دوم بھی ضعیف نہیں اور بارے بلاد میں وہی ارفی بان اس سے یہاں جرتیں بل ذاعشر ہرگز مقرر نہیں ہوتیں، اگر پیداوار کا عشر اُمرت سے دلائیں تو غالباً کچھ بچے بلکہ بہت جو عشر ہی میں گھر سے دینا پڑے باقی مصارف دیہی یا گزاری اگر زیادہ ہے اور اگر اس پر مجبور نہ ہو گئے کہ اب وہ اُجرتیں مقرر کر لیجئے کہ عشر وہ گزاری و جملہ مصارف سے کوئی رسبے بقدر کفالت بچے تو یہ ہرگز عیسر نہیں، مزارعین اس پر کیوں رضی ہوئے گئے وہی نزاع الناصب عن عاد اتهم حرج والمخرج مدفوع بالنقص لا یكلف الله نفساً الا ما آتاها میجعل الله بعد عسر یسراً وهذا کما ذکر العلامة الشامی رحمہ اللہ تعالیٰ فی اوقات

۱۲۹ - ۴۰/۱

مطبع مجتبیٰ دہلی

باب العشر

ملہ در مختار شرح تنویر الابصار

۹۱/۲

مطبع البانی مصر

"

ملہ رد المختار

ملہ القرآن ۶۵/۴

ملاده انه لا تلقى الاجرة ولا تضاعفها بالعشر
اوخراج المقاسمة قل فلا ينفى العدول
عن الافتاء بقولهما في ذلك لانهم في
رماننا يقتدرون اجرة المثل بناء
على ان الاجرة سالمة لجهة الوقت
ولا شئ عليه من عشر وغيره اما لو اعتبر
دفع العشر من جهة الوقت وان
المستاجر ليس عليه سوى الاجرة فان
احد المثل تزيد اضاعفا كثيرة كما لا يخفى
فان امكن اخذ الاجرة كاملة يفتق بقول
الامام والافق قولهما لما يلزم عليه
من الضرر الواضح الذي لا يقول به
احد والله تعالى عليم.

آسانی فرمادے گا، یہ اسی طرح ہے جو عدل مرثی
رحمہ اللہ قائلے نے اپنے شہروں کے ان اوقات
کے بارے میں ذکر کیا ہے جن میں نہ اجرت نہ
اس کے ساتھ عشر کا اضافہ اور نہ ہی غلے کی تقسیم
پوری ملتی ہے، انہوں نے کہا کہ اس سلسلہ میں
صاحبین کے قول پر فتویٰ دینے سے اعراض مناسب
نہیں کیونکہ ہمارے دور میں لوگ اجرت مثلی مقرر
کرتے ہیں اس بنا پر کہ وقت کے لیے اجرت مثلی
مقرر کرنے میں نقصان سے سلامتی ہے اور اس پر
کئی عشرہ غیر نہیں اور اگر وقت کی جانب سے عشرینے کا اعتبار کیا جائے
اور مستاجر پر سو اترے کچھ ہو تو اتر مثلی کی گنا بڑھ جاتی ہے جیسا کہ
مخفی نہیں، تو اگر کا طاعت بھرت لینا ممکن ہو تو مام صاحب
کے قول پر فتویٰ ہو گا ورنہ صاحبین کے قول پر، تاکہ اس
سے وہ واضح نقصان لازم آئے جس کا قول کسی نے بھی نہیں کیا و اللہ قائل اعلم (ت)

یہی وہ زمین جس کی نسبت حرا جی ہونا ثابت ہو جائے مثلاً تحقیق ہو کہ ابتدا سے زمانہ سلطنت اسلام سنی اللہ
تعالیٰ حمد یا میں اجرتاثر یہ زمین کسی کافر ذمی کی تھی کہ اس نے بادل سلطان اجیار کی، سلطان نے اسے عطا کی
اُس سے مسلمان نے خریدی یا مسلمان نے خراج زمین کے قرب میں اجیار کی، اس کا وظیفہ ضرور خرچ ہے
وربما شبہ خراج شرعی سے ماگزاری انگریزی کا کوئی تعلق نہیں، نہ حساب ادایں وہ مجرادی جائے دھندا
ظاہر حل لا حواء بہ (اور یہ ظاہر و روشن ہے اس میں کوئی حفا نہیں۔ ت) امر تحقیق طلب یہ ہے
کہ جب یہاں نہ سلطنت اسلام نہ لشکر اسلام تو خراج شرعی بھی واجب رہا یا نہیں، اور رہا تو کیسے اور کیا
ورکتنا دیا جائے۔ اقول وہاں توفیق یہ تو کتب میں مصرح ہے کہ مطالبہ خراج مشروط بہ تسلط
ہے، جہی بلا پر جتنے دنوں سلطنت شریعہ کا تسلط نہ رہے بعد تسلط بھی اُن ایام کے خراج کا مطالبہ نہیں
خواہ انہوں نے اتنے دنوں کسی اور قوم کو خراج دیا یا اُسے بھی نہ دیا ہو کہ خراج لین حمایت فرمانے کے ساتھ

ہے جب اُتے دفن سلطنت وغیرہ ان کی حمایت سے بجا رہی اس مدت کا خراج نہیں لے سکتی۔ گز میں ہے،
 لو اخذ العشر والخراج والزکوۃ بغصاة
 لم یؤخذ اخریٰ

چاہے، بجز وغیرہ میں ہے،

لان الامام لم یحکمہم والجمایۃ
 بالحمایۃ

تیسرے بجز وغیرہ ذوی الاحکام میں ہے،

اشرط اخذہم الخراج ونحوہ وقع اتفاق

محقق لو لم یأخذوا حتمہ سنین وهو عندہم

لم یؤخذ منہ شیء ایضا لہذا ذکرنا۔

رد المحتار میں ہے،

ویظہر لی ان اهل الحرب لو غسوا علی بركة

من بلاد کدک لتعلیلہم اصل المسئلة

بان الامام لم یحکمہم والحمایۃ بالحمایۃ

وفی البحر وغیرہ لو اسلم الحربی فی دار الحرب

واقام فیہا سنین ثم خرج الیہا لم یأخذ

منہ الامام الزکوۃ لعدم الحمایۃ الخ

ہمارے ہاں آیا تو حاکم عدم حمایت کی وجہ سے اس سے کچھ وصول نہیں کر سکتا الخ (ت)

اور یہ بھی تصریح ہے کہ مصرف خراج لشکر اسلام ہے فقراء کا اس میں کچھ حق نہیں۔

۵۹ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	فصل فی الغنم	لہ گز الدقائ
۲۲۳/۲	" "	" "	لہ بحر الرائق
۲۴۴/۲	مطبوعہ کبریٰ بلاق مصر	فصل فی صدقة الغنم	لہ تبیین المحتات
۲۶/۲	مطبوعۃ البابلی مصر	باب ذکوۃ الغنم	لہ رد المحتار

فی العایة تحت مسئلة بشراء ذمی عشریة
من مسئلہ فی توجیہ مروایة عن محمد
حق الفقراء تعلق به فهو كمتعلق حق
المقاتلة لا سائر ائمة الخراجیة ثم قال
فی توجیہ اخری ما یصرف الی الفقراء هو
ما كان لله تعالى بطریق العبادۃ و مال الكافر
لیس كذلك یصرف فی مصارف الخسائر
وفی الدرالمختار عن ابن النخعة فی نظم
بیوت المال ثم

و ثلثها خراج مع عشور

لی قال

فیمصرف الاولین الی بنص

و ثلثها حواء مقاتلون

وفی الفتح والعایة وغیرہ قبیل مایب

الجزیة مصرف العشر لفقراء و مصرف

الخراج المقاتلة ثم وقد اعترض فی العتم

فی المسألة السارفة عن جعل العشریة

بشراء الذمی خراجیة بان التخییر ابطال

لحق الفقراء بعد تعلقه فلا یجوز الخ

پراعتراض کیا ہے کہ زمین کے ساتھ فقرار کا حق متعلق ہونے کے بعد تغیر ان کے حق کو باطل کر دینا ہے جو

جائز نہیں (ت)

عنا یہ میں اس مسئلہ ذمی نے کسی مسلمان عشری زمین
خریدی کے تحت امام محمد رحمہ اللہ سے مروی روایت
کی توجیہ میں ہے کہ فقرار کا اس کے ساتھ حق متعلق
ہے۔ پس یہ اسی حق کی طرح ہے جس طرح حشر اہل
زمینوں کے ساتھ حق مقاتلہ کا تعلق ہوتا ہے پھر
دوسری توجیہ کرتے ہوئے کہا کہ جو کچھ فقرار پر خرچ
کیا جائے وہ اللہ تعالیٰ کے لیے بطور عبادت ہوتا
ہے اور مال کافر میں یہ بات نہیں ہوتی لہذا اسے
مصارف حراج میں ہی خرچ کیا جائے گا اور درمختار
میں ابن نخعہ سے بیوت المال کی نظم میں ہے،
اور تیسری قسم حشر اہل مع عشر ہے۔

اُس کے چل کر کہا

پہلی دونوں کے مصارف نص میں موجود ہیں اور

تیسری کا مصرف ہمارے مقاتلہ (شکر اسلام)

ہوتے ہیں۔

اور فتح و عنا یہ وغیرہ میں باب الجزیر سے متروک پہلے ہے

کہ عشر کا مصرف فقرار اور خراج کا مصرف مقاتلہ کرنا ہے

(شکر اسلام) ہوتے ہیں اور فتح میں نو شہ مسئلہ

کہ عشری زمین کا ذمی کے خریدنے سے خراجی ہونے

پر اعتراض کیا ہے کہ زمین کے ساتھ فقرار کا حق متعلق ہونے کے بعد تغیر ان کے حق کو باطل کر دینا ہے جو

جائز نہیں (ت)

۹۶/۲	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	باب العشر	سہ العایة مع فتح القدر
۱۴۰/۱	مطبع مجتبائی دہلی	"	سہ درمختار
۲۸۶/۵	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	باب العشر والخراج	سہ فتح القدر
۱۹۴/۲	"	باب زکوٰۃ الزروع والثمار	سہ "

اور شک نہیں کہ حسیہ مصروف نہ باقی ہو، مطالبہ کس کے لیے ہو۔ ولہذا ہمارے اہم کے نزدیک عاشر تاہم سے خوزے، کھیرے، گڑی وغیرہ جملہ بکرا جانے والی پیداوار کا عشر نہ لے گا جبکہ فقراء موجود نہیں کہ مصروف ہی نہیں اور وہ اشیاء رکھنے سے بکرا جائیں گی، تو مطالبہ عشرت ہے۔

فی الفتح قبیل باب المعادن من مر بطاب
اشترھا للتجسرة کالبطیخ والقش و
محوہ لبعشرہ عند اب حنیفہ فانھا
تفسد بالاستبقاء ولیس عند العامل
فقراء فی البر لیدفع لہم فاذا بقیت
یجب عدم سدب فیئوت المستصودات
مختصرا۔

فتح میں باب المعادن سے تھوڑا پہلے ہے کہ جو
شخص بزرگوں کی کھیت کے پاس سے گزرا اس نے تجارت
کے لیے انھیں قریباً مثلاً خوزہ اور کھیرا وغیرہ،
تو اب امام ابو حنیفہ عید الرحمۃ کے نزدیک اس پر
عشر نہ ہوگا کیونکہ وہ باقی رکھنے سے ضرب ہو جاتی ہیں
اور عامل کے پاس جھٹل میں فقراء نہیں ہوتے جنہیں
وہ عشر دے دے، اور اگر انھیں فقراء کے پانے

کے لیے باقی رکھتا ہے تو وہ غراب ہو جاتے ہیں تو اس سے مقصود فوت ہو جاتا ہے اور اختصاراً (ت)
بلکہ علماء نے تصریح فرمائی کہ کل خراج کا وجہ یہی لشکر اسلام کے حق کے لیے اور ان کی حمایت کا معاوضہ
ہے۔ فتح القدیر، کتاب السیر، باب العشر میں ہے،

الحراج جزاء المقاتلة علی حمایتہم
فما سقی بما احموہ وجب فیہ اہ۔

خراج لشکر اسلام کی حمایت کا معاوضہ ہے اور
زمین ان کی حمایت سے سیراب ہوگی اس میں خرچ
واجب ہوگا اور (ت)

غنائم میں اسی جگہ ہے،

الحراج یجب جبراً للمقاتلة فیئوت وجوب
الخراج بما یسقی بقاء حمتہ المقاتلة (الی
قولہ) الی ہذا اشار شمس الامنة (ت)
خراج، مقاتلہ کے نقصان کو پورا کرنے کے لیے ہوتا ہے
لہذا خراج انہی زمینوں کے ساتھ مخصوص ہوگا جو
لشکر کی حمایت کے تحت سیراب ہوں گی (آگے
چل کر کہا) شمس ان کے اسی طرف اشارہ کیا ہے (ت)

۱۷۸/۷	مکتبہ ذریعہ رضویہ سکھر	باب فین یمر علی العاشر	۱۔ فتح القدیر
۲۸۱/۵	" " "	باب العشر والخراج	۲۔ " "
۲۸۰/۵	" " "	باب العشر والخراج	۳۔ الغایۃ مع فتح القدیر

اُسی کے ادا خراب زکوۃ الزروع میں ہے :

الحواج یجب حق للمقاتلة فیخص وجوبه
بما حثته المقاتلة .

خراج حق مقاتلہ کے طور پر لازم ہوتا ہے لہذا یہ اسی کے
ساتھ مخصوص رہے گا جو مقاتلہ کے تحت ہوگا۔ (ت)

یرکلات بظاہر سقوط خراج کی طرف ناظر مگر نظر دقیق ماکم کہ نفس وجوب ثابت وقائم . مطابہ سلطنت و
وجوب ریاست میں فرق بعید ہے ، بہت چیزیں ہیں کہ سلطان کو اُن کا مطالبہ نہیں پہنچتا اور شرعاً واجب ہے
کہ زکوۃ الاموال اباطہ کما فی الدر وغیرہ
عامۃ الاسفار وقد قال الشافعی عن ابیہ
وغیرہ فی مسئلۃ اسلام الحروب فی
دار الحرب بعد انصاف الذکوۃ وبقیہ
بما انہا ان کان علیہا وجوبہا والا فلا زکوۃ
علیہ لان الخطاب لم یختلف و هو شرط
الوجوب .

ولہذا صورت مذکورہ ہم تسلط میں تصریح فرمائی کہ متغلبین اگر زکوۃ وعشر لے کر ان کے مصارف میں
صرف نہ کریں تو ارباب اموال پر اُن کا دوبارہ دینا واجب ہے اور خراج میں جو اعادے کی حاجت نہیں رہا
سبب یہ کہ وہ متغلبین خود بھی ایک اسلامی لشکر کی حیثیت سے اُس کے مصروف ہیں تو خراج اپنے محل کو پہنچا
در مختار میں ہے اگر باخیروں اور ظلم حکمرانوں نے اموال
ظاہرہ کی زکوۃ وصول کر لی مثلاً چارہائیوں کی زکوۃ ، یا
عشر و خراج وصول کر لیا تو اب مالکوں سے دوبارہ نہیں
لیا جائیگا (بشرطیکہ ان کی جگہ خرچ کیا گیا جن کا ذکر آ رہا
ہے) اور اگر وہاں خرچ نہیں کیا تو مالکوں پر بطور دینیت
عشر و زکوۃ کا اعادہ لازم ہے خراج کا نہیں کیونکہ باغی لشکر
خود خراج کا مصروف ہیں۔ (ت)

فی الدر المختار اخذ البعۃ والاسلاطین
الجائزۃ من زکوۃ الاموال الظاہرۃ کالسوانہ
والعشر والخراج لا اعادۃ علیہا
ان صرف الماخوذ فی محله الا فی ذکرہ
والا یصرف فیہ فعلیہم فیما بینہم و بین
اللہ تعالیٰ اعادۃ غیر الخراج کا ہم مصادقہ .

ملہ العیۃ مع فتح القدر	باب زکوۃ الزروع والثمار	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	۱۹۶/۲
ملہ رد المحتار	باب زکوۃ الفقم	مصحف البانی مصر	۲۶/۲
ملہ در مختار	-	مطبع محبائی دہلی	۳۴/۱

درستی پھر طحاوی علی الدر المختار میں ہے،

اما الخراج فلا يفتون باعدته لانهم مصارفه
اذا اهل البغى يقتلون اهل الحرب و
الخراج حق المقاتلة

ہر یہ و بکر وغیرہا میں ہے،

افتوا بان يصيد و هادون الخراج لا يصح
مصروف الخرج لكونهم مقاتلة و التي كسوة
مصرفها الفقراء و لا يصرفونها اليهم۔

خراج دویارہ لینے کا فتویٰ ہمیں دیا جائے گا کیونکہ یہ
اس کا مصروف ہیں کیونکہ اہل بغاوت نے اہل حرب
کے ساتھ مقاتلہ کیا اور خراج مقاتلہ کا حق ہے (ت)

علماء نے فتویٰ دیا ہے کہ خراج کے علاوہ کا اعادہ ہوگا
کیونکہ اہل بغاوت خراج کا مصروف ہیں اس لیے کہ یہ
مقاتل ہیں اور زکوٰۃ کا مصروف فقراء ہیں لہذا ان پر
خراج نہیں کیا جاسکتا۔ (ت)

تو ثابت ہوا کہ تسلط و حمایت شرط مطالبہ سلطانی ہے نہ شرط نفس و جوب اور اس تفسیل نے کہ اعادہ خراج اہل جہ
نہیں کہ وہ خود بھی مصروف ہیں واضح کر دیا کہ اگر وہ مصروف نہ ہوں جیسے نامسلم قریں تو خراج کا عادی بھی ضرور ہے
مصروف خراج صرف لشکر اسلام نہیں بلکہ تمام مصالح عامہ مسلمین ہیں جن میں تعمیر مساجد و وظیفہ امام و مؤذن و بننے
پل و سرائے و مدرسین علم دین و خبرگیری طلبہ علوم دین و خدمت عسائے اہل حق و میان دین مشنرین و بس و حفظ
و امان و غیرہ امور دین سب داخل ہیں۔

في رد المحتار تحت قول ابن الشحنة النصار
الهداية في الهداية و جامعة الكتب المعتبرة
ان لا يصرف في مصالح كسب الشغور و
بناء القلاع و الجسور و كفاية العلماء و
القضاء و العمال و رزق المقاتلة و ذرائعهم
اي ذرائع الجميع۔

در مختار میں ہے،

رد المحتار میں ابن شحنة کے گزشتہ قول جو ہدایہ اور اکثر
کتب معتبرہ میں ہے کے تحت یہ مسئلہ خراج ہمارے
مصالح پر خرچ کیا جاسکتا ہے مثلاً دفاعی ہتھیار
پل، راستے، علماء، قضاء، علماء کی خدمت، مقاتلہ
کرنے والے اور ان کے اولاد، یعنی مذکورہ تمام لوگوں
کی اولاد پر خرچ کیا جاسکتا ہے (ت)

۴۴/۱	دار المعرفہ بیروت	لے حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار باب زکوٰۃ الفتن
۴۳/۱	المکتبۃ العربیہ کراچی	لے الہدایۃ کتاب الزکوٰۃ فصل فی مال صدقہ فیہ
۶۳/۲	مصطفیٰ البانی مصر	لے رد المحتار باب العشر

معروف الجزية و الخراج / مصالح المساكين
 لغورنا و بناء قطع و جسر و كفاية العلماء
 و المتعلمين / تجنيس، و به يد خل طيبة
 لعدو فتح، و انصاف و الحال ككتبة قصاة
 و شهود قضاة و رقباء سواحل و رزق
 المتقاة و ذرارهم اعي و ذراعي من
 ذكر مسكين (ملخص)
 والے کنز فی الطبقات - مجاہد کی روزی اور ان سب کی ذریت کی، یعنی جن کا ذکر اوپر ہوا ان سب کی اولاد
 کی روزی۔ کنز افی شرح مسکین۔ (ملخص) (ت)

بآیہ میں ہے،

انخراج يعرف فی مصالح المسکین و
 يعطى قضاة المسکين و عالمهم و عبادهم
 منه ما يكفيهم لانه مال بيت المال و هو
 معد لمصالح المسکين و هؤلاء عملتهم

فتح میں ہے،

زاد فی تجنيس المتعلمين و المتعلمين و بهذا
 تدخل طبقة العلماء اكل مختصرا۔

خراج مسلمانوں کے مفاد کے لیے ہوگا۔ مسلمان قضاة
 عمال، علماء کی ضروریات کو اس سے پورا کیا جائے گا
 کیونکہ یہ بیت المال کا مال ہے اور بیت المال مسلمانوں
 کے مفاد کے لیے ہوتا ہے، اور یہ لوگ مسلمانوں کی خدمت
 کر رہے ہوتے ہیں۔ (ت)

جنیس المتعلمين و المتعلمين میں یہ اضافہ ہے کہ اس کے
 ساتھ طالب علم اس میں داخل ہو گئے اور تمام عبادت
 میں اختصار ہے۔ (ت)

خود امام مذہب سیدنا امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کتاب الخراج میں خلیفہ ہارون رستید
 سے ارشاد فرماتے ہیں،

۳۵۴/۱	مطبع مجیدی دہلی	فصل فی الجزية	لے و مختار
۵۴۹/۲	المکتبۃ العربیہ کراچی	فصل و نصاریٰ بنی تغلب الخ	لے البدایہ
۳۰۴/۵	مکتبہ فوریہ رضویہ سکھر	~ ~ ~	لے فتح القدر

وسائل من ای وجه تجری علی القضاة و
العمال اور زاق قاجعل اعز الله امیر
المؤمنین بطاعتکما یجری علی القضاة
والولاة من بیت مال المسلمین من جزیة
الارض او من خراج الارض و الجبرية
لانهم فی عمل المسلمین فیجری علیهم
من بیت مالهم ویجری علی والی محل
مدینة وقاصیها بقدر ما یحتمل ، و کل
سجل نصیر فی عمل المسلمین قاجبر
علیه من بیت مالهم ولا تجری علی الولاة
والقضاة من مال الصدقة شیئا
الا والی الصدقة فانه یجری علیہ منها
كما قال الله تبارک و تعالیٰ والعاملین
علیہا۔

اسے امیر المؤمنین! کو نے یہ پوچھا ہے کہ قضاة اور
عمال کے ذیل کف کا معاملہ کیسے کیا جائے تو (اللہ
تعالیٰ) امیر المؤمنین کو رہایا کی فرمانبرداری کے ذریعے
عزت بخشے (قضاة اور عامل کو مسلمانوں کے بیت المال
یعنی زمین کی ضامن، خراج اور جزیہ سے و طائف
دے جائیں کیونکہ وہ مسلمانوں کے کام میں مصروف
ہوتے ہیں پس ان پر بیت المال سے خرچ کروادو
ہر شہر کے والی اور قاضی کے لیے اتنا وظیفہ جاری
کر دینا وہ کام کرتے ہیں، اور جو شخص مسلمانوں کے
کام میں مقرر کرو اس پر بیت المال سے خرچ کرو
والیوں اور قاضیوں پر مال صدقہ سے خرچ نہ کرو
ہاں والی صدقہ پر کر سکتے ہو کیونکہ اس پر اس میں سے
خرچ کیا جاسکتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی
ہے اور صدقات وصول کرنے والے کے لیے۔ (ت)

اور اگر باعرض خاص لشکر اسلام ہی اس کا مصروف ہوتا تو بحکم اللہ تعالیٰ وہ بھی جائز ہوگا، اور اوپر معلوم
ہو چکا کہ خاص یہاں ہونا ان بلاد کی حمایت کا شرط مطالبہ ہے نہ شرط وجوب، اور اشیاء سے سرپرستہ الفساد پر
خراج کا قیاس نہیں ہو سکتا، پھر وہاں بھی صرف مطالبہ مفتی ہے نہ وجوب، خود اسی مسئلہ میں تصریح ہے کہ
ما شر اگرچہ اس سے عشر نہ لے گا مگر تاجر کو اس کے ادا کا حکم کرے گا۔

فی سوا المحتار عن المشویب لایة صومرة
المسألة أن یشتري بنصاب قرب مصی
الحول علیہ شیئا من هذه الخضراوات
للتجارة فتم علیہ الحول فتمت «یاخذ
الزکوة لکن یا صر المالك بادیها

رد المحتار میں مشویب لایہ سے ہے صورت مستور
یوں ہے کہ سال حتم ہونے کے قریب اگر کسی نے
تجارت کے لیے نصاب کے عوض سبزیات خریدیں
اور اس پر سالی کل ہو تو امام صاحب کے نزدیک
اس سے زکوٰۃ وصول نہیں کی جائے گی لیکن

منصۃ الخیر

مالک سے کہا جائیگا کہ خود ادا کر دے۔ (ت)

ایکاب خراج میں شکر اسلام کا حق اور اس کی حمایت پر تقرر معاوضہ ضرور منظور و نظر شرع ہے مگر اس سے وجود حمایت کا شرط واجب ہوتا لازم نہیں، تصریحات ائمہ سے واضح ہو گیا کہ خراج صرف انہی کے لیے مقرر نہ ہوا بلکہ جمیع مصالح عامہ اہل اسلام اس میں مساویۃ اقدام، ہاں جہاں حمایت ہو ان کا بھی حق ضرور ہے اور جہاں ان کا حق ہو وہی معاوضہ منظور ہے بالکل ادھر سے کلیہ ہے یعنی حیث وحدت الحماية وحبت الجباية (جہاں حمایت ہوگی وہاں خراج لازم ہوگا۔ ت) ادھر سے نہیں کہ حیث ما وجبت الجباية وحدت الحماية (جہاں خراج ہوگا وہاں حمایت ہوگی۔ ت) تاکہ اس کے عکس نقیض کیجے کہ نہ تو جہاں الحماية نہ تو جہاں الجباية (جب حمایت نہ ہوگی تو خراج لازم نہ ہوگا۔ ت) فتح القدیر کی عبارت مذکور کا منشاء اس قدر ہے اللہ عبارت عیہ میں لفظ یخص موجب واقع ہوا ہے اور وہ قطعاً زیادہ بے حاجت محض بلکہ خلاف مقصود ہے۔

وذلك لان محمداً وحمداً الله صرح في الزيادة ان المسلم لا يبتدأ بتوظيف الخراج ثم وقع بينهم الخلاف فيما اذا احيا مسلم مواتاً فقال ابو يوسف تعتبر بعينها اي بما يقرب منها فامت كانت من غير ارض الخراج فخراجية او امر من العشر عشريه لان القرب من اسباب الترجيم وقال محمد ان كان حصتها انهما يصل اليها ماء الامه وخراجية او ماء عين ونحوه عشريه ككل ذلك في الفتح وقد لزم من هذا توظيف

یہ اس لیے کہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے زیادات میں تصریح کی ہے کہ مسلمان پر ابتداءً خراج نہیں آسکتا، پھر ان ائمہ کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ جب کسی مسلمان نے غیر آباد زمین کو آباد کیا، امام ابو یوسف نے فرمایا اس کے قریب کا اعتبار کیا جائیگا اگر خراجی کے قریب ہے تو خراجی اگر عشری کے قریب ہے تو عشری، کیونکہ قریب اسباب ترجیح میں سے ہے۔ امام محمد نے فرمایا اگر اسے نہری پانی سیراب کرتا ہو تو خراجی، اور اگر چشمہ وغیرہ کا پانی ہو تو عشری۔ یہ تمام تفصیل فتح میں ہے بعض کے گمان کے مطابق اس سے مسلمان پر

۲۷/۲

محیط البانی مصر

۱۹۸/۷

مکتبہ فوریہ رضویہ سکھر

۲۸۰/۵

۷

باب العاشر

باب زکوۃ الزروع والثمار

باب العشر والخراج

لہ رد المحتار

لہ فتح القدیر

لہ

الخراج على المسلم إذا أسقاهما
بماء الخراج على ما طهر وهو خلاف
نص الریادات فاجتنب بتقييد ما في
الریادات بما إذا لم يكن منه صنيع
يستدعي ذلك وهو السقي بماء
الخراج إما إذا وجد ذلك
فهو داللة التزامه بالخراج

ابتداءً في طور خراج کا تقرّر لازم آتا ہے جبکہ وہ زمین
خراجی پانی سے سیراب ہو رہی ہو یا لاکھیر زیادات
کی تصریح کے خلاف ہے، اس کا جو ب یہ دیا گیا ہے
کہ زیادات کی حجارت میں اس قید کا اعتبار ہے کہ
بشرطیکہ اس مسلمان سے کوئی ایسا عمل نہ پایا جاتا ہو
جو خراج کا تقاضا کرتا ہو اور وہ عمل خراجی پانی سے
سیرابی ہے، اور اگر ایسا ہے تو بطور التزام اس کا

عن منه جماعة منهم شيخ حاتم الدين
السعدي في النهاية وليس كما ظنوا
بل انما هو انتقل ما تقرّر فيه الخراج
بوظيفة اليه وهو الماء فان فيه
وظيفة الخراج فاذا سقى به انتقل
هو بوظيفة الى ارضه المسلم كما
لو اشترى خراجية وهذا لا يفتي
هم الذين حملوا هذا الماء فثبت
حقهم فيه وحقهم هو الخراج فاذا
اسقى به مسلم اخذ منه حقهم كما
ان شئت حقهم في الارض اعي خراج
لحمائهم اياها يوجب مثل ذلك
اعادة في الفتح ص ۱۲ باب زكوة
النروع ۱۲ منه عقر له. (۴)

علیہ یہ گمان ایک جماعت نے کیا ہے جن میں سے شیخ
حاتم الدین صفحہ ۱۱ پر جنہوں نے نہ یہ میں اظہار کیا ہے
جبکہ معاظر وہ نہیں جو انہوں نے گمان کیا ہے بلکہ یہ
مسلمان کی طرف وظیفہ خراج والی چیز کا انتقال ہے۔
اور وہ پانی ہے کیونکہ اس میں خراج والا وظیفہ ہے۔ تو
جب اس سے زمین سیراب ہوگی تو اس کا وظیفہ بھی مسلمان
کی زمین پر آگے ہوگا جیسا کہ کوئی خراجی زمین غیر سے
تو اس پر خراج آتا ہے یہ اس لیے کہ مقتدر وہ لوگ
ہیں جو اس پانی کو تحفظ فراہم کرتے ہیں اس لیے اس
پانی میں ان کا حق ثابت ہوگا جبکہ وہ خراج ہے تو جب
کوئی مسلمان اس پانی کو استعمال کرے گا تو اس سے
پانی کا حق لیا جائیگا جس طرح خراجی زمینوں میں تحفظ فراہم کرنے
پر مقتدر کا حق واجب ہوتا ہے، اس کا افادہ فتح
کے باب زکوة النروع سے حاصل ہے ۱۲ منہ
عقر له۔ (۵)

على المحيى الامام شمس الاثمة
السرحي كما في الفتح ۱۲ منہ عقر له (۴)

علیہ جواب دینے والے شمس الاثمہ سرحی ہیں جیسا کہ
فتح میں ہے ۱۲ منہ عقر له (۵)

سرقية به لان المخرāj جزاء العقاب تلبية
على حمايتهم فباسق بما حموه وجب فيه
هذا ما في الهداية والعتم ولا حاجة فيه
الى تخصيص المخرāj بما حموه اصلا
بعييت له يوجد له يجب انما المحجة الى
استنباح حمايتهم ايجاب المخرāj بعيت
اذا وجدت وجب لان المقصود اثبات
الوجوب لاجل ثبوت الحماية فتكون الحماية
ملزومة والمخرāj لازمها ليستدلى بوضعه
المقدم على وضع التالى واللازم لا يجب
تساويه اما اذا قلنا بان المخرāj يختص
بالحماية كان البعض هو استفادة بانتفاءها
فيكون اللازم هو الحماية فلا يصح الاستدلال
بوجوده على وجوب المخرāj لان وضع
التالى لا يستلزم وضع المقدم فقط هرام
حديث المخصوص لا يوافق المقصود
فاذن المقرر الصحيح ما اشار اليه في
الهداية وبينه في العتم والعم ايضا
في تركوته الزروع كما نقلنا قصه ايضا في
المنهية -

خراج پر راضی ہونا ثابت ہو جاتا ہے کیونکہ خراج تو
حمایت پر مقابلہ کا معاوضہ ہے اور جو حمایتی (خرابی
پانی سے سیراب ہوگی اس میں خراج واجب ہوگا۔
یہ ہر آیر اور فتح میں تھا۔ یہاں خراج کو اس چیز کے
ساتھ مقید کرنے کی اصلاً ضرورت نہیں کہ یہ وہاں
ہوتا ہے جہاں حمایت ہو اور جہاں حمایت نہ ہوگی
وہاں خراج کا وجوب نہ ہوگا۔ یہ ضرورت تو ان کی
حمایت کی وجہ سے ايجاب خرج کے لیے ہے یعنی
جہاں حمایت ہوگی وہاں خراج کا وجوب ہوگا کیونکہ
مقصود ثبوت حمایت کی خاطر وجوب خراج کا اثبات
سے قراب حمایت طرہ اور خراج لازم قرار پائے گا
تاکہ وضع مقدم سے وضع تالی پر استدلال کیا جاسکے
اور لازم کے لیے (مزموم کے) مساوی ہونا ضروری
نہیں ہوتا لیکن جب ہم یہ کہیں گے کہ خرج حمایت
کے ساتھ مخصوص ہے تو اب معنی ہوگا کہ خرج کی
نفی سے حمایت کی نفی ہو تو اب اس صورت میں
کا لازم ہونا لازم آجائے گا تو اب وجہ لازم (حمایت)
سے وجہ خراج پر استدلال درست نہ ہوگا
کیونکہ وضع تالی سے وضع مقدم پر منتج نہیں ہوتی۔
قراب ظاہر ہو گیا کہ مخصوص کرنے والی بات مقصود
کے موافق نہیں، اب تقریر صحیح وہی ہے جس کی طرف ہر آیر میں اشارہ ہے اور فتح میں بیان ہوئی اور اس
کی وضاحت زکوۃ الزروع میں کی جیسا کہ ہم نے ابھی منہی میں اس کی عبارت بعد نقص نقل کی ہے (دست)
پھر اس اختصاص کو اپنے ظاہر اطلاق پر رکھتے تو قطعاً غلط و باطل ہے، جو زمینیں ہم نے

قہر آخر وصلی فتح تکیں اور ان کے اہل کو ان پر برقرار رکھا یا قہر فتح کر کے اور دیگر کے کافروں کو دے دیں اُن پر یقیناً
فخراج ہے اگرچہ انہیں آب عشری مثل ماران وغیرہ سے پانی دیا جاتا ہو۔ محققین تصریح فرماتے ہیں کہ یہ مسئلہ جاریہ
ائمہ کا اجماع ہے۔ محقق علی الاطلاق نے فتح میں فرمایا،

نحن نقطع ان الارض التي اقرها اهلها
لو كانت تسقى بعين او بماء السقاء لم تكن
الاخراجية لان اهلها كفاروا الكفار لو انتقلت
اليهم ارض عشرية ومعلوم ان العشرية
قد تسقى بعين او بماء السماء لا تبقى على
العشرية بل تصير خراجية في قول ابي حنيفة
وابن يوسف خلافا لمحمد فكيف يتبدأ
الكافر بتوظيف العشرية كونها عشرية
عند محمد اذا انتقلت اليه كذلك
اما في الابتداء فهو ايضا بمنع.

ہیں اس بات کا یقین ہے کہ جن زمین پر اس کے
اہل برقرار رہے اگرچہ وہ چشمہ یا آسمانی پانی سے سیراب
ہوتی ہو تو وہ خراج ہی ہوگی کیونکہ اس کے مالک
کافر ہیں اور کافر کی طرف اگرچہ عشری زمین منتقل ہو
اور یہ بات معلوم ہو کہ اگر عشری زمین کو چشمہ یا آسمانی
پانی سے سیراب کیا جاتا ہے تو وہ عشری نہ رہے گی
بلکہ وہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے قول کے
مطابق خراجی ہو جائے گی، اہل امام محمد کا
اس میں اختلاف ہے، قراب کافر پر ابتداء کی طور
پر عشری کیسے مقرر کیا جا سکتا ہے، پھر امام محمد کے
نزدیک جب عشری زمین کسی کافر کی طرف منتقل ہوگی تو وہ عشری ہی رہے لیکن ابتداء وہ بھی کافر پر عشری سے منع
کر رہے ہیں۔ (د)

بحر الرقی ہیں ہے،

وقد اطل المعقق في فتح القدير فرب
تقريره ثم قال والمحصل ان التي فحقت
عنوة ان اقر الكفار عيها لا يوظف عليهم
الاخراج ولو سقيت بماء المطر وان
قسمت بين المسلمين لا يوظف الا العشر
وان سقيت بماء الانهار

محقق علی الاطلاق نے فتح القدير میں بڑی طویل گفتگو
کر کے کہا کہ حاصل یہ ہے کہ جو زمینیں بطور غنیمت
حاصل ہوں اگر کفار کو ہی ان پر قابض رکھا تو اب
ان پر خراج ہی مقرر کیا جائیگا اگرچہ وہ بارش سے سیراب
ہوتی ہوں، اور اگر وہ زمینیں مسلمانوں میں تقسیم کر دیں
تو ان پر عشری ہی مقرر کیا جائیگا اگرچہ وہ نہری پانی سے
سیراب کی جاتی ہوں۔ (د)

۲۸۰/۵	مکتبہ نوریہ دہلیہ سکھر	باب العشر والخراج	فتح القدير
۵۰۱/۵	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	"	بحر الرقی

امام محقق زہبی نے تبیین الحقائق میں فرمایا،

هذا التفصيل في حق المسلم اما الكافر فيجب عليه الخراج من اى ماله سقى لان الكافر لا يستد ابا العشر فلا ياتي فيه التفصيل في حالة الابدان اجماعاً.

یہ تفصیل حق مسلم میں ہے، رہا کافر کا معاملہ تو اس پر خراج ہوگا خواہ جو پانی بھی سیراب کرے کیونکہ کافر پر ابتداء عشر نہیں ہوتا لہذا ابتداء اس میں بالاتفاق تفریق تفصیل نہیں ہوگی۔ (ت)

اسی طرح بحر الرائق و مجمع الانہر میں اس سے نقل کیا اور مقرر رکھا، ولہذا عندہ علی نے متن میں سقی لا بحر میں ان زمینوں کو خراجی ہونے کا مسئلہ مطلق رکھا اس میں السواد خراجیہ (سواد کی زمین خراجی ہے۔ ت) کے بعد فرمایا،

وكذا كل من فتح مائة، اقر اهلها عليه او مولى او سوي مائة۔

اسی طرح ما سوائے فتح کے وہ زمین جو بطور غلبہ فتح ہوئی اور اس کے باشندوں کو وہاں قابض رکھا یا ان سے صلح کر لی گئی۔ (ت)

اور اختلاف کا ذکر نہ کیا حالانکہ انہیں التزام ہے کہ جس مسئلہ میں ائمہ ثلاثہ مذہب سے کسی کا خلاف ہو ضرور نقل کریں گے۔

قال في خطبته او صرح بذكر الخلاف بين ائمتنا

فقہ حلی نے خطبہ کتاب میں فرمایا ہمارے ائمہ کے درمیان اگر کسی مسئلہ میں اختلاف ہوگا تو میں اس کی تصریح کروں گا۔ (ت)

اسی طرح متن جلیل کثر میں مطلق فرمایا،

فتح مائة و اقر اهلها عليه او مولى او سوي مائة۔

وہ زمین جو بطور غلبہ حاصل ہوئی اور وہاں کے قابضین کو برقرار رکھا یا بطور صلح فتح ہوئی تو وہ خراجی ہوگی۔ (ت)

اور خلاف کی طرف باوصف التزام دہرایا نہ کیا تو نبی جو زمین ذمی نے اس کی بالاتفاق خراجی ہے اگرچہ

۲۴۲/۳	مطبوعہ کبری امیر یہ بولاق مصر	باب العشر والخراج ۱۰	تبیین الحقائق
۲۴۰/۱	مؤسستہ الرسالہ بیروت	" "	سے مشتقی لا بحر
۱۰/۱	" "	خطبہ الکتاب (مقدمۃ الموت)	سے "
ص ۱۹۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب العشر والخراج والجزية	سے کثر لائق

پانی عشری دیا ہو، فتح القدر و تیسین الحقائق و تجرالاتی وغیرہ میں ہے۔

لو احببنا ذمی کانت خراجیۃ سواء سقیۃ عند
محمد بن ماء السماء ونحوہ اولاً وسواکانت
عند ابی یوسف من حیث ان فی الخراج او
العشر اثم فظهر ضعف ما انتہا فی العسایۃ
نہی للمہدیۃ رکوب انی طاهر نقل فی الہدیۃ علی
حالات نقل فی انفاۃ کما ینہ المصنف فی الفتح
و قد ولی الہدیۃ والفتح۔

اگر کسی ذمی نے زمین کو آباد کیا تو وہ خراجی ہوگی نہ
آسمانی پانی وغیرہ سے سیراب ہو یا نہ ہو اور امام ابو یوسف
کے نزدیک خواہ خراجی کے قریب ہو یا عشری کے قریب
اس سے اس کا ضعف ظاہر ہو گیا جو غنایہ میں نہایت کی
اتباع کرتے ہوئے میلان کیا ہے ہدایہ میں نقل ظاہر
کی طرف اور وہ نقل غنایہ کے خلاف ہے جیسا کہ محقق
نے فتح میں کیا اور اللہ تعالیٰ ہی ہدایت اور فتح کا
مالک ہے۔ (ت)

لا حرم خود غنایہ میں تصریح فرمائی کہ مسئلہ اعتبار آب مطلق نہیں، ہدایہ میں فرمایا تھا،

اذا کانت لمسلم دار حقلۃ فجعلها یستأجر
فعلیہ عشر مہنا اذا سقاها بماء العشر
واما اذا کانت تسقی بماء الخراج فعیہا
الخراج لان المؤنة فی مشر ہذا تدور
مع المکس۔

جب بطور قبضہ کسی مسلمان کی خالی زمین پر گھر بنایا
پھر اسے اس نے باغ بنادیا تو اس پر عشر ہوگا،
اس کا معنی یہ ہے کہ جب وہ عشری پانی سے سیراب
ہو تو اس پر اور جب وہ خراجی پانی سے سیراب ہو تو اس
میں خراج ہوگا کیونکہ ایسی صورتوں میں عشر و خراج کا
معاطہ پانی کے ساتھ ہے۔ (ت)

اس پر غنایہ میں لکھا ہے،

معنی قولہ فی مثل ہذا الامر مہب المتی
لہ یتقرر امرہ علی عشر او خراج و ہو
احترار عما اذا کان لمسلم امرہ تسقی بـ
العشر وقد اشتراہ ذمی فان ماء ہا
عشری وفيہ الخراج۔

ماجن کے قول "فی مثل ہذا" سے مراد وہ زمین ہے
جس کا معاطہ عشر و خراج کے اعتبار سے مستحکم
نہ ہوا ہو، اس سے اس صورت سے احتراز ہو گیا
جب کسی مسلمان کی ایسی زمین تھی جو عشری پانی سے سیراب
ہوتی تھی اور اسے ذمی نے خرید لیا تو لباس کا پانی عشری
ہے لیکن اس میں خراج ہے۔ (ت)

۲۸/۵	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	باب العشر والخراج	فتح القدر
۱۸۴/۱	المکتبۃ العربیۃ کراچی	باب زکوۃ الزروع والشمار	نکۃ الہدیۃ
۱۹۷/۲	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	" " "	نکۃ الغنایۃ مع فتح القدر

اس قول سے قصداً لازم آئے گا کہ ایسی صورت میں وظیفہ کے تعین کے لیے پانی کا اعتبار کیا جاتا ہے۔
 اور مسلمان پر عشر لازم ہوتا ہے جب وہ اپنی زمین کو خراجی پانی سے سیراب کرتا ہو اور وہ سقوطیہ ہے کہ یہاں نفستگرمی میں ہورہی ہے، اور جو گزر رہے کہ قصین وظیفہ میں پانی کا اعتبار ہے، وہ اس صورت میں ہے جب ابتداء کسی مسلمان پر وظیفہ کا تعین کرنا ہو تو یہاں تناقض کا ثبوت ہی نہیں ہوا لہذا یہ کہہ کر جواب میں تکلف کی ضرورت نہیں کہ اعتبار پانی کا ہی ہوتا ہے مگر وجوب حکم کے لیے محل کا قبول کرنا شرط ہے اور کافرا پر اجاب عشر کا محل نہیں کیونکہ عشر ادا کرنا عبادت ہے الخ بہر حال ہمارا مقصد حاصل ہے وہ یہ کہ حشر اجماعی پانی کے ساتھ خراج کو محسوس کرنے کا بطلان ہے یا تو ہر حال میں یا اس صورت میں جب زمین پر کسی وظیفہ کا تقرر نہ ہوا ہو، ہاں یہ صاحب مذہب کے نزدیک

اس وقت فقط صحیح ہے جب کسی مسلمان پر ابتداء وظیفہ کا تقرر کرنا ہو۔ (ت)

پھر مفتی بریہ ہے کہ یہاں بھی پانی کا اعتبار نہیں بلکہ قرب دیکھیں گے اگر زمین خراجی سے نزدیک ہے خراج ہوگا، اگر پر آب عسری دیا ہو، اور عسری سے تو عشر اگرچہ پانی خراج کا ہو۔ تنویر میں ہے،
 لو احیاء مسلم اعتبار قریۃ۔

اگر کسی مسلمان نے زمین کو آباد کیا تو وہاں اس کے قریب زمین کا اعتبار کیا جائیگا۔ (ت)

قوله (لان المؤنة في مثل هذا تكسر مع الماء) (ووجب على المسلم العشر اذا سقى أرضه بماء الخراج) وجده السقوط ان الكلام ههنا في الذي وما صرحت دوران المؤنة مع الماء اما كان فيما فيه ابتداء التوظيف على المسلم فلا ممانع للتناقض اصلاً و لاجل حجة التي تجشم الجواب بما قال ان الاعتبار للماء ولكن قبول المحلل شرطاً وجوب المنكر وانما نذكر ليس بمحليل لا يجاب العشر عليه لكونه عبادة، لا وكيف ما كان لمقصودنا حاصل و هو بطلان تخصيص الخراج بالماء الخراجي اما مطلقاً واما فيما لم يتقرر امرها على طبيعة نعم هو صحيح عند صاحب المنهوب فيما فيه بدء التوظيف على مسلم فقط۔

سنة العناية مع فتح القدير	باب زكاة الزروع والثمار	مکتبہ فرید رضویہ سکھر	۱۹۸۲
سنة تنویر الابصار متن در مختار	باب العشر والخراج الخ	مطبع مجتبائی دہلی	۲۲۹/۱

رواۃ الحارثی ہے ،

هذا عند بنی یوسف واعتبر محمد الماء فان
حياه ماء لخراج فخر اجية والا فغشوية
بهر و بالاول يفتي در منتقى

یہ امام ابو یوسف کے نزدیک ہے ، امام محمد نے پانی
کا اعتبار کیا ہے ، اگر مسلمان نے زمین ، جسدا جی
پانی سے آباد کی ہے تو وہ خراجی ہوگی ورنہ غشوی ،
بحر۔ قوی پہلے قول پر ہے اور ملتی ۔ (ت)

اُسی میں ہے ،

وهو ما مشى عليه المصنف اولا كالكنز
وغیرا وقد مره في متن الملتقى فاحساد
بترجيعه على قول محمد وقال هو
المختار كما في العموی علی ان كنز تحت
شرح قراحصاری وعلیه التوت

یہی وہ ہے جس پر پہلے مصنف چلے مثلاً کنز وغیرہ۔
اور ملتی کے متن میں اسے مقدم کیا ہے ، یہ اس بات
کو مفید ہے کہ انھوں نے اسے امام محمد کے قول پر
ترجیح دی ہے اور سچ نے کہا کہ یہی غشوی ہے جیسا
کہ قوی علی الکنز میں شرح قراحصاری کے حوالے
سے ہے اور توتن اسی پر ہیں ۔ (ت)

معناه اگر تخصیص مان بھی لیجئے تو لشکر اسلام کا یہ قبضہ پانی پر وارد ہونا ابتداءً اس کی خراجیت کا مفید
ہو چکا بقاؤ بھی خراجیت ، بقاؤ پر بر وقت رہے کی کیا دلیل ہے ، اور پھر ظاہر کہ ہمارا احکام بقاء میں ہے ،
الا ترى ان الحراج يجب عقوبة على
انكفر ثم لا يحتج في بقائه حتى فواسلوا
لورسقط الخراج عن اراضيه كما نصوا
عليه قاطبة ۔

آپ جانتے ہیں کہ خراج کھر کی سزا کے طور پر واجب
ہوتا ہے پھر اسی بقاء میں اس کا محتاج نہیں جس
اگر کافر مسلمان ہو گئے تو ان کی زمینوں سے خراج
ساقط نہ ہوگا جیسا کہ اس پر فقہاء نے قطعی تصریح
کی ہے (ت)

بالجملہ جہاں تک نظر کی جاتی ہے یہاں کی اُن زمینوں سے جن کا خراجی ہونا بہ ثبوت شرعی ثابت ہو گیا ہو ،
شرعی وجوب خراج کا اٹھ جانا ثابت نہیں ہوتا اور کیونکر ثابت ہو جائے لکہ خراج کے لیے سبب وجوب ارض نامید
ہے اور وہ حاصل تو وجوب بھی حاصل ، پدایہ مسئلہ عدم اجتماع عشر و خراج میں فرمایا ،

سبب الحقیق واحد هو الارض النامية
الا انه يعتبر في العشر تحقيقا وفي الخراج
تقدیرا ولهذا يضاف الى الارض

فتح القدير میں ہے :

قال الشافعي يجمع بينهما لانت سبب
العشر الارض النامية بالخارج تحقيقا
وسبب الخراج الارض النامية بتقدير
وقد تحقق سبب كل منهما ولا منافاة
بين الحقيقتين فيجب ان ولتا ان تعدد الحكم
واتحاده بتعدد السبب واتحاده وسبب
كل من الخراج والعشر الارض النامية
ولهذا يضاف اليها فيقال خراج
الارض وعشر الارض والاصابة دليل
نسبية وكون الارض مع الماء التقدير
غير الارض مع التحقيق مخالفة اعتبارية
لاحقيقة فالارض النامية هي السبب
واد اتحد السبب اتحد الحكم

طور پر ہے ، یہاں حقیقت محالفت نہیں تو ارض نامی ہی سبب قرار پائے گی ، تو جب سبب ایک ہے تو
حکم بھی ایک ہی ہوگا اور اختصاراً (ت)

دونوں حقوق (عشر و خراج) کا سبب ایک ہے
اور وہ ارض نامی ہے ، ہاں عشر میں اس کا نامی ہونا
عملاً اور خراج میں بالفرض ہے ، یہی وجہ ہے کہ
ان دونوں کی نسبت زمین کی طرف ہوتی ہے (ت)

امام شافعی فرماتے ہیں کہ ان دونوں کو جمع کیا جاسکتا
ہے کہ عشر کا سبب ارض نامی ہے عملاً پیداوار کا مکان
اور خراج کا سبب ارض نامی ہے پیداوار کا مکان
ہے اور یہاں دونوں کا سبب محقق ہے اور دونوں
کے حقوق میں منافات بھی نہیں لہذا دونوں واجب
ہوں گے ، نہاری دلیل یہ ہے کہ حکم کا متعدد درجہ
ہونا سبب کے متعدد اور حد ہونے پر موقوف ہے
خراج و عشر کا سبب ارض نامی ہے اسی لیے زمین
کی طرف ان کی نسبت کرتے ہوئے کہا جاتا ہے ،
زمین کا خراج ، زمین کا عشر اور کسی کی طرف اضافت
اس کے سبب ہونے پر دلیل ہے ۔ زمین کا مکانی
نمو پر مشتمل ہونے کی وجہ سے اس کا ایسی زمین کا
غیر ہونا جو واقعہ نمو پر مشتمل ہے ، یہ اعتباری
طور پر ہے ، یہاں حقیقت محالفت نہیں تو ارض نامی ہی سبب قرار پائے گی ، تو جب سبب ایک ہے تو

ہمزہ بعض وجہ اور حق فقیر میں ہیں کہ بخوبی اطاعت ترک کیں و ینما ذکرنا کفایۃ واللہ ولی
الہدایۃ ہم نے جو ذکر کیا یہ کافی ہے اللہ تعالیٰ ہی ہدایت کا مالک ہے ۔ ت ، کسے دیکھیں اس کا

جواب : بیان سابق سے واضح ہو گیا کہ اس کے بہت مصارف مثل مساجد و مدارس و طلبہ و علمایاں موجود ہیں ان پر صرف کریں اور اگر بالفرض لشکر ہی اس کا مصروف ہوتا اور عساکر اسلامیہ سے کسی تک پہنچانے پر قدرت نہ ملتی جب بھی سقوط کے کوئی معنی نہ تھے ، خراج ذمہ مکلف پر واجب ہوتا ہے ۔ عیناً یہی ہے ،

الخارج في ذمة المالك والعشر في
الخارج في ذمة المالك والعشر في

خراج مالک کے ذمہ ہے اور عشر پیداوار پر

خراج میں ہے ،

العشر في الخارج و الخارج في الذمة۔
عشر، پیداوار پر ہے اور خراج مالک کے ذمہ ہوتا ہے ۔ (ت)

اور وہ ایک ہی ثابت معروف اشخاص میں سے
حق لا یصل لصاحب ارض خراجیة احکل
غلبہ قبل اداء خراجہا کما فی التمسیر
ای فی خراج المقاسمة فکأنه کامن
مالاً مشترکاً ، وللا مام حبس الخسار
لخراج حکم فی الدرای فی الخراج الموقوف
وقد قال فی الهدایة الیہن والکفالة جازاً
فی الخراج لا نه ین مطالب بہ
ممكن الاستيفاء فیمكن ترتیب موجب
العقد علیہ فیہما۔

حتی کہ خراجی زمین کے مالک کے لیے خراج کی
ادائیگی سے پہلے اس کا غلہ کھانا حلال نہیں ،
جیسا کہ تنویر یعنی خراج مقاسمہ میں ہے ، گویا یہ مال
مشترک ہے اور حاکم کو خراج لینے کے لیے پیداوار کا
روک لینا جائز ہے جیسا کہ ذریعہ یعنی خراج موقوف میں
ہے ، و آری میں ہے رہن اور کفالت خراج میں
دونوں جائز ہیں کیونکہ یہ ایسا دین ہے جس کا مطالبہ
کیا جاسکتا ہے اور اس کا حصول بھی ممکن ہوتا ہے
لہذا اتفاقاً ضائع عقد کا ان دونوں پر مرتب ہونا ممکن
ہو گا ۔ (ت)

۲۸۶/۵	مکتبہ ذریعہ رضویہ سکھر	باب العشر والخراج	سہ العنایۃ مع فتح القدر
"	"	"	سہ فتح القدر
۱۳۹/۱	مطبع مجتہاتی دہلی	باب العشر	سہ تنویر الابصار حق در مختار
"	"	"	سہ در مختار
۱۶/۳	مطبع یوسفی لکھنؤ	کتاب الکفالت	سہ العنایۃ

اور ذمہ دین سے مشغول ہو تو بے ادایا ابراہیم اس بنا پر کہ مستحق نہ رہا سب قطع ہو گا بلکہ اس کے ورثہ کو دیں گے، وہ بھی نہ رہیں تو فقراء کو دے کر برائے ذمہ کریں گے خراج میں، اصالۃ فی فقرانہ ہونا ضرورتاً اسیں دئے جانے کے منافی نہیں کسی ساوا الدیون (جیسا کہ تمام دیونی میں ہے۔ ت) کیا دیں خراج دو قسم ہے، خراج مقاسمہ یعنی بٹائی کہ پیداوار کا نصف یا ثلث یا ربع یا خمس مقرر ہو اور خراج مولفہ کہ ایک مقدار معین دسے پر لازم کر دی جئے خواہ روپیہ، مثلاً سالانہ دو روپے بلکہ اور کچھ جیسا امیر المومنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے غلے کی ہر مرسیب پر ایک صاع غلہ اور ایک درہم مقرر فرمایا، ظاہر یہ ہے کہ ان بلاد کا خراج مولفہ ہی تھا، بیت المال میں روپیہ ہی لیا جاتا نہ کہ غلہ، میرہ، ترکاری وغیرہ۔ بلکہ دقوں سے عام بلاد میں سسلاطین کا یہی داب معلوم ہوتا ہے، ہر ایہ میں فرمایا،

دقی دیا سوا و سفلو من الدراہم فی الاسراضی ہمارے علاقہ میں تمام زمینوں پر درہم کا قعترہ حکم ہوا و تزلزل کذلک لان التقدر یجب ان کیا جاتا ہے، اور ترکوں کے ہاں بھی یہی ہے کیونکہ یکنون بقدر النطاقۃ من ای شیء کان۔ بقدر بلاقیت مقدار مقرر کرنا ضروری ہے چاہے وہ جنس سے ہی ہو۔ (ت)

تو ظاہر یہاں کا خراج مولفہ ہی سمجھنا چاہیے مگر جس زمین کی نسبت ثابت ہو کہ زمان سلطنت اسلام ہوئی اللہ تعالیٰ عہد ہمیں اس پر خراج مقاسمہ تھا، خراج مولفہ بالاتفاق ملک زمین پر ہے اور خراج مقاسمہ صاحبین کے نزدیک مزارع پر عام کے نزدیک زمیندار پر کمافی الحدود والشیعہ (جیسا کہ در اور شام میں ہے۔ ت) کتنا دیکھ اگر مقدار معلوم ہو کہ زمان سلطنت اسلام میں سقی اللہ تعالیٰ عہد ہمیں کیا مقرر تھا، جب تو ظاہر ہے کہ اسی قدر دیں و بشرط سے، اولاً خراج مولفہ میں جہاں جہاں مقدار مقرر فرمودہ امیر المومنین عسکری فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ منقول ہے وہاں اس پر زیادت نہ ہو کہ نہ ہر صبح میں اس پر اضافہ کسی سلطان کو نہیں پہنچتا، زائد ہو تو زیادت نہ دیں اور جہاں کوئی مقدار امیر المومنین سے منقول نہیں وہاں اور خراج مقاسمہ میں نصف سے زیادت نہ ہو کہ خلاف انصاف ہے، زائد ہو تو نصف ہی دیں۔ ثانیاً اُنہی کی ادا اس زمین سے صاحب بھی ممکن ہو ورنہ بلحاظ طاقت دیں۔

فی التوزیر التخصیف عین الانصاف فلا یزاد علیہ فی التوزیر التخصیف عین الانصاف ہے لہذا اس پر اضافہ نہ کیا جائے اور رد الحقایق ہے اس میں اضافہ

خراج المقاسمة ولا في الموظف الله في الدر المختار
ولا في الموظف عن مقدار ما وطعه عمر
مرض الله تعالى عنه الله في التتوير وينقص
مباوظف ان لم تطبق الله في مرد المحتسار
قال في التهرلا يزيد على النصف وينبغي ان
لا ينقص عن الخمس قاله الحداد في
وكان عدد التتقيص عن الخمس غير
مقول فد كثر الحدادى بحث لكن قال الحير
المرضى يجب ان يحصل على ما اذا كانت تطبق
ولو كانت قليلة الرب كثره المون ينقص
اذ يجب ان يتفاوت الواجب لتفاوت المونة
كما في امر من العشر الله مختصوات -

تفاوت کی وجہ سے واجب میں تفاوت ضروری ہوتا ہے جیسا کہ عشری زمین میں ہے اور مختصراً (ت)
اور اگر معظم نہ ہو کہ سلطنت اسلام میں کیا معین تھا تو ظاہراً خراج مقاسمہ و خراج موظف غیر مقرر
امیر المومنین قمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں نصبت دیں اور مقررات امیر المومنین میں اسی کا علی غار کھیں، غرض ہر حسب
پوری مقدار دیں جس سے زیادت جائز نہ تھی۔

لان التتقيص اما كان يشتمل من نقص الامصار
ولو يثبت فلم يثبت فكان الاستقصاء فيه
خراج الذمة يقينا فكان الاحوط هداكله

رکے جائے اور نہ ہی خراج مقاسمہ اور خراج موظف
میں اور مختار میں ہے اور نہ ہی خراج موظف میں اس
مقدار میں اصدا کیا جاسکتا ہے جو سیدنا عمرؓ روق
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مقرر کی ہے اور تویر میں ہے اگر
طاقت نہ ہو تو مقررہ میں کمی کی جاسکتی ہے اور در المختار
میں ہے کہ ہر میں ہے کہ نصف سے زیادہ ہیں کیا جاسکتا
حدادی نے کہا مناسب ہے خمس سے کم نہ کیا جائے اور
اور خمس سے کم نہ کرنا منقول نہیں تو حدادی نے اسے
بطور بحث ذکر کیا ہے، لیکن غیر ملکی نے کہا ہے کہ ایسے
اس صورت پر محمول کرنا ضروری ہے جب وہ زمین طاقت
دکھتی ہو، اور اگر قبسہ کم ہو مگر اخراجات اس کے
زیادہ ہوں تو پھر کم کیا جاسکتا ہے کیونکہ اخراجات کے

کیونکہ کسی امام کے کرنے سے ہوگی اور جب وہ ثابت نہیں
تو وظیفہ میں کمی بھی ثابت نہ ہوگی تو یہاں یقینی فراغ ذمہ
کے لیے مقرر پر اکتفا ہوگا تو یہی احوط ہوگا، اول سے

کیونکہ کسی امام کے کرنے سے ہوگی اور جب وہ ثابت نہیں
تو وظیفہ میں کمی بھی ثابت نہ ہوگی تو یہاں یقینی فراغ ذمہ
کے لیے مقرر پر اکتفا ہوگا تو یہی احوط ہوگا، اول سے

۲۸۶/۳	مصطفیٰ البابی مصر	باب العشر والخراج الخ	سہ رد المختار
۲۲۹/۱	مطبع عجبائی دہلی	"	سہ رد مختار
"	"	"	سہ تویر لا بصارتین در مختار
۲۸۶/۳	مصطفیٰ البابی مصر	"	سہ رد المختار
۲۸۴/۳	"	"	سہ

نے کہ یہاں تک یہ گفتگو فقیر نے بطور تفقہ کی ہے اور
میں امید کرتا ہوں کہ ان سب باتوں پر صواب ہوگی
اگر تو میں درست ہوا تو اللہ وحدہ کی طرف سے ہے
اور میں اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد بجالاتا ہوں، اور اگر
یہ غلط ہے تو میری طرف سے اور شیطان کی طرف سے
ہے اور میں اس سے برأت کا اعلان کرتے ہوئے
اپنے اللہ کے اسم میں آتا ہوں ولا حول ولا قوة الا باللہ
العلیٰ العظیم۔ (ت)

وللہ قرۃ خاتۃ فی بزیب سدانہ ہے ہر قسم غلے پر اسی سے ایک صاع اور ایک درہم اور کھال یعنی خوب نم
تربوڑ کی پالیزوں، کھیرے لکڑی جینگن و امثالہا کی باڑیوں پر پانچ درہم انگور و خرباس کے گھنے باغوں پر اربعہ کے اندر
راحت نہ ہو سکے۔ دس درہم ان کے باورار میں وہی قدر طاقت ہے جس کی انتہا نصف تک پھرن قسم
میں حیثیت زمین و قدرت کا اعتبار ہے جو زمین جس چیز کے بونے کی طاقت رکھتی ہو اور یہ شخص اس پر ہی درہم جو اس
کے اعتبار سے خراج ادا کرے مثلاً انگور ہو سکتا ہے تو انھیں کا خراج دسے اگرچہ گیہوں بونے ہوں، اور گیہوں
کے قابل ہے تو اس کا خراج دسے، اگرچہ جو بونے ہوں ہر حال میں خراج سال بھر میں ایک ہی بار لیا جائے گا اگرچہ
سال میں چار بار زراعت کرے یا باوصف قدرت بالکل معطل رکھ چھوڑے اور یہ جرب انگریزی گز سے کہ ان
جگہ میں رائج ہے (جس کی مقدار ستر گز ہے ہر گز تین انجل، سینتیس گز سب سے یعنی ۲۵ گز طوں ۲۵ گز عرض
ہو صاع دو سو ستر تو لے ہے یعنی انگریزی روپیہ سے دو سو اٹھاسی روپیہ بھر کر پامپور کے سیر سے چار تین میر
ہوئے اور دس درہم کے جیسے ۹ پائی یعنی دورو پے پونے تیرہ آنے اور پانچواں حصہ جیسے کا پانچ درہم کے
جیسے ۴ پائی ایک درہم کے ۴ ۱۹ پائی یعنی ۲ پائی کم ساڑھے چار آنے۔

درختار میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
ہر جرب میں ایک صاع گندم یا جو مقرر فرمائے اور
جرب طولا عرضاً ساٹھ ذراع کا چوبیس ذراع ہر ذراع سات
مٹھوں کا ہوتا ہے اور صحیح یہ ہے اس زمین سے
جو کچھ پیدا ہو رہا ہے اسی سے وظیفہ لیا گیا جائیگا
جیسا کہ کافی، شربلہ لید میں اور اسی کی مثل بھر میں ہے

من اول الکلام الی هنا ما اخذہ الفقیر
تفقہا وارجوان یکون مما یا ان شاء اللہ تعالیٰ
فان اصبحت فمن اللہ وحدہ وانا احمد اللہ
علیہ وان اخطأت فمسی ومن الشیطان
وانا اسرؤ الی اللہ منہ ولا حول ولا قوة الا
باللہ العلیٰ العظیم۔

فی الدار المختار وجمع عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
لکل جرب هو ستون ذراعاً فی ستین بذراع
کمری بسبع قضبات صاعاً من براوشعیر
او الصحیح انہ مما یزرع فی ثلاث الاراضی
کما فی الکافی شربلہ لایة و مثله
فی البحر و دس هما من اجود

التقود (ورن سبعة كما في الزكاة بحو)
ولجرب الطربة (وهي القشاة والخيال)
والبطيخ والباد نجان وما جرى مجراها)
حصصه دس اھم ولجرب الكور او
النخن متصلة اقيد فيهما تضعفها و ما
ليس فيه توظيف عمر كزعفران وبستان
فيها اشجار متفرقة يمكن المزراع
تحتها طاقته ونفاية الطاقة نصف
التي راح لان، نصف عين لانصاف اھ
مختصراً من زيد اما عين الالهة
من راد المختار و قب السداد
لوزن سراج الاعمى قد راعى الاعمى
كزعفران فعليه خراج الاعلى
وهذا يعلم ولا يفتى به كيلا يتجرى
لظن في راد المختار من العنابية
راديانه كيف يجوز الكتمان وانهم
لواخذوا كانت في موضعه لكونه واجبا
واجيب باننا لو اعتينا سبذلك
لا علم بكل ظالم في ارض
ليس شانها ذلك انهم
قبل هذا كانت تسرع
المزعفران في اخذ خسرا

اور فقو میں سے ایک درہم لازم ہوگا جس کا وزن
سات مثقال ہو جیسا کہ زکوٰۃ میں ہوتا ہے، بحر،
اور سبزیات (اور وہ کھیرے، تر، خربوئے، بیشک اور
ایسی دیگر اشیاء کی جرب میں پانچ درہم، انور اور
خما کے گھنے باغوں (برقہ دونوں کے لیے ہے، جس
کس درہم ہے اور جس میں سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ
عند نے کوئی وظیفہ مقرر نہیں فرمایا مثلاً زعفران اور
وہ باغ جس میں متفرق درخت ہوں اور وہاں کاشت
کرنا ممکن ہو تو طاقت کے مطابق وظیفہ ہوگا اور آنتہ
طاقت نصف پیداوار ہے کیونکہ نصف ادا کرنا
میں انصاف ہے اور مختار، ان تو سین کے اندر
رد المختار سے اضافہ میری طرف سے کیا گیا ہے اور
درمیں ہے کہ اگر کسی نے اعلیٰ پر قادر ہوتے ہوئے
ادنیٰ کو کاشت کیا مثلاً زعفران، تو اس پر اعلیٰ کا
خراج ہوگا، یہ جان تو یہ جئے مگر اس پر فتویٰ نہ دیا جائے
تا کہ خام اس سے فائدہ نہ اٹھائیں۔ رد المختار میں
حنایہ کے حوائج سے یہ رد کیا گیا ہے کہ ایسی بات کا
چھپا یا کیجے جائز ہو سکتا ہے اور اگر ظالم لیتے ہیں تو
وہ ٹھیک کرتے ہیں کیونکہ وہ واجب ہے، اس کا
جواب یہ دیا گیا ہے کہ اگر ہم اس پر فتویٰ دیتے ہیں
تو ظالم ہرزین کے بارے میں یہ دعویٰ کرے گا کہ
اس سے پہلے اس میں زعفران بڑھا جاتا تھا اگرچہ

مطبع مجتبیٰ دہلی ۳۲۹/۱

مطبع دہلی ۳۸۵-۸۹/۲

مطبع مجتبیٰ دہلی ۳۵۰/۱

باب العشر والخروج الخ

-

-

رد المختار

رد المختار

رد المختار

ذلت و هو ظلم وعدوان ثم والنقض للمعتر
قالوا لا يفتي بهذا المأخوذ قسطنطينة على
أحوال المسلمين اذ يدعى كل ظالم ان امرضه
تصلح لئلا راعة لاسعصران ونحوه وعلاجه
صعب قلت والذی یؤدی بنفسه ولا حاجی
کما فی بلادنا فلا یخشی ذلك وقد اعولت علی
ما هنالك وفي الهدایة ان علی بن ارض الخراج
الماء وانقطع الماء عنها اذ اصطدم الزرع آفة
ولاخراج علیه ، ان عطله صاحبها فعليه
الخراج ، ولا یتکسر رالخراج بتکسر الخف مرج
فی سبه ثم بالانتفاء ، والله سبحانه وتعالى

وہ ایسی نہ ہو تو وہ اس سے خراج وصول کرے گا اور
یہ ظلم و زیادتی ہوگی اور فتح کی عبارت یہ ہے کہ فہمائے
فرمایا ہے کہ اس کے ساتھ قوتی نہیں دیا جائے گا کیونکہ
ایسی صورت میں مسلمانوں کے مال پر نالیوں کو مسلط کرنا لازماً
آئے گا اور برقی لہر دعویٰ کرے گا کہ یہ زمین کاشت
و عقران وغیرہ کے قابل تھی و اس کا حل مشکل ہے
میں نے کہا جو شخص خود بخود ادا کرے اور وصولی کرے لانا ہو
جیسا کہ بارے ملائے میں ہے اس میں ایک کوئی
خوف و غم نہیں اس سے یہاں اسی پر اعتقاد کیا جائیگا
کہ یہ میں ہے کہ اگر خراجی زمین پر پانی کا غلبہ ہو گیا یا اس
سے پانی منقطع ہو گیا یا کسی آفت سے فصل ختم کر دی
تو اس پر خراج نہ ہوگا اور اگر مالک نے زمین کو معطل رکھا
ہو یا دار پر خراج نہ ہوگا اور اختصاراً ، واقعہ سہارن و تھانی اعلم دست

مشتملہ از موضع سرسبز علی بریلی مرسلہ امیر علی صاحب قادری ۲۰ جب ۱۳۳۱ھ

لید دریافت کرتا ہے کہ ام کی بہار میں کس صورت سے دسواں حصہ نکال کے فروخت کر سکتا ہے جس سے
فروخت حدیث نہ ہو۔

الجواب

بہار اس وقت چھٹی چاہئے جب پھل ظاہر ہو جائیں اور کسی کام کے قابل ہوں ، اس سے پہلے بیج جائز ہیں
اور اس وقت اس میں عشر واجب ہوتا ہے پھل اپنی حد پہنچ جائیں کہ اب بچے اور ناقام ہونے کے باعث ان کے
بچے ہونے ، سوکھ جانے ، مارے جانے کا اندیشہ نہ رہے اگرچہ ابھی توڑنے کے قابل نہ ہوئے ہوں ، یہ حالت جس کی ملک
میں پیدا ہوگی اسی پر عشر ہے ، بائع کے پاس پھل ایسے ہو گئے تھے اس کے بعد بیچے تو عشر بائع پر ہے ، اور جو اس حالت

۲۸۹/۳	مصطفیٰ البانی مصر	باب العشر والخراج	لہ رد المحتار
۲۸۵/۵	ملکۃ فوریر رمویہ سکھ	"	لہ فتح القدیر
۵۴۳/۲	الملکۃ العربیۃ کراچی	"	لہ المیزان

مک پہنچنے سے پہلے کچے بیج ڈالے اور اس حالت پر مشتری کے پاس پہنچنے تو عشر مشتری پر سب عید ہی حکم کھیتی کا ہے
واللہ تعالیٰ اعلم۔

جانوروں کی زکوٰۃ

مسئلہ ۱۹ محرم الحرام ۱۳۲۷ھ

کی فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جانور اپنی حسب ذیل پر جو کہ بضر کا مشتکاری ہیں اور تجارت کی
عرض سے نہیں ہیں اور سال میں زیادہ حصہ جنگل میں چرتے ہیں ان پر زکوٰۃ دینی چاہئے یا نہیں، مینو اتوجہروا۔
تھیل، ہیل، ۱۰، گائے، ۲۱، بچہ گائے، سال کے ۱۳، بچہ، ایک سال، ۳، بھینس، ۲،
بھینس، ۱۰، دو سال، ۲، بچہ بھینس، ۱، ایک سال، ۲، بھینس، ۶، کل، ۶۴، راس۔

الجواب

اونٹ، گائے، بھینس، بکری، بھیڑ، زرافہ، مادہ، غواہ، دونوں مختلف، جبکہ قدر نصاب ہوں ذکر اونٹ میں
پانچ، گائے بھینس میں تیس، بھیڑ بکری میں چالیس ہے، اونٹ بونے جوتے لادنے، کھانے کے لیے نہ رکھے گئے ہوں
بلکہ تمام حاجات اصلہ سے فارغ صرف دودھ یا نسل یا قیمت بڑھنے کے لیے پالے جاتے یا شوق پرورش و فربہ
کے واسطے ہوں اور سال کا اکثر حصہ جنگل میں چمڑے چمڑے چرنے پر لگتا کرتے ہوں اور ان پر سال پورا گزرے اور
تمام سال کے وقت وہ سب جانور ایک فرس کے میں سب اونٹ یا سب گائے بھینس یا سب بھیڑ بکری ایک سال
سے کم کے رہ ہوں مگر ان میں کوئی ایک سال کامل کا بھی ہو اگرچہ ایک ہی ہوں تو ان پانچوں باتوں کے اجتماع سے ان کی
زکوٰۃ دینی فرض ہوگی ورنہ نہیں۔ زکوٰۃ میں گائے بھینس ایک ہی فرس ہیں اور ان کا حساب زکوٰۃ یہ ہے کہ تیس سے کم پر
کچھ نہیں، تیس پر ایک بچہ دو سال کامل کا، پھر انیس تک یہی واجب رہے گا، ساٹھ پر کہ دو تیس کا مجموعہ ہے
استر تک دو بچے ایک سال، ستر پر کہ ایک تیس اور ایک چالیس کا مجموعہ ہے، اسی تک ایک بچہ ایک سال ایک
دو سال، اسی پر کہ دو چالیس ہیں تو اسی تک دو بچے دو سال، تیس پر کہ تین تیس ہیں تو تیس تک تین بچے ایک سال
ساتھ پر کہ دو تیس اور ایک چالیس ہے ایک سو نو تک دو بچے ایک سال ایک دو سال، ایک سو دس پر کہ ایک تیس
دو چالیس ہے ایک سو اسی تک ایک بچہ ایک سال، ایک سو بیس پر کہ چار تیس کا مجموعہ ہے تین چالیس
ایک سو اسی تک چار بچے ایک سال دس چار تیس پر کہ تین بچے دو سال۔ اسی قیاس پر ہر تیس پر ایک بچہ
یک سال، اور ہر چالیس پر ایک بچہ دو سال لازم آتا جائے گا اور دہائیوں کے بیچ میں جو اکائیاں نو تک آتی جائیں گی
سب معاف ہوں گے اور گائے بھینس مخلوط ہوں تو جو گنتی میں زیادہ ہو اسی کا بچہ ایک سال زیادہ دو سال لیں گے اور برابر

ہوں تو ان میں جو قسم اعلیٰ ہے اس کا ادنیٰ کیا جائے گا یا ادنیٰ کا اعلیٰ۔ یہ بھی بھڑکری غلط ہونے میں، مثلاً ایک شخص کے پاس پندرہ پندرہ گائے بھینسیں ہیں جن میں ایک ایک سال کے متعدد بچے دونوں قسم کے ہیں، کوئی زیادہ فریہ کوئی ہلکا کوئی متوسط، تو جہاں گائے کا بچہ زیادہ قیمتی سمجھا جاتا ہو تو ان کی سالہ بچوں میں سب سے ہلکایا بھینس کے کیسالہ بچوں میں سب سے فریہ لیا جائے گا اور جہاں بھینس کا بچہ بیش قیمت ہو تو اس کے ایک سالہ بچوں میں سب سے ہلکایا لگائے کے ایک سالہ بچوں میں سب سے فریہ دیا جائے گا۔ تو یہ اراکھار و درختاں میں ہے۔

(اساسة المکنتية والمرعى کثر انعام لقصد
الدور الفضل) و المسمون فی البید انتم لو اسامها
للنجم فلا رکوة کما نواسامه للحممل
واسرکوب، و لو ثبت رة فیه زکوة التجارعة
(فلو عطفها نصفه لا تکون سائمة)
فلا رکوة للثقل فی الموجب (نصاب
البقر و الجوامس ثلاثون سائمة و فیها
تبیم ذو سنة) کامنة (او تبیعة) انشاء
(و فی امر بعین مسن ذو سفتین
او مسنة) و لا شون فیما نراد (الی سفتین
ففیها نصف مافی ثلاثین) و علیہ
الفتوی (ثم فی حکل ثلاثین
تبیم و فی کل امر بعین مسنة
الا اذا اتوا اخلا کما نة و عشرین
فیخیر بین امر بعم اربعة و ثلاث
مسات و هکذا) (و لا شون فی
حوامل و حمل) بفتحین و لسا

ساتھ وہ چوپایہ ہے جو سال کا اکثر حصہ باہر چر کر گزارا کرے، اگر ایسا جانور کسی نے دودھ انسل اور گلی کے لیے رکھا ہو، برائے میں ہے کہ اگر گوشت کے لیے ہو تو زکوٰۃ نہیں جیسا کہ اگر کسی نے بوجھ ڈالنے یا سواری کے لیے رکھا تو زکوٰۃ نہیں، اگر تجارت کیلئے ہے تو اس میں زکوٰۃ ہوگی (اگر نصف سال چارہ ڈالا تو وہ جانور سائہ نہ ہوگا) اس میں زکوٰۃ نہ ہوگی کیونکہ موجب میں شک ہے (گائے، بھینس، کا اسی) (تیس ہے ان میں تبیعی، ایک کامل سال کا واجب ہوگا، یا تبیعی یا سکن نشہ) اور چالیس میں ایک مسن دو سال یا ایک مسنہ (اس پر اضافہ میں کوئی شنی نہیں، ساتھ ایک پھر ساتھ پرتیس میں جو کہ تھا اس کا دو گنا لازم ہے اور اس پر قوی ہے) پھر پرتیس پر ایک تبیعی اور ہر چالیس پر ایک مسنہ ہوگا مگر اس صورت میں جب تہ اخل ہو جائے مثلاً تہ او ایک سو بیس ہوگی تو اب اختیار ہے چار جمیع دسے یا تین سنے، اسی طرح آگے کا معاملہ ہے (عننت و مشقت لینے والے

النشاة (وقھیل) ولد الناقة (وعجول)
 یونث من ستور ولد البقرة وهو رتہ ان یسوت
 کل النکباس ویتم الخول عن اولادھا الصغار
 (الاتبع لکبیر ولو وحداً) لانی (عفو)
 وهو ما بین النصب فی کل الاموال اھم لمحصا
 ملقط

ردالمحتار میں ہے :

الجماموس ہونہ من البقر كما فی المغرب
 فهو مثل البقر فی الزکوة والاضحیة و
 الرء ویکمل به نصاب البقر وتؤخذ الزکوة
 من اعلیھا وعد الاستواء یؤخذ اعلی
 الادنی وادنی الاعلی نھر، وعلى هذا الحكم
 البخت و لھاب والضان والمعز، اجبت
 ملکت

اسی میں ہے :

النصاب اذا کان ضاًناً یؤخذ الواجب من
 الضان ولو معز اضمن المعز ولو منھما
 فمن الخالب ولو سواد فمن اھما شاء
 جوھرۃ ای فیعلی ادنی الاعلی او علی الادنی
 كما قد صاء

جانوروں، بکری کے بچوں، اونٹنی کے بچوں اور گائے
 کے بچوں میں زکوٰۃ نہیں۔ اس کی صورت یہ ہے کہ
 بڑے جانور مرتعے میں اور سالانہ کے چھوٹے بچوں
 پر مکمل ہوتا ہے (قواب زکوٰۃ نہیں) مگر اس صورت
 میں بڑے موجود ہوں تو ان کی اتنا سال میں زکوٰۃ ہوگی
 اگرچہ بڑا ایک ہو اور عفو میں زکوٰۃ نہیں، اور یہ تمام
 اموال میں نصابوں کے درمیان حصہ کرکھا جاتا ہے طحا۔

بھینس گائے کی ایک ذراع ہے جیسا کہ مغرب میں
 ہے لہذا یہ زکوٰۃ قربانی اور با میں گائے کے حکم
 میں ہوگی، اس سے گائے کا نصاب مکمل ہو جاتا
 ہے اگر گائیں غالب ہوں تو زکوٰۃ لی جائے گی اور
 اگر برابر ہوں تو آٹھ میں چھم اعلیٰ ہے اس کا ادنیٰ لیاجائیگا
 یا ادنیٰ کا اعلیٰ، نھر۔ اور اسی کے حکم میں بختی و درعی
 ادست، بھیر اور بکری وغیرہ ہوتے ہیں، ابن الملک

نصاب اگر بھیر گائے کے بھیر سی وصول کی جائے اور
 اگر نصاب بکری کا ہے تو بکری ہی لی جائے گی اور اگر
 دونوں سے نصاب ہے تو پھر غالب کا اعتبار ہوگا
 اور دونوں برابر ہوں تو جس سے چاہیے لو، جو ہرہ۔
 یعنی اعلیٰ سے ادنیٰ یا ادنیٰ سے اعلیٰ لیاجائیگا۔ جیسا
 کہ ہم نے پہلے بیان کر دیا ہے (ت)

۲۳/۱	مطبع مجتہبی دہلی
۱۹/۲	مصحف البانی مصر
۲۰/۲	"

باب زکوٰۃ الغنم
 باب زکوٰۃ البقر
 باب زکوٰۃ الغنم

لہ در مختار

ردالمحتار

تہ

عامگیر میں ہے ،

ادق السن الذي يتعلق به وجوب الزكاة
في الابد يست مضاف وفي البقر تبليغ ، وفي
الغنم هو الشئ الذي شروح الطحاوی او ملقطا
نعم از کم وہ عمر جس کے ساتھ اونٹوں میں زکوٰۃ متعلق
ہوتی ہے بہت مختص ہے ، گائے میں تبلیغ ، اور
بھیر بکریوں میں شنی ، جیسا کہ شرح الطحاوی میں ہے اور
اختصاراً (ت)

درمختار میں ہے ،

بیت مضاف ہی التي طعنت في السنة الثانية
وتبليغ ذو سنة كاملة ، والشئ من الضان
والعمر هو ما تمت له سنة أو بالانقطاع .
بیت مختص ہی التي طعنت في السنة الثانية
وتبليغ ، ایک سال کی عمر۔ اور بھیر و بکری میں شنی وہ ہوتا ہے
جس پر سال مکمل ہو جائے اور اختصاراً (ت)

ہندیہ میں ہے ،

السوائم تجب الزكاة في ذكورها واناثها
ومختلطها والسائمة هي التي تسام في
البراري لقصد الدر والنسل والزيادة في
الغنم والسمن كذا في محيط السرخسي .
سائمہ چوپایوں مذکر و مؤنث اور ان دونوں کے احاطہ
پر زکوٰۃ ہے۔ اور سائمہ وہ چوپائے ہوتے ہیں جو
جنگل میں چریں اور ان سے مقصد دودھ ، نسل ،
غنم میں اضافہ اور گلی کا حصول ہو۔ محیط سرخسی میں

اسی طرح ہے۔ (ت)

جب یہ قواعد معلوم ہو گئے ، حکم مسئلہ مسئلہ واضح ہو گیا۔ اثنا و بیل اور دو بھینسے کہ کاشتکاری کے لیے ہیں
ان پر کچھ نہیں ، اور ایک سال سے کم کے بچے اگرچہ خود حمل و جو بہ نہیں مگر ایک سالہ کے ساتھ مل کر ان پر بھی وجوب ہوتا ہے
تو سب جانور سینٹا لیس ہو گئے جن پر ایک بچہ دو سال کا مل کر کر کاوا جب ہے اور ازاںجا کہ ان میں زیادہ گائے
ہیں تو یہ دو سالہ گائے کا ہی بچہ دیا جائے گا بھیر اہر خواہ بچیاں اور ازاں جا کہ ان میں زیادہ مادہ ہیں سینٹا لیس
میں کہیں گائے ہیں اور دو بھینسے پوری دو جوئیاں۔ تو اخصل یہ ہے کہ دو برس کا مل کر بھیر زکوٰۃ میں دے ،
في الهندية عن التتار خاوية عن العنابية ہندیہ میں تتار خانیہ سے عنابیہ سے ہے گائے

۱۴۴ - ۴۸ / ۱ نورانی کتب خانہ پشاور ۱۴۶ / ۱
۱۳۳ تا ۱۳۴ / ۱ مطبع مجتہدی دہلی ۱۴۶ / ۱
۱۴۶ / ۱ نورانی کتب خانہ پشاور ۱۴۶ / ۱

الاصول فی البقر ان یؤدی من الذکر التبیہ ومن
 الاشی لتبیہۃ۔ واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم۔
 دیا جائے۔ واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم۔
 میں افضل یہ ہے کہ نہ کر میں تبیع اور موت میں تبیع
 مسئلہ ازگورہ ہرچ محلہ چھاؤنی مکان مولوی شریف علی صاحب مدرسہ سید حسین صاحب دامت برکاتہم
 ۱۳ جمادی الاولیٰ ۱۳۰۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شریعت میں اس مسئلہ میں لطف اللہ ہم اجمعین زکوٰۃ کن کن
 مصارف میں دینا جائز ہے؟ عنوا تو جہد۱۔

الجواب

مصرف زکوٰۃ برمسلمان حاجت مند جسے اپنے مال ملک سے مقدار نصاب فارغ من الحاجۃ الاصلیہ پر دسترس نہیں
 باقی رہے ہو۔ اپنا کھانا پینا وغیرہ اگرچہ طلاق مغلطہ سے دی ہو جب تک حدت سے باہر نہ آئے، نہ وہ جو
 اپنی اولاد میں ہے جیسے بیٹا بیٹی، پوتا پوتی، خواہ اسو اسی، نہ وہ جن کی اولاد میں یہ ہے جیسے ماں باپ، دادا دادی
 نانا نانی اگرچہ اصل و فروغی رشتے میں نہ آئے نہ بذریعہ زنا ہوں، نہ اپنا یا ان پانچوں قسم میں کسی کا ملک اگرچہ مکاتب ہو
 نہ کسی غنی کا غلام غیر کاتب نہ فرد غنی کا نابالغ بچہ، نہ بکشی کا آزاد بندہ، اور مسلمان حاجت مند مجھ سے کا فرد غنی پہلے ہی
 خارج ہو چکے۔ یہ سولہ شخص میں جن میں زکوٰۃ دینی جائز نہیں ان کے سوا سب کو روا۔ مثلاً بیٹہ مذکورہ غالیہ عورت کا بیٹا جبکہ
 باپ باکشی نہ ہو کہ شریعت میں نسب باپ سے ہے، بعض تہویرین کہ ماں کے سیدہ انی ہونے سے سیدہ بن بیٹے اور باجوہ
 تقسیم اس پر اصرار کرتے ہیں بلکہ حدیث صحیح مستح لعلہ انہی ہوتے ہیں والیہا ذلک اللہ تعالیٰ وقد اذھننا دلالت ف
 ہا و منا (اللہ تعالیٰ کی پناہ اور ہم نے اسے اپنے فتاویٰ میں خوب واضح کر دیا ہے۔ ت) اسی طرح غیر ہاشمی کا
 ازاد شدہ بندہ اگرچہ خود اپنا ہی ہو یا اپنے اصول و فروغ و زوج و زوجہ و باکشی کے علاوہ کسی غنی کا مکاتب یا
 زین غنیہ کا نابالغ بچہ اگرچہ تمیم ہو یا اپنے بہن بھائی، چچا، بھوپھی، خالہ، ماموں بلکہ انھیں دینے میں دوتا ثواب ہے،
 زکوٰۃ وصلہ رحم یا اپنی بہن یا داماد یا ماں کا شوہر یا باپ کی عورت یا اپنے زوج یا زوجہ کی اولاد کہ ان سولہ کو بھی دینا
 روا، جبکہ یہ سولہ اول سولہ سے نہ ہوں، نہ انکا کہ انھیں ان سے مناسبت ہے جس کے باعث ممکن تھا کہ ان میں ہی
 حرم جواز کا وہم جاتا لہذا فقیر نے انھیں با تخصیص شمار کر دیا اور نصاب مذکور پر دسترس نہ ہونا چند صورت کو شامل
 ایک ایک سرے سے مال ہی نہ رکھتا ہر اسے سسکیں کہتے ہیں۔
 دوم مالی ہو مگر نصاب سے کم یہ فقیر ہے۔

تو مضاف بھی مگر حوائج اصلیہ میں مستغرق جیسے مدیون۔

چند ام حوائج سے فارغ ہو کر اسے دسترس نہیں، جیسے اس اسمعیل یعنی مسافر جس کے پاس خرچ نہ رہا تو بقدر ضرورت زکوٰۃ لے سکتا ہے اس سے زیادہ اسے لینا روا نہیں۔ یا جو شخص جس کا مال دوسرے پر دیں موبل سے اور ہنوز میعاد نہ آئی اب اسے کھانے پینے کی تکلیف ہے تو میعاد آنے تک بقدر حاجت لے سکتا ہے یا وہ جس کا مدیون غائب ہے یا بے کو ہو گیا اگرچہ بیہوش نہ رکنا ہو کہ ان سب صورتوں میں دسترس نہیں یا محکمہ یا کارخانہ جندی یعنی مذکور پر ہے تو جو نصاب نہ گزرا ہو دسترس رکھتا ہے ہرگز زکوٰۃ نہیں پاسکتا اگرچہ عاری ہو یا حاجی یا طالب علم یا مفتی مگر قابل زکوٰۃ جسے ہاکم، مسدوم نے رہا ہاں اس سے تحصیل زکوٰۃ پر مقرر کیا وہ جب تحصیل کرے تو بحالت غنی بھی بقدر اپنے عمل کے لے سکتا ہے، اگر ہاشمی نہ ہو۔ پھر دینے میں تکیف شرط ہے، جہاں یہ ہیں جیسے محتاجوں کو بطور ایاحت اپنے دسترخوان پر بٹھلا کر کھلا دینا یا میت کے نعین و جن میں لٹکا یا مسجد، کنواں، خانقاہ، مدرسہ، پل سرائے وغیرہ بنوانا ان سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، اگر ان میں صرف کیا چاہے تو اس کے وہی جیلے ہیں جو ہمارے فتاویٰ میں مسطور ہیں۔

هذا كله ملخص ما استقر عليه الاصرف
تمويل البصار والدراحت مرورد المحتسار
وغیره من معتبرات الاسفار وقد انصت
بتوفيق الله تعالى احسن تلخيص لعله لا يوجد
من غيرنا والله الحمد، طبع شد فی شعبان
هذا غلبه اجمع الاصول التي سمعنا

یہ اس تمام گفتگو کا خلاصہ ہے جس پر تنویر الالبصار،
در مختار، رد المحتار اور دیگر کتب معتبرہ میں معاطلہ کو
ثابت کیا ہے اور ہم نے اللہ تعالیٰ کی توفیق سے اس
کی سب سے اچھی تعلیم کی ہے، شاید یہ ہمارے علاوہ
کہیں نہ ملے و نہ الحمد۔ اور جس شخص کو اس باب میں
شک ہو وہ ان اصول و کتب کی طرف رجوع کرے خواہ

عہ اگر دیں مجمل خواہ ابتداء سے یا یوں کہ اجل مقرر ہوئی تھی گزرا چکی اور مدیون غنی مقرر حاضر ہے تو یہ صورت دسترس کی ہے
اور یا در کھنا چاہے کہ قرض جسے لوگ دست گردان کتے ہیں شرعاً ہمیشہ مجمل ہوتا ہے، اگر ہنر و عہد و پیمان و وثیقہ
تک کے درپہ اس میں میعاد قرار پائی ہو کہ اتنی مدت کے بعد دیا جائے گا اس سے پہلے اختیار مطالبہ نہ ہوگا اگر
مطالبہ کہے تو باطل و نامسکوح ہو و غیرہ و غیرہ ہزار شرطیں اس قسم کی کر لی ہوں تو وہ سب باطل ہیں اور قرض دہندہ
کو ہر وقت اختیار مطالبہ ہے،

لانه تدبر ولا جبر على التبرع وقد نص في الاشباہ
والدرر وغيرهما لا يصح تاجيل القرض ۱۲ مئة
عقر له (م)

کیونکہ یہ تبرع ہے اور تبرع میں جبر نہیں۔ اشباہ، در اور
دیگر کتب میں یہ تصریح ہے کہ ادائیگی قرض کا وقت
مقرر کرنا صحیح نہیں ۱۲ مئة فقرہ (د)

ان کے ہم نام لیے ہیں یا نہیں، ان میں سے بعض ایسی نصوص کے ذکر میں بھی کوئی حرج محسوس نہیں کرتے جنہیں محلی یا نادر گنجا گیا ہے۔ رد المحتار میں ہے یہ تمام اولاد کو شامل سے خواہ وہ نکاح کی وجہ سے ہو یا زنا کی وجہ سے لہذا وہ زنا کو بھی زکوٰۃ نہیں دی جائیگی، لا اور اسی میں ماتن کے قول یا ان کے درمیان زوجیت کا رشتہ ہو خواہ وہ مباشر ہو یعنی خواہ وہ تین طلاق ہو جانے پر قدرت بسر کر رہی ہو، یہ تہر میں معراج الدہ رایہ سے ہے ہ اور اسی میں ماتن کے قول زکوٰۃ دینے والا اپنے غلام کو نہ خواہ وہ مکاتہ ہو کے تحت آہر اسی طرح اس غلام کا حکم ہے جس کے اور زکوٰۃ دینے والے کے درمیان رشتہ اولاد یا زوجیت ہو، اس دلیل کے پیش نظر جو رد المحتار میں ہے اور اسی میں ماتن کے قول بخلات علی عورت کے بچے کے کراسے دینا جائز ہے یہی اس کا والد نہ ہو، یہ بکر میں قید سے ہے اور اسی میں ہے کہ اولاد کی قید اسی لیے ہے کہ ماتی اقرار مثلاً بھائی نہیں، اچھا اور خالو اگر فقراء ہوں تو انہیں زکوٰۃ دی جاسکتی ہے بلکہ یہ لوگ زکوٰۃ کے زیادہ مستحق ہیں کیونکہ یہاں مصدر رحمی اور صدقہ و چہیزمی جمع ہو جاتی ہیں، اپنے والد اور بیٹے کی بری اور اپنے داماد کو زکوٰۃ جائز ہے تاہم رعایتاً احطاً اور اسی میں کتاب الوصایا سے ماتن کے قول فقط

او لم نسم نعم لایا ص ان فوبہ نصوص بعض ما یکاد ینقص او یمتخری بفقہ رد المحتار شمل الاولاد بالکاح والصح فلا یمدفع الی ولد من الریاء الخ وفیہ تحت قوله او بنہما زوجیۃ ولو غیاۃ اکف فی العدة ولو بثلث نهر عن معراج الدہ رایہ وفیہ تحت قوله ولا الی مملوک المرنک ولو مکاتہا وکذا مملوک من ینہ و یمینہ قرأۃ ولاد ان زوجیۃ لما قال فی الفتح الخ وفیہ تحت قوله و بخلات طفل الغنیۃ فیجوز ی ولو لم یکن لہ اب بحر من القنیۃ وفیہ و قید بالولاد لجوانہ بسقیۃ الاقارب کالاشوة والاعمام والاحوال الفقراء بل هم اوفی لانه صلیۃ وصدقة و یجوز دفعها لزوجه ابیه و ابنیه و وروج ابنته تا ترخا ینہ او منخص وفیہ من کتاب الوصایا تحت قوله الشرف

۶۹/۲	مصطفیٰ البانی مصر	باب العرف	ماتن وکذا وکذا رد المحتار
۶۲/۲	"	"	ماتن رد المحتار
۶۹/۲	"	"	ماتن

من الامم فقط غير معتبر يومئذ
 قول الهندية عن البدائع ثبت ان
 الحسب والنسب يختص بالاب ووجه الام
 فلا تحرم عليه الزكوة ولا يكون كفواً
 لها شعية ولا يدخل في الوقف على
 الاشراف ط اه وفيه وقال في الفتح ايضا
 ولا يحل له ان يات السبيل ان
 ياخذ اكثر من حاجته ، قلت وهدا
 يحل الفقيه انه يحل له ان ياخذ
 اكثر من حاجته وبهذا فارق ابن
 السبيل كما افاد في الذخيرة اه وفيه تحت
 قوله ومنه حاله لو كان حاله مؤجلاً اي اذا
 احتاج الى النفقة يجوز له اخذ الزكوة
 قدر كفايته الى حلول الاصل من غير الحاجة
 اه ، وفيه تحت قوله او على غائب اه
 ولو كان حاله مؤجلاً لم يمكنه من اخذ ط اه
 وفيه تحت قوله ولو مصر او جاحد ولو له
 بينة في لاصح ، فيجوز له الاخذ في اصح
 الاقوال لانه بمنزلة ابن السبيل
 ولو مصر اعترفا لا يجوز كذا في الحاشية
 اه ، وفيه تحت قوله و
 في سبيل الله وهو منقطع

ہاں کی وجہ سے شرف معتبر نہیں کے تحت ہے کہ
 ہندو نے بدائع سے جو لکھا ہے وہ اس کا مؤید ہے
 قوا بت ہو گیا کہ حسب و نسب والد کے ساتھ مختص
 ہے کہ ہاں کے ساتھ احس اس پر زکوۃ حرام نہیں
 اور نہ ہی وہ دشمنی کا کفو بنے گا اور سادات پر وقعت
 میں شامل نہ ہو گا۔ اور اسی میں ہے فتح میں بھی ہے
 کہ اس (مسافر) کے لیے ضرورت سے زائد لینا جائز
 نہیں۔ میں کہتا ہوں بخلاف فقیر کے کہ اس کے لیے
 ضرورت سے زائد لینا جائز ہے ، اسی سے فقیر اور
 مسافر کے درمیان فرق واضح ہو گیا ، جیسا کہ اس کا
 بیان ذخیرہ میں ہے اه اور اس میں مآئن کے قول
 "اور ایسی ہی صورت وہ ہے جس میں مال کے حصول کیلئے وقت
 مقرر ہو یعنی خرچہ کی ضرورت ہو تو وقت مقرر نہ آنے تک
 بقدر کفایت زکوۃ لینا جائز ہے یہ نہر میں غایب ہے
 ہے اور اس میں مآئن کے قول "یا وہ فرض کسی عا سب پر
 کے تحت ہے یعنی اگرچہ فرض عالی ہو کیونکہ اس وقت اس
 کے حصول پر قادر نہیں اور اسی میں مآئن کے قول "یا
 مقروض تنگ دست یا مشکور اگرچہ اصح قول کے
 مطابق گواہ بھی ہوں کے تحت ہے کہ صحیح قول کے
 مطابق ایسے شخص کے لیے زکوۃ لینا جائز ہے کیونکہ وہ مسافر
 کی طرح ہے اور اگر مقروض امیر اور معترف ہو تو جائز
 نہیں جیسا کہ غایب میں ہے اه اور اسی میں مآئن کے

العزاة وقيل الحاج وقيل طلبه العلم و
ضمير في البدانهم بجمع القرب . قال في
النهر والخلف لفظ لا تدق على ان
الاختلاف عندهم سوى العامل يعطون
بشرط الفقر (ملاحظاً) وفيه تحت
قوله وبهذه التعليل يقوى ما نسب للواقعات
من ان طلبة العلم يجوز له اخذ الزكوة
ولا عيب اذا اخرج نفسه لاقادة العلم واستفادة
هذا المخرج عن لفظ لا يطلعهم الحرمه
في العفو ولو يعتمد احد طائفت وهو
كذات والاوجه تقييده بالفقير الم
اخرى افاذ عليه رحمة الحواد . والله
صباحانه وتعالى اعلم .

قول "اور اللہ کی راہ میں" سے مراد وہ غازی ہیں جن
کے پاس جہاد کا خرچ نہیں، بعض نے حاجی قرار دیا
بعض کے نزدیک طلبہ مراد ہیں۔ بدائع میں اس کلمہ
کی تفسیر تمام ثواب والے کام سے کی ہے، پھر
میں ہے کہ اختلاف لفظی ہے کیونکہ اس بات پر سب
کا اتفاق ہے کہ عامل کے سوا تمام مصارف پر تب
خرچ کیا جائے گا جب وہ فقیر ہوں اور اسی
میں ماتن کے قول "اس علت کے بیان سے وقعات
کی طرف منسوب اس قول کی تقویت جو جاتی ہے کہ طلبہ
کو زکوٰۃ لینا جائز ہے خواہ وہ غنی ہو بشرطیکہ اس نے
اپنے آپ کو علم پر حاصل اور پڑھنے کے لئے نقص کر رکھا
ہو کیونکہ تفریح فقہاء و کرام کے حرمت زکوٰۃ کو غنی کے لئے
مطلق رکھنے کے خلاف ہے جبکہ اس پر کسی نے اعتقاد نہیں
کیا، تاہم کہتا ہوں یہ معاذ یونی ہے، موروں میں ہے کہ طلبہ کو فقیر سمجھنے سے متعید کیا جائے (ان کے اقارہ کے آخر تک
ان پر اللہ تعالیٰ جو اذکی رحمت ہو . واللہ سبحہ و تعالیٰ اعلم) (ت)

مسئلہ از شہر سراج محلہ ناظم پورہ مستول حکیم محمد عبد الوکیل صاحب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مصنفان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی زید نے مسجد یا کنواں مسجد سے
متعلق طاہر پانی کے لیے تیار کیا اور جو کئی سرمایہ کے بالآخر قرضہ دار ہو گیا لہذا اس صورت میں مال زکوٰۃ دینا
جائز ہے کیونکہ قرضہ دار کو اس کے قرضہ دار کرنے کے لیے مال زکوٰۃ لینا شرعاً جائز ہے کیونکہ منہج مصارف مالی
زکوٰۃ کے قرضہ بھی ایک معرفت ہے . بینوا تو جہودا

الجواب

جس پر استادین ہو کہ اسے ادا کرنے کے بعد اپنی حاجات اصلہ کے علاوہ چھپے روپے کے مال کا مالک نہ رہے گا
اور وہ حاجی نہ ہو، نہ یہ زکوٰۃ دینے والا اس کی ادا دہی ہو، نہ باجم و زوج و زوجہ ہوں، اسے زکوٰۃ دینا بیشک جائز

بلکہ فقیر کو دینے سے افضل، ہر فقیر کو چھپن روپے وقفہ نہ دینا چاہئیں، اور دیون پر چھپن ہزار دین ہو تو زکوٰۃ کے چھپن ہزار ایک ساتھ دے سکتے ہیں قال اللہ تعالیٰ والفقار میں (اللہ تعالیٰ کا ارشاد و گرامی ہے اور مقروض لوگوں پر زکوٰۃ خرچ کی جائے۔ ت) اور تمہار میں ہے،

و صدیون لا یصلک تصابا فاضلا عن دینہ و
فی الظہیریۃ الدفع للصدیون اولیٰ منہ
لا یحقین کے
مقروض وہ شخص ہوتا ہے جو قرض سے فاضل نصاب کا مالک نہ ہو۔ ظہیر میں ہے، دیون کو زکوٰۃ دینا فقیر سے اولیٰ ہے (ت)

رد المحتار میں ہے،

و یقلیٰ عن الیمویٰ انہ یشرط ان لا یکون
من شیئہ و اشد من الیمویٰ۔
اور یقلیٰ نے حوی سے نقل کیا کہ شرط یہ ہے کہ دیون ہر قسمی نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ مستور رشید احمد متعلم مدرسہ اہلسنت والجماعت، محرم الحرام ۱۳۲۳ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسئلوں میں کہ کسی شخص نے اپنے مالی میں سے زکوٰۃ نکالی وہ روپیہ ان
شخصوں کو دینا چاہئے یا نہیں؟

- (۱) یہ کہ اگر چھپا چھی و چھا زاد بھائی و بہنوں کو کچھ دے دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟
- (۲) یہ کہ ماموں و مامی و نانا و نانی اور ماموں زاد بھائی اور بہنوں کو دینا جائز ہے یا نہیں؟
- (۳) یہ کہ بھوپیا و بھوپھی اور ان کی اولاد کو دینا جائز ہے یا نہیں؟
- (۴) یہ کہ اگر اسی عشیہ ہے اور اس کی شادی کر دی اور اس کا خاوند کم تو بہ کرتا ہے تو اس کو زکوٰۃ کا مال دینا جائز ہے یا نہیں؟
- (۵) یہ کہ بھانجی بھانجے کو کچھ دے دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟
- (۶) یہ کہ اگر زکوٰۃ روپے سے لحاف میں رُوئی ڈلو کر غریبوں کو تقسیم کر دی تو جائز ہے یا نہیں؟
- (۷) یہ کہ اگر طالب علم کو کچھ دے دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟
- (۸) یہ کہ اگر بہنوتی کو کچھ دے دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟

لے القرآن ۶/۹

۱۳۰/۱ مطبع مجتبیٰ دہلی باب العنصر ۱۳۰/۱
۶۴/۲ مطبع البابی مصر ۶۴/۲

(۹) یہ کہ اگرچہ معلوم ہو کہ یہ شخص غریب معلوم ہوتا ہے اور پریشیدہ اس کے پاس چاہے کچھ ہو اس کو دینا جائز ہے یا نہیں؟

(۱۰) یہ کہ ان روپوں میں سے فقیروں کو جو مانگتے پھرتے ہیں دینا جائز ہے یا نہیں؟

(۱۱) علامہ اس کے وہ بات کر جس میں روپیہ ذکر کرتی صرف کیا جائے وہ برائے مہربانی تحریر کر دیجئے گا۔

(۱۲) یہ کہ اگر مولود شریف میں یا نیاز دعا میں صرف کیا جائے تو جائز ہے یا نہیں، مینوا تو جروا

الجواب

(۱) ہاں جائز ہے جبکہ مصرف ہو۔

(۲) نا نا نا کو نادر باقی چاروں کو جائز۔

(۳) ان سب کو دے سکتے ہوں جبکہ نہ غنی ہوں نہ غنی باپ کے بچے۔ ہاشمی۔

(۴) جائز ہے جبکہ محتاج ہو۔

(۵) ان کو بھی بشرط مذکورہ جائز ہے۔

(۶) ہاں روٹی کی قیمت زکوٰۃ میں لگا سکتا ہے جبکہ بنیت زکوٰۃ دسے مگر بھرائی کی ثمرت زکوٰۃ میں شمار نہ ہوگی

(۷) جائز ہے جبکہ غنی و ہاشمی نہ ہو۔

(۸) بشرط مذکورہ جائز ہے۔

(۹) جبکہ اسے اس کا اندرونی مال معلوم نہیں تو ہر محتاجی پر عمل کر کے زکوٰۃ دے سکتا ہے۔

(۱۰) جائز ہے مگر جوان تندرست جو بھیک مانگے کا پیشہ کر لیتے ہیں جیسے جوگی سادھو بچے ان کو دینا جائز نہیں۔

(۱۱) محتاج فقیر جو نہ ہاشمی ہو نہ غنی باپ کا نا بالغ بچہ، نہ اپنی اولاد جیسے بیٹا بیٹی، پوتا پوتی، (و اس فرامی،

نیر اس کے دو دو جیسے ماں باپ، دادا دادی، نانا نانی، نہ اپنی زوجہ، نہ عورت کا اپنا شوہر ایسے

محتاج کو جو ان سب کے سوا جو بنیت زکوٰۃ دے کر مالک کر دینے سے زکوٰۃ ادا ہوتی ہے وہیں۔

(۱۲) مجلس میلاد پاک میں مقدمہ عام تقسیم ہوتا ہے غنی فقیر مصرف غیر مصرف کی تخصیص نہیں ہوتی، بونہی لب زک

تقسیم میں تو اس سے زکوٰۃ ادا نہیں ہو سکتی، ہاں جو حق خاص قرار مصرف زکوٰۃ کو دے اس کا شمار

ان کو دینے میں زکوٰۃ کی نیت کرے تو وہ زکوٰۃ میں محسوب ہو سکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از مراد آباد مسئلہ امیر حسن صاحب رضوی و محرم الحرام ۱۳۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علامہ دین و مفتیان شرع میں اس مسئلہ میں کہ صدقہ فطر کس قدر دینا چاہئے اور کس کو

دینا چاہئے اور کس وقت ادا کرے اور کس کی طرف سے؟ مینوا تو جروا

الجواب

صدقہ فطر سو روپے کے سیرے پونے دو سیر اٹھنی بھر اوپر دیا جائے اور اس کے مصروف وہی لوگ ہیں جو مصروف زکوٰۃ ہیں اور اس کے دینے کا وقت واسع ہے، حید الفطر سے پہلے بھی دے سکتا ہے اور بعد بھی، مگر بعد کو تاخیر نہ چاہئے بلکہ اولیٰ یہ ہے کہ نماز عید سے پہلے نکال دے کہ حدیث میں ہے: صاحب نصاب کے روزے صحتی نہ ہوتے ہیں جب تک یہ صدقہ ادا نہ کرے گا۔ اپنی طرف سے اور اپنے بچوں کی طرف سے دینا واجب ہے اور باندی غلام کی طرف سے بھی جو اس کی ملک میں، بی بی یا بالٹے بچوں کی طرف سے دینا واجب نہیں اگر وہ صاحب نصاب ہیں، آپ دیں یا ان کی اجازت سے یہ دے، بلا اجازت ان کی طرف سے ادا نہ ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ

میرے عزیز، میں ایک شخص نابینا اور قرضدار میں جائیداد ہی کے ہے لیکن قرضداری سے کم ہے اور قبضہ دوسرے شخص کا ہے، ان کو آمد بھی پورے پورے طور سے نہیں ملتی، زکوٰۃ ان کو دینی چاہئے یا نہیں؟ فقط

الجواب

ہاں بلکہ عزیزوں کو دینے میں دونا ثواب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از حاجی عبدالکریم نور محمد جنرل مرچنٹ چوک ناگپور
زکوٰۃ کا پیسہ طلبہ کو دے سکتے ہیں امداد کے لیے یا نہیں؟

الجواب

طلبہ کو صاحب نصاب نہ ہوں انھیں زکوٰۃ دی جاسکتی ہے بلکہ انھیں دینا افضل ہے جبکہ وہ طلبہ علم دینی بطور دین پڑھتے ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از شہر بریلی دفتر انجمن خادموں المسلمین ۲۲ شعبان ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ پیشہ ور گدا گروں کو زکوٰۃ و خیرات کا مال دینے سے زکوٰۃ ادا ہوتی ہے یا نہیں اور مذہبی و تمدنی نقطہ نظر سے کہاں تک یہ گروہ زکوٰۃ کا مستحق ہے اور پیشہ ور گدا گروں کی ہمت افزائی نہ کرنا کہاں تک جائز ہے؟

الجواب

محمد ان تین قسم ہے :

ایک غنی مالدار جیسے اکثر جوگی اور سادھو بچے انھیں سوال کرتا حرام اور انھیں دینا حرام، اور ان کے دے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہو سکتی، فرض سر پہ باقی رہے گا۔

دوسرے وہ کہ واقع میں فقیر ہیں قدر نصاب کے مالک نہیں مگر قوی و تندرست کسب پر قادر ہیں اور سوال کسی ایسی ضرورت کے لیے ہیں جو ان کے کسب سے باہر ہو کوئی حرفت یا مزدوری نہیں کی جاتی مفت کا کھانا کھانے کے عادی ہیں اور اس کے لیے بیکہ مانگتے پھرتے ہیں انھیں سوال کرنا حرام، اور جو کچھ انھیں اس سے ملے وہ ان کے حق میں نجیست کہ حدیث شریف میں:

لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِعَقٍ وَلَا لَذِي مِرَّةٍ سَوِيًّا۔۔۔ صدقہ حلال نہیں کسی غنی کے لیے اور نہ کسی ترانا و تنہوہست کے لیے (ت)

انھیں بیکہ دینا منع ہے کہ معصیت پر اعانت ہے، لوگ اگر نہ دیں تو مجبور ہوں کہ محنت مزدوری کریں۔
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَعْدُوا عِلْمَ الْأَشْهُدِ وَالْعَدْوَانِ۔۔۔ اللہ تعالیٰ کا مبارک فرمان ہے، گناہ اور زیادتی پر تعاون نہ کرو (ت)

مگر ان کے دے سے زکوٰۃ ادا ہو جائیگی جبکہ اور کوئی مانع شرعی نہ ہو کہ فقیر ہیں۔
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَسْأَلُ الصَّدَقَاتِ لِلْفُقَرَاءِ۔۔۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان مبارک ہے صدقات فقراء کے لیے ہیں (ت)

تیسرے وہ عاجز ناتراں کہ نہ مال رکھتے ہیں نہ کسب پر قدرت، یا جتنے کی حاجت ہے اتنا کمانے پر قادر نہیں انھیں بقدر حاجت سوال حلال اور اس سے جو کچھ ملے ان کے لیے طیب، اور یہ عمدہ مصارف زکوٰۃ سے ہیں اور انھیں دینا باعث اجر عظیم، یہی ہیں وہ جنھیں جہر کنا حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ از ناگوار مار دائر اذ دکان قادر بخش مرسلہ محمد بخش پر یزید نشت انجن مدرسہ حمیدیر اسلامیر شعبان ۱۳۳۷
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مال زکوٰۃ مدرسہ اسلامیہ میں دینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

مدرسہ اسلامیہ اگر صحیح اسلامیہ خاص اہلسنت کا ہو۔ نخیریوں، وہابیوں، قادیانیوں، رافضیوں، دیوبندیوں وغیرہ مرتدین کا نہ ہو تو اس میں مال زکوٰۃ اس شرط پر دیا جاسکتا ہے کہ ہتم اس مال کو خدا رکھے اور خاص تمہیک فقیر کے مصارف میں صرف کرے مدرسین یا دیگر ملازمین کی تنخواہ اس سے نہیں دی جاسکتی۔

ملہ جامع الترمذی ابواب الزکوٰۃ باب ما جاء من لا تحل له الصدقة امین کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱/۸۳

ملہ القرآن ۲/۵

ملہ القرآن ۶/۹

نہ مدرسہ کی تعمیر یا مرمت یا فرائض وغیرہ میں صرف ہو سکتی ہے، نہ یہ ہو سکتا ہے کہ جن طلبہ کو مدرسہ سے کھانا دیا جاتا ہے اس روپے سے کھانا پکا کر ان کو کھلایا جائے کہ یہ صورت ایاحت ہے اور زکوٰۃ میں تملیک لازم، ہاں نہیں کر سکتے ہیں کہ جن طلبہ کو کھانا دیا جاتا ہے ان کو فقہ روپر بنیت زکوٰۃ دے کر مالک کر دیں پھر وہ اپنے کھانے کیلئے واپس دیں یا جن طلبہ کا وظیفہ نہ اجرت بلکہ محض بطور امداد ہے ان کے وظیفے میں دیں یا کتابیں خرید کر طلبہ کو ان کا مالک کر دیں۔ ہاں اگر روپہ بنیت زکوٰۃ کسی مصرف زکوٰۃ دے کر مالک کر دیں وہ اپنی طرف سے مدرسہ کو دے دے تو تنخواہ مدرسین و ملازمین وغیرہ جملہ مصارف مدرسہ میں صرف ہو سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۰۸ از حافظ محمد یار صاحب از قصبہ نجیب آباد ضلع بکھر محلہ پٹیان پور ۲۴ محرم ۱۳۳۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر زکوٰۃ کے روپے سے دو چار کتب دینی مثل فتاویٰ غفریری و مشکوٰۃ شریف وغیرہ خرید کر کے دوسرے شخص کے پاس بطور وقف رکھ دی جائیں تاکہ عام کو اس سے فیض پہنچے اس وجہ سے ایسی کتاب بوجہ پیش قیمت ہونے کے یہاں میسر نہیں ہے تو اس کے واسطے کیا صورت ہونی چاہئے کہ زکوٰۃ بھی ادا جائے اور کتابوں کی کارروائی بھی ہوئے۔

الجواب

مال زکوٰۃ سے وقف ناممکن ہے کہ وقف کسی کی ملک ہیں ہوتا اور زکوٰۃ میں فقیہ کی تملیک شرط ہے اس کی تہذیبیں ہو سکتی ہے کہ کسی ایک بندہ کو زکوٰۃ کا مصرف ہے بنیت زکوٰۃ دے کر ملک کر دیا جائے اور وہ اپنی طرف سے کتاب میں خرید کر وقف کر دے۔ ایک اور عید بھی ملکی ہے مثلاً سورہ پے کی کتابیں وقف کرنے کے لئے خریدی ہیں اور اس پر سورہ پے زکوٰۃ کے آتے ہیں تو من و دمن گہوں مثلاً کسی فقیر کے ہاتھ سورہ پے کو بیچ کر دے اور اسے بکھا دے کہ یہ قیمت تمہیں ہم ہی دیتے جب وہ خرید لے تو اب اسے سورہ پے بنیت زکوٰۃ دے جائیں، جب وہ وقف کر لے اب اس سے اس کی ہوتی قیمت میں روپے لے لے جائیں، اگر نہ دے تو جبرائے سکتا ہے کہ وہ اس کا دیون ہے، اب اس روپے سے کتابیں خرید کر وقف کر دیں، السنۃ منصوصہ علیہا فی الدر المنقذ والمعتقدات الاسفار الاربعہ اور دیگر معتبر کتب میں اس مسئلہ پر نص ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۰۹ حاجی جیسے صاحب کاٹھیا دار ۲۲ رمضان شریف ۱۳۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ

(۱) ایک مسجد میں طوائف مصلیان بہت کم گنجائش ہے یا باپس وجہ کہ ہر وقت کی نماز میں کئی کئی کھانپنا ہوتا ہے لہذا ایسی حالت میں اگر کوئی صاحب زکوٰۃ اپنی زر زکوٰۃ کو کسی غریب مسلمان شخص کی ملکیت قائم کر کے اس مکان کو جو مسجد سے ملا ہوا ہے خرید کر کے مشاغل مسجد کو دے تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں، مگر ہنگامہ

مسجد مذکور کے قریب وجوار کے مسلمانوں میں اس قدر استطاعت نہیں کہ ہر چند فراہم کر کے مکان مذکور کو خیرہ نہ کریں۔
(۲) ایسی کتاب دینی جو اگر طبع کی جائے تمام مسلمانان عالم میں مفید ثابت ہو سکتی ہے اگر کوئی شخص زکوٰۃ سے
چندہ فراہم کر کے کتاب مذکور بغرض رفاہ عام چھپو اسے تو ان چندہ و ہندگان اصحاب کا زکوٰۃ ادا ہو گیا نہیں

الجواب

(۱) جبکہ اس نے فقیر معروف زکوٰۃ کو بریت زکوٰۃ سے کر مالک کر دیا زکوٰۃ داہوئی اب وہ فقیر مسجد میں لگا رہا
دہنوں کے لیے اجر عظیم ہوگا، درمختار میں ہے،

وحيدة التكفين بها الصدق على فقير ثم هو يكفن الثواب لهما وكذا في تعبير المسجد
كفن بنائے کے لیے یہ جملہ ہے کہ صدقہ فقیر کو دیا جائے
پھر وہ فقیر کفن بنا دے تو ثواب دونوں کے لیے ہوگا
اسی طرح تعمیر مسجد میں جیل کیا جاسکتا ہے۔ (مت)

بحر ارائی میں زیر قول من لالی بقاء مسجد و تکفین میت وقضاء دينه و شراء قن يعقوب (زکوٰۃ
سے تعمیر مسجد، میت کے لیے کفن اور اس کا اوار قرض اور ایسے غلام کا خریدنا جائز نہیں جسے آزاد کر دیا گیا ہو مت)
منہ ما یا

والحيلة في الجوار في هذه الامثلة ان يتصدق
بمقدار زکوٰۃ على فقير ثم يات مرة بعد ذلك
الصرف في هذه الوجود فيكون لصاحب المال
ثواب لزکوٰۃ وبتعريف ثواب هذه الصرف
كد في المحيط.
ان چاروں میں جواز کا جملہ یہ ہے کہ آدمی زکوٰۃ فقیر کو
دے پھر اسے کہے کہ ان چاروں پر خرچ کر سہ
صاحب مال کیلئے زکوٰۃ کا ثواب اور فقیر کے لیے خرچ
کا ثواب ہوگا۔ کہ ان فی المحيط (مت)

(۲) جائز ہے اور اس میں چندہ و ہندوں کے لیے اجر عظیم اور ثواب جاری ہے، جب تک وہ کتاب
باقی رہے گی اور فلسفہ بعد فہل جن جن مسلمانوں کو فائدہ دے گی ہمیشہ ان سب کا اجر ایک چندہ و ہندے کو اس کی حیات
میں اور اس کی قبر میں پہنچا رہے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ذات الاضنان الفظہ عملہ الا حسن ثلث
صدقة جارية او عمل يفتقر بها
جب انسان فوت ہو جاتا ہے تو اس کا عمل منقطع ہو جاتا
ہے مگر تین صورتوں میں جاری رہتا ہے، ایک اس نے

او ولد صالح يدعونه^۱ واولاد البنیادی فی الادب
المفرد^۲ و مسلم فی الصحیح و ابودؤد و
الترمذی عن الساجی عن ابی ہریرۃ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

صدقہ جاریہ کیا تھا، دوسرا اس کا ایسا عمل جو اب بھی
نافع ہے یا اس کی نیک اولاد جو اس کے لیے دعا کرے۔
اسے امام بخاری نے ادب المفرد میں مسلم نے صحیح میں
ابودؤد، ترمذی اور نسائی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ (ت)

مگر اولاً فقیر کو بشت زکوٰۃ دے کر مالک کر دینا ضرور ہے پھر وہ فقیر طبع کتاب میں خود دے دے یا اس سے
دلوادے، جیسا کہ در مختار و بحر الرائق کی عبارت سے گزرایا جو طریقے انہوں نے کتب فقہ میں لکھے ہیں بجالائے۔
در مختار میں ہے :

حیرۃ لا یجوز ان یعطى مدیونہ الفقیر من زکوٰۃ
ثم یأخذها عن دینہ ونواقمہ المدیون
مدیدہ و اخذہا لکونہ طغر یجنس حقہ
فان مانعہ من دفعہ للقاصی^۳۔

حیلہ جوازیں ہے کہ اپنے مقروض فقیر کو زکوٰۃ دی جائے
پھر اس سے اپنے شخص میں واپس لی جائے اور اگر
مقروض زدے تو اس سے چھین لے کر مالک کر اپنے حق
پر قدرت کا معاملہ ہے، اگر اس پر بھی نہ دے تو
قاصی کی طرف معاملہ لے جایا جائے (ت)

اور سب سے آسان یہ ہے کہ ایک دیندار شخص کے پاس سب زکوٰۃ دیندہ اپنا چندہ جمع کریں اور اس سے کہیں
کہ در زکوٰۃ ہے طریقہ شرعیہ پر بعد تمیز فقیر طبع میں ہمارے ثواب کے لیے صرف کر وہ ایسا ہی کرے، سب
زکوٰۃ بھی ادا ہو جائیں گی اور وہ دینی ضروری نافع کام بھی ہو جائیں گے اور یہ احوال کا ملانہ کہ باذن مالکانہ ہے کہ چندہ
کا یہی طریقہ معروف و معروف ہے کچھ مانع نہ ہوگا۔ در مختار میں ہے :

لو حط من زکوٰۃ موکلیہ فمضى وکان متبرعاً لا
ادا وکلبه الفقیر^۴۔

اگر اپنے موکلین کی زکوٰۃ غلط ملکہ کر دی تو وکیل ضامن
ہوگا اور وہ تبرع کرنے والا ہوگا مگر اس صورت
میں جب فقراء نے اسے اپنا وکیل قرار دے دیا ہوگا۔ (ت)

۱۔ صحیح مسلم باب ما یلحق الانسان من الثواب بعد وفاته قیدی کتب خانہ کراچی ۴۱/۲
۲۔ ادب المفرد باب ۱۹ بر الوالدین بعد موتہما حدیث ۴۸۸ مکتبہ اشرفیہ سائنگھ پل سہن پورہ ص ۲۱
۳۔ در مختار کتاب الزکوٰۃ مطبع مجتبائی دہلی ۱۳۰/۱
۴۔ ایضاً

رد المحتار میں ہے :

17
17

قلی فی التمسار خانیۃ ادا و وجد الاذن أو
اجازۃ المالك له۔
تانا رخانیہ میں ہے کہ یہ کسی اذن کی وجہ سے ہو یا
مذکر اسے جائز کر دیں احکامات۔

اسی میں ہے :

ثم قال فی التمسار خانیۃ اوجدت دلالة
الاذن بالخط كما جرت العادة الخ۔ والله
تعالى اعلم۔
پھر تانا رخانیہ میں کہا کہ یہ دلالت اختلاط کی
اجازت ہو جیسے کہ عادت معروفہ ہے۔ واللہ

تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ مسئلہ ناصر الدین صاحب پریلی بھتیجی از اگرہ محلہ نئی بستی، گلی بدھوی گنگ، مکان حافظ سعید الدین
سرواگر لکھ ۱۶ جمادی اولیٰ ۱۳۳۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جنگ اٹلی و شہنشاہ روم کے واسطے اہل اسلام نے اکثر چند
جمع کیا ہے، اگر زیور کی زکوٰۃ کاروبار یہ جنگ نہ کر کے واسطے شہنشاہ روم کو بھیجا جائے تو یہ روپیہ دینا جائز
ہو گا یا ناجائز؟ بینوا تو حروا

الجواب

زکوٰۃ جہاد کے اُن مصارف میں جن میں فقیر کو تملیک نہ ہو جیسے گولے بارود کی خریداری یا فوج کی
یار برداری یا فوجی افسروں کی تنخواہ یا فوجی وہ اخاند کی دواؤں میں دینا جائز نہیں، نہ اس سے زکوٰۃ ادا ہو۔
عالمگیری میں ہے :

لايجوز ان يبني بالسكة المسجد وكذا
الحج والجهاد وكل ما لا تملك فيه كذا
في التبيين۔
زکوٰۃ سے مسجد بنانا جائز نہیں، اسی طرح حج اور
جہاد، بلکہ ہر وہ مقام جہاں تملیک نہ ہو۔ تبیین میں
یہی ہے۔ (ت)

ہاں فقیر مجاہدوں کو دی جائے یا شہیدوں کے فقیر پس ماندوں کو یا ان مجاہدوں کو جو سفر کر کے آتے گھر پر اہل
رکھتے ہیں یہاں مصارف کے لیے پھر پائس نہیں ان کو دینا جائز نہ اہل فی سبیل اللہ ہے ثانی فقرار اور

۱۲/۲	مصطفیٰ البابی مصر	کتاب الزکوٰۃ	سہ رد المحتار
"	"	"	سہ "
۱۸۸/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	الباب السابع فی المصارف	سہ ماویٰ ہندیہ

تاریخ ابن السبیل، اور یہ سب مصارفِ زکوٰۃ ہیں۔ در مختار میں ہے:
 مصرف الزکوٰۃ حقیر و فی سبیل اللہ و هو منقطع الغزاة و ابن السبیل و هو کل من له مال لا معه. (مختصاً)
 زکوٰۃ فقیر اور پر فریاح کی جائے اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں، اور اس سے مراد محتاج غازی اور مسافر، اور اس سے مراد ہر وہ شخص ہے جس کا مال تو ہو مگر اس کے پاس نہ ہو۔ (ت)

یا یہ ہو کہ یہاں کسی محنت فقیر کو دے کر مالک کر کے قبضہ دے دیں وہ اپنی طرف سے اس چندہ میں دے دے اب کوئی شرط نہیں پر مصرف میں صرف ہو سکتا ہے، اور زکوٰۃ دہندہ اور فقیر دونوں کو ثواب ملے گا۔ در مختار میں ہے:

جیت الکفین بہا القبطی علی فقیر ثم ہو یکن فیكون الثواب لهما و کذا فی تعمیر المسجد
 تکمیل کے لیے جلد یہ ہے کہ زکوٰۃ فقیر کو دی جائے فقیر کفن بنو ادے، ثواب ثواب دونوں کے لیے ہوگا، اسی طرح تعمیر مسجد میں جلد کی صورت ہے۔ (ت)

پھر صورت اولیٰ میں کہ خود زکوٰۃ ہی ان جائز مصارف کے لیے ہاں بھیجے، اگر ابھی اس کی زکوٰۃ کا سال تمام نہ ہوا تھا پیشگی دینا ہے جب تو دوسرے شہر کو بھیجنا مطلقاً جائز ہے اور اگر سال تمام کے بعد بھیجے جب بھی اس صورت میں حکم جاری ہے کہ مجاہدوں کی امانت میں اسلام کا زیادہ منع ہے۔ در مختار میں ہے:

کذا نقلها الا انی قرابة او احوال او اصلاح او اوساخ او انعم للمسلمین، او کانت معجلة قبل تمام الحول فلا یکرر خلاصة۔ (مختصاً)
 زکوٰۃ کو دوسری جگہ منتقل کرنا مکروہ، ہاں اس صورت میں مکروہ نہیں جب دوسری جگہ کوئی رشتہ دار، زیادہ محتاج، نیک، صاحب تقویٰ یا مسلمانوں کا زیادہ فائدہ ہو یا سال سے پہلے جلدی زکوٰۃ دینا چاہتا ہو، خلاصہ (ت)

مگر اطمینان ضرور ہو کہ ٹھکانے پر پہنچنے پہنچ میں خورد برد نہ ہو جائے، واللہ تعالیٰ اعلم

۱۴۰/۱	طبع مجتبیائی دہلی	باب مصرف	۱۴۰ در مختار
۱۴۰/۱	" " "	کتاب الزکوٰۃ	" "
۱۴۱-۱۴۲/۱	" " "	باب مصرف	" "

مسئلہ از دہرہ دون محلہ دعامان مسئلہ مختار حسین قادری ۲ شوال ۱۳۳۹ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ موجودہ حالت زار جو مظلومین میں ترک کی ہے مثلاً سمنہا،
 اطو لیر وغیرہ میں جو یونانیوں کی دست درازیوں کے شکار ہو رہے ہیں ان کی امداد زکوٰۃ کے مال سے کی جائے
 تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟ اگر ہوگی تو روپیہ بھیجنے اور دینے کی کیا صورت ہونی چاہیے، موجودہ طریق جو سیٹھ چوہانانی
 بیٹے والا کر رہے ہے کہ امداد مظلومین ترکوں کی جس میں وہ زکوٰۃ کو بھی شامل کرنا چاہتا ہے اپنے اختیار سے زکوٰۃ اور دیگر چھ
 لے کر مٹنی جس ضرورت ہوتی ہے مثلاً بیماروں کی مدد، نئے بچے گھروں کی امداد وغیرہ اپنی داسے کے موافق صرف کرتا ہے
 تو جو لوگ اس میں زکوٰۃ دیتے ہیں ادا ہوگی یا نہیں؟ بیوا تو جو

الجواب

اس طریق سے زکوٰۃ ادا نہیں ہو سکتی، یہ لوگ بطور خود چندہ کرتے ہیں اور زکوٰۃ وغیرہ زکوٰۃ بلکہ مسلم وغیر مسلم سب
 کے چندے غلط کر لیتے وہ روپیہ فوراً ہلاک ہو جاتا ہے اور قابل ادا زکوٰۃ نہیں رہتا، فان الخط استحلان (کیونکہ
 غلط ملکہ کرنا ہلاک کرنا ہوتا ہے۔ ت) فتاویٰ عالمگیری میں ہے،

مرجلان دفع کل منھا زکوٰۃ مالہ الی مرجل
 لیودی عہ فخط منہا تم تصدیق صحن الوکیل مال
 الدافین وکانت الصدقة عہ کذا فی
 فتاویٰ قاضی حان

وہ اشخاص اپنے مال کی زکوٰۃ ایک شخص کو دی تاکہ وہ
 ان کی طرف سے ادا کرے اس لئے وہ لوگ مال کو ملے دیا پھر زکوٰۃ
 ادا کی تو وکیل ان کے مال کا ضامن ہو گا اور صدقہ
 وکیل کی طرف سے ہو گا، فتاویٰ قاضی خاں (ت)

در مختار میں ہے،

لو خط نہ کوٰۃ ہو کلیل صحن وکان مستبرعا
 الا اذا کلد الفقر اربک

اگر اپنے نوکلیں کی زکوٰۃ میں خط ملے کر دیا تو وہ وکیل
 ضامن ہو گا اور مستبرع ہو گا اگر اس صورت میں کہ جب اسے فقر

نے اپنا وکیل بنایا ہو۔ (ت)

اس کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ زکوٰۃ دینے والے خالص مسلمان اپنی اپنی زکوٰۃ ایک متحدہ متدین کے پاس
 جمع کریں اور وہ روپیہ ملا لینے کی اجازت دیں اور اس میں کوئی پیسہ غیر زکوٰۃ کا خلط نہ کیا جائے نہ کسی وہابی یا
 رافضی یا نجری یا قادیانی یا حدیث تک پہنچے ہوئے گاندھوی کی زکوٰۃ اس میں شامل ہو کہ ان لوگوں کی زکوٰۃ شرعاً

زکوٰۃ نہیں، یہ خالص زکوٰۃ شرعی کا جمع کیا ہوا مال کہ مالکوں کے اذن سے غلط ملکہ کیا گیا ان فقراء مظلومین کو پہنچایا جاسے رد المحتار میں زیر عبارت مذکورہ درمختار ہے،

قوله فمن وكان متدينا، لانه ملكه بالخط
وصار مؤديا مال نفسه قال في الترخانية
الاذا وجد الادون او اجاز المالكان احد متصل
بهذا العالم اذا سئل للعقر، شيئا وحط
يفهم قلت ومقتضاها لو وجد العرف فلا
فهمان لوجود الادون حينئذ دلالة الله والله
الصبغة والله تعالى

کا مقتضایہ ہے کہ اگر عرفا ایسا کیا جاتا ہو تو اب ضمان نہ ہوگا کیونکہ اس وقت دلالت اجازت موجود ہے۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ مسئلہ امیر حسن بننگالی طالب علم مدرسہ اہلسنت وجماعت ۲۸ ربیع الآخر ۱۳۲۳ھ
مالدار کے لیے صدقہ لینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

صدقہ واجبر مالدار کو لینا حرام اور دینا حرام، اور اس کے دئے ادا نہ ہوگا اور نافذ مانگ کر مالدار کو لینا حرام اور بے مانگے مناسب ہیں جبکہ دینے والا مالدار جان کر دے اور اگر وہ محتاج سمجھ کر دے تو لینا حرام اور اگر لیے کے لیے اپنے آپ کو محتاج ظاہر کیا تو دوسرا حرام، ہاں وہ صدقات نافذہ عام خلافت کے لیے ہوتے ہیں اور ان کے لینے میں کوئی ذلت نہیں وہ غمی کو بھی جائز ہیں جیسے عرض کا پانی، ستایہ کا پانی، نیاز کی شیرینی، سراسے کا مکان، پل پر سے گزرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۳۱ عربی محلہ کا ٹکڑا متصل مسجد غورد مدرسہ الطاف علی خان مورخہ ۱۲ ذی الحجہ ۱۳۴۰ھ
کیا حرماتے میں علمائے دین و مفتیان شرع تین اس مسئلہ میں کہ مدرسہ دینیہ میں زکوٰۃ و صدقہ مدرسین کو دینا جائز ہے یا نہیں، تنخواہ میں دینا و طلباء کو جو کہ یتیم ہیں ان کی تعلیم کے اخراجات کے واسطے دینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

سزاوارد رسیدن میں نہیں دے سکتے، ہاں طلبہ کو تعلیم کر سکتے ہیں اگرچہ یتیم نہ ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۱۵ از میرٹھ سٹی ضلع جودھ پور مسئلہ فخر الدین شاہ ۱۹ ذی القعدہ ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یتیموں کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں، بچہ اپنی قرابت کا ہے اُس کا وارث کوئی نہیں۔ بینا تو جبروا

الجواب

یتیم بچہ کو خصوصاً جبکہ اپنی قرابت اور ہرزکوٰۃ دینا بہت افضل ہے جبکہ وہ مالدار نہ سید و فیروزہ ناشکی جو نہ اپنی اولاد دیا اولاد کی اولاد ہو۔ ہاں بھائی بھائی بھائی جو قودہ لشرا لفظ مذکورہ سب سے زیادہ مستحق ہے واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۱۶ از شہر محلہ محوک پور محفل جناب سید محمد علی صاحب نائب ناظر فرید پور ۳۰ رمضان المبارک ۱۳۲۹ھ
زیر زکوٰۃ میں سے اچھے یتیموں مساکین کو کھلایا جاتے یا کپڑا بنایا جاتے تو جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

کپڑا بنانا کران کو دے کر مالک کر دینا، کھانا پکانا کران کے گھر کو بیع کر قبضہ میں دے کر مالک کر دینا تو حالت
موجود پر یہ مسئلہ جو کپڑا اور پکا ہوا کھانا بازار کے بھاد سے جتنے کا ہے اُس قدر زکوٰۃ میں برا ہو گا۔ سہلانے کوئی
و غیرہ مجرا نہ ملے گی اور اگر اپنے یہاں پکا کر دسترخوان پر بٹھا کر کھلا دیا جس طرح دعوتوں میں ہوتا ہے تو وہ زکوٰۃ
نہیں ہو سکتا لامہ تعلیل و ہدایۃ احسنہ (کیونکہ زکوٰۃ میں مالک بنانا ہوتا ہے اور اس صورت میں ملکیت ہمیں
بلکہ اباحت ہے۔) واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۱۷ ۲۳ ذیقعدہ ۱۳۳۸ھ

- (۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو مکان واسطے یتیموں کے خریدا جائے اس کی بیع میں زکوٰۃ کا
روپیہ دیا درست ہے یا نہیں اور وہ مکان نام یتیم خانہ کے ہو۔
- (۲) کہ مضمور جو واقعہ جبرولی میں کشمیر والوں سے ہوا ہے اس کے صرف میں زکوٰۃ کا روپیہ دیا جائے یا نہیں
کیونکہ وہ مذہبی معاملہ قرار دیا گیا ہے۔

الجواب

یتیم خانہ کی خریداری میں روپیہ لگا دینے سے زکوٰۃ ہرگز ادا نہ ہوگی لہذا ان کان وقعا والذکوٰۃ تعلیل
فلا یجتمعا (کیونکہ یتیم خانہ اگر وقف ہے اور زکوٰۃ میں تعلقہ ہوتی ہے لہذا ان دونوں کا اجتماع نہیں ہو سکتا۔)
نہ کسی غی کو صرف مقدمہ کے لیے دینے سے ادا ہو سکے اگرچہ وہ مقدمہ مذہبی دینی ہو فلان الغی لیس بمصرف

(کیونکہ غنی زکوٰۃ کا مصروف نہیں ہے۔) تاکہ کسی فقیر نہ مسکین کے دینی خواہ دنیوی مقدر میں دیکھوں مختاروں کو دینے یا دخرچوں میں اٹھانے سے ادا ممکن ہو تب تک فقیر کو دے کر اُس کے قبضہ کے بعد اُس سے بے کو صرف نہ کیا جائے فان الصدقة لا تحصد الا بخلک مصنفہا ولا تتم الا بقبضة (کیونکہ صدقہ تب ادا ہوگا جب کسی فقیر کو بخل بنایا جائے گا اور بخل کا اتمام قبضہ کے بغیر نہیں ہو سکتا۔) پس اگر اس قسم کے معاملات میں اٹھان چاہیں تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ جو شخص شرعاً مصروف زکوٰۃ ہے اسے یہ نیت رکھ کر دے کہ اُس کا قبضہ کرادیں پھر وہ اپنی طرف سے اپنے آپ خواہ اسے دے کر خریداری قیم مساہ خواہ کسی دینی مقدر وغیرہ امور بخیر میں لگا دے۔ عامگیر وغیرہ میں ہے۔

فی حیدر ابواب البرکات مسامحة المساجد و بناء القنابر الخید ان یتصدق بمقدار سکوۃ علی فقیر ثم یامسح بالصریف الی هذه الوجوه فیکون للمتصدق ثواب الصدقة و للفقیر ثواب بناء المسجد و القنطرة (ملاحظہ) واللہ تعالی اعلم۔

مسئلہ ۲۲ شوال ۱۳۱۴ھ

سوال اول بعد سلام کے عرض ہو میرے پاس سو اس کے ہاں شوہر کے پاس سے صرف کے لیے آتا ہے اور کوئی آمد نہیں اور وہ اتنی ہے کہ گز بھی یہ مشکل ہوتی ہے عرض ہے کہ ایسی صورت بتائی کہ جس میں زکوٰۃ بھی دیا ہو اور خرچ کی سبھی وقت نہ ہو یہ بڑی ہی گنتی میں کہ آپ کے یہاں مجھ کو کچھ روپیہ دے اور پھر وہ دو آنہ میں مول لے یا جو خرچ مجھ کو شوہر کے پاس سے ملتا ہے اُس میں سے زکوٰۃ ادا کر کے بچوں کے صرف کی جلتے تو کچھ بڑی تو ہیں یا جو روپیہ والد کے ترکہ کا تھا وہ میرا بچوں کے صرف میں ہو گیا وہ ہو سکتا ہے کہ میں زکوٰۃ میں مجھ کو اس واسطے کہ آپ فرماتے ہیں بچوں کا صرف باپ کے ذمہ ہے۔

الجواب

زبور خود مال ہے اُس میں سے زکوٰۃ ادا کی جلتے شوہر سے جو کچھ خرچ بچوں کے لیے ملتا ہے اُس میں سے زکوٰۃ دینے کا ہرگز اختیار نہیں تمہارے خرچ کو جو کچھ تمہیں دیتے ہیں اُس میں سے زکوٰۃ دے سکتی ہو، اپنے مال کی زکوٰۃ

اپنے بچوں کے صرف میں نہیں کی جاسکتی، اس سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ مال کا جو کچھ بچوں کے صرف میں اٹھ گیا زکوٰۃ میں
 جراثیم ہو سکتا اگرچہ بچوں کا خرچ باب پر ہے، ان پر نہیں، وہ طریقہ کہ زکوٰۃ کا مال بریت زکوٰۃ کسی محتاج کو دے کر مالک
 کو دیا جائے پھر اس کی رضامندی سے تھوڑے دنوں کو اس سے خریدیں، یہ جملہ ضرورت صرف ایسی جگہ ہو کہ مثلاً
 کسی سید صاحب کو حاجت ہے مال زکوٰۃ انھیں دے نہیں سکتے اور اپنے پاس زر زکوٰۃ سے زیادہ دینے کی وسعت
 نہیں تو اس طرح زکوٰۃ ادا کر کے رضامندی مول لے کر سید صاحب کے نذر کر دیا جائے یا مسجد کے تعمیر یا نیت کے کفن
 میں لگا دیا جائے کہ یہ سب نیتیں اللہ ہی کے لیے ہیں، خرید کر اپنے یا اپنے بچوں کے صرف میں لٹنے کی غرض سے یہ جملہ
 نہیں کہ اس میں راہ خدا میں مال خرچ کر کے پھر ملایا یا جائے گا والیہا ذی اللہ تعالیٰ، آسان طریقہ جو یہاں ہو سکے یہ ہے
 کہ آدمی جن کی اولاد میں خود ہے یعنی ماں باپ، دادا دادی، نانا مانی یا جو اپنی اولاد میں ہیں یعنی بیٹا بیٹی، پوتا پوتی،
 زاسا زسی اور شہرہ زونہ وہاں رشتہوں کے سوا اپنے جو حسرتہ زقریب حاجت مند معرفت زکوٰۃ ہیں اپنے مال کی زکوٰۃ
 انھیں دے جیسے بہن بھائی، بھتیجا بھتیجی، ماموں خالہ، چچا، پھوپھی کہ انھیں دینے میں دونا ٹاوا ب ہے اولاد میں
 پر بار بھی کم ہوگا کہ اپنے بھائی یا بھتیجے کے گھر لے کر دیا ہو یا آدمی اپنے ہی کام میں اٹھنا جاتا ہے پھر یہ بھی کچھ ضرور
 نہیں کہ انھیں زکوٰۃ جتا ہی کر دے بلکہ دلی میں زکوٰۃ کی نیت ہر انھیں عیدی وغیرہ یا شادیوں کی رسوم خواہ کسی بات کا
 نام کر کے مالک کو دے زکوٰۃ ادا ہو جائیگی، پھر اگر مثلاً اپنے بہن بھائی کو دیا اور انھوں نے اس کے بچوں پر خرچ کر کے
 تنگی دیکھ کر اپنی خوشی سے اس کے بچوں پر بہرہ کر دیا تو زکوٰۃ میں کچھ حطل نہ آئے گا نہ مقصود شریعت کے خلاف ہوگا اور
 دونوں مطلب یعنی ادا سے زکوٰۃ اور بچوں کے خرچ کی وسعت حاصل ہو جائیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۲ از موضع کرجی والا علاقہ جاکل تھانہ پر پھو ڈاگنا کوٹ تکمیل اللہ تعالیٰ مرسلہ مولوی محمد شیر صاحب
 ۱۴ جمادی الآخر ۱۳۱۴ھ

اپنی دختر یا حقیقی ہمشیرہ کو زکوٰۃ یا زمین کا عشر دینا جائز ہے یا نہیں؟ جینو اتو جبروا

الجواب

من کو جائز ہے بلکہ مصرف زکوٰۃ ہونوں میں کو جائز نہیں،

فی الدر المختار مصرف الزکوٰۃ والعشر
 فقیر الخ وفیہ لا یصرف الی من ینہما
 ولاد الخ - واللہ تعالیٰ اعلم۔
 در مختار میں ہے کہ زکوٰۃ وعشر کا مصرف فقیر ہے الخ
 اور اسی میں ہے کہ زکوٰۃ وعشر ایسے لوگوں پر صرف
 نہ کی جائے جن سے اپنی ولادت کا قتل ہو الخ واللہ
 تعالیٰ اعلم۔ (د)

مسئلہ ۱۲۱۔ مرسلہ محمود حسن صاحب شاگرد رشید احمد گنگوہی صاحب ۲۰ صفر ۱۳۶۳ ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین اس بارہ میں کہ میری زکوٰۃ کا روپیہ اپنے والد کو کسی جیلہ سے دے سکتی ہوں یا نہیں، کیونکہ والد ایسی غربت میں ہیں کہ باہر نکلتے بیٹھنے میں شرم آتی ہے اور وہ ایک آبرو دار آدمی ہیں اور نہ کوئی ایسا آدمی ہے کہ میں اس آدمی کو دے دوں وہ اپنی طرف سے بھی والد کو دے اس صورت میں کسی جیلہ سے اپنے والد کو زکوٰۃ کا پیسہ دے سکتی ہوں یا نہیں، بیوا تو جبروا۔

الجواب

باپ کو زکوٰۃ دینا کسی طرح جائز نہیں، نہ اُس کی دی زکوٰۃ ادا ہو سکے۔ یہ بات اگر واقعی ہے کہ باپ ایسا ہی محتاج ہے اور سائل میں یہ طاقت نہیں کہ زکوٰۃ بھی دے اور باپ کی بھی خدمت کرے اور ایسا اطمینان کا اطمینان نہیں پتا کہ اسے زکوٰۃ دے اور وہ اسی طرف سے اُس کے باپ کو دیں تو اس کا یہ طریقہ ممکن ہے کہ مثلاً دس روپیہ زکوٰۃ کے دینے میں اور چاہتی ہے کہ یہ روپیہ اُس کے باپ کو پہنچے تو کسی فقیر معرفت زکوٰۃ کے ہاتھ مثلاً دس سیر یا پانسیر گیہوں دس روپیہ کو بیچے اور اسے بھجوا دے کہ درمیں ادا کرے کی نہیں وقت نہ ہوگی ہم زکوٰۃ دیں گے اسی سے اور اگر دینا جب وہ بیع قبول کرے گیہوں اس کو دے دے اب اُس کے دس درم بابت ثمن مخدوم اُس پر قرض ہو گئے اُس کے بعد اسے دس روپیہ زکوٰۃ میں دے کر قبضہ کرادے زکوٰۃ ادا ہوگئی پھر گیہوں کی قیمت میں روپے واپس لے وہ یوں نہ دے تو جبراً لے سکتی ہے کہ وہ اس کا دیون ہے اب یہ روپیہ اپنے باپ کو دے گا درختار میں ہے

جیلہ جواز ان يعطى مديونه الفقير مكره
ثم ياخذها عن يده ولو امتنع المديون
مدين لاواخذها لكونه ظفعا بحسن حقه
فان ما اعه رعه لفق ضايع
جیلہ جواز یہ ہے کہ اپنے مفروض فقیر کو زکوٰۃ دی جائے
پھر قرض کے عوض اس سے وہ رقم واپس لے لیا جائے
اگر مفروض نہ ملے تو اس سے چھین لی جائے کیونکہ
یہ اپنے مال کے حصول پر قدرت کی صورت ہے اگر
اس میں بھی رکاوٹ بنے تو معاملہ قاضی کے پاس
لے جایا جائے۔ (ت)

مگر اس کا لحاظ لازم ہے کہ محتاج باپ کا نفعہ اُس کی سبب غنی اور پر لازم ہے، بیٹا بیٹی سب پر بار، تو اگر تنہا یہی اس کی اولاد ہے تو اس پر اس کا کل خرچ کھانے پہنچنے رہنے کے مکان کا لارم ہے، اور اگر اور بھی ہیں تو

حقہ رسد اور زکوٰۃ بھی اللہ عزوجل کا فنی پر فرض ہے جیلہ کر کے دو داجیوں میں ایک کو سقائے کرے۔ واللہ عزوجل دلوں کی نیت جانتا ہے، ہاں حقیقت قدرت نہ ہو تو جیلہ مذکورہ عمدہ وسیلہ ہے جس سے دونوں واجب ادا ہو سکیں۔ واللہ یعلم الخصال (اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے بگاڑنے والے کو سنو رنے والے سے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۲۲ مولوی نیاز محمد خاں بدایونی دارو حال مانرگاچ ملک پیراگ ۲ ربیع الثانی ۱۳۷۲ھ
فطرہ کا پیسہ کون کون کام میں صرف ہو سکتا ہے اور کس کس شخص کو دیا جاسکتا ہے؟

الجواب

فطرہ کے بعد، جن لین بمصارف زکوٰۃ میں، واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۲۳ از بریلی محلہ کانکر ٹولہ متصل مسجد خور و مسئلہ جناب الطاف علی صاحب ۱۳ ذی الحجہ ۱۳۲۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو شخص اپنی والدہ اور ہمشیرہ کو باوجود بیوہ اور یتیم ہونے کے کچھ نہ دے اور وہ سکايف اثباتی ہوں اس حالت میں اگر زیادہ صاحب نصاب ہو اور زکوٰۃ صدقہ ادا کرے تو وہ قبول ہو گا یا نہیں؟ اور زیادہ کے واسطے شرع شریف میں کیا حکم ہے؟ جینا تو جیرہ

الجواب

زیادہ کی ماں اگر کوئی ذریعہ معاش نہیں رکھتی تو اس کا نفقہ زیادہ پر فرض ہے، یوں ہی یتیم بہن کہ جس کی شادی نہ ہوتی ہو نہ اس کے پاس کچھ مال ہو، ان کو نہ دینے سے اس پر گناہ عظیم ہے۔ حدیث میں فرمایا،
كُفْرٌ بِاللَّهِ إِذَا انْ يَضِيْعَ مِنْ يَقُوْتِ يَتِيْمٍ آدمی کے گھر گار ہونے کے لیے یہی کافی ہے کہ وہ ایسے لوگوں کو محروم رکھے جن کا خرچہ اس کے ذمہ ہو۔
یہی زکوٰۃ، وہ مال کو ہمیں دے سکتا ہیں کہ دے اور مال کی خدمت اپنے پاس سے کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۲۴ از کانٹیا وار مولوی سیف اللہ صاحب پیش امام جنت پور ۲۴ ذی الحجہ ۱۳۳۳ھ
کیا فرماتے ہیں حضرات علمائے کرام و فضلاء عظام و اہل علم علیہم السلام اس مسئلہ میں کہ بغیر ذر

۲۲۰/۲ القرآن

۲ سنن ابی داؤد کتاب الزکوٰۃ باب فی صلۃ الرحم آفتاب عالم پریس لاہور ۲۳۸/۱
۲ مسند احمد بن حنبل مروی عبد اللہ بن عمرو دار الفکر بیروت ۱۹۵۱/۱۹۲، ۱۹۰/۲

زکوٰۃ کا روپیہ کوئی مسلمان قبضہ کر کے جو خود بھی مستحق زکوٰۃ ہو تو سب مساجد میں صرف کرے تو جائز ہے یا کسی صورت سے ؟
بلیز، اقبروا

الجواب

زکوٰۃ دہنے نے اگر ذرہ زکوٰۃ مصروف زکوٰۃ کو دے کر اس کی تبلیک کر دی تو اب اُسے اختیار ہے جہاں چاہے صرف کرے کہ زکوٰۃ اس کی تبلیک سے ادا ہو گئی۔ یوں ہی اگر مرکز نے ذرہ زکوٰۃ اُسے دیا اور ماذون مطلق کیا کہ اس سے جس طور پر چاہو میری زکوٰۃ ادا کر دو اس نے خود ہر نسبت زکوٰۃ لے لیا، اس کے بعد مسجد میں لگا دیا تو یہ بھی صحیح و جائز ہے۔ یونہی اگر مرکز نے ذرہ زکوٰۃ نکال کر رکھا تو فقیر نے بے اس کی اجازت کے لے لیا اور مالک سے بعد اطلاع اس کا سینا جائز کر دیا اور اس کے بعد فقیر نے مسجد میں صرف کیا تو یہ بھی صحیح ہے، اور اگر فقیر نے بطور خود قبضہ کر لیا اور مالک نے اُسے جائز نہ کیا یا بعد اس کے کہ یہ مسجد میں لگا چکا تھا نہ کیا، تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ یونہی اگر مالک نے اُسے روپیہ دیا اور وکیل کیا کہ میری طرف سے کسی فقیر کو دے دو یہ بھی فقیر سے خود لے لیا اور مسجد میں لگا دیا تو اب بھی زکوٰۃ ادا نہ ہوئی اگرچہ اسے ماذون مطلق کیا ہو کہ تبلیک نہ پائی گئی اور اس پر روپے کا تاوان آئے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۲۵ از مقام رسائی کا تھیں دار مرسلہ احمد داد صاحب بیگم حمادی ان صفحہ ۱۳۳۶
فی زمانہ مستیدوں کا کوئی پڑسانہ حال نہیں، فاقون تک بعض کی بہت پہچتی ہے، ایسی صورت میں زکوٰۃ لینا یا بغیر اس عذر کے بھی زکوٰۃ لینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

مستید کہ زکوٰۃ لینا دینا حرام ہے اور اسے دے کر زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی، اور فاقون پر غریبت اگر اس بنا پر ہو کہ نوکری یا مزدوری پر قدرت ہے اور نہیں کرنا چاہتا تو یہ فاقہ بھی عذر نہیں ہو سکتا کہ یہ اپنے ہاتھ کا ہے کیوں نہیں کسب حلال کرتا اور اگر واقعی کسب پر قادر نہیں تو مسلمانوں پر فرض ہے کہ اس کی اعانت کریں اور اگر وہ کسب بے پروائی کریں اور اُسے کوئی ذریعہ رزق کا سوا زکوٰۃ لینے کے نہ ہو تو بقدر ضرورت لے اور قدر ضرورت میں صرف کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۲۶ از مرزا پور سولی لائی بنگلہ مولوی محمد عبد صاحب ڈپٹی کلکٹر مرسلہ محمد عبدالقادر صاحب ہادیونی
۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۹ھ

تریدے بزرگوں کو صدقہ دیا بزرگوں کو علم ہے کہ صدقہ ہے، ایسی صورت میں بزرگ اس مال کو مستید کو دے سکتا ہے یا نہیں اور وہ مال بزرگی ملکیت ہے یا زید کی جبکہ زید بزرگ کو دے چکا۔

الجواب

جب رسیدے بزرگ مال صدقہ میں دیا اور بکری قابض ہو گیا اور وہ محل صدقہ تھا یا نہ تھا اور زید چاہتا تھا کہ بکر محل صدقہ نہیں مٹنی جان کر صدقہ دیا تو دونوں صورتوں میں بکر مالک ہو گیا،

فقد نص العبد اکما فی رد المحتار وغیرہ ان
الصدقۃ علی العتق لہا اجر وان کان دون
اجرا لصدقۃ علی الفقیرین

اور جب وہ مالک ہو گیا اور اپنی طرف سے سیدہ کو نہ رکھ سے نہ بطور صدقہ و نہ کوۃ بلکہ بطور ہدیہ و ہبہ تو سیدہ کو اس کا لینا جائز ہے اگرچہ بکر کو نہ کوۃ ہی دی گئی ہو،

قال علیہ الصلوۃ والسلام ذلک صدقۃ و
لناھدیۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اعلم (ت)

مشتملہ مسئلہ محمد بن محمد بن جبران المعروف بقادری سکنہ موضع باسنی پرگنہ ناگوار مارا دار ربیع الاول ۱۳۴۴ھ
لحمد للہ رب العالمین والفقہ لستغفرین والصلوۃ والسلام علی سیدنا محمد و آلہ واصحابہ
اجمعین، اما بعد کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ضلع مارواڑ تحت حکومت
ناگوار میں ایک قصبہ ہے معروف بہ باسنی جہاں تخمیناً نو صد گھر مسلمانوں کے ہیں اور بعض سب صغیر و کبیر ہرنا و پیر
صوم و صلوة کے اس حد تک پابند ہیں کہ سفر و حضر، صحت و سقم، رنج و راحت غرض کہ ہر حالت میں نماز گزار اور پابند
صلوة ہیں۔ قصبہ بھر میں شاد و نادر کوئی ایسا بدعت ہوگا جو نماز نہ پڑھتا ہو، نماز پڑھنے کے احکام شرعیہ و
مسائل ضروریہ سے محض نااہل ہیں، جمالت کی اس قدر گرم بازاری ہے کہ آباد اجداد کی رسوم کو کافی و دوائی سمجھ کر
مسائل شرعیہ سے (نہ بوجہ تعصب کے بلکہ بامعنی نہ سمجھنے کے) ایک تخت گریز ہے حق و باطل میں امتیاز نہ ہونے کی
لیکن باوجود اس بات کے بھی اگر حسن و اتفاق سے کوئی عالم آجائے تو اس کے وعظ میں بیحد کو تحصیل فیضان کرتے
ہیں، افعال بد پر متنبہ ہونے کے بعد فوراً استغفار بھی کرتے ہیں اور کسی مسائل گو کی بات پر چنناں پھون و چرا بھی

۱۔ رد المحتار کتاب الوقت دار احیاء التراث العربی بیروت ۳۵۴/۲
۲۔ صحیح مسلم کتاب الزکوۃ باب اباۃ الہدیۃ فقہی علیہ السلام قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۴۵/۱
فت، صحیح مسلم میں انفاذ یوں ہیں: ہولہا صدقۃ ولناھدیۃ۔ تذیر محمد سعیدی

نہیں کرتے مگر چونکہ قصبہ نر کا زراہی علم سے معترس ہے، کوئی وجہ ایسا نہیں جو اس کی اصلاح و درستی کر سکے، آخر قصبہ کے چند سربراہ آوردہ و دوراندیش اصحاب نے سوچا اگر قصبہ میں ایک اسلامی مدرسہ کھول دیا جائے جس کے ذریعہ ایسے وجود و نفوس علما سے اسلام کو قصبہ میں آ رہی جو علاوہ و غلط گوئی کے مدرسہ میں علم تجرید و تفسیر و حدیث و فقہ و اصول و معانی کا طلبہ کو درس بھی دیتے رہیں تو البتہ قصبہ کی اصلاح حسبِ دلخواہ ممکن ہے، آخر انہیں حضرات مذکورہ اہل علم کی سعی طبع سے مدرسہ کی عمارت تیار ہو کر سلسلہ تعلیم بھی شروع کر دیا گیا اور گاؤں کی اصلاح بھی رُو بہ ترقی ہے اور امید ہے کہ مدرسہ اگر قائم رہ گیا پوری درستی ہو جائیگی مگر چونکہ اتنے بڑے قصبہ کے طلباء صغارا و کبار جو تعلیم پائیں ان کی تعلیم کے لیے کم از کم دس مدرسین درکار ہیں، اور یہ انتظام بھی کریں گیا کہ جمیع طلباء داخل مدرسہ کر کے مدرسین بھی مقرر کر لیے گئے مگر مصارف مدرسہ رقم زکوٰۃ سے متعلق ہیں، اب یہیں تشریش ہے کہ زکوٰۃ کسی بدست مصارف مدرسہ میں مثل مشاہرات مدرسین غرض و فروع و تیل و چراغ و نیز مثل اس کے ضروریات مدرسہ میں خرچ ہو سکتے ہیں آیا اس پر کوئی مفلس آدمی امین مقرر ہو کہ جس کے پاس سے حساب و فیروزہ لیا جائے یا اور جیلہ ہو سکتا ہے یا امین کے مزید شرائط ہوں غرض کہ حسبِ حقیقہ میں کوئی ایسا پہلو نکل آئے کہ جس سے مصارف مدرسہ میں جائز ہونے کا کوئی جیلہ نکل آیا جب تو مدرسہ کی بقا کی امید قصبہ کی اصلاح کی صورت ہے ورنہ بدون ان رقم کے اعلیٰ قصبہ میں اتنی وسعت نہیں کہ سرازکوٰۃ کے اخراجات مدرسہ کو اٹھا سکیں کیونکہ صاحبِ نصاب تو چند ہی جوں گے باقی سب مسکین اور اپنا نان و نفقہ قوت ضروری پیدا کر کے کھانے والے ہیں لیکن مسکین و متول سب بالاتفاق مدرسہ میں امداد ہی کے لیے حاضر ہیں کسی کو اختلاف نہیں، جواب مدلل بدلائل قاطعہ و براہین سادہ مطابق مذہب حنفیہ مع صفحات کتب ارقام ہو۔ بینا تو جروا

الجواب

زکوٰۃ کارکن تملیک فقیر ہے جس کام میں فقیر کی تملیک نہ ہو کیسا ہی کار حسن ہو جیسے تعمیر مسجد یا تکفیل میت یا تنخواہ مدرسان علم دین، اس سے زکوٰۃ نہیں ادا ہو سکتی۔ مدرسہ علم دین میں دینا چاہیں تو اس کے تین چیلے ہیں، ایک یہ کہ متولی مدرسہ کو مال زکوٰۃ دے اور اسے مطلع کر دے کہ یہ مال زکوٰۃ کا ہے اسے صرف مصارف زکوٰۃ میں صرف کرنا، متولی اس مال کو جدار کے امد مال میں نہ ملے اور اس سے غریب طلبہ کے کپڑے بنائے، کتابیں خرید کر دے یا ان کے وظیفہ میں دے جو محض منظر امداد ہوں نہ کسی کام کی اجرت۔ دوسرے یہ کہ زکوٰۃ دینے والا کسی فقیر صرف زکوٰۃ کو بدست زکوٰۃ دے اور وہ فقیر اپنی طرف سے نکل یا بعض مدرسہ کی نذر کر دے۔

تیسرے یہ کہ مثلاً سو روپے زکوٰۃ کے دینے میں اور چاہتا ہے کہ مدرسہ علم دین کی ان سے مدد کرے تو

اور نماز جنازہ تین روز تک جائز ہے یا نہیں ؟ بیڑا تو جروا۔

الجواب

الحمد لله الذی جعل الارض کفأنا
واکرم المومنین احياء و امواتا و الصلوة
و السلام علی من عمر القلوب بصلوته
و نور القلوب بصلوته و علی آله و
صلبہ و اهلہ و حوزہ اجمعین
سب خوبیاں اللہ تعالیٰ کے لئے جس نے زمین
کو جمیع کرنے والی بنایا، اور اہل ایمان کو حیات و
موت دونوں حالتوں میں عزت بخشی، اور درود و
سلام ہوا ان پر جنہوں نے دلوں کو اپنے تعلقات سے
آہا و فرمایا اور قبروں کو اپنی نماز سے روشن کیا، اور
ان کی آل، ان کے اصحاب، ان کے اہل، ان کے
گروہ سب پر درود و سلام۔ الہی! قبول فرما۔ (۱)

نماز جنازہ کی تکرار ہمارے آئمہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک تو مطلقاً ناجائز و نامشروع ہے،
مگر جب کہ اجنبی غیر اہل حق نے بلا اذن و بلا متابعت ولی پڑھ لی ہو تو ولی اعادہ کر سکتا ہے۔ امام اہل برائۃ
والدین ابو بکر ہادی میں فرماتے ہیں:

ان صلی غیر انولی و السلطان اعاد الوط
ان شاء لان الحق لا وایاء وان صلی
الولی لم یجز لاحد ان یصلی بحسبہ
لان الفرض یتادی بالاول و التفضل بہا
غیر مشروع و لہذا، سائنا الناس ترکوا
من اخرهم اصلوہ علی قید النبی صلی
اللہ تعالیٰ علیہ و سلم و هو الیوم کہ وضع۔
یعنی اگر ولی و حاکم اسلام کے سوا اور لوگ نماز جنازہ
پڑھ لیں تو ولی کو اعادہ کا اختیار کہ حق اولیٰ رکا ہے
اور اگر ولی پڑھ چکا تو اب کسی کو جائز نہیں کہ فرض تو
پہلی نماز سے ادا ہو چکا اور یہ نماز بطور تفضل پر ہی مشروع
نہیں و لہذا ہم دیکھتے ہیں کہ تمام جہان کے مسلمانوں
نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مزار اقدس پر نماز
چھوڑ دی حالانکہ حضور آج بھی ویسے ہی ہیں جیسے جس
دن قبر مبارک میں رکھے گئے تھے۔

امام محقق علی الاطلاق فتح القدر میں فرماتے ہیں:

لو کان مشروعاً لاعتزل الحق حکمہم
من العلل و الصالحین و الراغبین
یعنی اگر نماز جنازہ کی تکرار مشروع ہوتی تو مزار اقدس
پر نماز پڑھنے سے تمام جہان اعراض نہ کرتا جس میں

رسالہ

الزَّهْرُ الْبَاسِمُ فِي حُرْمَةِ الزَّكَاةِ عَلَى بَنِي هَاشِمٍ

(بنی ہاشم پر زکوٰۃ کی حرمت کے بارے میں بھلا ہوا شکوفہ)

۲۸۸ مسئلہ: مسئلہ بروی حافظ محمد امیر اللہ صاحب مدرسہ اعلیٰ عربیہ الجبریت جلد اولی ۱۳۰۴ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بنی ہاشم کو زکوٰۃ و صدقہ واجبہ دینا بحجت سقوط خمس الخمس جائز ہے یا نہیں، کفایہ میں ہے:

قوله بنی ہاشم کو زکوٰۃ نہ دی جائے، شرح الآثار
علیٰ وی رحمہ اللہ تعالیٰ میں امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے ہے بنو ہاشم پر تمام صدقات کرنے میں کوئی
حرج نہیں کیونکہ یہ حضور علیہ السلام کی طاہری حیات
میں خمس الخمس کی وجہ سے حرام تھے، جب آپ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کی وجہ سے خمس الخمس ساقط
ہو گیا تو ان کے صدقات حلال ٹھہرے اور الفقہاء میں ہے:

قوله ولا یدفع الی بنی ہاشم وفي شرح الآثار
للطحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ عن ابی حنیفۃ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ لا یاس بالصدقات حکاھا
علی بنی ہاشم والحرصة فی حرمد النبی علیہ
الصلوٰۃ والسلام للعرض وهو خمس الخمس
علما سقط ذلک موتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
حلت لہم الصدقة وفي المختلف

يجوز الصوف الى بني هاشم في قوله خلافا
لها ، وفي شرح الآثار الصدقة المفروضة
والنطوع محرمة على بني هاشم في قولها
وعن ابى حنيفة رحمه الله تعالى روايات
فيه قال اطحاوى رحمه الله تعالى
وبالجموع ما خذ استحسن - بينوا توجروا -

کہ امام صاحب کے نزدیک صدقات کو بنی ہاشم پر
خروج کیا جاسکتا ہے مگر صاحبین کو اس میں اختلاف
ہے۔ شرح الآثار میں ہے کہ صاحبین کے قول کے
مطابق فرض و نفل صدقہ بنو ہاشم پر ناجائز ہے اور
امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے اس بارے میں دو
روایات ہیں، امام طحاوی نے فرمایا کہ ہم جواز پر عمل
کریں گے اتنی - بینوا توجروا (ت)

الجواب

انہم لبہم الحمد انہم الصواب (اے اللہ! حمد تیرے ہی لیے ہے اور اے اللہ! درستگی
عطا فرما۔ ت) بنی ہاشم کو زکوٰۃ و صدقات واجبات دینا نہ ناجائز نہیں، نہ انھیں لینا حلال - سید عالم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے متواتر حدیثیں اس کی توثیق میں آئیں اور علت تحریم ان کی عزت و کرامت ہے کہ زکوٰۃ مال کا
میل ہے اور مثل سائر صدقات واجر غاسل ذنوب تو ان کا حال مشکل یا مستعمل کے ہے جو گناہوں کی نجاست
اور حدیث کے قاذورات و صحر لایا ان پاک لطیف شجرے لطیف اہلبیت طیب و طہارت کی شان اس سے پس
ارفع و اعلیٰ ہے کہ ایسی چیزوں سے آلودگی کریں، خود احادیث صحیحہ میں اس علت کی تصریح فرمائی۔

احمد و مسلم عن المطلب بن سبیعة عن
الحارث رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان
الصدقة لا تبغی لال محمد
انما هی اوس الخ السائل، الطبرانی عن ابن
عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما انہ
لا یحسب ان اهل البیت من الصدقات شئ
ولا غسالة لا یدتی، هذا مختار الطحاوی

مسند احمد اور مسلم میں ہے کہ مطلب بن سبیعہ بن حارث
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: صدقہ آل محمد کیلئے
جائز نہیں کیونکہ یہ لوگوں کے مال کی میل ہے۔
طبرانی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
مروی ہے کہ اے اہلبیت! تمہارے لیے صدقات
میں سے کوئی شے حلال نہیں اور نہ ہی لوگوں کے ہاتھ
کی میل یہ مختار ہے، طحاوی میں حضرت علی

سہ الکفایۃ مع فتح القدر باب من یجوز دفع الصدقة الیہ ومن لا یجوز مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۲/۱۱ تا ۱۳
سہ صحیح مسلم کتاب الزکوٰۃ باب تحریم الزکوٰۃ علی رسول اللہ الو قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۳۴۴
سہ المعجم الکبیر مروی از عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ المکتبۃ الغنیۃ بیروت ۱۱/۲۱۷

عن علی کرم اللہ تعالیٰ عنہ قال قلت للعباس
صلی اللہ علیہ وسلم
یستعملک علی الصدقات فما لہ فقال
ما کنت لاستعملک علی غسالۃ ذنوب
الناس۔

کرم اللہ تعالیٰ عنہ سے مڑی گریں نے حضرت عباس
سے کہا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے گزارش
کرو تاکہ تمہیں آپ صدقات کے لیے عامل مقرر فرمادیں
تو حضرت عباس نے عرض کیا تو آپ نے فرمایا میں
تجے لوگوں کے گناہوں کی نیل پر عامل نہیں بنا سکتا
اسی طرح کلماتِ عمار میں اس تعلیل کی بکثرت تصریحیں ہیں، رہا غسّ الخمس اقوال و باللہ التوفیق اس کی

تقریر تحریم صدقات سے ناشی تھی نہ کہ تحریم صدقات اس کی تقریر پر مبتنی ہو،

فان اللہ تعالیٰ لما حرم علیہم الصدقات
مرزوقہم خمس الخمس لان اللہ تعالیٰ
لما مرزوقہم ذلك حرم علیہم الصدقات
حتی لو لم یسہم لہم ذلك لم یحرم علیہم
غسالۃ البینات وھل من دلیل علی ذلك
بل الدلیل ناطق بطلانہ و بعد تحریری
ھذا المحل وجدت بحمد اللہ نصاً عن الامام
المجتہد النبی عجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ ان
فقیر یرجس الخمس مبتن علی تحریم الصدقة
فقدروی ابن ابی شیبۃ الطبرانی عن حصیف
عن مجاہد قبل کان ال محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم لا یجوز لہم الصدقة لئلا یجوز لہم الخمس احد

کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جو انہم پر صدقات حرام فرماتے
تو ان کے لیے غسّ الخمس کو رزق کا ذریعہ بنایا نہ یہ کہ جب
غسّ الخمس انہیں عطا فرمایا تو ان پر صدقات حرام فرمادے
حتیٰ کہ اگر ان کے لیے یہ حق نہ ہوتا تو ان پر گناہوں کی
نیل حرام نہ ہوتی اور اس پر کوئی دلیل ہے بلکہ اس
کے خلاف دلیل ناطق ہے۔ فقیر نے جب یہ اس مقام پر
لکھا تو پھر بحمد اللہ مجتہد تابعی امام مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ سے
میں نے یہ تصریح پائی کہ غسّ الخمس کا اثبات تحریم صدقہ
کی بنا پر ہے، محدث ابن ابی شیبہ اور طبرانی نے
خصیف سے اور انہوں نے مجاہد سے روایت کیا
کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آل کے لیے صدقہ
حلال نہ تھا لہذا ان کے لیے غسّ الخمس رکھا گیا اور (ت)

اور سقراط عرض سے رجز معصوم وہیں ہے جہاں زوال مومن حصول عوض پر موقوف ہو،

جیسا کہ بیع میں ہے جب مشتری رقم سپرد کرے اور
بیع یا بیع کے قبضہ میں ہلاک ہو گیا تو مشتری من واپس

کما فی البیع اذا سلم المشتري
المثل وھلک المبیع فی ید البائع رجوع بالثمن

لے شرع معانی الآثار کتاب الزکوۃ باب الصدقة علی بنی ہاشم
کے مصنف ابن ابی شیبہ
من قال لا تحل الصدقة علی بنی ہاشم
ادارۃ القرآن العلوم الاسلامیہ کراچی ۲/۲۱۵
فتاویٰ ابن ابی شیبہ بطریق حصیف عن مجاہد مروی ہے وفی خصیف الطرحاشۃ منسہ ابن ابی شیبہ
صفحہ مذکورہ بالا۔ مدیر احمد سعیدی

8

8

لان زوال الحق عن الشمس كان موقوفا على حصول المبيع فاذا العزل المبيع عاد الحق في الثمن -

نے سکتا ہے کیونکہ ثمن سے حق کا زوال حصول مبیع پر موقوف تھا تو جب بائع نے مبیع سپرد نہ کیا تو حق ثمن لوٹ آئیگا۔ (ت)

بجلاف اس کے کہ زوال معوض کسی اور علت سے معلل ہو تو جب تک وہ علت باقی رہے گی زوال معوض بیشک رہے گا اگرچہ حصول معوض ہوا معوض ہی ساقط ہو جائے،

والاثر من تحلف المعلول عن علته وذلك كالمرعى سقطت عنه فرضية الموضوع لعلته الصبر وعوض عنها بفرض التيمم فان سقط التيمم يصح لعدم وجبات الصعيد الطيب مثالا تعود فرضية الموضوع قطعاً لبقاء الصبر والمقتضى لسقوطها فاذن يسقطان جميعاً كذا هذا -

ورنہ معلول کا علت سے مختلف لازم آئے گا۔ ورنہ اسی طرح ہے جیسے کوئی مرعی جس سے کسی ضرر کی بناء پر فرضیت وضرر ساقط تھی اور اس کے عوض تيمم تھا اب اگر پاک مٹی نہ ہونے کی وجہ سے تيمم بھی ساقط ہو جاتا ہے تو فرضیت وضرر قطعیاً ٹوٹ کر نہیں آئے گی اس ضرر کے باقی ہونے کی وجہ سے جس سے وہ ساقط ہوتی تھی تو اب دونوں (ضرر اور تيمم) کا اجتماعی طور پر سقوط ہو جائیگا، اسی طرح یہاں ہے (ت)

ثم اقول د پھر میں کہتا ہوں۔ (ت) یہ جواب ہی اس وقت ہے جبکہ میں نفس نفس کا بایں معنی عرض صدقات ہونا مسلم ہو کر اگر خیر صدقات نہ ہوتی تو نفس نفس کا عمل میں نہ آتی اور یہ بے شک عمل کام سے نہ اس پر کوئی دلیل قائم، ہم کہہ سکتے ہیں کہ تو خیر صدقہ و تقریر بہم دونوں مستقل کرامتیں ہیں کہ حق عز و جہد نے اہلبیت کرام کو عطا فرمائیں، اور لغو تعویض اولیٰ تو کسی حدیث ثابت سے اس وقت فقیر کے خیال میں نہیں و مافی کتب الفقہ عوضکم منها بنفس النفس فقیر مصروف کما صرح المصنفون (یہ جو کتب فقہ میں ہے کہ صدقہ کے عوض نفس نفس ہے تو یہ غیر مصروف ہے جیسا کہ اصحاب تخریج نے تصریح کی ہے۔ (ت) اور ہوگی تو کھلا ہوا محاورہ دائرہ سار ہے کہ ایک شئی جا کر دوسری ملتی ہے اسے اس کا عوض کہتے ہیں اگرچہ ان میں ایک کا حصول دوسرے کے زوال پر موقوف ہو نہ ایک کا زوال دوسرے کے حصول کو مستلزم،

كما ان من مات له ولد ثم ولد آخر احسن منه يقال له نعم البدل وكما ان من طلق امرأته ببدعو مربيه ان ابدل له خيرا منها مع

جیسا کہ کسی شخص کا ایک بیٹا فوت ہو گیا ہو پھر اس سے اچھا دوسرا بیٹا پیدا ہو تو اس سے نعم البدل کہا جاتا ہے اور جس طرح کوئی شخص وراثت کو طلاق دیتا ہے اور اپنے رب سے دعا کرتا ہے کہ

ان الولدین المرأتین کان یسکونان یجتمعا
والعوض والعوض لا یجتمعان۔
مجھے اس کے بدلے بہتر بیوی عطا فرما باوجودیکہ دونوں
بیٹوں اور دونوں بیویوں کا احتیاج ممکن ہے حالانکہ
عوض اور عوض دونوں جمع نہیں ہو سکتے۔ (ت)

تو ہمیں ہرگز مسلم نہیں کہ یہاں معاوضت عرفیہ کے سوا معاوضت مصطلحہ مراد ہو جس کی بنا پر ایک کے سقوط سے
دوسرے کا تحقق چاہیے۔ لاجرم ظاہر الروایۃ میں ہمارے اکثر ثلاثہ بالا بیانات بنی ہاشم پر تحریم صدقات فرماتے ہیں
کافہ متون علی الاطلاق اسی پر مبنی اور اجلہ محققین اہل شریعہ و فتاویٰ دارالاسلام و فتویٰ مشی امام ربان لدین
فرغانی صاحب ہدایہ امام فقیہ النفس قاضیخان و امام ظاہر صاحب خلاصہ و امام نسفی صاحب کافہ وغیرہم
رحمۃ اللہ علیہم بے اشعار خلاف اس پر حازم کہ مسئلہ میں کوئی روایت مرجحہ مخالف آنے کی ہو بھی نہیں دیتے قابل
انتہات کجہ دور کنار و جہنم لہذا نہ اس کا ذکر کیا ساتھ ہی یہ بھی فرمادیا کہ مذہب کے خلاف اور ظاہر الروایۃ سے
جدا ہے جس کے حاکی قطع توح جامع ہیں، محقق علی الاطلاق فرماتے ہیں،

لا تدفع الی بنی ہاشم ہذا ظہر الروایۃ و
مروی ابو عصمۃ عن ابی حنیفۃ انہ یجوز
فی ہذا الزمان
بنو ہاشم کو زکوٰۃ نہ دی جائے ظاہر الروایۃ میں ہے۔
اور ابو عصمہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت
کیا ہے کہ اس دور میں جائز ہے۔ (ت)

مجھے اذہن میں ہے۔

لا تدفع الخ ہاشمی و هو ظاہر الروایۃ
وروی ابو عصمۃ عن اکامہ انہ یحوز فی
من مامہ علیہ ملخص۔
بنو ہاشم کو زکوٰۃ کا عدم جواز ظاہر الروایۃ ہے اور امام
ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے اس دور میں جواز کی روایت
بھی ہے اخصاصاً (ت)

شیخ محقق دہلوی اشعۃ اللمعات میں فرماتے ہیں،

عدم جواز دفع زکوٰۃ پر بنی ہاشم ظاہر روایت است و
بنو ہاشم کو زکوٰۃ کا عدم جواز ظاہر الروایۃ ہے اور

عن حاصل یہ کہ اذن معاوضت مصطلحہ مراد ہونا محل کلام ہے اور اثبات ذمہ مستلزم ثانیاً و ضمیم میں مانع الجمع ہونا
ضرور ہے نہ منقصہ حقیقہ کہ منع ظاہری لازم ہو اور تمام استدلال اسی پر موقوف و وائے تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ غفرلہ (۴)

فتح القدیر فصل من یجوز دفع الصدقۃ الیہ ومن لا یجوز الخ
ملکۃ نویر رضویہ سکھر ۲۱/۲
ملک جمع الاسرار باب فی بیان استحکام المعروف
دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۲۴/۱

در روایت از امام ابی حنیفہ جائزست دریں زمانہ۔
امام ابو حنیفہ سے ایک روایت میں اس زمانہ میں
جائز ہے۔ (ت)

در مختار میں ہے، ظاہر المذہب اطلاق المصنف (ظاہر مذہب ہر حال میں منع ہے۔ ت)
رد المحتار و المطاویٰ حاشیہ در مختار و حاشیہ مراقی انطباع میں ہے و روی ابو عصبہ عن الامام انہ یجوز
(شیخ ابو عصبہ نے، ام صاحب سے نقل کیا کہ سوا ششم کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ ت) ذخیرۃ العقبی حاشیہ شرح وقایہ
میں ہے،

روی عن الامام الاعظم جواد دفع الزکوٰۃ
الی الہا شیئ فی غیر ما۔
امام اعظم سے روایت ہے کہ ہمارے دور میں ہاشمی کو
زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ (ت)
شرح نسایہ برتن، دریں زمانہ و عیالی سے ہے، عن ابی حنیفہ انہ یجوز (امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے
منقول ہے کہ ہاشمی کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ ت)

اقول فلا حدیث صافی قول النفع المنقول
فی السؤل من الایہام۔
اقول (میں کہتا ہوں) النفع میں جو کچھ منقول ہے
اس سے وہم نہیں ہونا چاہئے۔ (ت)
اور علم تصریح فرماتے ہیں کہ جو کچھ ظاہر الروایۃ کے خلاف ہے ہمارے اندر کا قول نہیں بلکہ مرجع عند ہے اور
مرجع عند پر عمل نا جائز۔ امام خیر الدین رملی عالم فلسطین اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں،

ہذا هو المذہب الذی لا یعدل عنہ
الی غیرہ وما سواہ من روایات خارجہ
عن صاحب الروایۃ وما خصوصہ
عن ظاہر الروایۃ فهو مرجوع عنہ لما قرأ فی
الاصول من عدم امکان عدمہ و قولہ یمنع
یروہ مذہب ہے جس کے غیر کی طرف عدول جائز نہیں
اس کے علاوہ دیگر روایات طہر الروایۃ سے خارج
ہیں اور جو ظاہر روایت سے خارج ہو وہ مرجع عند
ہوتا ہے کیونکہ اصول میں مستند ہے کہ کسی مجتہد سے دو
مختلف مساوی اقوال صادر نہیں ہو سکتے لہذا امر مرجع عند

۲۵/۴	کتبہ ذریعہ رضویہ سکھر	کتاب الزکوٰۃ باب لا تحمل الصدقة	لے اشترک المساکین
۱۴۱/۱	مطبع مجتبائی دہلی	باب المصروف	لے در مختار
۴۲۸/۱	دار المعرفۃ بیروت		لے حاشیہ المطاوی علی الدر المختار
۱۳۸/۱	خشعی نوکلشور کانپور	کتاب الزکوٰۃ باب المصارف	لے ذخیرۃ العقبی حاشیہ شرح وقایہ
۲۰۴/۱	" " "	فصل فی مصارف الزکوٰۃ	لے شرح النفاۃ للبرجدی

مختلفین متساویین من مجتہد و المرجوع
عنه لم یبق قولاً کما ذکرہ و حیث علم
ان القول هو الذی توایدت علیہ المتون
فهو المعتمد المصوب بہ الخ

مجتہد کا قول نہیں رہے گا، جیسا کہ علماء نے تحریک کی ہے
اور جب علم ہو جائے کہ فلاں قول متون میں برابر
نقل ہو رہا ہے تو وہی معتد اور اسی پر عمل
کیا جائے گا الخ (ت)

اسی طرح بحوالہ کتاب التعمید میں ہے در مختار میں ہے
المجتہد اذا رجع عن قول لا یجوز الاخذ
بہ

جب مجتہد کسی قول سے رجوع کرے تو اس پر عمل کرنا
جائز نہیں رہتا۔ (ت)

یوں ہی بحوالہ کتاب الطہارۃ میں لکھ کر فرمایا، کما صرح بہ فی التوشیح (جیسا کہ توضیح میں اس پر تصریح ہے)
اسہ نہ رہا مختار، اس سید علی ابوجعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ ناخذ (ہمارا اس پر عمل ہے) فرمایا اقول باللہ
استوفی (میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے۔ ت) اگر مان بھی لیا جائے کہ امام طحاوی اسی روایت شاذہ
کو اختیار فرماتے ہیں یا ہم معلوم ہے کہ ان کے لیے بعض اختیارات مفروض ہیں کہ ترک مذہب ان پر عمل کے کوئی معنی
نہیں ان کی جلالت شان بیشک مسلم مگر محض قاہرہ اصل مذہب چیزے دیگر مست۔ پھر اہل باقی احادیث پھر
اتفاق متون پھر احناف جابگیرانہ ترجیح دیتا ایسی شے نہیں جس کا پختہ اختیار مفروض طحاوی کے باعث گر سکے
آخر ان کو امام نے اسی کا یہ ناخذ (ہمارا اسی پر عمل ہے۔ ت) فرمایا دیکھا، پھر کیا باعث کہ اصلاً دھڑکنات
نہ فرمایا، عرض خادم لہ جاتا ہے کہ ایسی روایت مروجہ مجروحہ جو نہ روایت محمد بن زبیر، صرف ایک اختیار
کی بنا پر جسے صحیح متون و سایر ترجیحی نے مقبول نہ رکھا ہر صاحب قول نہیں چھوکتی، یہ سب اس تقدیر پر ہے
کہ امام طحاوی کا روایت جوار کو اختیار فرمایا تسلیم کر لیں ورنہ فقیر غرض اللہ تعالیٰ کے نزدیک اگر کلام امام طحاوی
کی طرف بطنی تر محض حنا ہی ہو تو ان شاء اللہ تعالیٰ سببہ صیح کی طرف ظاہر و باطن ہو کہ وہ قطعاً ہر روایت
ہی کو یہ ناخذ (اسی پر جارا عمل ہے۔ ت) فرما رہے ہیں اگرچہ یہ وہ نئی بات ہے جسے سن کر بہت سے زمانہ
سخت تعب فرمائیں گے کہ کثیف و شرح نقایہ قسستانی و مرآۃ العیون و در شمس و مجمع الانہر و حاشیہ
طحاوی و عقود دریدہ وغیرہ متعدد کتابوں میں امام طحاوی کی طرف اختیار جوار کی نسبت مصرح، مگر کیا کیجیے اتباع نظر

۳۳/۲	دار المعرفۃ بیروت	کتاب الشهادات	لہ فتاویٰ خیر
۴۱/۱	مطبع مجتہداتی دہلی	فصل فی البئر	لہ در مختار
۱۳۸/۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	کتاب الطہارت	لہ بحوالہ الرائی

تو اسی نواہی فقیر کو ایضاً حقیقۃ الامر پر مجبور کرتا ہے فاستمع لما یقول علیؑ دیکھ جانے والی گفتگو کو اچھی طرح ملاحظہ کیجئے۔ ست، امام اجلؒ ملووی نے اپنی کتاب مستطاب شرح معانی الآثار کی کتاب الزکوٰۃ میں پہلا باب الصدقہ علی بنی ہاشم وضع فرمایا اور اس میں ایک حدیث نقل کر کے ارشاد کیا کچھ لوگ اس کی بنا پر بنی ہاشم کے لیے صدقہ جائز رکھتے ہیں پھر ان کے تمسک کا جواب شافی دیا پھر حدیث دیکھ سے اُن کا استناد ذکر کر کے اُس کا بھی جواب کافی تحریر کیا پھر فرمایا:

قد جاء بعد هذا الآثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم متواترة بتحريم الصدقة على بني هاشم۔ ان آثار کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متواتر طور پر احادیث سے ثابت ہے کہ بنو ہاشم پر صدقہ حرام ہے۔ (ست)

پھر حدیث۔ ست، انس مجتہد و عبد اللہ بن عباس و عبد المطلب بن ربیعہ بن عارض و سلمان فارسی و ابو رافع و ہریرہ و یحییٰ بن ماریہ و ابی لیلیٰ و ربیعہ اسلمی و انس بن مالک و وہب بن مسلمہ و ابو ہریرہ و وہب بن مسلمہ بن جیدہ قشیری رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین پر روایت کر کے فرمایا:

فهذه الآثار كلها قد جاءت بتحريم الصدقة على بني هاشم لانهم شيئا نسحها ولا عارضها الا ما قد ذكرناه في هذا الباب مما ليس فيه دليل على مخالفتها۔ یہ تمام آثار بنو ہاشم پر صدقہ کی حرمت پر شاہد ہیں ہمیں ان کے ضمیمہ میں یا ان کے مقابل دیا گیا ہے مگر جو کچھ ہم نے اس باب میں ذکر کیا ہے وہ کوئی ایسی دلیل نہیں جو ان آثار کی مخالفت پر چرہ۔ (ست)

پھر حدیث و فقہاء اس مذہب کو یہ نقل کیا کہ زکوٰۃ تو زکوٰۃ صدقہ ناقض بھی بنی ہاشم پر حرام ہے اُن کے فقر و اربعین حکم انبیاء رکھتے ہیں جو غنی کے لیے جائز ہے انھیں بھی مباح ہے اور جو غنی کو حلال نہیں انھیں بھی روا نہیں۔ پھر منسوخ فرمایا:

هذا هو السطر في هذا الباب وهو قول أبي حنيفة وابن يوسف ومحمد بن حنبل ومحمد بن عيسى۔ اس باب میں یہی دلیل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد بن حنبل، امام محمد بن عیسیٰ اور یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ کا قول ہے (ست)۔

لے شرح معانی الآثار کتاب الزکوٰۃ باب الصدقہ علی بنی ہاشم ایک ایسے سیدہ کمپنی کراچی ۲۴۹/۱
کے " " " " " " ۲۵۲/۱
کے " " " " " " "

اس کے بعد اس روایت کا یوں ذکر فرمایا کہ :

قد اختلف عن ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ فی ذلک فروی امہ قال لا بأس بالصداقات کلہا علی بنی ہاشم وذهب فی ذلک عندنا الی ان الصداقات اماکات حرمت علیہم من اجل ما جعل لہم فی الخمس من سهم ذوی القربی فیما انقطع ولت عنہم ورجعہ فی غیرہم سموت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جعل لہم بذاتک ما قد کان محرما علیہم من اجل ما قد کان احل لہم وقد حدیثی سلیمان بن شعیب عن ابیہ عن محمد بن ابی یوسف عن ابی حنیفۃ فی ذلک مثل قول ابی یوسف فیہذا ماخذی

پھر فرمایا :

قن قال قائل متکرہا علی ہوالیہم قلت نعم لحدیث ابی ساعدۃ الذی قد ذکر ما فی ہذا الباب وقد قل ذلک ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ فی کتاب الاملاء وما علمت احدا من اصحابنا خالفہ فی ذلک

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے مختلف روایات میں سے ایک روایت یہ ہے کہ جو ہاشم پر تمام صدقات خرچ کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ اور اس میں ہمارے ہاں دلیل یہ ہے کہ صدقات بنی ہاشم پر حرام ہونے کی وجہ یہ تھی کہ قریش کے ذوی القربی کے حصہ میں سے پانچواں حصہ ان کا ہوتا تھا، رسالت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے بعد جب ان کا وہ حصہ منقطع ہو کر غیر کی طرف چلا گیا تو اب ان کے لیے وہ حلال ہو جائے گا جو ان پر حرام ہوا تھا، جس سے کہ ان پر جس حلال تھا مجھے حدیث بیان کی سلیمان بن شعیب نے اپنے والد سے انہوں نے محمد سے انہوں نے ابو یوسف سے انہوں نے امام ابو حنیفہ سے اس سلسلہ میں ابو یوسف کے قول کے مطابق نقل کیا ہے پس اس کے ساتھ ہی ہمارا عمل ہے :

اگر کوئی سوال اٹھائے کہ بنی ہاشم کے ولی کے لیے مکروہ ہے تو میں کہوں گا ہاں اس حدیث کی وجہ سے جو اہم واقع سے مروی ہے اور ہم نے اس باب میں اسے ذکر کر دیا ہے، اور یہ بات امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الاملاء میں کہی ہے اور میں نہیں جانتا کہ ہمارے اصحاب میں سے کسی نے اس کی نفی کی ہے نہ اس کی جواز (ت)

پھر فرمایا:

فان قل قد انشكر لله اشقى ان يعمل على الصدقة قلت لا وقد كان ابو يوسف يكره اذا كانت جعاً لئلا يمتنع منها وخالف ابا يوسف آخره فقالوا لا بأس ان يحتفل منها الهاشمي لانه انما يحتفل على عمله وذلك قد يعمل للاغنياء لا يحرر على بني هاشم الذين يحرر عليهم الصدقة وقد روي عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في تصدق على بريرة به اكل منه ثم اسد الطحوى في ذلك الحديث عن مهات المؤمنين هاشمة وجويرية وام سلمة وعن ابن عباس وام عطية رضي الله تعالى عنهم ثم قال (فلي كان ما تصدق به علي بريرة رضي الله تعالى عنها جائز للنسبي صلى الله تعالى عليه وسلم اكله لانه انما ملكه بالهدية جائز ايضا لهاشمي ان يحتفل من الصدقة لانه لم يملكه بعلة لا بالصدقة فهذا هو النظر هو الصحيح ما ذهب اليه ابو يوسف رحمه الله تعالى في ذلك أمه ملخصاً۔

اگر کوئی یہ سوال کرے کہ ہاشمی کے لیے صدقات کیسے عامل جتنا مکرہ ہے تو میں کہوں گا کہ نہیں، امام ابو یوسف ان کی تنخواہ کو صدقات میں مکرہ کہتے ہیں، لیکن دوسرے لوگوں نے امام ابو یوسف کی مخالفت کرتے ہوئے کہا کہ ہاشمی کو اس میں تنخواہ دیکھنے دینے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ یہ اس کے عمل و محنت پر دیا جا رہا ہے اور یہ تو اغنیاء کے لیے بھی جائز ہے تو اب ان بنو ہاشم پر یہ کیسے حرام ہو سکتا ہے جن پر صدقہ حرام تھا، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے صدقہ بریرہ کے بارے میں مروی ہے کہ آپ نے اسے تناول فرمایا (پھر اس کے بعد امام غزالی نے سند کے ساتھ اصحاب المؤمنین حضرت عائشہ، حضرت جویرہ، حضرت ام سلمہ، حضرت ابن عباس اور حضرت ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے احادیث ذکر کیں، پھر کہ حضرت بریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر کئے گئے صدقہ کا سوال کرنا رسالہ کتاب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے جائز تھا کیونکہ آپ بطور ہدیہ اس کے مالک قرار پائے تو اب ہاشمی کے لیے بھی صدقہ بطور و طیفہ جائز ہوگا، کیونکہ وہ عمل کی وجہ سے اس کا مالک بن رہا ہے

ذکر صدقہ کی بنا پر۔ بس یہ اس میں نظر ہے اور یہ اس معاملہ میں تو ابی یوسف رحمہ اللہ کا یہی ہے اصح ہے

ملخصاً (ت)

اب اس کلام امام کے محادی ظاہر و مطاوی باہرہ پر نظر کیجئے

اول شروع سخن ہے وہاں تک تحلیل کا رو۔

دوم وہاں تک تحریر کی تکثیر میں کہ۔

سوم ان کا آغاز یوں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تحریر میں متواتر حدیثیں آئیں۔

چہاں تک ختم ہوں کہ ہمارے علم میں ان حدیثوں کا کوئی نسخہ یا عارض نہیں سوا ان چیزوں کے جو اہل تحلیل نے ذکر کیں اور وہ اصلاً ان کی حویلی نہیں۔

چوتھم حدیث و فقہا آیت فرمانا کہ نہ صرف زکوٰۃ یا دیگر واجبات بلکہ مطلقاً تمام صدقات نبی ہاشم پر حرام ہیں یہاں تک کہ نافذ بھی۔ اور یہی مذہب ائمہ ثلاثہ کا ہے۔

پنجم ششم صاف صاف حصہ فرما دینا کہ اسباب میں بھی مقتضائے نظر فقہی ہے، اب روایت خلافت کے لیے کہاں گنجائش رکھی۔ حدیثیں بے نسخہ و معارض متواتر نظر فقہی اسی میں منحصر۔ پھر اختیار خلافت کس دلیل سے صادر۔ یہ چہ فرینے تو سباق میں ہیں اب سیاق کی طرف چلے کر وہاں دیکھئے۔

ہفتم روایت کے اختلاف اور اپنے اختیار کو ذکر کرنے یا رد فائے تعقیب سوال قائم فرماتے ہیں کہ اس پر کوئی مجھ سے پوچھے بھلا نبی ہاشم کے غلامان آزاد شدہ کے لیے اخذ زکوٰۃ ممنوع جاتے ہو۔ سبحان اللہ اگر اس بہ ناخذن (اسی پر ہمارا عمل ہے۔ ت، کے معنی یہی تھے کہ تمام عبادی نے خود نبی ہاشم کو زکوٰۃ حلال مائی تو اب اس سوال کا کون سا موقع اور کیا محل تھا۔ عوالی تو اس فریضہ کی بنا پر داخل ہوتے تھے کہ مولیٰ القوم منہم (کسی قوم کا غلام انہی میں سے ہوتا ہے۔ ت، جب اصول کے لیے جواز ٹھہرا تو فردغ کی نسبت کیا پوچھتا رہا۔ ہاشم اس سوال کا جواب سنئے کہ میں فریبوں گا ہاں یعنی میرے نزدیک عوالی نبی ہاشم کو اخذ زکوٰۃ ممنوع ہے کہ حدیث ابراہیم اسی پر ناطق اور ارشاد امام ابی یوسف موافق اور بقیہ ائمہ سے خلاف نامعلوم، سبحان اللہ کہاں نبی ہاشم کے لیے زکوٰۃ جائز ماننا اور کہاں ان کے غلاموں پر حرام بنانا۔

ہشتم پھر حدیث ابراہیم قوی نہیں تھی کہ،

ان لا یحسد لایحسد لہم الصدقة وان مولی القوم من انفسہم

آل محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے لیے صدقہ حلال نہیں اور قوم کا غلام انہی میں سے ہوتا ہے (ت) کیا معنی کہ حدیث کا فرعی حکم اس وجہ سے کہ حدیث میں وارد ہے اخذ فرمائیں در اسی حدیث کا اصلی حکم جس پر اس کے ساتھ اور احادیث متواتر بھی ناطق ترک کر جائیں قافہم ولا تعجل۔

دھیم جو بنی ہاشم کے لیے جواز مانے اور مالی پر زام جانے، حدیث ابو رافع ہرگز اس کے لیے حجت نہیں بلکہ صاف اس پر منتطب ہے کہ اُس میں مولے قوم کو حکم قوم میں فرماتے ہیں جب حکم قوم جو ذبے حکم مولیٰ بھی لاہرم جو زہوگا ورنہ مولیٰ بالذات مستحق توبہ نہیں تو بر تقدیر اختیار جو از امام لحادی کا یہ استدلال بالخالفت ٹھہرتا ہے۔

یا ز دھیم طرف یہ کہ فرماتے ہیں امام ابو یوسف نے مولیٰ پر زکوٰۃ نارو مانائی اور یہیں اپنے باقی ائمہ سے اسکا خلاف معلوم نہیں، خلاف تو بنایا پیش نظر ہے کہ جس روایت میں خود بنی ہاشم کو زکوٰۃ روا ہوئی انوں کے لیے بدرجہ اولیٰ ہوئی۔ تو لاہرم وہ اس روایت کو نظر سے ساقط اور ناقابل اعتداعا ستے ہیں، جب تو علم خلاف کی لہی فرماتے ہیں۔

دوا ز دھیم اس کے بعد دوسرا سوال قائم کرتے ہیں کہ بھلا تمہارے نزدیک بنی ہاشم کا تکمیل رکوع پر متعین ہو کر اس کی حرب میں بھی جائز ہے یا نہیں۔ سبحان اللہ! جب حقیقت رکوع انھیں جائز کہ چکے تو شہد رکوع میں کلام کا کیا موقع رہا، اگر امام لحادی کی وہی مراد ہوتی تو میں ان دونوں سوالوں کی مثال اس سے بہتر نہیں جانتا کہ عام شافعی ائمہ سب کے میرے نزدیک بنت النخوع سے نکاح طلال سب زید پوچھے بھلا اس کی دختر رضاعی بھی طلال جانتے ہو یا نہیں، یا وہ کے میرے نزدیک زنا موجب حرمت مصاہرت نہیں، یہ پوچھے بھلا بے نکاح میں کیا کہتے ہو۔

یہ چھ لائل بدعلی سیاق میں تھے، اب نفس جہارت پر نظر کیجئے کہ اس کی شہادت سب سے اتم و اکمل و قاطع بدن ہے، امام لحادی نے بنی ہاشم پر مطلق صدقات کی حرمت ثابت کر کے فرمایا یہ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف و امام محمد کا مذہب یعنی ان سے ظاہر الروایۃ ہے کہ قول نہیں کہتے مگر ظاہر الروایۃ کہ، پھر امام سے اختلاف روایت ذکر کیا اور اول بلفظ دوی عنہ کہ صریحاً ضعیف روایت پر دلیل ہے وہ روایت شاہد بلا سند ذکر کی پھر بسند متعین نقل کی کہ امام کا قول مثل قول امام ابو یوسف ہے اور اس پر فرمایا فیہذا اناخذ۔ اب دیکھ لیجئے کہ امام لحادی نے امام ابو یوسف کا کیا مذہب بیان فرمایا تھا جس پر حوالہ کرتے ہیں کہ ہمیں اس سند کے سبب تقد امام سے اسی مذہب ابو یوسف کے مطابق پہنچا، آخر وہ نہ تھا مگر اطلاق تحرم تو قطعاً اسی کو بھلا اناخذ فرمایا ہے یہ تو یقیناً معلوم کہ اوپر امام ابو یوسف کا کوئی قول یہ گزرا مگر تحرم اور یہ بھی نہایت واضح و جلی کہ حوالہ نہیں کرتے مگر امر مذکور پر لاہرم ماننا ہوگا کہ اصحاب روایت بتا کر پہلے لفظ دوی عنہ روایت ابو یوسف روایت کی پھر وحدثنی (مجھے بیان کیا۔ ت) سے مذہب تحرم کہ اصول میں اسی طریق محمد بن ابی یوسف عن ابی حلیفہ (امام محمد نے امام ابو یوسف سے انھوں نے امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ نقلے سے روایت کیا۔ ت) سے مروی رنگ استناد دیا اور اسی کو بھلا اناخذ (اسی پر ہمارا عمل ہے۔ ت) سے ذیل کیا، اب سارا بیان اول سے آخر تک

مستطلم و مختل ہو گیا اور تمام اعتراضات و مستغربات دفع ہو گئے والا احداً کلام بعضہ منہجہ بعض (اور مزید نو بعض کلام کو لینا اور بعض کو چھوڑنا سب سے ہے۔ ت)

تمائل کیجئے تو کلام امام کا یہ وہ یقینی محل ہے جس کے سوا دوسرا محل نہیں اور ہنوز اس کے مؤیدات نفس کلام و دیگر وجوہ سے کثرت باقی ہیں مثلاً:

سیر و ہم آشنائے کلام محدثین ماننا ہے کہ وہ جس قول کو مسند آہستہ میں یا قندک کر اسے بیان فرماتے ہیں وہ والا حصہ (اکثر کا طریقہ یہی ہے۔ ت) یا قول بیان کر کے سیدیوں ذکر کرتے ہیں کہ حدیثی بذات فلان عن فلان یا حدیثی فلان عن فلان مثلاً (مجھے فلان سے فلان نے بیان کیا یا فلان نے فلان سے اسی کی شکل بیان کیا۔ ت) تاکہ اساد مسند سے مرتبط برحائے نہ ہوں کہ بالکل تغایر و انقطاع سب سے کہ دوی عن ابی حنیفہ کذا و حدیثی فلان عن ابی حنیفہ (امام ابو حنیفہ سے اسی طرح مروی ہے اور مجھے فلان نے امام ابو حنیفہ سے فلان کی شکل قول نقل کیا ہے۔ ت)

چہار و ہم اگر ایسا ہی مانے تو ضرور ہے کہ قول ابی یوسف بھی جواز ہر حال نہ کہ قول ابی یوسف قطعاً تحریم ہے بلکہ قول دیگر شاید ان سے کوئی روایت شاذہ بھی شکل روایت فرع نہیں پانز و ہم دوی مٹا دی چند سطر کے بعد تحریر فرماتے ہیں کہ قول ابی یوسف موالی پر ہی تحریم ہے نہ کہ خدا صول کے لیے جواز۔

شانز و ہم اور چند سطر بعد فرمایا قول ابی یوسف میں اس شخص کو شہر زکوٰۃ بھی روا نہیں یعنی اپنے محل کی محبت مال زکوٰۃ سے لینا پھر اجازت حقیقت چہ معنی، قول جرم قول ابی یوسف وہی تحریم ہے اور اس مسند کا منی اسی پر محمول اور وہی مہذا انخذ (اسی پر ہمارا عمل ہے۔ ت) سے نازل۔

ہفت و ہم اور پانچویں پکے کہ روایت جواز روایت نوح ابن ابی مریم ابو عصہ مروزی تلمیذ امام ابو حنیفہ و امام ابی یوسف دیکھی ہے اور امام طحاوی اپنی روایت مختارہ کو بطریق سلسلۃ الذہب محمد بن ابی یوسف عن ابی حنیفہ (امام محمد نے امام ابو یوسف سے اور انھوں نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے۔ ت) روایت فرماتے ہیں اگر وہی روایت اس طریق سے مروی ہوتی تو دوی ابو یوسف عن ابی حنیفہ (امام ابو یوسف نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا۔ ت) کہا جاتا نہ دوی ابو عصہ (شیخ ابو عصہ نے روایت کیا۔ ت) کہ ہر عام السنہ روز کو چھوڑ کر چہراغ کی طرف نہیں جلتے۔ ہرگز فقہاء کا داب کہ امام کی قہ روایتیں جو بطریق صاحبین مروی ہیں کسی اور کے نام سے منسوب کیا کریں خصوصاً وہ صاحب بھی ایسے کہ جن کی نسبت کلام انکہ معلوم ہے، نہیں نہیں بلکہ بیشک یہ روایت جسے بھذا ناخذ (اسی پر ہمارا عمل ہے۔ ت) فرمایا، انہی روایات اصول سے ہے جو

اس طریقہ اسبقہ صاحبین سے آتی ہیں۔ یہ مجموعہ اٹھارہ باتیں تو اس نفس عبارت میں ہیں جن کے بعد ان شاء اللہ قتلے و مروج حقیقۃ الامر میں اصلہ مجال کلام نہیں اس کے سوا بعض دلائل قاہرہ و باہرہ اسی شرح معانی الآثار کے دوسرے مقام سے کئیے جس سے یہ بھی ثابت ہوگا کہ امام طحاوی اُس روایت مردودہ کے اصل معنی یعنی بنی ہاشم کے لیے خمس الخمس عرض صدقات ہونے ہی کا یہ نہایت شدید و انکار بلیغ فرماتے ہیں کتاب وجود الفی و خمس المغافر میں ایک قول فرمایا کہ بعض کے نزدیک آیز کریم میں دوی القرنی سے صرف بنی ہاشم مراد ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جبکہ ان پر صدقہ حرام کیا یہ خمس کا حصہ اس کا عرض دیا پھر اس کا رد فرماتے ہیں کہ:

ان قولہم ہذا عند ما فاسد بان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم لما حرمت الصدقة علی بنی ہاشم قد حرمہا علی موالیہم کتحریمہ اباہا علیہم و توالت عند الآثار بذلک

علامہ کا قول ہے کہ یہ چارہ سے نزدیک ہے کیونکہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بنی ہاشم پر حرام فرمایا تو آپ نے ان کے غلاموں پر بھی اسی طرح حرام فرمایا جس طرح بنی ہاشم پر حرام ہے اور اس پر آپ سے متواتر آثار ہیں۔ (ت)

پھر احادیث ابن عباس و البراء و ہر مزیٰ کیسان رضی اللہ تعالیٰ عنہم ذکر کر کے فرمایا:

لما كانت الصدقة الحرام علی بنی ہاشم قد دخل فیہم موالیہم و لم يدخل موالیہم معہم فی سہم ذوی القرنی با تساق المسلمین ثبت بذلک فساد قول من قال انما جعلت لذی القرنی فی آیۃ الفی و فی آیۃ خمس العیۃ بدلا مما حرم علیہم الصدقة

صدقہ کی حرمت میں بنی ہاشم کے ساتھ ان کے غلام بھی شامل تھے مگر ذوی القرنی کے حصہ میں بالاتفاق بنی ہاشم کے ساتھ شامل نہیں اس سے ان لوگوں کے قول کا فساد واضح ہو گیا جو کہتے ہیں کہ ایک آیت فی اور ایک آیت خمس غنیمت میں جو کہ حضور کے رشتہ داروں کے لیے مقرر کیا گیا یہ اس صدقہ کے عوض ہے جو ان پر حرام کر دیا گیا ہے (ت)

پھر دوسری دلیل نظری سے اس عرض ہونے کا فساد ثابت کر کے فرمایا:

فذل ذلک ان سہم ذوی القرنی لم یجعل لمن یجعل له حلفاء من الصدقة التح

یہ اس پر دال ہے کہ ذوی القرنی کا حصہ بھی لوگوں کے لیے مقرر کیا گیا ہے وہ ان پر حصہ نام کر دے

حرمت علیہ

صدقہ کا عوض نہیں۔ (ت)

پھر تصریح کی کہ نبی ہاشم پر صدقہ حرام ہے اور اسے احادیث متعددہ سے ثابت فرما کر ارشاد کیا،
 افلا یروی ان الصدقة التي تحل لثا الفقراء
 من عین بنی ہاشم من جهة الفقر
 لا تحل لبنی ہاشم من حیث تحل لغيرهم
 فکذلک الثی و الغنیمة لوکان ما یعطون منها
 علی جهة الفقر اذا الماحل لهم
 کیا وہ یہ ملاحظہ نہیں کرتے کہ بنو ہاشم کے علاوہ فقر
 کی وجہ سے تمام فقراء کے لیے صدقہ حلال ہے، لیکن
 بنو ہاشم پر اس علت کی بنا پر حلال نہیں جس کی بنا
 پر اوروں کے لیے حلال ہے تو اسی طرح فی اور
 فقیہت اگر یہ فقر کی وجہ سے انھیں عطا کئے جائیں تو
 یہ بھی ان کے لیے حلال نہ ہوئے۔ (ت)

سب بھی کہہ رہا تھا، حق باقی۔ لاہ الحمد للہ! ایذنبی التحقیق اللہ سبحانہ ولی التوفیق
 (اللہ تعالیٰ ہی کے لیے سبے حمد و ثناء اور تحقیق کے لیے ہی مناسب ہے اقد سبحانہ و تعالیٰ ہی توفیق کا مالک
 ہے۔ ت) رہا یہ کہ امام محمد اوی ضعیفی کلام میں اس روایت کی ایک توجہ ذکر فرمائے کہ ہمارے خیال میں اس روایت
 کی بنا پر امام کی نظر اس طرف گئی شاید اصل اس کے اختیار سے علاقہ نہیں رکھتا، غلط فہمی کا وہ ہے کہ اقوال
 مختلفہ میں ہر ایک کی دلیل ذکر فرماتے ہیں ہذا وہ کافی و غیر ہا اس رنگ کی کتاب میں اسی انداز پر ہیں پھر مختار وہی ہے
 جو مختار ہے اور قول کہ صرف ابرو سفت کی طرف نسبت کرنا کچھ مستغرب نہیں کہ امام سے تو مختلف روایت کا بسبب
 ہی ہے اور صاحبین میں اعظم و اقدم ابرو سفت ہیں معجزہ از سبب تو سب کا اوپر بلکہ ہی چکے یہاں فقط بتا دینا تھا
 بالحد کلام امام محمد اوی بہ اعلیٰ مد منادی کہ وہ ہرگز اس روایت ضعیفہ کی ترجیح و تفسیح کے پاس بھی نہیں بلکہ قطعاً
 تحریم پر جائز، اور اس میں بھی یہاں تک جواز کہ تحریم نافذ پر بھی حاکم، کما هو الموضح عند المحقق علی
 الاطلاق والعص، آخرین من الحدائق (جیسا کہ محقق علی الاطلاق اور بعض دیگر اکابرین کے نزدیک ارجح
 ہے۔ ت) غالباً ابتداء میں بمقتضائے یا علی اللہ العصمة الا نکلامہ و کلام رسولہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم (عصمت صرف کلام اللہ اور کلام رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہی حاصل ہے۔ ت)
 بعض علمائے ناقصین کی نظر نے لغزش فرمائی اور یہذا انا احد (اسی پر ہمارا عمل ہے۔ ت) کی مشاعرہ
 وہ روایت ضعیفہ خیال میں آئی پھر علمائے ماضی نقل و نقل فرماتے چلے آئے فقہی مراجعت کا اتفاق نہ ہوا

ورنہ حاشیہ کہ اس کی مجلس شہ نہیں اس سے پس ارفع ہیں کہ با معاون و تدبیر شرح آثار پر مرقوم ہوتے اور اس کی عبارت کے یہ معنی ٹھہراتے، علامہ زین کبیر مصری بحر لائق میں فرماتے ہیں،

قد یقنہ کثیر ان مولھا ینذکر شیئ حط فی کتابہ
فیأقی من بعدہ من المتأخرہ فیمنقلون
تکث العبارۃ من غیر تغییہ و فیکثر الناقلون
لھا و اصلھا الواحد معطوف الی

بہت دفعہ ایسا سو جاتا ہے کہ ایک مصنف اپنی کتاب میں غطا کرتا ہے تو بعد کے مشائخ اسے بغیر کسی تبدیلی کے نقل کر دیتے ہیں، ناقلین کثیر ہو جاتے ہیں حالانکہ اصل غطا کرنے والا ایک ہی تھا (ت)۔
مشتغل علم اگرچہ میری اس طویل تقریر کو بالکل گوشہ نشین نا آشنا پائے گا مگر امید کرتا ہوں کہ ان شاء اللہ تعالیٰ اس مقام کی تحقیق جلیل برکات علماء سے، اس بے مضاعت کا حصہ تھا مگر
وللاضر من کامس الکرامہ نصیب

(زمین کے لیے بھی نیچوں کے دسترخوان سے حقہ ہوتا ہے)

فتبصر و تشکر الحمد للہ الاکبر،
وانما اطلت الکلام فی ہذا المقام لئلا یغفلوا عن
بعض علماء العصر من اجلۃ راہفور من
اباحتہ الزکوۃ لخصرات الاشرف اختاروا
بتکثر لہروایۃ و ذلک الاحتیاد و العصۃ
الا بانہ العزیز العفار۔
غرض میں جرم کرتا ہوں کہ بے شک نبی ہاشم پر زکوۃ حرام ہے اور بیشک اسی پر افتاء واجب اور بیشک اس سے عدول ناجز، اور بے شک وہ روایت مرویہ اور درایت مجرد اور بیشک نام طحاوی اس کے خلاف پر قاطع، اور بے شک ان کی تصحیح جانب ظاہر روایت راجع، والی اللہ الرجعی والیہ مناب (اللہ ہی کی طرف لوٹنا ہے اور وہی ماویٰ و ملجأ ہے۔ ت) واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم بالصواب۔

مسئلہ ۱۲۹ مسئلہ مولوی حافظ محمد امیر اللہ صاحب ۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۰۶ھ

کیا فتنے ہیں علامہ دین اسی مسئلہ میں کہ زکوۃ اخراج کو دینا اولیٰ ہے خصوصاً جو اخراج اپنا قریب ہو یہ حکم مطلق ہے مشکوٰۃ نبی ہاشم اپنے اقارب احوال میں کہ زکوۃ دیں یا یہ مخصوص ہیں جو حد حدیث،

یا بنی ہاشم حرم اللہ تعالیٰ علیکم غسالۃ اسے بنی ہاشم! اللہ تعالیٰ نے تم پر لوگوں کا بچا ہوا اور
الناس وادماغہم لکم الخ۔ ان کی میل حرام کر دی ہے الخ (ت)
کے۔ بیٹو! تو مجھ کو۔

الجواب

بیشک زکوٰۃ اور سب صدقات اپنے عزیزوں و قریبوں کو دینا افضل اور دو چندان اجر کا باعث ہے، رینب ثعنیہ
زید بن عبد اللہ بن مسعود اور ایک بی بی انصاریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم در اقدس پر حاضر ہوئیں اور حضرت بدل رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کی زبان پر عرض کرا بھیجا کہ ہم اپنے صدقات اپنے اقارب کو دیں، حضور پرور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:
لہما اجران اجرا لقراءۃ و اجرا لصدقۃ
ان کے لیے دو ثواب ہوں گے ایک ثواب قراۃ
اور دوسرا تصدق کا (اسے امام احمد، بخاری اور مسلم
نے حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
روایت کیا۔ ت)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

انصدقة علی المسکین صدقة و علی ذی
الرحم ثمان صدقة و صلیۃ۔ اخرجہ النسائی
والترمذی و حسنہ و ابن خزیمة و
ابن حبان فی صحیحہما و العاکم و قال
صحیحہ الاسناد۔
مسکین کو دینا کھرا صدقہ ہے اور رشتہ دار کو دینا
دوہرا، ایک تصدق اور ایک صدقہ رحم (اسے نسائی
اور ترمذی نے بیان کیا اور اسے حسن کہا۔ ابن خزیمة
اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور عاکم نے
روایت کیا اور کہا اس کی سند صحیح ہے۔ ت)

بلکہ حدیث میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

یا امة محمد و الذی یعتنق بالحق
لا یقبل اللہ صدقة من رجل و له قرابة
محتاجون الی صلتہ و یصرفہا الی غیرہم
اسامت محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) قسم اس کی
جس نے مجھے حق کے ساتھ بھیجا اللہ تعالیٰ اس کا
صدقہ قبول نہیں فرماتا جس کے رشتہ دار اس کے

لہ نصب الرایۃ لاحادیث الہدایۃ کتاب الزکوٰۃ المکتبۃ الاسلامیہ صاحبہا الحاج ریاض الشیخ ۲/۲۰۳
سے صحیح مسلم کتاب الزکوٰۃ فصل الفقہ و الصدقة علی الاقرین قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۲۲۳
سے جامع الترمذی ابواب الزکوٰۃ باب ما جاز فی الصدقة علی ذی القرابة امین کمپنی دہلی ۱/۸۳

والذی نفسی بیدہ لا یسقط اللہ الیہ یوم
القیامۃ۔ أخرجه الطبرانی عن ابی ہریرۃ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سلوک کی حاجت رکھیں اور وہ انھیں چھوڑ کر اوروں پر
تصدق کرے، قسم اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان
ہے۔ اللہ تعالیٰ روز قیامت اُس پر نظر فرمائے گا۔
(اسے طبرانی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت کیا ہے۔ ت)

مگر اسی صورت میں ہے کہ صدقہ اس کے قریبیوں کو جائز ہو، زکوٰۃ کے لیے شریعت مطلوبہ نہ مصارف معین
فرمادے ہیں اور جن جن کو دینا جائز ہے صاف بتا دے، اس کے رشتہ داروں میں وہ لوگ جنہیں دینے سے
مانعت ہے ہرگز استحقاق نہیں رکھتے، نہ ان کے دے زکوٰۃ ادا ہو جیسے اپنے غنی بھائی یا فقیر بیٹے کو دینا،
یہ نہی اپنا قریب ہاشمی شریعت میں نے ہی ہاشم کو ممانعت میں فرمایا ہے اور بیشک نص میں مطلق ہیں۔

الشیخان واللفظ لمسلم عن ابی ہریرۃ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انا لا تحل لنا
الصدقة احمد وابوداؤد والترمذی
وصحیحه والنسائی والحاکم وقال علی
شرط الشیخین واقروہ وابن خزیمۃ و
ابن حبان والنظاوی عن ابی ہریرۃ
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ان الصدقة لا تحل لنا احمد وابن حبان
بسند صحیح عن الحسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ
عنہما

الشیخان، اور الفاظ مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا ہمارے لیے صدقہ حل نہیں۔
مسند احمد، ابوداؤد اور ترمذی نے صحیح کہا۔ نسائی
حاکم نے کہا یہ شیخین کے شرائط پر ہے۔ محدثین نے
اسے ثابت رکھا۔ ابن خزیمہ، ابن حبان اور نظاوی
نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بیان کیا کہ صدقہ ہمارے لیے
حل نہیں۔ مسند احمد اور ابن حبان نے مسند صحیح کے
ساتھ حضرت حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

معجم الزوائد بحوالہ معجم اوسط باب الصدقة علی الاقارب الخ دار الکتاب العربی بیروت ۱۱۵/۳
معجم مسلم کتاب الزکوٰۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۳۳/۱
معجم ترمذی ابواب الزکوٰۃ باب ما جاز فی کراہیۃ الصدقة للنفی الخ امین کمپنی دہلی ۲۳/۱
فت، معجم مسلم میں مذکورہ حوالہ میں عن ابی ہریرۃ کی جگہ عن شعبۃ لحد الاسناد ہے۔

عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 اننا لمحمد لا تحل لنا الصدقة، احمد
 عن ام كلثوم رضي الله تعالى عنها
 عنها وسلم عن مهران مولى رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم عن رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم مثله وهو عند الطحاوي
 عن ام كلثوم ان مولى لنا يقال له هرمز او
 كيسان الحديث الطبراني عن ابن عباس
 يرفع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 انه لا يحل لكما احد ابنت من الصدقات
 شي احمد وابوداود والنسائي والحاكم
 وصححه والطحاوي عن بهز بن حكيم
 عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم لا يحل لآل محمد منها شي
 الا غيرك من العمومات والاطلاقات
 التي لا تكاد تحصى نكثتها.

مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
 آپ محمد کے لیے صدقہ حلال نہیں۔ مسند احمد میں حضرت
 ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے منہسا اور سلم میں حضرت
 عمر ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آکر دیکھا
 سے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
 اسی کی مثل روایت کیا ہے، امام طحاوی کے نزدیک
 یہ حضرت ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ
 ہمارے آکر آکر غلام تھے جنہیں ہرگز یا کیساں کہا
 جاتا ہے الحدیث، طبرانی نے حضرت ابن عباس
 سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم نے فرمایا، اسے اہل بیت تمہارے صدقات
 میں سے کوئی شی حلال نہیں۔ مسند احمد، ابوداود، نسائی اور
 حاکم نے اسے صحیح کہا۔ طحاوی نے حضرت بہز بن حکیم
 نے اپنے دادا سے انہوں نے رسالت مصلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم سے روایت کیا کہ آپ محمد کے لیے صدقات میں
 کوئی شی حلال نہیں۔ اور ان کے علاوہ دیگر علوی اور اطلاق
 دلائل جن کا احصاء کثرت کی وجہ سے دشوار ہے۔ (ت)

تو بیشک حکمِ حدیث ہاشمیوں پر مطلقاً کر کے توہم ہے خواہ ہاشمی کی ہر یا غیر ہاشمی کی، اور یہی مذہب ہم کا ہے
 اور یہی اُن سے ظاہر الروایہ اور اسی پر متفق، قرینی ممتد ہے۔

فی الدر المختار ظاہر المذہب اطلاق الصدق
 وقول العیسیٰ و ہاشمی یجوز لہ دفعہ ترکوتہ

مسند احمد بن حنبل مروی از حسن بن علی رضی اللہ عنہ
 لکھ شرح صفائی لکھ کتاب وجوہ النعم وقسم النعمان
 مسند احمد بن حنبل حدیث ۱۱۵۴۳ مروی از عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ
 لکھ مسند احمد بن حنبل حدیث بہز بن حکیم الخ

۲۰۰/۱

دار معرفت بیروت

۸۴/۲

ایک ایام سیدہ کمپنی کراچی

۲۱۶/۱۱

الملکیتہ العیسویہ بیروت

۲۵۲/۵

دار الفکر بیروت

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ لَا يَحُوزُ مَهْرًا ثُمَّ وَاللَّهِ سُبْحَانَهُ وَ
 تَعَالَى عِلْمُهُ .
 چار نہیں، تہراہ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم (ت)
 مسئلہ از شہر ربی مسئلہ فقی شکت علی صاحب بحر چنگی شب ۱۰ ذی الحجہ ۱۳۳۹ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زکوٰۃ کاروبار کا غیر مشرک، و بائی، رافضی، قادیانی وغیرہ کو
 دینا جائز ہے یا نہیں؟ بیسوا توجروا۔

الجواب

ان کو دینا حرام ہے اور ان کو دے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ از پندرہ ول بزرگ ڈاکخانہ رائے پور ضلع مظفر پور مسئلہ فقہ علی صاحب ۴ ربیع الاول شریف، ۱۳۴۰ھ
 کیا دیتے ہیں محمد بن دین، اس مسئلہ میں کہ خالصانہ دلو جو اللہ جو چیز دی جائے اس کا مکان، امیر و غنی کو
 کیسا ہے؟

الجواب

صدقہ و احب جیسے زکوٰۃ و صدقہ فطر غنی پر حرام ہے اور صدقہ نافذ جیسے حوض یا ستیہ کا پانی یا مسافر خانے کا
 مکان غنی کو بھی جائز ہے، ملائمت کی طرف سے جو صدقہ ہو تا ہے غنی نہ لے، غنی کو دیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ از رائدیر ضلع سورت ڈاکخانہ رائے صاحب مسئلہ جناب مولانا مولوی رفیع غلام محی الدین صاحب
 ۲۷ رمضان مبارک ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ آج کل سمرناضہ میں صاحب زکوٰۃ سے زکوٰۃ اور جن پر قربانی
 واجب ہے ان سے قربانی کی قیمت طلب کر رہے ہیں اور اس کے بے گجراتی بڑے لمبے چڑھے اشتہار چھپے ہیں
 کیا صاحب زکوٰۃ کی زکوٰۃ اور جن پر قربانی واجب ہے ان کی قربانی سمرناضہ میں دینے سے ہو جائے گی، جینوا
 تو جبروا۔

الجواب

جس پر قربانی واجب ہے اُسے حرام ہے کہ قربانی زکوٰۃ اور اس کی قیمت کسی فقہ میں دے دے اس
 سے ہرگز قربانی ادا نہ ہوگی واجب کا تارک ہو گا اور عذاب کا مستحق، اور ایسے چندوں میں دینے سے کہ لوگ بطور خد
 کرتے ہیں اور سب کے چندے زکوٰۃ و حیر زکوٰۃ کے بلکہ مرتدین نا اہل زکوٰۃ مثل وایر وغیرہم کے سب غلط کر رہے ہیں

زکوٰۃ ادا نہیں ہو سکتی، ہاں اعانتِ مسلمین کی نیت پر ثواب پائے گا مگر فرضِ زکوٰۃ سر پر ماقی رہے گا وہ تعالیٰ اعلم۔

صدقہ فطر کا بیان

مسئلہ ۱۳۳۱ از منہی تال مرسلہ شیخ عیاض صاحب ۲۵ رمضان المبارک ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ واقعہ کان پور میں مسلمانوں سے دوبارہ مسیحی رئیس سے فساد ہو گیا، پولیس نے انھیں نشتانہ بنھو ق بنایا، اب ان کے غریب بچے یتیم ہو گئے اور نادار مسلمان زخمی ہو کر گرفتار کر لیے گئے، اب ان کی رہائی اور پرورش حفاظت جان و عزت کے لیے روپے کی ضرورت ہے، مسلمان چاہتے ہیں کہ صدقہ فطر رمضان المبارک اس کا ذخیرہ کے متعلق دے دیا جائے عقد الشریع دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

الجواب

صدقہ فطر میں مسلمان فقیر کو دے کر مالک کر دینا شرط ہے، تو اگر غریب کو دے کر مالک کر دیں تو جائز ہے یا فقیر کو دیں اور وہ اپنی طرف سے مقدمہ میں لگانے کو دے دیں تو جائز ہے، اور نہ مقدمے میں اٹھانے یا وکیروں کے دینے سے صدقہ ادا نہ ہوگا۔ درمختار میں ہے،

صدقۃ الفطر كالزکوۃ فی المصایف و فی
حکال حال ہے

رد المحتار میں ہے،

من اشتراط النية واشتراط التملك فلا تنكف
لاباحۃ كما فی البدائع

واللہ تعالیٰ اعلم و علیہ اتم و احکم۔

مسئلہ ۱۳۳۵ از راولپنڈی ٹال کرتی مرسلہ دین محمد صاحب فردوس ۲۱ رمضان اب رک ۱۳۳۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں،
(۱) صدقہ فطر لینا امام مسجد کو جائز ہے یا نہیں؟

۲۵/۱	مطبعت مجتہباتی دہلی	باب صدقہ الفطر	لے درمختار
۸۶/۲	مصطفیٰ آبادی مصر	"	لے رد المحتار

(۲) فردوں کے مال یعنی صدقہ وغیرہ لیا بالائے کور کو جائز ہے یا نہیں، حالانکہ امام مسجد صاحب زکوٰۃ و صاحب مال ہو، دیگر امام مسجد کو ہر جمعرات کو برائے تیل کے نقد تیل منگوانا اور اپنے ذاتی مصرف میں لانا جائز ہے یا نہیں؟
قرابیوں کی کھالیں وغیرہ لیا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

صاحب نصاب کو اگرچہ امام مسجد ہو کوئی صدقہ واجب مثل زکوٰۃ یا صدقات عید الفطر یا کفارات جائز نہیں حرام ہے، اور اس کے دئے وہ زکوٰۃ و صدقہ ادا نہ ہوں گے۔ قربانی کی کھال اگر لوگ اپنی خوشی سے دیں لے سکتے ہیں یا لگ کر اپنا حق قرار دے کر لینا جائز نہیں۔ اموات کی طرف سے جو نفل صدقہ دیا جاتا ہے اگرچہ دے والے نے اسے فقیر سمجھ کر دیا اور اس نے اپنا صاحب نصاب ہونا چھپایا تو یہ بھی حرام ہے ورنہ مکروہ و نا پسند۔ تیل وغیرہ کے لیے نقد سنگار جو بچے اپنے صرف میں کرنا بھی حرام ہے مگر اس صورت میں کہ دینے والے اس بات سے آگاہ اور اس پر رضی ہوں تو کچھ مصالحتہ ہیں۔ بقولہ تعالیٰ عن تواضع مسکک (اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے تمہاری رضامندی سے ہو۔ ت۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۶ اردو بوند ضلع سہارنپور مسجد جامعہ مدرسہ مولوی الطہر الدین بنگالی ۹ ذی القعدہ ۱۳۲۲ھ
اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جس ملک میں چاول کثرت سے پیدا ہوں اور وہاں کے باشندوں کی غذا چاول ہی ہو اور گندم مطلقاً پیدا نہ ہو مگر دوسرے ملکوں سے کچھ تانبے لیکن وہ بھی بزرگ نہیں ملتا ہے بلکہ شہر و قصبہ میں ملتا ہے اور اس کو کوئی غذا کھانا بھی نہیں بلکہ دوا می استعمال میں لاتے ہیں اور جو بھی بہت قیمت طور پر پیدا ہو مثل چار پانسویا ہزار دو ہزار بیگمہ میں سے کسی نے ایک آدھ بیگمہ میں بولیا اور اس کو ستوبنا کر برس چھ ماہ میں کبھی ناشتہ کے طور پر کھا لیتے ہیں اور خرما ناپیدا ہے اور یہ کہیں ملتا ہے پس ایسے ملک کے باشندوں پر صدقہ لفظ نصف صاع گندم کی قیمت میں جس قدر چاول آئے وہ واجب ہو گا یا ایک صاع چاول واجب ہو گا میوہ مال دلیل جبر اکو اللہ العجلیل (دلیل کے ساتھ بیان کیجئے اللہ تعالیٰ آپ کو جزا دے۔ ت)

الجواب

شرع مطہر نے یہ صدقہ صرف چار چیزوں سے مقرر فرمایا ہے: گیہوں، جو، خرما، ربیب۔ ان کے سوا پانچویں کوئی چیز چاول ہو یا دھان یا کپڑا وہ انہی میں ایک کی قیمت کے اعتبار سے جائز ہے ورنہ نہیں۔

گیہوں سے نیم صاع واجب ہے یعنی ایک سترہتیس تولے کہ انگریزی روپیہ سے ایک سو چالیس روپیہ بھر ہوا، اور اشکی روپیہ کے سیر سے پونے دو سیر اور پون چھٹانک اور بیسواں حصہ چھٹانک کا، اور جو سے اس کا دوں گیہوں یا جو کا دوں کم پیدا ہونا یا غذا میں مستعمل نہ ہونا یا دیہات میں نہ ملنا چاولی کو بے لحاظ قیمت صرف صاع یا نیم صاع دے دینے کے قابل ہیں کر سکتا بلکہ واجب ہے کہ اپنے ضلع میں گیہوں نیم صاع یا جو، ایک صاع کی قیمت ہو اس قدر دام یا اتنے دام کے چاول یا اور چیز ادا کریں۔ قنادی عالمگیر میں ہے۔

امان حب من اربعة اشياء من الحنطة و الشعير و التمر و الزبيب و ما سواہ من الحبوب لا يهور الا بالقيمة احرأ باللفاظ

چار اشیا میں واجب ہے دھنم۔ جو، کھجور اور زبیب۔ ان کے ماسوا میں قیمت کے علاوہ جان نہیں

اور اختصاراً (ت)

هذه اربعة انواع لاخماس لها واما غيرها
من انواع المبوب فلا يجوز الا باعتبار القيمة
كالرز والذرة والاش والعدس والمحسن
وغير ذلك

در مختار میں ہے :

ما لم ينص عليه كذوق وخبر يعتبر فيه
القمة يح و الله تعالى اعلم۔

جس پر نص نہیں مثلاً باجرہ اور روٹی، ان میں قیمت کا
اعتبار ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۱۳۴۷ ، ربیع الاول ۱۳۲۱ھ

چو می فرماید علی سے دین و مفتیان شرع متین اندریں مسئلہ کہ اگر در خانہ کے مشاۃ کس موجود یا مشند بعض از ان غلام و پسر صغیر و بعض ز وجہ خود و پسر کبیر پس صدقہ فطر بخت کس یا بہشت کس ادا کردہ شود

علامہ دین اور مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ اگر کسی کے گھر میں دس افراد ہوں بعض ان میں سے غلام بعض چھوٹے بچے، بعض کے ساتھ بیوی اور بڑے بچے ہوں تو صدقہ فطر

۱۹۱ - ۹۲ / ۱ نورانی کتب خانہ پشاور
۲۳۳ فصل فی الجزاء العیسئ الشفیعہ دارالکتب العربیہ بیروت
۱۳۵ / ۱ مطبع مجتبائی دہلی

و صدقہ دو آدمی یا سہ آدمی از غلام و لیسر صغیر باشد
یا غیر ان داده نہ شود پس صدقہ کسانے کہ ادا کردہ شد
قرعاً صحیح و درست خواہ شد یا نہ؟ بپیشوا
یا لکتاب تو جروایوم الحساب۔

سات افراد کا ہر گایا آٹھ کا، دو آدمیوں یا تین علام
اور چھوٹے بچوں کا صدقہ نہ دیا ہو، جن اشخاص
کا صدقہ دیا ہے وہ شرعاً درست ہو گا یا نہیں،
کتاب سے جواب دے کر روز حساب اجر پادارت

الجواب

ہر چہ مؤدی از اطفال صغار خود ادا کر دانا شد کہ
و جوب ہم بروست نہ بر اطفال و انچہ از زوجہ و
اولاد کبار عاقلین داد اگر باذن ایشان برد نیز
از ایشان ادا شد و نہ سنے فی رد المحتار و عن
البحر لوادی زکوٰۃ غیرہ بغیر امرہ فیبلغہ
فلجار لم یجوز لانہا وجہات نفقا و اعلی
المنصدق لانہا ملکہ و لم یصوناً بامن
غیرہ فنہذت علیہ و لو تصدق عنہ
بامرہ جائز (ملخصاً) واللہ تعالیٰ سبخنہ
اعلم و علیہ جل مجدہ اتم و احکم۔

چھوٹے بچوں کی طرف سے جو ادا کیا وہ ادا ہو جائے گا
کیونکہ وہ واجب ہی والد پر تھا، اور جہ بیوی اور
بڑی اولاد کی طرف سے ادا کیا اگر ان کا اذن تھا تو
بھی ادا ہو جائیگا اور اگر اذن نہ تھا تو صدقہ ادا
نہ ہو گا۔ رد المحتار میں بکر سے ہے، اگر کسی نے دوسرے
کی طرف سے اس کی اجازت کے بغیر زکوٰۃ ادا کر دی
پھر دوسرے تک خبر نہ پچی اور اس نے اسے جائز
بھی رکھا تب بھی زکوٰۃ ادا نہ ہو گی کیونکہ اس کا نفاذ
صدقہ کرنے والے پر ہے، کیونکہ وہ
زکوٰۃ اس کی ملکیت ہے اور غیب سے نائب بن نہیں

سکتا کہ اس کی اجازت کا نفاذ ہو، ہاں اگر اجازت سے زکوٰۃ ادا کی ہو تو پھر جائز ہو گا (ملخصاً) واللہ
سبحانہ اعلم و علیہ جل مجدہ اتم و احکم۔ (ت)
۳۸۱ ملکہ ۲۸ جمادی الاول ۱۳۲۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زکوٰۃ اور صدقہ فطر کا نصاب برابر ہے یا کچھ فرق ہے؟
بمیزا تو جروا۔

الجواب

مقدار نصاب سب کے لیے ایک ہے کچھ فرق نہیں، ہاں زکوٰۃ میں مال نامی ہونا شرط ہے کہ مومن
چاندنی چرائی پر چھوٹے جانور تجارت کا مال ہے و بس، اور سال گزرنا شرط ہے صدقہ فطر دلربائی میں یہ کچھ

درکار نہیں کیا فی جمیعہ المکتبہ جیسا کہ سب کتابوں میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ ۱۳۹ از شہر ری محلہ موکپور مرسلہ جناب سید محمد علی صاحب نائب ناظر فرید پور رمضان المبارک ۱۳۲۹
صدقہ فطر کی مقدار فی کس کیا ہے؟

الجواب

تین سو اکاون روپے بھر دیا اُس کے آدھے گھنوں کے برتنی کی تول سے پونے دو سیر اور ایک اٹھنی بھر
ہوئی۔ واللہ تعالیٰ علہ وعلہ جل مجدہ اتہ واحکم۔

مسئلہ ۱۴۰ از کریٹ روٹ گودام چھاؤنی لکھنؤ مرسلہ مولوی سید باسط احمد، شوال المکرم ۱۳۳۶ھ
(۱) وزن فطرہ بحساب سیر لکھنؤ کتنا دینا چاہئے؟ نصف صاع بوزن سیر لکھنؤ کتنا ہوتا ہے؟
(۲) اگر شرعی بحساب گز نمبری مرد بھر لکھنؤ کس قدر ہے؟

الجواب

(۱) گھنوں کا صاع دو سو ستر تو لے ہے کہ اگر نوزی روپے سے دو سو اٹھاسی روپے بھر ہوئے۔ نصف
صاع کے ایک سو چالیس روپے بھر گھنوں۔ لکھنؤ کا سیر اسی روپے بھر کا ہے تو اس سے دو سیر
ہوئے۔ سیر کا $\frac{1}{2}$ کم یعنی پونے دو سیر سے چار روپے بھر اور، لیکن زیادہ احتیاط یہ ہے کہ جو کے
صاع سے گھنوں دسے جائیں، جو کے صاع میں گھنوں تین سو اکاون روپے بھر آتے ہیں تو نصف
صاع ایک سو پچھتر روپے آٹھ آنے بھر ہوا، لکھنؤ کا سوادو سیر اٹھنی بھر کم۔

(۲) نمبری گز کہ تین فٹ کا ہے، ہر فٹ بارہ انچ گز شرعی جسے ذراع کہتے ہیں، اس کا نصف
یعنی آٹھ گز کے برابر ہے کہ وہ جو بمبیس انگل ہے اور ہر گز تین انگل۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۴۱ از موضع خرد و سوڈا کھانہ بدو سرائے ضلع بارہ بنکی مرسلہ سید صفدر علی صاحب
۱۳۳۳ھ

۱۱ شوال ۱۳۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین امور ذیل میں؟

(۱) زید کی بیوی چندہ جو مالک مضاف نہیں ہے مع اپنے ایک خور و سال بچے کے اپنے باپ بکر کے یہاں یعنی بیکے
میں عید الفطر کو قیام رکھتی ہے تو اُس کا اور اس کے لڑکے کا صدقہ کس کو دینا چاہئے، آیا زید کو جو چندہ کا شوہر
ہے یا بکر کو جو چندہ کا باپ ہے۔

(۲) اگر کوئی مہمان یہاں ۲۰ یا ۲۸ رمضان شریف سے متمتع ہے یا قبل طلوع فجر عید الفطر آیا تو کیا ان مہمانوں کا
صدقہ شرعاً میزبان کو ادا کرنا چاہئے یا مہمان اپنا صدقہ خود ادا کریں؟

الجواب

(۱) خرد سال بچے کا صدقہ فطر اس کے باپ پر ہے، اور عورت کا نہ باپ پر نہ شوہر پر، صاحب نصاب ہوتی تو اس کا صدقہ اسی پر ہوتا ہے۔

(۲) جہان کا صدقہ میزبانی پر نہیں، وہ اگر صاحب نصاب ہیں اپنا صدقہ آپ دیں۔ دھو تعالیٰ اعذر۔
مسئلہ ۱۳۳۲ ۲۸ ربیع الاول شریف ۱۳۳۲ھ

فطرۃ رمضان کے نصف صاع آٹے کے عوض میں اگر نصف صاع چاول دے دے تو کیا حکم ہے؟
بینو اتجروا۔

الجواب

چاول کی قیمت کے اعتبار سے دے جائیں گے خواہ وزن میں نصف صاع ہوں یا زیادہ یا کم یعنی نصف صاع گندم کی قیمت میں جسے چاول آئیں اتنے دے جائیں گے۔ اللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ (جدید سوال نہیں)

الجواب

صاع چار مد ہے اور مد دو رطل اور رطل بیس استار، اور استار ساڑھے چار مثقال اور مثقال ساڑھے چاب شے، اور تولہ بارہ ماشے، اور انگریزی روپے سو اگیارہ ماشے، تو صاع دو سو ستر تولے، اور روپیوں سے دو سو اٹھاسی روپے بھر، تو اسی روپے کے سیر سے ۲ سیر ۹ چٹا تک اور ۲ چٹا تک، یا توں کہتے کہ ساڑھے تین سیر ڈیڑھ چٹا تک اور ۱ چٹا تک۔ اس حساب میں کوئی شک نہیں، اسی قول کے گیسوں دے دیتے تھے۔

لنا فی الطہح یعتبر نصف صاع من برصہ کیر نکہ فتح میں ہے کہ امام ابو حنیفہ کے ہاں وزن کے حدیث الوتر من عند ابی حنیفہ۔ اعتبار سے نصف صاع گندم کا اعتبار ہے (دست) رمضان المبارک سنہ سے علامہ شامی کی یہ احتیاط زیادہ پسند آئی کہ صاع لیا جائے جو کا اور اس کے وزن کے گیسوں دے جائیں، ظاہر ہے کہ بوبنگا ہو جتنے برتن میں دو سو ستر تولے جو آئیں گے جب وہ گیسوں سے بھر جائے گا تول میں زیادہ چرھیں گے اس میں فقیروں کا نفع زیادہ ہے۔ رد المحتار میں ہے،
عن ہذا لاحوط تقدیرہ بالشعبہ ولہذا اس بنا پر احتیاط اسی میں ہے کہ اس کا تقرر جو

نقل بعض المحققين عن حاشية الزيلعي
 السيد محمد بن مير غفران الذي عليه مشائخنا
 يا محرم المشرقين السكي ومن قبلهم من مشائخهم
 وبه كانوا يفتون تقديره ثمانية اذلال صحت
 الشعير ولعل ذلك ليحاطوا في الخروج عن
 الواجب بيقين لما في مبسوط السرر خسر من
 انه لا يخذل بالاحتياط في باب العبادات واجب امر
 فاذا قدر بذلك ليس ثمانية اذلال من العدد
 ومن جهة ومن يبدل عينه اليقظة بخلافه
 العكس فلذا اكان تقديره انصاع بالشعير احوط

ہے جو، اسی لیے بعض محققین نے حاشیہ زیلعی کے حاشیہ محمد امین
 میر غفران سے نقل کیا، نرم کی کے متعلق اور ان سے پہلے ان
 کے مشائخ نے اسی پر اعتماد کیا اور وہ اسی پر فتویٰ دیا کرتے
 تھے کہ آٹھ رطل جو کا اعتبار ہو گا اور شاید انہوں نے یہ اس
 لیے کیا تاکہ واجب کی ادائیگی با یقین ہو جائے اور اس لیے
 بھی کہ مبسوط سرر میں ہے کہ عبادات کے معاملے میں
 احتیاط پر عمل واجب ہوتا ہے اور جب صاع کا تقریر
 یوں ہوا تو اب مسور اور گندم کے آٹھ رطل کی گنجائش
 بھی ہوگی اور یہ اس سے بہر صورت بڑھ جائیں گے
 بخلاف مکس کے۔ اسی لیے صاع کا تقریر جو کے ساتھ
 کرنا احوط ہے اور الخ (ت)

اس بنا پر نظر احتیاط و زیادت نفع فقہاء میں نے ۲۷ ماہ مبارک ۱۲۷۷ھ کو ایک سو چالیس روپیہ بھر وزن کے لئے کہ
 نصف صاع ہوئے اور ان میں ایک پیلے میں بھرا، جسے اتفاق کہ تمام چینی کا ایک بڑا کاسہ گویا اسی پیمانہ کا تاپ کہ
 بنایا گیا تھا وہ جو اس میں پوری سطح مستوی تک آگئے من دون تکویم ولا تقحیر (بغیر ابھار اور گھرائی کے۔ ت)
 تو وہی کاسہ نصف صاع شعیری ہوا، پھر میں نے اسی کاسہ میں گہوں بھر کر تو نے قریبی کے سیر سے لے مارا اور ایک ٹنٹی بھر
 ہوئے یعنی ایک سو پچتر روپے آٹھ آنہ بھر، تو یہ وزن گندم ہوا اور اس کا دو چاند ۳۵۱ روپیہ بھر وزن جو۔ واللہ
 تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۳۶ از ریاست کشمیر ضلع میر پور ڈاک خانہ فوشہ موضع چٹہ
 مرسلہ بروی محمد عبداللہ صاحب
 ۴ ذی الحجہ ۱۳۲۱ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ در مختار میں صاع ۱۰۴۰ درم کا لکھا ہے اور اکثر کتب میں
 من ۱۰۰ اشغال کا ہے و بقول معروف کل عشرة دراهم سبعة مثاقیل (معروف قول کے مطابق ہر دس درہم
 کا وزن سات مثقال ہونا چاہئے۔ ت) ایک من ۱۸۲ مثقال کا ہوتا ہے تو صاع میں آٹھ مثقال زیادہ آئے اور
 ایسے ہی شیخ دہلوی نے شرح سفر السعاده و شرح مشکوٰۃ میں وزن صاع لکھا ہے قاصدہ مذکور سے پورا موافق

نہیں آتا ہے، یہ تحقیق و تدقیق فرما کر جلد منیت کیجئے۔

الجواب

صاع چار من ہے اور من چالیس استار، اور استار ساڑھے چار مثقال۔ اور مثقال ساڑھے چار ماشے اور ماشہ آٹھ رطل، اور رطل آٹھ چاول، اور بارہ ماشے کا ایک رطل، تو صاع دو سو ستتر تو لے ہے اور انگریزی روپیہ رائج سے کہ روپیہ سو اکیارہ ماشے کا ہے، صاع دو سو اٹھاسی روپیہ بھر، اور من ایک سو اسی مثقال یعنی ستر سو تو لے چار ماشے، یعنی بہتر روپیہ بھر۔ یہ وزن محقق ہے جس میں اصلاً شبہ نہیں، مگر اراکھار شرح در البحار میں ہے :

صاع چار من کا ہوتا ہے، اور من دو رطل کا، رطل نصف من کا، من چالیس استار کا، اور استار ساڑھے چار مثقال کا ہوتا ہے اور نصف رطل (ت)

الصاع أربعة أمداد والمد دھلان والبرطل نصف من والبرطل ستدر ربعون والستدر بالث قین اسبعة ونصف آخر مختصراً

کشف الغطاء میں ہے :

واضح رہے کہ ہمارے نزدیک معتبر عراقی (صاع) ہے اور وہ آٹھ رطل کا ہوتا ہے، ایک رطل بیس استار اور استار ساڑھے چار مثقال، مثقال بیس قیراط ایک جہ اور چار قیراط جہ ہے۔ جب سے فارسی میں "سرخ" کہتے ہیں ماشہ کا آٹھواں حصہ ہوتا ہے پس مثقال ساڑھے چار ماشہ ہوا۔ (ت)

یہ انکہ معتبر زید عراقی ست و آن ہشت رطل ست و رطل بست استار و استار چار و نیم مثقال و مثقال بست قیراط یک جہ و چار قیراط جہ و جب کہ آنرا بفارسی سرخ گویند ہشت حصہ ماشہ است پس مثقال چار و نیم ماشہ باشد

حضرت شیخ فخری دہلوی قدس سرہ القوی کا بیان اصلاً اس سے مخالف نہیں، مثقالوں کا یہی حساب رکھا ہے کہ سات سو بیس مثقال کا صاع اکبری و جمائیری سیروں سے اس کا اندازہ بنایا ہے۔ اکبری سیرتیس استار کا تھا اور صاع ایک سو ساٹھ استار۔ تو صاع $140 \div 30 = 5$ سیر اکبری ہوا، اور سیر جمائیری ۳۶ استار، تو صاع $14 \div 36 = 4$ سیر جمائیری ہوا۔ شرح صراط المستقیم فصل زکوٰۃ فطر میں فرماتے ہیں :

صاع عراقی ہشت رطل و صاع جمازی پنج رطل و شش رطل عراقی صاع آٹھ رطل اور جمازی پانچ رطل اور شش رطل

اور ثلث رطل ہے۔ امام شافعی کے نزدیک صاع عجمی حجازی واجب ہے اور ہمارے نزدیک صاع عراقی جو دو من کا ہوتا ہے، اور من چار استارہ اور استارہ سارٹھے چار مثقال ہے، لہذا من ایک سو اسی مثقال ہوا جیسا کہ شافعی رحمہ اللہ نے کہا، اور دوسری کتب سے بھی اسی طرح معلوم ہوتا ہے، جب ہم اس کا حساب اپنے شہروں کے وزن کے اعتبار سے کرتے ہیں تو نصف صاع اکبری سیروں کے مطابق ۲۰ سیر استارہ ہوگا اور چنانگیری (اللہ تعالیٰ اسی کے ملک و سلطنت کی حفاظت کرے) سیروں کے مطابق ۲۰ سیر اور ایک استارہ کم بن جاتا ہے یہ اس حساب سے کہ صاع ۱۰۰ مثقال ہو اور اگر صاع ۳۰ من اور من ۳۰ استارہ اور استارہ ۱۰ مثقال ہو تو ہر من ۱۰۰ مثقال ہوگا، جب استارہ ۳۰ مثقال ہے تو لازم آیا کہ نصف صاع ۱۵۰ استارہ اور ۱۰۰ استارہ ۱۰ سیر اور ۱۰۰ استارہ قدیم وزن ہوا، اور ۱۰۰ سیر ایک استارہ کم موجودہ وزن ہوا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (۱۰۰ دت)

وواجب نزد شافعی صاع حجازی ست و نوا نصف صاع عراقی و آن دو من ست و من چار استارہ و استارہ چار و نیم مثقال۔ پس من صد و ہشتاد مثقال بود کند، قال شافعی الوقیۃ و از کتب دیگر نیز ہمین معلوم می گردد و چون این حساب را بوزن دیار خود کار فرمایم نصف صاع بوزن اکبری شابی کہ سیر سے سی سیر شابی بود و نیم سیری می شود و پنج سیر شابی ۱۰ بوزن حال چنانگیر شابی بداندہ ملک و سلطنت کہ سیر سے سی و شش سیر شابی بود و سیر و یک پانچ می شود و یک سیر شابی کم باین حساب کہ صاعا بخت صد و بیست مثقال ست از انکہ صاعا چار من ست و من چار استارہ و استارہ چار و نیم مثقال پس ہر من صد و ہشتاد مثقال بود چون سیر شابی ہم چار نیم مثقال ست لازم آید کہ نصف صاع ہشتاد و سیر شابی باشد و ہشتاد و سیر شابی دو و نیم سیر و پنج سیر شابی شود بوزن قدیم و دو سیر و یک پانچ سیر شابی کم بوزن حال۔ واللہ تعالیٰ اعلم

سیر شابی اور پیسہ اور استارہ ایک ہی وزنی ہے یعنی سارٹھے چار مثقال کہ سوا بیس مائے ہونے اور وزن قدیم سے مراد اکبری اور حال سے چنانگیری۔ صد باب طہارت میں بھی یہی حساب افادہ فرمایا ہے۔ اتنا ہے کہ وہاں عراقی و حجازی دونوں کا ان سیروں سے اندازہ کیا اور بعض جگہ تھائی پیسہ کی کسر کہ ڈیڑہ مائے ہونے مسابہت ترک فرمایا ہے حدیث قال صاع چار من ست و من بتوے دو رطل ست (یہاں انھوں نے کہا کہ صاع چار من ہے اور نہ دو رطل کا ہوتا ہے۔ تب) یہ قول چار من سے انکہ کا ہے کہ صاع کو آٹھ رطل لیتے ہیں)

و دلالت ہی ہر احادیث ہم برین است چہ در بعض احادیث
و صوبہ و قع شدہ و در بعض ہر در ظل و تغلیق در ان
است کہ مصداق ہر دیکے باشد و تبتولے در ظل و
ثلث رطل عاقلی ست ۔

(یہ قول شافعیہ ہے کہ صاع $\frac{1}{2}$ رطل $\frac{1}{2}$ $\frac{1}{2}$ $\frac{1}{2}$ رطل) $\frac{1}{2}$ رطل
و رطل بست استار ست و استار چہار و نیم
مثقال کہ وزن یک پیسہ است و ایس حساب لہائے
دار و ما آنرا بوزن ایس دیار فرد آریم تا واضح گردد
ہر انگہ بقول اول (شافعی) یک میں شرعی ست
و میں شرعی چہل استار و آن بوزن اکبری کہ میر
سی پیسہ است یک سیر و ثلث سیر بوزن جہانگیر
شاہی اہلاندہ فی مراضیہ ملکہ و سلطنتہ کہ میر سی و
شش پیسہ است یک سیر و چار پیسہ پس صاع
(یعنی عراقی) کہ چارہ ست پنج سیر و ثلث سیر اکبری
باشد و بوزن جہانگیری چار سیر و نیم سیر و پیسہ کم
و بقول ثانی (شافعی) یک سیر اکبری سیر و چہرہ
کم (یعنی $\frac{1}{2}$ پیسہ کم $\frac{1}{2}$ پیسہ ہوا) و سیر بلع میر
جہانگیری چہرہ کم (یعنی ثلث پیسہ کم کہ جہانگیری
تین پاؤ ۲ پیسہ ہے) و صاع (یعنی حجازی) بوزن
اکبری سیر و نیم سیر و دو پیسہ (یعنی تہائی پیسہ کم
کہ سارے تین سیر اکبری اور دو پیسے کے ۱۰۰ پیسے
ہوتے اور صاع حجازی $\frac{1}{2}$ پیسہ) و بوزن
جہانگیری سیر یک پیسہ کم (بلکہ $\frac{1}{2}$ پیسہ کم) کہ

نک ہر احادیث کی دلالت بھی اسی پر ہے کیونکہ بعض احادیث
وضوح میں ہے کہ اس کے لیے ایک مد کافی ہے اور بعض
احادیث میں و در ظل کا تذکرہ ہے، ان میں تطبیق یوں
ہے کہ دونوں کا مصداق ایک ہی ہے۔ ایک قول کے
مطابق مد رطل اور ثلث رطل عراقی ہے (د)۔

(یہ قول شافعیہ ہے کہ صاع $\frac{1}{2}$ رطل $\frac{1}{2}$ $\frac{1}{2}$ $\frac{1}{2}$ رطل) $\frac{1}{2}$ رطل
اور رطل میں استار اور استار $\frac{1}{2}$ مثقال ہر کہ
ایک پیسہ کا وزن ہے، اس حساب میں ابہام ہے
ہم اس کو اپنے علاقے کے حساب سے بناتے ہیں تاکہ
واضح ہو جائے۔ معلوم ہونا چاہئے کہ مد پختہ (حنفی) قول
پر ایک میں ہے اور شرعی میں چالیس استار ہے، یہ
اکبری وزن ہے جس میں سیر و تین پیسے برابر ہے تو مد
ایک سیر اور سیر کا ثلث ہوا۔ جہانگیر بادشاہ اللہ تعالیٰ
اس کے ملک و سلطنت کو ہمیشہ پسندیدہ فرمائے، کہ اس کا
سیر چھتیس پیسہ تو مد ایک سیر اور چار پیسے برابر ہوا،
پس صاع عراقی جو چار مد ہے پانچ سیر اور ایک سیر کا
ثلث اکبری حساب سے ہوا۔ اور جہانگیری حساب سے
چار سیر اور دو پیسہ کم اور سیر ہوا۔ اور دوسرے قول
(شافعی) کے مطابق مد ایک اکبری سیر اور تین پیسے
سے قدرے کم، یعنی $\frac{1}{2}$ پیسہ کم $\frac{1}{2}$ پیسہ ہوا۔
اور جہانگیری حساب سے تین پاؤ سے کم یعنی
پیسے کا تہائی حصہ کم جو کہ تین پاؤ ۲ پیسہ
ہے۔ اور صاع حجازی اکبری حساب سے $\frac{1}{2}$ سیر ایک پیسہ کم

تین سیر جمگیری ۱۰۸ (چمید ہے) اتنی مزیداً عبارت ختم ہوئی اور تو سین میں اضافہ میری طرف
ما بین السہلین صنفی۔ سے ہے۔ (ت)

البتہ اشعة المعات مطبع مصطفائی محمد حسین خاں باب الفضل میں سیر جمگیری سے صاع عراقی کا حساب
ظاہر آغلا سے کاتب سے غلط ہو گیا ہے حیث قال صاع بوزن اکبر شاہی کہ سیر سے سی سیر شاہی بود پنج سیر و نہ
شاہی سے شود (اکبر شاہی کے حساب سے کہ ایک سیر تیس استار کہ ہے، صاع ۵ سیر ہو اور دس استار ہے۔) یہ صحیح
ہے اور حساب اول کے مطابق کہ دس سیر شاہی ٹلٹھ پیا گبری سے کہ لا یہ غنص جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ (ت)
درویش سے پانچ گری اب شد نگہ و سلطنت کہ سیر سے اور جمگیری صاب سے جس میں ایک سیر ۳۶ استار
سی و شش سیر شاہی ست چار سیر و یک پاؤ کا ہے، عراقی صاع چار سیر ایک پاؤ اور ایک سیر
می شود یک سیر شاہی کم ہے۔ (ت)

(یہ غلط ہے کہ صاع ۱۶۰ پیسہ ہے اور سو اچار سیر جمگیری ایک پیسہ کم کے ۱۵۲ ہی پیسے ہوئے آٹھ پیسے
کا فرق ہے صحیح وہی ہے جو اوپر گزارا کہ ساڑھے چار سیر جمگیری ہے دو پیسے کم،
۱۳۹۹ھ از بہان پورہ کمر اسٹیٹ مسؤل مرتضیٰ خاں پی سار حنٹ پیر شند سٹ پولیس آفس
۱۳۳۹ھ

- (۱) کیا فرماتے ہیں عید الفطر کے خطبہ میں خالد نے فطرہ فی کس ایک سیر ساڑھے گی رہ آنے بھر مبلغ ایک سو
پانچ روپیہ بھر کے حساب سے دینا بتایا، کیا یہ صحیح ہے؟
- (۲) صاع کتنے سیر کا، سیر کتنے روپیہ بھر، روپیہ کتنے ماشے کا، اور کون روپیہ شرب سے، اس میں کیا حکم ہے؟
- (۳) خطبہ علی میں نصف صاع یعنی دو سیر جس کا وزن بریلی کے سیر سے ایک سیر نو چٹانک سے کچھ بتایا
کیا یہ صحیح ہے؟ رائج الوقت سیر سے فطرہ فی کس کتنا دینا چاہئے؟

الجواب

- (۱) حالہ کا یہ قول محض غلط ہے، گیروں صدقۃ الفطر ایک سو چار ^{لئے} الیس روپیہ بھر ہے اور زیادہ احتیاط
دیکھنی اور پر ایک سو پچتر روپے بھر، کما بیننا فی فتاویٰ (جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ میں اسے بیان

کیا ہے۔ تہ ایک سو پانچ روپے ساڑھے گیارہ آنے بھرے کسی طرح صدقہ ادا نہیں ہو سکتا۔
 (۲) سیر مختلف ہوتے ہیں، صاع کا حساب ہر جگہ کے سیر سے بدلے گا۔ صاع اس انگریزی روپیہ کی قیمت سے دو سو اٹھاسی روپے بھر ہے۔ اور تولوں سے دو سو ستر تولے۔ یہ روپیہ سو اگیارہ ماشہ بھر ہے۔
 (۳) گیسوں کا فطرہ انگریزی روپے سے ایک سو چالیس روپے بھر ہے جو بریلی کے سیر سے کم از دو سو روپے بھر کا ہے چٹانک کم ڈیڑھ سیر ہو اسیر کا پانچواں حصہ کم۔ حساب صحیح دستیغ یہ ہے زیادہ احتیاط وہ ہے جو اوپر گزری کہ گیسوں بریلی کے سیر سے پونے دو سیر دیں انھی بھر اوپر اور اسی کے سیر سے تین چٹانک دو سیر دیں انھی بھر اوپر۔ واللہ تعالیٰ اعلم

سوال کے جائز ہے کسے ناجائز

مسئلہ از مولوی محمد اسماعیل مسعود آبادی ۷ ربیع الثانی ۱۳۲۴ھ
 اس ملک میں رواج ہے کہ بعد نماز قبل فاتحہ اخیر کے ایک شخص اٹھ کر مسافروں مسکینوں کے واسطے مسجد کے اندر معتدلوں میں چندہ کرتا ہے بعد ہو جانے کے فاتحہ پڑھی جاتی ہے بعدہ جو کچھ رقم بذریعہ چندہ جمع ہوتی ہے اس کو مسافروں اور مسکینوں میں تقسیم کر دیتے ہیں، کیا یہ امر اس طرح مسجد کے اندر جائز ہے؟
 الجواب

جائز ہے جبکہ وہ چندہ کرنے والا خود اس میں سے نہ لیتا ہو، بلکہ مسجد میں مساکین کے لیے اس طرح چندہ کرنا خود سنت سے ثابت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اکثر لوگ جو صحیح دسالم جو ان تندرست ہیں مگر بوجہ آرام طلبی کے غلبہ معاش کی محنت سے ہی پورا کر سوال کو کہ بظاہر آسان ہے پیشہ اپنا مقرر کیا ہے، پانچہ بعض نے تو چندہ کتابیں فارسی اردو وغیرہ کی دیکھ کر دھڑلہ کوئی اختیار کی ہے اور دوسرے وطنوں میں جا کر اسی کے ذریعہ سے سوال کرتے ہیں اور بعض مشائخین کی شکل بنا کر کاتے ہیں اور بعض مسافریں کہ مسجدوں میں ٹھہرتے ہیں اور اقسام اقسام کی حاجتیں ظاہر کر کے سوال کرتے ہیں اور بہ سبب کثرت اور رواج اس قسم کے لوگوں کی جو کوئی محتاج سچی حالت والا مسکین اور مسافر مصیبت زدہ ہوتا ہے، اس کی تصدیق اور شناخت بھی کم ہوتی ہے، علاوہ سوال کرنے کے یہ بھی ہوتا ہے کہ جس شہر یا محلہ میں پہنچے ہیں وہاں کے باشندوں سے وہاں کے لوگوں کا حال معلوم کر کے جس کسی کو اہل شہر یا محلہ سے ذی وجاہت معلوم کرتے ہیں اس کو جاگیرتے ہیں

اور کہتے ہیں کہ ہمارے واسطے تو اپنے محلہ یا شہر سے آگاہ کرادو بعض لوگ ان کی باتوں میں اگر ان کی طرف سے لوگوں سے مانگ مانگ کر ان کے واسطے کچھ فراہم کر دیتے ہیں، ایسا شخص جو ایسے لوگوں کے واسطے کوشش کر کے کچھ دلوامے تو بمقتضائے اس حدیث شریفہ کے الدال علی الخیر کفہ عنہ (بھلائی پر ہتھائی کرنے والا اسے بچالانے والے کی طرح ہوتا ہے۔ ت) ثواب پائے گا اور یہ فعل اس کا موجب اجر ہو گا یا بحکم ولاتعدو علی الاثم والعدوان (گناہ اور زیادتی پر تعاون نہ کرو۔ ت) کے سوالی حرام کے معاذنت کا مرتکب ہو گا اور ایسے لوگوں کو دینے والے بھی ثواب پائے گا یا نہیں یا گنہ گار ہو گا۔ بیٹو! تو جروا

الجواب

بے ضرورت شرعی سوال کرنا حرام ہے اور جن لوگوں نے باوجود قدرت کسب بل ضرورت سوال کرنا اپنا پیشہ کر لیا وہ خود کچھ اس قدر کہتے ہیں سب ناپاک و خبیث ہے اور ان کا یہ حال جان کر ان کے سون پر کچھ دینا داخل ثواب نہیں بلکہ ناجائز و گناہ اور گناہ میں مدد کرنا ہے۔ اور جب انھیں دینا ناجائز تو دلنے والا بھی دال علی الخیر نہیں بلکہ دال علی الشر ہے، اس مسئلہ کی تفصیل فقیر غفرلہ تعالیٰ نے اپنے مجروحہ فتاویٰ میں ذکر کی، لیکن اگر بے سوال کوئی کچھ دے جیسے لوگ علماء و مشائخ کی خدمت کرتے ہیں تو اس کے لینے میں کوئی حرج نہیں بلکہ نیت نیک ہو تو دینے والے دونوں داخل ثواب ہیں خصوصاً جبکہ لینے والا حاجت رکھتا ہو، مستیہ عام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کچھ خطا بھی انھوں نے واپس حاضر کر کے حضور نے پسیم کیا تھا کسی سے کچھ نہ لینے میں بھلائی ہے، فرمایا یہ بکالت سوال ہے اور جو بے سوال آئے وہ تو ایک رزق ہے کہ موی تعالیٰ نے تجھے بھیجا، امیر المؤمنین نے عرض کی واللہ اب کسی سے کچھ سوال نہ کروں گا اور بے سوال جو چیز آئے گی لے لوں گا۔

رواد مالک فی الموطا و اصل الحدیث اسے موطا میں امام مالک نے روایت کیا ہے واصل

۱۔ المعجم الکبیر مروی از ابو مسعود الانصاری المکتبۃ العلمیہ بیروت ۱/۲۸ - ۲۲۷

۲۔ القرآن ۲/۵

۳۔ صحیح البخاری باب من اعطاه اللہ شیئاً من غیر مسئلۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۱۹۹

صحیح مسلم باب جو انما لاخۃ بغیر سوال، ۱/۳۳۴

مسند احمد بن حنبل مروی از عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ دار الفکر بیروت ۱/۴۱ و ۴۰

معتمد ابن ابی شیبہ کتاب الیمع والاقضیۃ حدیث ۲۰۱۶ ادارہ علوم القرآن، علوم الاسلام ۶/۵۵۲

عبد الشیخین من حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما و فی الباب عن امر المؤمنین الصلیة عند احمد والبیہقی وعن واصل بن الخطاب عند ابی یعلیٰ وعن خالد بن عدی الیہقی عند احمد و ابی یعلیٰ و الطبرانی و ابن جبان و الحاکم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عند الامام احمد وعن عائذ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ عند احمد و الطبرانی و البیہقی و ہذا کلہا احادیث قویۃ باسانید جیاد۔

حدیث بخاری و مسلم نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے، اور اس بارے میں امام احمد و بیہقی نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے، ابو یعلیٰ نے حضرت واصل بن خطاب سے، امام احمد، ابویعلیٰ، طبرانی، ابن جبان اور حاکم نے حضرت خالد بن عدی الجہنی سے، امام احمد نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے، امام احمد طبرانی اور بیہقی نے حضرت عائذ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کیا ہے، اور یہ تمام احادیث جید اسناد کی وجہ سے قوی ہیں۔ (ت)

حدیث میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ما المعطی من سعة بافضل من الاخذ اذا کان محتاجاً مرواہ الطبرانی فی الکبیر عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما و شاهدہ عندہ فی الاوسط لابن جبان فی الضعفاء من حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

تو گری سے دینے والا کچھ لینے والے سے افضل نہیں بلکہ وہ حاجت رکھتا ہو (اسے طبرانی نے المعجم الکبیر میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا اور اوسط میں ان کے ہاں انس کا شاہد بھی ہے جیسا کہ ابن جبان نے الضعفاء میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث روایت کی ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۵۲ از کچھ را محلہ نور علیہ شاہ شریف آباد رائے پر ضلع مظفر پور مسلہ شریف الرحمن صاحب ۳ شعبان ۱۳۳۹ھ

یہ مالدار ہے چھ سات ہزار روپے یا کچھ کم و بیش کی زمین رکھتا ہے اور اس کو پانچ چھ سو روپیہ قرض ہے آیا وہ زمین بچ کر ادا کرے یا بھیک مانگ کر، شرعاً اس کو اس غرض سے بھیک مانگنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

اگر اس کا ذریعہ رزق اس زمین کے سوا اور نہیں، نہ وہ کسی کسب پر قادر ہے نہ اس زمین کا کوئی حصہ
 ملہ المعجم الکبیر مروی از عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما
 المكتبة الفیصلیہ بیروت ۱۲/۲۲۳

جدا کر کے باقی لائق کفایت بچے یا کوئی ایک حصہ لینے پر رضی نہ ہو، تعرض یہ کہ سوائے سوالِ جمیع اسباب بند ہوں
تو حکم ضرورت بقدر ضرورت سوالِ حلال و حرام،
ہای الضرورة تنصیح المحظورات و مآکات
لضرورة تقدحها۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ضرورت منوعات کو مباح کر دیتی ہے اور ضرورت کے
پیش نظر اتنی ہی معتد ار حساب کر ہوگی (ت)
واللہ تعالیٰ اعلم

صدقاتِ نفل کا بیان

مسئلہ ۱۵۲ از سرکارِ مبارکہ مطہرہ از درگاہِ مسکین پناہ مسئلہ حضرت سید شاہ حامد حسین میاں صاحب قبلہ
در دست برکتہ اشہان ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک صاحب بغرضِ ثواب اپنے جائزہ رپے سٹا ہواری
یا سالانہ کھانا پکا کر فاتحہ حضور پر نور سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا کرتے ہیں اور کھانا مساکین و غیر مساکین کو کھلاتے ہیں
یا تقسیم کر دیتے ہیں ایک طالب علم حنفی قادری سنی سید کہ جس کی تعلیم دینی بوجہ نہ استطاعت ہونے کے اس کے ولی
کے غیر مکمل رہی جاتی ہو اور علوم دینی حاصل نہ کرنے کی وجہ سے اس طالب علم آلِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
بدعتیہ ہو جانے کا اندیشہ ہو اس صورت میں اگر وہ روپیہ کہ جو فاتحہ میں صرف کیا جاتا ہے اگر اس طالب علم کے تعلیم دینی
میں برکتِ ثواب فاتحہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صرف کر دیا جائے تو بدل اس فاتحہ سالانہ یا ماہواری کا ہر ایک
خوشنودی سرارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہو گا یا نہیں اور ثواب میں کمی تو نہ ہوگی؟

الجواب

یہ اس کا فہمِ اہلِ ہر گاہ اور ثواب میں کمی کیا معنی، اس سے شرکِ ثواب کی زیادہ اُمید ہے بطریقِ مذکور کھانا
پکا کر کھلانے یا بانٹنے میں ایک کے دس ہیں۔

قال اللہ تعالیٰ من جاء بالحسنة فله
عشر امثالہا۔
اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے جو نیکی بجالاتا ہے اس کے لئے
اس کی دس مثل ہیں۔ (ت)

اور طالب علم دین کی اعانت میں کم سے کم ایک کے سات سو۔
قال اللہ تعالیٰ مثلاً العای یفقون اموالہم
اللہ تعالیٰ کافرانِ عالی ہے، ان کی کمادت جو اپنے

فی سبیل اللہ کمیل حجتہ انبتت سبع سنابل
فی کل سنبلۃ مائۃ حبتہ واللہ یضعف
لن یشاء واللہ واسع علیم
مال اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں اُس دالہ کی طرح جس نے
انگائیں سات بالیاں، ہر بالی میں سو دانے، اور اللہ
اس سے بھی زیادہ بڑا دانے جس کے لیے چاہے، اور
اللہ وسعت والا علم والا ہے۔ (ت)

در مختار میں ہے :

فی سبیل اللہ ہو منقطع الفزاقہ وقیل الحاج
وقیل طلبۃ العلم خصوصاً۔
فی سبیل اللہ سے مراد وہ غازی ہیں جن کے پاس خرچہ
اسلحہ نہ ہو، بعض نے کہا حاجی، اور بعض نے کہا
اس سے خصوصاً طلبہ علم مراد ہیں (ت)

جہاں میں تنہا ہوتا ہے۔ یہ حدیث میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

لان یمدی اللہ بک من جلا خیرک مما طلعت
علیک الشمس وغربت
واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ اتم والحکم۔
تیری وجہ سے کسی ایک کا ہدایت پا جائے، ہر اس شے
سے بہتر ہے جس پر طلوع آفتاب ہو۔ (ت)
واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ اتم والحکم۔

مسئلہ ۱۵۴ از رامپور چاہ شہر مسئلہ لوی جید لکھ صاحب ۱۴۲۱ھ

کی فرماتے ہیں ملائے دین و معنیان شرع متین اندرین مسئلہ کہ جو دو تندرست و توانگر کھاتے پیتے میں انھوں
نے پناہ شدہ گداؤں اور فقیری اور محتاجی کا فقر کیا ہے اور در بدر شہر بہ شہر بیکہ مانگے سوال کرتے پھرتے ہیں اور ہرگز
محنت مزدوری نہیں کرتے اگرچہ مالدار اسودہ حال میں ایسے لوگوں کو بیکہ مانگنا اور سوال کرنا حلال ہے یا حرام ؟
اور اگر حرام ہے تو دینا بھی بوجہ اعانت علی الحرمات حرام اور ممنوع ہے یا نہیں بیکہ مسجد میں سوال اور اس خط کو
کتب فقہ میں حرم و مکروہ فرمایا گیا ہے۔ چنانچہ در مختار میں مرقوم ہے : و یحرم فیہ السؤال و یکرہ الا عطاء
(مسجد میں مانگنا حرام اور دینا مکروہ ہے۔ ت) بینوا یا لکتاب و توجروا بیوم الحساب (کتاب سے میان
کرد اور یوم حساب اجر پاؤ۔ ت)

سۃ القرآن ۲ ۶۱

سۃ در مختار باب العرب مطبع مجتہائی دہلی ۱۴۰/۱
سۃ الجامع الصغیر مع فیض القدر حدیث ۴۲۱۹ دار المعرفۃ بیروت ۲۵۹/۵
اتحاف السادۃ السعین بیان ترک الطاعات و فاسد الریاء دار الفکر بیروت ۳۲۰/۸
سۃ در مختار باب ما یصد العترة الخ مطبع مجتہائی دہلی ۹۲/۱

الجواب

چونکہ ضروریات شرعیہ کے لئے مال رکھنا ہے یا اس کے کسب پر قادر ہے اسے سوال حرام ہے اور جو اس مال سے آگاہ ہو اسے دینا حرام اور لینے اور دینے والا دونوں گنہگار و جتھے سے آگاہ۔ صحیح میں ہے کہ مال اصل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لا تحل الصدقة لغنى ولذى مرة سوى
ما رواه الأئمة أحمد والدارمی والاسلم
عن ابی ہریرة عن رسول الله تعالى عنه۔
صدقہ حلال نہیں ہے کسی غنی کے لیے، نہ کسی تندرست
کے لیے (اسے امام احمد، دارمی اور بیہقہ روئے
حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
کیا۔ ت)

نیز میں نے سہارن پور میں سے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من سأل الناس وله ما يغنيه حاء يوم
القيامة ومسلته في وجهه خموش
الدارمی والاسلم عن ابن مسعود رضي الله
تعالى عنه۔
جو لوگوں سے سوال کرے اور اس کے پاس دوشے
جو جو اسے بے نیاز کرتی ہو روز قیامت اس حال پر
آئینہ کا اُس کا وہ سوال اس کے چہرہ پر غم و
زخم ہو (اسے دارمی اور بیہقہ روئے حضرت ابن مسعود
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

نیز فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

من سأل الناس اموالهم تكثرا فاسما يسأل
عن جهنم فليستقل منه او يستكثر
احمد ومسلم وابن ماجه عن
جو اپنا مال بڑھانے کے لیے لوگوں سے کمال کا
سوال کرتا ہے وہ جہنم کی آگ کا ٹکڑا مانگتا ہے اب
چاہے تھوڑی لے یا بہت۔ (اسے امام احمد،

۳۲۵/۱	نشر السنۃ طمان	باب من تحل له الصدقة	سنن الدارمی
۸۳/۱	امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	ابواب الزکوۃ	جامع الترمذی
۳۲۵/۱	نشر السنۃ طمان	باب من تحل له الصدقة	سنن الدارمی
۸۲/۱	امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	ابواب الزکوۃ	جامع الترمذی
۲۳۱/۲	دار الفکر بیروت	مردی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ	سنن احمد بن حنبل
۳۳۲/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	کتاب الزکوۃ	صحیح مسلم
ص ۱۳۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب من سأل عن ظہر غنی	سنن ابن ماجہ

ابن ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

مسلم اور ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

نیز فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

من سأل من غیر فقر فاما یا کل الھیمۃ
سواء احمد وابن خزیمۃ وایضاً فی المختارۃ
عن حبشی بن جنادۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
بسنن صحیح۔

تنویر الابصار ودر مختار میں ہے،

لا یجوز ان یسأل من القوت من له قوت
یومہ بالفعل او بالقوة کالصحیف المکتوب
ویا شمع معطیہ ان علمہ یعالہ لا عاستہ علی
المعترم۔

وتمام الکلام فی هذا المقام مع دفع الاوهام
فی متادنا وقد ذکرنا شیئاً منہ فیما عیننا
علی سداً المتعارف اللہ تعالیٰ یقول جل مجدہ
ولا تعادون علی الائم والعدوان، واللہ تعالیٰ
اعلم۔

جس شخص کے پاس ملّا ایک دن کی روزی موجود ہو یا وہ
روزی کمانے کی صحیح طاقت رکھتا ہو یعنی وہ تندرست و
قوانا ہو تو اس کے لیے روزی کا سوال ہار نہیں،
اس کے حال سے آگاہ شخص اگر اسے کچھ دے گا تو وہ
گنتگار ہوگا کیونکہ وہ حرام پر اس کی مدد کر رہا ہے گت،
اور اس پر ایسی تفصیل گفتگو جس سے تمام اوہام کا رد
ہو جائے ہم نے اپنے فتادی میں کی ہے اور اس میں کچھ
رد المحتار کے حاشیہ میں بھی ذکر کی ہے اور اللہ تعالیٰ
سبحانہ کا مبارک فرمان ہے وگناہ اور زیادتی پر درد
ذکر۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ مرسل سید مظفر علی ساکن قصبہ شاہ آباد ضلع برہوتی محلہ سید بارہ ۱۶ جمادی الاول ۱۳۳۰ھ
میلاد شریف اور گیارھویں شریف اور فاتحہ ادیار اللہ کی شیرینی کھانا اور شربت محرم کا پیادہ رست ہے یا
نہیں اور ان کا حرام جاننے والا اور مثل زکوٰۃ کے مال کے بجز مساکین اور سب کے واسطے حرام قطعی بتانے والا

سید مسند احمد بن حنبل حدیث حبشی بن جنادۃ السلولی رضی اللہ عنہ دار المنکر بروٹ ۱۶۵/۲
صحیح ابن جریر ۱۳۳ باب التعلیل فی مسئلۃ الفقی من الصدقۃ حدیث ۲۴۴۹ مکتبہ اسلامیہ بیروت ۱۰۰/۲
سید در مختار شرح تنویر الابصار باب المعصوم مطبع مجتبیٰ دہلی ۱۳۲/۱

حقیقی مقلد ہے یا نہیں؟ اور ایسا شخص حنفی مسئلہ اشخاص میں قابل امامت ہو سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب

اشیاء مذکورہ سے کوئی چیز نہ زکوٰۃ ہے نہ صدقہ واجبہ، اس کا کھانا غنی، فقیر، سید و غیرہ سب کو بالاتفاق حلال ہے اُسے سوائے مساکین اوروں پر حرام ہونے والا اُنہ عز و جل پر اقترار کرتا ہے اور سخت عذاب شدید کا مستحق ہے، اور اُنہ عز و جل فرماتا ہے:

وَلَا تَقُولُوا لِمَا كُفِرَ بِهِ مِنْكُمْ اَنْتُمْ كَذِبٌ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَقْتُلُوا عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ اِنَّ الَّذِي يَفْتَرِ عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ لَا يَفْلَحُ حَتَّىٰ مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ
اور نہ کہو اپنی زبانی جھوٹ بناؤں سے کہ یہ چیز حلال ہے اور یہ چیز حرام کہ اللہ پر جھوٹ باندھو بیشک جو اللہ پر جھوٹ باندھتے ہیں فلا رح نہ پائیں گے دنیا میں تمہارا سوا کھا پس لیں پھر آخرت میں ان کے لیے رذائک عذاب ہے۔

فتاویٰ حاشیہ پھر نہایت شرح ہدایہ پھر سعدی آخندی علی الغنایہ میں ہے:

یحوز الفضل لها شئ مطلق بالاجماع وكذا يحوز النقل للغنى
در مختار میں ہے:

جائزت التطوعات من الصدقات وخسلة الاوقاف لهم
فخیرہ پھر رد المحتار میں ہے:

ان في التصديق على الفضل نوع قرينة دون قرينة العقيدة
خفی پر صدقہ کی صورت میں وہ قربت ہوتی ہے جو فقیر پر صدقہ سے کم ہے۔ (ت)
معہذا ان اشیاء میں تصدیق کی نیت نہیں ہوتی بلکہ عام ماضی پر ہر یہ تقسیم اور ہر یہ یقیناً مطلقاً سب کے لیے جائز

سہ القرآن ۱۶/۱۱۶ و ۱۱۷

سہ حاشیہ سعدی آخندی علی الغنایہ مع فتح القدر باب من یوزع الصدقة الیہ الخ کتبہ ذریعہ رضویہ سکھر ۲/۲۱۱

سہ در مختار باب المصروف مطبع مجتبائی دہلی ۱/۱۴۱

سہ رد المحتار کتاب الوقف دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/۲۵۷

اور مذکورہ رسالت سے علی العموم یہ تخصیص مسکین، رائج ہے۔ ایسا شخص کہ صراحتہ اللہ و رسول پر اقرار کرتا ہے اور صلال خدا کو حرام بتاتا ہے، اگر باطل ہے علم سے اور اپنے قولِ باطل پر پھر ہے تو وہ جس سے فاسق ہے، اول صلال کو حرام کرنا،

دوسرے بے علم قتری وینا، صلال حرام میں زبان کھولنا۔
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

افستوا بغیر علم فصلوا واضلوا۔ رواہ البخاری
واحمد و مسلم و الترمذی و ابی داؤد و ماجہ
عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
ہے علم کہ شرعی حکم لگا بیٹھے تو آپ بھی گمراہ ہوئے اور
دوسروں کو بھی گمراہ کیا (اسے امام بخاری، احمد، مسلم،
ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔ ت۔)

نیز حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
من افق بغیر علم فہنتہ منکذۃ السماء و
الارضین۔ رواہ ابن عساکر عن امیر المؤمنین
علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ۔
جو بغیر علم کے کوئی حکم شرعی بتائے اس پر آسمان و
زمین کے فرشتے لعنت کریں (اسے ابن عساکر نے
امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے
روایت کیا۔ ت۔)

اور فاسق کی مانت مکررہ تحریری ہے،
کافی الحجۃ العینیۃ والتبیین والطحطاوی
علی المراقی وغیرہا وقد حقق فی التہف
الاکید۔
جیسا کہ محمد، قنیہ، تبیین اور طحاوی علی المراقی وغیرہ
میں ہے اور ہم نے اسے رسالہ "النہی الاکید" میں
اس پر تفصیلی گفتگو کی ہے۔ (ت۔)

اور اگر ذی علم ہے تو اس کا حکم اور سخت تر ہے کہ وہ دانستہ اللہ عزوجل پر اقرار کرتا ہے اور اللہ عزوجل
فرماتا ہے،
اس یفترا لکذب الدین لایؤمنون۔
جو نے اقرار وہی باندھتے ہیں جو ایمان نہیں لاتے۔

۱۔ صحیح البخاری کتاب العلم باب کیف یقبض العلم
۲۔ کنز العمال بحوالہ ابن عساکر عن علی کرم اللہ وجہہ حدیث ۲۹۰۱۸ موسسۃ الرسالہ بیروت ۱۹۳/۱۰
۳۔ القرآن ۱۶/۱۵
قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۰/۱

اور اس کے غیر مقلد ہونے میں شک نہیں، وہ نہ جتنی ہے نہ شافعی۔ مگر مابقی نہ حنبلی کہ کسی حدیث میں ہدیہ تقسیم اغیار پر حرام نہیں، ہاں وہ شیطان کا مقلد ہے جس نے صحابہ کرام کے زمانہ سے اس وقت تک تمام مسلمانوں کو متکرب حرام و اکل حرام بنانے کا ناپاک دسوسہ اس کے بے باک دل میں ڈالا اور غیر مقلد کے پیچھے نماز حرام بلکہ محض باطل ہے کہا حقیقتاً کافی کتب مٹا لیا کہ وہ (جیسا ہم نے اپنی کتاب مذکور میں اس کی تحقیق کی ہے)۔ تفتح القدر میں ہے،

انصلوۃ خلف اہل الکلاہوا، لا تجوز لہ
اہل ہوا کے پیچھے نماز جائز نہیں۔ (ت)

واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۵۶ از کلمۃ کوہ نور اسٹریٹ نمبر ۶۵ مرسلہ حامی محمد نعل خان صاحب ۲۰ ربیع الاول ۱۳۳۱ھ
قبیلہ کبیرہ حضرت دہلی ارشدی مدظلہ العالی تنائے قدم ہوس کے بعد دوبارہ گزارش ہے کہ ایک شخص جو اہل و خیال رکھتا ہے اپنی ماہی یا سالانہ آمدنی سے بلا افراط و تفریط اپنے بال بچوں پر خرچ کر کے بقایا خدا کی راہ میں دینا ہے آئندہ کو اہل و خیال کے واسطے کچھ ہیں رکھتا۔ دوسری اپنی آمدنی سے بچوں پر ایک حصہ خرچ کر کے دوسرا حصہ خیرات کرتا اور تیسرا حصہ آئندہ ان کی ضرورتوں میں کام آنے کی غرض سے رکھ چھوڑنے کو اچھا جانتا ہے ان دونوں میں افضل کون ہے؟ بینا تو جودا

الجواب

محسن نیت سے دونوں صورتیں محمود ہیں، اور باختلاف احوال ہر ایک افضل کبھی واجب، و لہذا اس بارہ میں احادیث بھی مختلف آئیں اور مصلحت صالح کا عمل بھی مختلف رہا۔

اقول وہ اللہ التوفیق (میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے) اس میں قول موجز و جامع ای شاعر اللہ تعالیٰ یہ ہے کہ آدمی دو قسم میں منفر د کر رہا ہو اور متیل کر خیال رکھتا ہو۔ سوال اگرچہ عمل سے متعلق ہے مگر ہر عمل اپنے حق نفس میں منفر د اور اس پر اپنے نفس کے لحاظ سے وہی احکام ہیں جو منفر د پر ہیں لہذا دونوں کے احکام سے بحث دیگر۔

اول وہ اہل انصاف و متیل الی اللہ اصحاب تجرید و تفرید جنہوں نے اپنے رب سے کچھ نہ رکھنے کا عہد باندھا ان پر اپنے عہد کے سبب ترک و اخذ لازم ہوتا ہے اگر بچا رکھیں تو نقص جہد ہے اور عہد بچھڑ جانے کا ضرر، ضعف یقین سے ناشی یا اس کا موجب ہو گا، ایسے اگر کچھ بھی ذخیرہ کریں مستحق عتاب ہوں، حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم بدلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس کچھ خرے جے دیکھے، فرمایا: یہ کیا ہے؟ عرض کی، شئی ادخوتہ لغد میں نے آئندہ کے لیے جمع کر رکھے ہیں۔ اور ایک روایت میں ہے، اعد ذلك لاضيا فلك حضور کے مہانوں کے خیال سے انھیں رکھا ہے۔ فرمایا،

اما تحشى ان يكون لك دخان في نار جهنم
انفق يا بلال ولا تحشى من ذوى العرش
اقلا لا يلهى سواك البزار بسند حسن و
الطبرانی في الكبير عن ابن مسعود و ابو يعلى
والطبرانی في الكبير و لاوسط بسند حسن
والبيهقی في شعب الایمان واللفظ الاول له
عن ابی هريرة رضي الله تعالى عنهما۔

کیا ڈرتا نہیں کہ تیرے آتش دوزخ کا دھواں ہوگا
بلال! خرچ کر اور عرش کے مالک سے کسی کا اندیشہ
نہ کرو۔ اسے بزار نے سند حسن سے، طبرانی نے المعجم الکبیر
میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے، ابو یعلیٰ اور
طبرانی نے المعجم الکبیر اور لاوسط میں سند حسن سے، اور
بیہقی نے شعب الایمان میں روایت کیا ہے چنانچہ الفاظ
اس کے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہیں۔

ایک بار انھی بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا، اسے بلال! فقیر مرنا اور غنی ہو کر نہ مرنا۔ عرض کی،
اس کی کیا سبیل ہے؟ فرمایا، جو بٹے نہ چھپانا اور جو مانگا جائے منع نہ کرنا دظاہر ہے کہ جب نہ مال چھپانا
ہو نہ کسی کا سوال رد کیا جائے تو ساتین کسی وقت بھی کچھ پاس نہ چھوڑیں گے، عرض کی، ایسا کیونکر کروں؟
فرمایا،

هو ذلك اذا التزيت والحياء بالله تعالی
سواء الطبرانی في الكبير و ابو الشيخ في
الثواب والمحاكم في المستدرک عن بلال
رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

یا تو یونی کرنا ہو گیا آگ۔ (اللہ تعالیٰ کے امن و رحمت
میں بنا دیتا ہوں۔ اسے طبرانی نے المعجم الکبیر میں،
ابو الشیخ نے الثواب میں اور حاکم نے المستدرک میں
حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا

ہے۔ ست۔

دوم فقرہ توکل ظاہر کر کے صدقات لینے والا اگر یہ حالت ستم رکھنا ہے تو ان صدقات میں سے کچھ جمع کر لے

۲۰۹/۲	دارالکتب العلمیہ بیروت	باب فی الزکوٰۃ حدیث ۳۳۸	لے شعب الایمان
۳۴۰/۱	المکتبۃ الفیصلیہ بیروت	حدیث ۱۰۲۰	المعجم الکبیر مروی از بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ
۲۴۱/۱۰	دارالکتب العربی بیروت	باب فی الاتفاق والامساک	مجمع الزوائد بحوالہ البزار
۳۴۱/۱	المکتبۃ الفیصلیہ بیروت	حدیث ۱۰۲۱	لے المعجم الکبیر مروی از بلال رضی اللہ عنہ

اُسے ناجائز ہوگا کہ یہ دھوکا ہوگا اور اسے جو صدقہ لے گا حرام و غیبت ہوگا، انہی دونوں بات سے ہیں وہ احادیث جن میں ایک اشرفی ترکہ چھوڑنے والے کو ایک داغ فرمایا اور دوسرے تین پرتیں یعنی فی اشرفی ایک داغ دیا جائیگا۔ امام احمد اور طبرانی نے حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے اصحاب صفہ میں سے ایک فوت ہوئے ان کے پتے میں ایک دینار پایا گیا تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے لیے ایک داغ ہے۔ دوسرا فوت ہوا اس کے دامن میں دو دینار تھے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا یہ دو داغ ہیں۔ امام احمد اور ابن حبان نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا اصحاب صفہ میں سے ایک فوت ہوئے ان کے شملہ میں دو دینار پاسے گئے تو دو گوں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں عرض کیا تو آپ نے فرمایا یہ دو داغ ہیں۔ احمد، ابن حبان اور بخاری میں حضرت سلم بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ میں رسالت اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا ہوا تھا ایک جنازہ لایا گیا، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اس نے کچھ چھوڑا ہے، عرض کیا، ہاں اس نے تین درہم چھوڑے ہیں۔ آپ نے مبارک انگلیوں سے اشارہ کرتے ہوئے فرمایا یہ تین داغ ہیں، دت، ظاہر ہے کہ ان حدیثوں کا محل و نہی ہو سکتا جو آیت کریمہ

وَالَّذِينَ يَكْنُزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ
جو لوگ سونا و چاندی جمع کرتے رہتے ہیں اور اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے انہیں دردناک عذاب کی

۲۵۳/۵	دار الفکر بیروت	مردی از ابو امامہ	۱	مسند احمد بن حنبل
۲۵۴/۱	-	مردی عبد اللہ ابن مسعود	۲	-
۲۵۴/۲	-	مردی از سلم بن اکوع	۳	-

یوم یحییٰ عیدہا فی ناس جہنم فتکوی بہا
جہاہم وجوہہم وظہورہم ہذا ما کنتم
لا تفسکونہ و قوا ما کنتم تکفرون
جسے تم اپنے لیے جمع کرتے تھے اب اپنے جمع کئے ہوئے کا عذاب چکھر۔ (ت)
و حدیث صحیح،

من ادکی علی ذہب او فضة ولعینہ فہ
سبیل اللہ کان جہرا یوم القیامة یکوی
بہ۔ رواہ احمد وانطربانی واللفظ لہ کلاہما
بسنن صحیح عن ابی دررہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن
النسبی رضی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

کا عمل ہے کہ جب زکوٰۃ دے دے حرق واجبہ شرعیہ ادا کرے کفر نہ رہا اور سبیل اللہ میں خرچ نہ کرنا صادق
نہ آیا لہذا استحقاق وارث نہ رہا،

قال یوسف فی سننہ عن ابن عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہما موقوفہ و صرفہ علی النبی صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کلما ادی زکوٰۃ
فیس بکنز وان کان صدقہ ماتحت الارض
و کدما لا تؤدی زکوٰۃ فہو کنز وان
کان ظاہر لا ین داؤد عن ابی جہاس
رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال لما نزلت هذه الاية
والذين یکنزون الذہب والفضة کبر ذلک
علی المسلمین فقال عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ انا

سہ القرآن ۲۵۰/۹

سہ المعجم الکبیر مروی از ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ حدیث ۱۶۴۱ المکتبۃ الفیصلیہ بیروت ۱۵۳/۲
سہ السنن الکبریٰ للبیہقی کتاب الزکوٰۃ باب تفسیر الکنز الخ دار صادر بیروت ۸۳/۲

افراج عسکو فانظروا فقال يا بني الله انك كبير
 على اصحابك هذه الآية فقال ان الله لم يقض
 الزكوة الا لطيب ما بقى من اموالكم وانما
 فرض الزكوة لئلا تكون لمن بعدكم قال فكبیر
 عمر رضی اللہ عنہ
 فرض کی ہے تاکہ بعد کے لوگوں کو مال ملے۔ راوی کہتے ہیں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اللہ کی بڑائی بیان کی (ت)
 اور یہ اس لیے کہ بیس دینار سے کم پر نہ زکوٰۃ ہے نہ کوئی صدقہ واجبہ۔ نہ جرم یہاں استحقاق داغ انہی
 دو درجے ایک پر ہو،

قال الله تعالى وادعوا بالعهدين العہد
 کان مسئولاً^۱
 وفي قوت القلوب والترغيب وغيرهما
 انما كان كذلك لانه اخبرهم تلبسوا
 بالفقر فلهذا ومشاركة الفقراء فيما ياتيهم
 من الصدقة^۲
 اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے، عہد پورا کرو عہد کے ہائے
 میں پوچھا جائے گا۔ (ت)
 قوت القلوب اور ترغیب وغیرہ میں ہے یہ داغ اس
 لیے ہے کہ ذخیرہ کھانے کے ساتھ اس نے ظاہراً
 فقر کا اظہار کیا اور وہ صدقات میں فقرار کے ساتھ
 شریک ہو گیا۔ (ت)

یہ اُسی تقدیر پر ہے کہ داغ سے مراد عیاذ باللہ آتش و دوزخ میں تپا کر داغ دینا ہو، اور اگر اس سے
 وجہ مراد ہو یعنی اس کے جمال و نورانیت میں ایسے معلوم ہوں گے جیسے چہرہ پر چمک و غیر کا داغ، اور جی
 موردوں کے بارے میں یہ حدیثیں آئیں وہاں بلاشبہ یہی معنی دوم انسب و اقرب ہیں تو وہ ان دونوں قسموں سے
 الگ ہیں، امام حجر الاسلام نے احیاء میں بعد ذکر وجہ اول فرمایا،

المشائي ان لا يكون ذلك عن تلبس
 فيكون المعنى به النقصان عن درجة في
 الآخرة اذ لا يؤتى احد من الدنيا شيئاً الا نقص
 دوسرا یہ کہ دھوکا کی بنا پر نہ ہو، اب معنی یہ ہو گا کہ
 آخرت کے درجات میں کمی ہو جائے گی کیونکہ دنیا
 میں حبس کر بھی کچھ دیا گیا ہے اس کے عوض آخرت

۱۔ سنن ابوداؤد کتاب الزکوٰۃ باب حقوق المال آفتاب عالم پریس لاہور ۲۳۲/۱

۲۔ القرآن ۳۲/۱۷

۳۔ الترغیب والترہیب کتاب الصدقات الترغیب فی الاتفاق فی وجہ الخیر الخ مصطفیٰ البانی مصر ۵۸/۲

میں کی ہوجائے گی (مخلصا، دت)

بقدره من الآخر (مخلصا)

زبیری نے انکے ساتھ میں فرمایا

وهذا الوجه هو لائق بمقام الصحابة

رضي الله تعالى عنهم كما لا يخفى

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے مقام کے یہی وجہ

ماسب ہے، جیسا کہ مخفی نہیں۔ (دت)

موسم جسے اپنی حالت معلوم ہو کہ حاجت سے زائد جو کچھ بچا کر رکھتا ہے نفس اسے طغیان و عصیان پر حامل ہوتا یا کسی معصیت کی عادت پڑی ہے اس میں خرچ کرنا ہے تو اس پر معصیت سے بچنا فرض ہے اور جب اس کا یہی طریقہ معین ہو کہ باقی مال اپنے پاس رکھے تو اس حالت میں اس پر حاجت سے زائد سب آمدنی کو مصارف خیر میں صرف کر دینا لازم ہوگا،

وذلك لان شقد ان ازالة احد العصتين

وما تعين هل يقاوا جب وجب۔

یہ اس لیے کہ ذریعہ کا مفقود ہوجانا بھی معصیت کی ایک

صورت ہے اور ہوشی کسی واجب کا ذریعہ بن رہی ہو

وہ بھی واجب ہوجاتی ہے۔ (دت)

چہارم جو ایسا ہے صبر ہو کہ اگر اسے فاقہ پہنچے تو معاذ اللہ رب عز وجل کی شکایت کر سگے اگرچہ صرف دل میں نہ زمان سے، یا طرقت ناجائزہ مثل سرقت یا بھیک وغیرہ کا ترک ہو اس پر لازم ہے کہ حاجت کے قدر جمع رکھے، اگر پیشہ ور ہے کہ روزگار ورکھتا ہے تو ایک دن کا، اور ملازم ہے کہ ماہوار ملتا ہے یا مکانوں دکانوں کے کرایہ پر سر ہے کہ مہینہ وگچے آتا ہے تو ایک مہینہ کا، اور زمیندار ہے کہ فصل یا سال پر پاتا ہے تو چھ مہینہ یا سال بھر کا، فان دسء المفاسد اھم من جلب المصلح (مصلح کے حصول سے مفاسد کا ختم کرنا اہم ہوتا ہے۔ دت) اور اصل ذریعہ معاش مثلاً آلاتِ حرفت یا دکان مکان و یہاں بقدر کفایت کا باقی رکھنا تو مطلقاً اس پر لازم ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من رزق في ثمن فليترمه - سوانہ الیہوق

في شعب الایمان عن انس رضی اللہ تعالیٰ

عنه بسند حسن۔

جو کسی کا ذریعہ رزق ہو وہ اسے لازم نہ کرے۔

امام بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت انس رضی اللہ

تعالیٰ عنہ سے بسند حسن بیان کیا ہے۔ (دت)

۱۔ احیاء العلوم کتاب التوحید والتوکل الفہم الثانی فی التفرغ لاسباب الادخار مکتبہ مطبوعہ آئینہ عثمانی قاہرہ

۲۔ اتحاف السادة المتقين " " " " " " دار الفکر بیروت ۵۵/۹

۳۔ شعب الایمان باب التوکل والتسليم حدیث ۱۴۴۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۸۹/۲

ہیشک ہے کہ علم دین و حمایت دین کے لیے فراغ بال، کسب ہالی میں اشتغال سے لاکھوں درجے افضل ہے
 معذرا ایک سے دو اور دو سے چار بجھتے ہوتے ہیں، ایک کی نظر کبھی نٹا کرے تو دوسرے اسے صوب کی طرف
 پھیر دیں گے، ایک کو مرض و غیر کے باعث کچھ غرض پیش آئے تو جب اور موجود میں کام بند نہ رہے گا لہذا تعدد
 علمائے دین کی طرف ضرورت حاجت ہے۔

ہر مہتمم عالم نہیں مگر طلب علم دین میں مشغول ہے اور کسب میں اشتغال اُس سے مانع ہوگا تو اس پر بھی
 اُسی طرح اختیار و جمع مسطور آگاہی ہے۔

ہشتم تین صورتوں میں جمع منع ہوتی، او میں واجب دُویں ہو کہ جو ان آٹھ سے خارج ہو وہ اپنی
 حالت پر نظر کرے اگر جمع نہ رکھے میں اس کا قلب پریشان ہو تو توجہ بعبادت و ذکر الہی میں خلل پڑے تو یعنی مذکور
 بندہ عاجز رہے رہا ہی اسل ہے اور اکثر لوگ اسی قسم کے ہیں

پراگندہ روزی پراگندہ دل

(روزی پراگندہ ہو تو دل بھی پراگندہ ہوتا ہے۔ ت)

شب چومعتہ نماز بر بستم

چرخورد با داد سنہ ز ند

(رات کو نماز میں دل کی نگے جب یہ پریشانی ہو کہ صبح بچے کیا کھائیں گے۔ ت)

عین العلم میں ہے،

يَتَوَلَّى الْمَضْطَرِبُ هَرِيقَ الْمُتَوَكِّلِ بِالْأَوْخَاسِ
 لَا تَأْمُرُ مِنْ صَلَاحِ الْقَلْبِ
 مضطرب ذخیرہ کے ذریعے متوکل کا طریق ترک کر دے
 کیونکہ مقصد اصلاح قلب ہے (ت)

احیاء العلوم میں ہے،

بَلْ لَوْ أَنَّكَ ضَيِّعَةٌ يَكُونُ دَخْبٌ وَاجِبٌ بَقْدَرِ
 كَفَايَتِهِ وَكَانَ لَا يَتَضَرَّعُ قَلْبُهُ إِلَّا مَهْ فَذَلِكَ
 لَهُ أَوْلَى يَكْ
 بل لو اسٹک ضیعیہ یکون دخب واجب بقدر
 کفایتہ وکان لا يتضرع قلبہ الا مہ فذلک
 لہ اولى یك

یہاں وہ لوگ مراد ہیں جن کو توجہ بخدا کا قصد ہے ورنہ منہمکین فی الدنیا تو کسی وقت بھی توجہ نہیں ہوتے، غنی

ہوں تو قبول جائیں اللہم انا نعوذ بک من غی یطغی ومن غی یغنی (اے اللہ! ہم تیری پناہ مانگتے ہیں جس سے جو تیرا بھی بنا دے اور اس فقر سے جو تجھے بھلا دے۔) (ت)

نہم اگر جمع رکھے ہیں اس کا دل متفرق اور مال کے حصے یا اس کی طرف میلان سے متعلق ہو تو جمع نہ رکھنا ہی افضل ہے کہ اصل مقصود ذکر الہی کے لیے فراغ مال ہے جو اس میں خلل ہو وہی قسم ہے ان ہی دونوں مقاموں کی طرف ضرور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس دعا میں اشارہ فرمایا جو اپنی اُمت کو تعلیم فرمائی کہ:

اللہم ما رزقتنی مما احب فاجعله قویۃ فی ما تحب اے اللہ! تو نے جو مجھے میرا پسندیدہ رزق دیا ہے تو اسے اپنے پسندیدہ کاموں میں میرے لیے قوت کا ذریعہ بنا دے اور وہ پسندیدہ رزق جو تو نے مجھ سے روک رکھا ہے تو اسے اپنے پسندیدہ کاموں میں میرے لیے

ذریعہ فراغت بنا دے۔ اسے امام ترمذی نے حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کر کے حسن قرار دیا ہے۔ (ت)

امام حجرۃ الاسلام بعد عبارت مذکورہ فرماتے ہیں،

المقصود اصلاح القلب لیتجرّد لذلک اللہ، ورب شخص یشغلہ وجود المال ورب شخص یشغلہ عدمه کما لحد ورمای شغل عن اللہ علی وجہ الاغناء یا فی عینہما عین محذورة لا وجودہ ولا عدمہ۔
مقصود تو دل کی اصلاح ہے تاکہ وہ ذکر الہی کے لیے خالی ہو جائے اور بہت سے لوگوں کو مال کا ہونا اللہ تعالیٰ سے غافل کر دیتا ہے اور بہت سے لوگوں کو مال کا نہ ہونا غافل کر دیتا ہے، اور منہ تو وہ ہے جو اللہ عزوجل سے غافل کر دے ورنہ فی نفسہ دنیا کا وجود و عدم ممنوع نہیں۔ (ت)

وہم اصحاب نفوس مطمئنہ ہوں نہ عدم مال سے اُن کا دل پریشان نہ وجود مال سے ان کی نظر، وہ ممتاز ہیں۔ حتیٰ سبحانہ! اپنے نبی سیدنا سلیمان علیہ السلام سے فرماتا ہے،

هذا أعطی ذمّا فاعف عن اقصک بخیر حساب یہ باری عطا ہے اب تو چاہے تو احسان کر یا روک رکھ، تجھ پر کچھ حساب نہیں۔ (ت)

۱۸۴/۲ امین گنجی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ابواب الدعوات

۱۸۴/۲ سید حیات العلوم کتاب التوحید والاعمال احوال المتوکلین مکتبہ و مطبعۃ المشہدینی قاہرہ

۳۹/۲۸ القرآن

اور کچھ نہ کہنا افضل کہ عباد اللہ کا فائدہ ہے۔ احیاء کتاب الزکوٰۃ وظیفہ سادہ مزکی میں ہے۔
 المال کلہ للہ عز وجل وینزل جمیعہ ہو تمام مال اللہ عز وجل کے لیے ہے اور تمام کا تمام
 الاحب عند اللہ سیئئہ وانما لہ یا مسر خراج کو دینا اللہ سبحانہ کے ہاں پسندیدہ عمل ہے باقی
 بہ عبدہ لانه یثوق علیہ بسبب بغلہ تمام کو خراج کو دینے کا اللہ تعالیٰ نے اس لیے حکم
 کما قال عز وجل فی حقلکم تبخلوا یتل نہیں دیا کہ بندہ پر بخل کی وجہ سے ایسا کرنا مشکل

تھا جیسا کہ باری تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، تم سے زیادہ طلب کرے تو تم بخل کرو گے۔ (ت)

یا زوہم حاجت سے زیادہ کام صاف خیر میں صرف کو دینا اور جمع نہ رکھنا صحت سوم میں تو واجب تھا
 باقی جملہ ضرر میں ضرور مطلوب، اور جو ذکر رکھنا اس کے حق میں ناپسند و معیوب کہ منفذ کو اس کا جوڑنا طول ال یا ثب
 دیباہی سے نا ہی ہرہ در طول ان ضرور ہے، اور ثب دنیا اثر الشرور۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 فرماتے ہیں،

کن فی الدنیا کالک غریب او عابر سبیل کن فی الدنیا کالک غریب او عابر سبیل
 وعدہ نفسک من اصحاب القبور اذا صحبت وعدہ نفسک من اصحاب القبور اذا صحبت
 فلا تحدث نفسك بالمساہ واذا مسیت فلا تحدث نفسك بالمساہ
 فلا تحدث نفسك بالصباح یروا ان القوم لا والیہقی عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
 وهو فی صحیح البخاری برفع اولہ ووقف أخرہ۔

ایک حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، یا ایہا الناس اما تستحیون اے
 لوگو! کیا تمہیں شرم نہیں آتی، حاضرین نے عرض کی، یا رسول اللہ! کس بات سے۔ فرمایا،
 تجمعون حالاً تا کلون وتنسون حالاً تعمدون تجمعون حالاً تا کلون وتنسون حالاً تعمدون
 وتاملون حالاً تا تدركون الاستحیون میں نہ رہو گے اور وہ آرزوئیں باندھتے ہو جن تک

سے احیاء معلوم کتاب اسرار الزکوٰۃ بیان دقائق الادب باطنہ الخ مکتبہ مطبعہ المشعلین قاہرہ ۱/۲۱۸
 القرآن ۳۴/۳۴

سے جامع الترمذی ارب الزہر باب ما جاء فی قصر الاصل امین مکتبہ کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۵۴/۷

ذَلِكَ بِمَوَاقِفِ الطَّبَوَانِي عَنْ اَهْلِ الْوَلِيدِيَّةِ
عَمْرٍَا فَارُوقٍ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُمَا.

نہ پہنچو گے اس سے شرماتے ہیں۔ (اسے طبرانی نے
حضرت ام الولیدہ و حضرت حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ
عنا سے روایت کیا۔ (ت)

ایک حدیث میں ہے اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ایک مہینے کے وعدے پر ایک کنیز کو دینا
کو خریدی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

الْاَتَّعِجِبُونَ مِنْ اَسَامَةَ يَشْتَرِي اِلَى شَهْرٍ
اَسَامَةَ طَوِيلَ الْأَمَلِ، وَالَّذِي مَفْسَى سِيدِهِ
مَاطَرٌ فِي عَسَايَ الْأَفْطَنْتِ أَنْتَ شَهْرِي
لَا يَلْتَقِيَانِ حَتَّى يَقْبِضَ اللَّهُ رَوْحِي وَلَا رَدَعَتِ
قَدْحًا حَالِي فِي فُطْنَتِي وَأَصْعَه حَتَّى أَقْضِ
وَلَا لَقِمْتُ لَقْمَةً إِلَّا طَسْتُ اِيَّيْهَا سِغْفَرٌ حَتَّى
أَعْصِي بِهَا مِنْ الْمَوْتِ وَالَّذِي مَفْسَى سِيدِهِ
أَنْ مَا تَوَعَّدُونِ لَوْلَا تِمْ وَهَاتِمٌ مَعْجُزِينَ
رواه ابن أبي الدنيا في قصر الأمل و أبو نعيم
في الحلية و الأصبهاني في الترغيب و
البيهقي عن أبي سعيد الخدري رضي الله
تعالى عنه.

مے نیکہ میں، آصبہانی نے ترغیب میں اور بیہقی نے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
کیا ہے۔ (ت)

عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو دیوار پر کھنگلی اور ٹہنی درست کرتے دیکھا، فرمایا، اے عبداللہ!
کیا ہے؟ عرض کی، درست کرتا ہوں۔ فرمایا،

سُئِلَ الْمُجَرَّاجُ الْكَبِيرُ مَرْوِي أَزَامَ الْوَلِيدِيَّةِ عَنْ طَبَقِ حَدِيثِ ۲۱۱ الْمَكْتَبَةِ الْفَيْصِيَّةِ بِرُتْبَةِ ۱۴۷/۲۵
سُئِلَ حَلِيقَةُ الْوَلِيدِيَّةِ الْوَلِيدِيَّةِ الْوَلِيدِيَّةِ الْوَلِيدِيَّةِ الْوَلِيدِيَّةِ الْوَلِيدِيَّةِ الْوَلِيدِيَّةِ الْوَلِيدِيَّةِ الْوَلِيدِيَّةِ الْوَلِيدِيَّةِ
الترغيب والترهيب كتاب التوب والزهد مصطفیٰ البابی مصر ۲۴۲/۴

لا امر اسرع من ذلك رواه ابو داود
والترمذی وحسنه وصححه وابن
ماجة وابن حبان عنده رضى الله تعالى
عنه .
۱
۱

مما طرأ من قريب تر بے واسے ابو داود اور ترمذی
نے روایت کر کے حسن اور صحیح کہا۔ ابن ماجہ اور
ابن حبان نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
روایت کیا۔ ت

ایک بار حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے گردن مبارک پر دست اقدس رکھ کر فرمایا،
هذا ابن آدم وهذا اجله يا ابن آدم سبہ اور یہ اس کی موت ہے۔

پھر دست انور پھیلا کر فرمایا،

ثم امله وثمة امله رواه الترمذی و
بن حبان وبنحوه المصنف وابن ماجة عن
انس رضى الله تعالى عنه .
اور وہ اتنی دور اُس کی امید ہے اتنی دور اس کی
امید ہے (اسے ترمذی، ابن حبان اور اسبی کی
مثل نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے روایت کیا۔ ت)

ایک حدیث میں ہے :

الدنيا دار من لا دار له ولها يجمع
من لا عقل له رواه احمد والميهقي
في شعبه الايمان عن امر المؤمنين وهذا
عن ابن مسعود من قوله رضى الله تعالى
عنه .
دنیا بے گھروں کا گھر ہے اور اس کے لیے جو جمع
کرتا ہے جو بے عقل ہے (اسے امام احمد و بیہقی
نے شعب الايمان میں اُم المؤمنین سے روایت کیا ہے
اور اسے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول
کے طور پر نقل کیا ہے۔ ت)

ایک حدیث میں فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

من كثر دنيا يرميد حياة باقية فان
الحياة بيد الله الاواني لا كذا دينا
لجامع الترمذی ابواب الزهد باب ما جاء في قصر الامل
سنن ابن ماجہ ابواب الزهد
۵۴/۲
۳۱۴

اے جس نے دنیا بڑھائی وہ حیات باقیہ فانی ہو جائے گی
حیات اللہ کی ہاتھ میں ہے اور دنیا کی چیزیں تو جلد فنا ہوتی ہیں
۵۴/۲

۵۴/۲

۵۴/۲

۵۴/۲

۵۴/۲

ولاد رہما ولا احما من قال القدر والحدود المشي
في الثواب عن ابن عمر رضي الله تعالى
عنهما -

یہ سب منفرد کا بیان، رہا عیال زرخیز ہر سے کہ وہ اپنے نفس کے حق میں منفرد ہے۔ تو خود اپنی ذات کے لیے اسے انھیں احکام کا ملکی طے پائے اور عیال کی نطف سے اس کی صورتیں اور ہیں ان کا بیان کریں۔
دوازدم عیال کی کفایت شرع نے اس پر فرض کی وہ ان کو توکل و قنوت و صبر علی الغناستہ پر مجبور نہیں کر سکتا، اپنی ملن کو مبتلا پائے گئے مگر ان کو خالی چھوڑنا اس پر حرام ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:-

كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت رواه
الإمام أحمد وأبو داود والنسائي و
الحاكم والبيهقي بسند صحيح عن عبد الله
بن عمر رضي الله تعالى عنهما وعزاه
في المقاصد لمسلم -

خبر الاسلام فرماتے ہیں قدس سرہ:-
لا يجوز تكليف العيال الصبر على الجوع
ولا يكره في حقهم ولا توكل المكتسب
فما ترك العيال توكل في حقهم او
النفود عن لا هنام بامرهم توكل فلهذا
حرام وقد يفرض الي هلاكهم ويكون
هو ما اخذ ابهم - (ملخصاً)

عیال کو بیوک بر قیام رکھنا جائز نہیں، اس کو ان کے حق میں ایسا محنت نہیں اور اسی طرح کمانے والے کو توکل کر لینا بھی جائز نہیں، عیال کے حق میں توکل کرتے ہوئے انھیں چھوڑ دیا یا توکل کرتے ہوئے ان کے اخراجات کا اہتمام نہ کرتے ہوئے بیٹھ جانا حرام ہے اور اگر یہ ان کی ہلاکت کا سبب بن گیا تو یہ شخص پکڑا جائے گا۔ (متہ)

۱۔ الترغیب والترہیب بحوالہ ابی الشیخ فی کتاب الثواب کتاب التور والزیادہ مصطفیٰ البانی ص ۱۸۹/۳
۲۔ سنن ابی داود کتاب الزکوٰۃ باب فی صدقہ الرحم آفتاب عالم پریس لاہور ۲۳۸/۱
۳۔ مسند احمد بن حنبل مروی از عبد اللہ بن عمرو دار الفکر بیروت ۱۹۵/۱۹۴/۱۹۳/۲
۴۔ احیاء العلوم کتاب التوحید والتوکل مکتبہ مطبعۃ المشہد الحسینی قاہرہ ۲۵۲/۲

حضور پر نور سید التوحید صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے نفس پر کے لیے کل کا کھانا بچا رکھا پس وہ فرماتے۔
ایک بار خادمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے پردہ کا گوشت کہ آج تناول تو فرمایا تھا بچا ہوا دوسرے دن حاضر کیا۔ فرمایا۔
لَوِ اِهْلُكَ تَرَوْهُ شَيْئًا نَعْدُ، فَاِنَّ اللّٰهَ يَاقُتْ
یورق عداً۔ مرواہ ابو یعلیٰ بسند صحیح و البیہقی
عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
اور یہی نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت۔

و اپنی خیال کریم کے لیے سال بھر کا قوت جمع فرمادیتے۔ صحیحین میں امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے۔
کان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یسوق صہ
داى صا لاء اللہ علی رسولہ من اموال
نخی النصیر علی اھلہ نفقة سنة ثم
یعمل ما یبقی منه محض مال اللہ عزوجل
کیا تھا) اسے سال بھر اپنے اہل پر چر کرے پھر باقی کو
جمع کر کے بیت المال میں دے دیتے۔ (ت۔)
سیز و دہم وہ جس کی خیال میں صورت چہارم کی طرح ہے صبر اہل اور بے شک بہت عوام ایسے نکلیں گے
تو اس کے لیٹے تو اس پر دوہر و دوہر ہوگا کہ قدر حاجت جیت رکھے۔

قال اللہ تعالیٰ قوا انفسکم و اھلبکم
اللہ تعالیٰ کا ارشاد مبارک ہے اپنے آپ کو اور اپنے
اہل کو آگ سے بچاؤ۔ (ت۔)

چہار دہم ہاں جس کی سب خیال صابر و متوکل ہوں اسے رو اہوگا کہ سب راہ خدا میں فرج کر دے۔
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یکم بار صدقہ کا حکم دیا۔ امیر المومنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں میں خوش
ہو کہ اگر عبد بنی کعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر سبقت لے جاؤں گا تو اسس بار کہ میرے پاس مال بہت ہے اور ان کے
پاس کم۔ فاروق اپنے تمام مال کا نصف حاضر کرے۔ ارشاد ہوا خیال نہ لے لے کیا چھڑا، عرض کی، اتب ہی۔

۱۲/۴ مرسد انس بن مالک حدیث ۲۲۰۰ مرسد علوم القرآن بیروت
شعب بیان باب التوکل والتسليم حدیث ۱۳۴۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۹/۲
۱۲/۴ صحیح البخاری کتاب النفقات ۲۰۶۷ و کتاب العرائض ۱۹۶۲ و کتاب الاعتصام ۱۰۸۹/۲ قدیمی کتب خانہ کراچی
صحیح مسلم باب حکم الفقی
۱۲/۴ صحیح القرآن ۹/۲۶
قدیمی کتب خانہ کراچی ۹۱۸۹/۲

صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ تمام وکیل آتا اپنا سارا مال حاضر لائے، ارشاد ہوا، عیاں کے لیے یہ چھوڑا، عرض کی،
اللہ و رسول صل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضور اقدس نے فرمایا

یہی مذہب کلمہ تیکما (تم دونوں کے مابین میں وہ فرق جو تمہاری باتوں میں ہے) اگر صاحبِ مائتہ چاہے اور اسکی آمدنی خرچ
سے زائد ہے تو اسکی آمدنی سے بقدر خرچ رکھ کر باقی کا تصدق مطلقاً افضل ہے، اگر دخل یا نہ ہے تو ایک مہینہ
کا خرچ رکھ کر اور سالانہ تو ایک سال کا اس سے زائد کا جمع رکھا جس وجہ دنیا سے ناشی ہوتا ہے، اور
حسبِ دین حطائی جڑ ہے۔ صحیحین میں امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے،

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کات
یفوق علی ہذہ لفقة سنتہم من ہذا المال
ثم یا احد ما بقی فی حقلہ یجمع مال اللہ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
الدنیا دار من لا دار لہ ولہا یجمع من لا یفقد
لہ یروہ لا امام احمد ر یستحق فی شعب
عن ام المؤمنین الصدیقة مرھی اللہ تعالیٰ
عہا بسند صحیح

اجیار، اعلام شریف میں ہے،

ماوراء السنۃ لا یدخلہ الا حکم صحیف القتب
فہو غیر واثق سند میں لائق فائز اسباب
الاحد نہ گورد شکر، تسبیح مدحضا۔

اور اگر جائز نہیں رکھنا عیاں کے لیے اتنا پس انداز کرنا کہ اگر یہ مر جائے تو وہ اس بقیہ سے قطع ہوں اور انھیں
بھیک مانگنی پڑے افضل ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

علاء یہاں تک یہ جواب دستیاب ہوا (اس آگے عربی جلاور اسکا ترجمہ، ہر لسانی فی ہر زلزال ان قصہ میں سب سے سخت ہے،
علاء یہاں سے سوال مذکور کا یہ مختصر جواب ہے ۱۲

صحیح البخاری کتاب النفقات ۶۲-۸۰ کتاب النفقات ۹۹۶/۲ و کتاب الامتصاص ۱۰۸۹/۲ قدیمی کتب خانہ کراچی
صحیح مسلم باب حکم الفقی قدیمی کتب خانہ کراچی ۹۱۵۸۹/۲

کے مسند احمد میں مروی از عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا دار فکر بیروت ۴/۶
کے اجیار العلوم کتاب التوحید والتوکل بیان احوال المتوکلین مکتبہ مطبوعہ الشہد الحسینی قاہرہ ۲۵۵/۶

بأن ان قدر رزقك، عياد حيون، ان قدرهم
عالة يتكفون الناس في ايديهم - رواه الشيخان
عن سعد بن ابى وقاص عن رضى الله تعالى عنه -

تیرا و خدا کو عی چھوڑنا اس سے کہیں مستحب کہ محتاجی
میں لوگوں سے مانگے پھرے۔ اسے بخاری و مسلم نے
حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

کیا ہے (ت)

اور اس کی مقدار جو ان کے لیے چھوڑنا مناسب ہے جیسے امام رضى اللہ تعالیٰ عنہ سے چار ہزار درہم مروی ہے یعنی
ہر ایک کو اتنا حصہ پہنچے، اور امام ابو بکر نعل سے اس ہزار درہم - اور اگر ان کے حصے مختلف ہیں تو لحاظ اس کا کیا جائیگا
جس کا حصہ سب سے کم ہے، اور اس سے زیادہ پھر بڑی ہے، درمیان میں ہے،

ندایت (ای الوصیة، «قل منه ای من الثلث»
ولو عندی وراثتہ او استعناہم محضتہم،
کما مدب ترکہ ملا عنی واستعناہ (مخوف)
جب وراثت یا اپنے حصہ کے سبب مستغنی ہوں تو
غیر سے حصہ وراثت سے کم میں حیت کرنا مستحب ہوتا ہے
جیسا کہ وراثت غنی و مستغنی نہ ہوں تو ترکہ و حیت
مستحب ہے (مخافا) - (ت)

رد المحتار میں ہے :

استعناہم محضتہم بان یرث کل صدم ربيعة
الاف درہم علی ما روی عن الامام ابو یوسف
حشرۃ الاف درہم علی ما روی عن بعض قہست
عن الظہیریۃ واقصر الاتفاق علی الاول
وراثتہ کا اپنے حصہ کے ساتھ مستغنی ہونا یہ ہے کہ ان
میں سے ہر ایک چار ہزار درہم کا وارث ہے، جیسا کہ
امام صاحب سے مروی ہے - یا اس پر، جیسا کہ
فصلی قستانی نے غیر سے نقل کیا ہے - آتانی نے پہلے
قول پر ہی اکتفا کیا ہے - (ت)

چار ہزار درہم کے انگریزی روپے سے گیارہ سو سیس برسے اور دس ہزار کے دو ہزار آٹھ سو - ہاں اگر خیال
خود غنی ہوں تو پس نہ رزق نہ کرنا ہی افضل، تو نہی اگر فاقہ یوں کر مان مصیبت میں غریب کریں گے تو ان کے لیے کچھ چھوڑنا
ہی بہتر - فتاویٰ علامہ دلسان العلوم و فتاویٰ عالمگیری میں ہے :

لوکان ولیدہ فاسعدا اس داب یصرف مالہ
اگر اولاد فاقہ و فاقہ ہے اور وہ چاہتا ہے کہ میں اسے

۸۰۶/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب فصل النفقۃ علی الاول	کتاب الخاری
۳۹/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	کتاب الوصیۃ	صحیح مسلم
۳۱۸/۲	مطبع مجبائی دہلی	کتاب المعامل	سلہ درمختار
۲۶۱/۵	مطبع البیاب مصر	.	سے رد المحتار

الی وجوه الخیر و یحرمه عن المیراث وراثت سے محروم کر کے مال کو بچے کاموں پر خرچ کر دے
 ہذا خیر من ترکہ و اللہ تعالیٰ اعلم تو براثت چھوڑنے سے بہتر ہے (تت) واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ ۱۵۱ از جلد پور ضلع پٹنہ بھیت و سلا محمد حسین احمد صاحب اسٹیشن ماسٹر ۶ ربیع الآخر ۱۳۳۱ھ
 مخزن علوم حقانی و ربانی ادام اللہ فیضہم تسلیم بعد تعظیم میری اعلیٰ عرصہ سے ہر سال حضرت غوث الاعظم کی
 عیاد میں میں سو من بریانی بچو کر نیاز دلاتی ہے اور مساکین کو تقسیم کی جاتی ہے کیا ایسا ہو سکتا ہے کہ یہ رقم
 اسماں شہداء و یتامی عساکر شہید کی امداد کے لیے بھیجی جائے اور گیارہویں شریف محموند قدرے مشیرینی یا طعام پر
 دلا دی جائے ؟ زیادہ نیاز

الجواب

اگر دونوں باتیں نہ ہوں تو یہی بہتر ہے کہ قدرے نیاز دے کر وہ تمام قیمت امداد مجاہدین میں بھیج دی جائے
 اور اس کا ثواب بھی ہر روز حج اقدس حضرت سیدنا غوث الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کیا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ ۱۵۲ از بہتر بازار ضلع علیا و سلا شیخ واحد علی محمد سلطان سوداگر چور ۶ شعبان ۱۳۴۰ھ
 کیا دہلے میں عدا سے دین اس مسئلہ میں کہ زید شخص مالدار ہے اور سالانہ زکوٰۃ میں ہزاروں روپیہ
 نکال کر مستحقین میں تقسیم کرتا ہے مگر سوال یہ ہے کہ کیا اس رقم زکوٰۃ سے زید حقیقت زینداری خرید کر اس کے غاص
 میں کو مستقل طور پر مستحقین اور طالب علم دینیات کو دے سکتا ہے ؟ کیا اس کے جواری کوئی صورت ہے ؟ چونکہ
 زید اپنے کاروبار تجارت کو نہ منہاجد حقیقت زینداری کے مستحکم ہیں نیاں کرنا وہ چاہتا ہے کہ اس صورت میں
 ہمیشہ وہ زکوٰۃ سے مستحقین میں اس کا انفاق دے۔

الجواب

زکوٰۃ تملیک فقیر ہے۔ رہ جائداد خریدنے سے ادا ہو سکتی ہے نہ جائداد فقراء پر وقف کر دینے سے،
 ہاں اگر وہ روپیہ کسی فقیر معصوم زکوٰۃ کو باجائز شرعی دے کر بریت زکوٰۃ مالک کر دے تو اس فقیر کی اجازت سے
 اس کی جائداد خرید کر وقف فقراء کرے تو یہ صورت بہت مستحسن ہے اور اس کا آسان طریقہ یہ ہے کہ مثلاً
 دس ہزار روپیہ زکوٰۃ کے لیے ہیں اور چاہتا ہے کہ ان کی جائداد خرید کر وقف فقراء کرے تو کسی فقیر معصوم
 زکوٰۃ کے ہاتھ مثلاً سو چار سو روپیہ کا مال دس ہزار روپیہ کو بیچے اور وہ قبول کرے تو دس ہزار روپیہ اس کو بریت
 زکوٰۃ دے اور اس قیمت کے مطابق میں واپس لے کر ان کی جائداد خرید کر وقف فقراء کر دے۔ یوں وقف بھی

جو جائیگا اور زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے گی اور اس فقیر کو بھی سو پچاس روپیہ کا مال مل جائے گا اور وہ عداوت زکوٰۃ
 دس ہزار روپیہ واپس دینا چاہئے یہ خبر اُسے مل سکتا ہے کہ اس کا اتنا اس پر آتا ہے۔ درمختار میں ہے،
 ولو اعتصم الصدیقون صدیداً واحداً لکومہ اگر دیوبند نہیں دیتا تو اسے چھین لے کیونکہ یہ اپنے
 ظفر بجس حقیقہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم خفی کے حصول پر قدرت پاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
 ۱۵۹ مسئلہ از کانپور محمد فیل خانہ قدیم مرسلہ مولانا مولوی سید محمد آصف صاحب زید فیضیہ ۲۷ جمادی الآخر ۱۳۸۴ھ
 کتاب کور الحقائق میں یہ حدیث شریف ہے، تصدق علی اہل الادیان کلہا (تمام دینوں والوں پر
 صدقہ کرو۔ ت) اور دوسری حدیث سے ثابت ہے کہ ہر جائز اور سبب بھلائی صدقہ ہے۔ انکار و کفار حربی سے
 سلوک کو کیوں منع کرتے ہیں، ان کے کیا دلائل ہیں اور احادیث کے کیا جواب؟ کتاب السنیۃ الایضہ میں ہے
 لا یتکون براشراً عاویلاً لہ الذی یجوز الطوع الیہ یہ شرط خانیکی میں ہوگی اسی وجہ سے ایسے کافر پر نفل
 فلم یعہ قربۃ فیہ صدقہ جائز نہیں اور نہ وہ قربت بنے گا۔ (ت)

الجواب

بر ملاحظہ مولانا، انکرم ذی الجہد والکرام مولانا مولوی سیدہ آصف صاحبہ دامت فضاہم، تصدقوا علی
 اہل الادیان کلہا میں امر تصدق ہے اور تصدق قربت جہاں قربت نہ ہو صدق تصدق محال ہے اور ہر تبریک
 ائمہ اہل حرب کو کچھ دینا اصلاً قربت نہیں تو وہاں صدق تصدق ناممکن اور قطعاً حاصل حدیث یہ کہ جب کو رساقربت
 ہے وہ کسی دین کے ہوں ان پر تصدق کرو یہ ضرور صحیح ہے اور صرف اہل ذمہ کو شامل نصرانی ہوں خواہ یہودی خود بلوچی
 خواہ دھمی کسی دین کے ہوں اگر وہ قول لیں کہ عی کو دینا صدقہ نہیں ہو سکتا تو مسلمان عی بھی اس علوم اہل ان دیان کھانا
 میں نہیں سسکا کردہ محل صدق ہی نہیں اور کلام تصدق میں ہے، یہی جواب اس حدیث سے ہے کہ ہر جائز اور
 بھلائی صدقہ ہے۔ در نہ صحیح مسلم شریف کی صحیح حدیث میں فرمایا کہ جو وزخ کو ایک ضرب مارے سو نیکیاں پائے
 دوسری حدیث میں ہے جس نے سانپ کو قتل کیا اس نے گویا ایک مشرک عدل الدم کو قتل کیا۔ (ت) ۱۵۱۰ھ م
 احمد بن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اسے امام احمد نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے

سہ درمختار کتاب الزکوٰۃ مطبع مجتہدی دہلی ۱۳۰/۱
 سہ کنوز الحقائق حدیث نمبر ۲۹۳۳ دارالکتب علیہ بیروت ۱۳۱/۱ سہ السنیۃ الایضہ
 سہ صحیح مسلم کتاب قتل الیقات باب استیجاب قتل الوزخ قادی کتب خانہ کراچی ۲۳۶/۲
 سہ مسند احمد بن حنبل مروی از عبداللہ بن مسعود دارالکتاب بیروت ۲۹۵/۱

روایت کیا ہے۔ (ت)

طبری حدیث میں ہے :

اقتلو لحیات حکمہن فمن خاف تاؤہن
فیس منسا۔ مرواۃ ابو داؤد والنسائی و
الطبرانی فی الکبیر عن جریر بن عبد اللہ و
عن عثمان بن ابی العاص رضی اللہ تعالیٰ
عنہم۔

ایک حدیث میں ہے :

من قتل حیۃ او عقربا کانت قتل کافرا
مرواۃ لخطیب عن ابن مسعود رضی اللہ
تعالیٰ عنہ۔

سب سے بڑا قتل کرو جو ان کے بدلہ لینے سے ڈرے
وہ ہمارے گروہ سے نہیں۔ (اسے ابو داؤد، نسائی
اور طبرانی نے بحکم الکبیر میں حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ اور حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ تعالیٰ
عنہم سے روایت کیا۔ ت)

جس نے سانپ یا بچھو مارا تو ایک کافرا (اسے
خطیب نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کیا۔ ت)

کفار کی نسبت خود قرآن عظیم میں ہے : فاقتلوہم حیث ثقفتموہم (اور ان کو جہاں پاؤ مارو)
اور فرمایا : ایما ثقفواخذوا وقتلوا تفتیلہ (جہاں کہیں میں پکڑے جائیں اور گن گن کر قتل کئے جائیں۔ ت)
اور فرمایا : و عطط علیہم (ان پر سختی کرو۔ ت) اور فرمایا : ول یجدوا فیکم غلغلة (وہ پائیں تمہارے اندر
سختی۔ ت) تو وہ اصل عمل احسان نہیں۔ اللہ اسے اسلام میں غیر محارب و محارب کفار میں فرق فرمایا تھا ان سے
نیک سلوک اور برابری کا برتاؤ کرتا تھا اور ان سے منع اور اسی کو ان سے دوستی رکھنے سے تعبیر فرمایا تھا ورنہ
دوستی تو کسی کافر سے کبھی ملال نہ تھی۔

قال اللہ تعالیٰ لا ینفککم اللہ عن الذین
لویفاتکم فی الدین ولم یخرجکم عن دینکم
اب تہدوہم وتقسطوا لیہم امت اللہ
اللہ تعالیٰ کا ارشاد و گرامی ہے : اللہ تمہیں ان سے منع
نہیں کرتا جو تم سے دین میں نہ لٹے اور تمہیں تمہارے
گھروں سے نہ نکال کر ان کے ساتھ احسان کرو اور ان سے

۱۔ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی قتل الحیات آفتاب عالم پریس لاہور ۲۵۶/۲
۲۔ تاریخ بغداد ترجمہ نمبر ۶۹ محمد بن الحسین الغنشی الاثنائی دار الکتاب العربی بیروت ۲۳۴/۲
۳۔ القرآن ۱۹۱/۲ و ۹۱/۲
۴۔ القرآن ۹۳/۹
۵۔ القرآن ۱۲۳/۹

يُحِبُّ الْمُقْسَطِينَ ۝ اَمْ يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الدِّينِ
فَاتُّوْكُمْ فِيْ اٰدِيْنَ وَاُخْرٰجُوْكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ وَاُخْرٰجُوْكُمْ
وَاُخْرٰجُوْكُمْ اَنْ تُوْتُوْهُمْ جَوْشَنَ وَاَنْ
يَتُوْتُوْهُمْ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظَّالِمُوْنَ ۝

انصاف کا بڑا ذکر تو بیشک انصاف والے اللہ کو
محبوب ہیں، اللہ تمہیں انہی سے منع کرتا ہے جو تم سے
دین میں لڑے یا تمہیں تمہارے گھروں سے نکال دے یا
تمہارے نکالنے پر مدد کی کہ ان سے دوستی کرو
اور جان سے دوستی کریں تو وہی ستمگاہ ہیں۔ (ت)

معام شریف وغیر میں ہے۔

ثُمَّ ذَكَرَ اللَّهُ اٰيٰتٍ نَّهٰهُمْ عَنْ مِّصْرَتِهِمْ فَقَالَ اَسْمَا
يَنْهٰكُمُ اللَّهُ ۝ لَا يٰۤا

پھر اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کا ذکر کیا جن سے احسان
سے منع فرمایا، تو فرمایا مایہ نکو اللہ۔ (ت)

خازن میں ہے۔

ثُمَّ ذَكَرَ اللَّهُ اٰيٰتٍ نَّهٰهُمْ عَنْ مِّصْرَتِهِمْ فَقَالَ اَسْمَا
يَنْهٰكُمُ اللَّهُ ۝ لَا يٰۤا

پھر ان لوگوں کا ذکر کیا جن سے نیکی و احسان منع ہے
تو فرمایا مایہ نکو اللہ۔ (ت)

قر معلوم ہوا کہ ان کے ساتھ نیک سلوک مولات ہے اور ان سے مولات مطلقاً کثیر آیات میں حرم فرمائی۔ اسی
سورۃ کو کہہ کے آفریں ہے۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللّٰهُ
عِيْنُهُمْ ۝

لاجرم کبیر میں ہے۔ ا قال قتادة نسختها آية القتال (حضرت قتادہ نے فرمایا اس آیت کہ
آیت قتال نے منسوخ کر دیا ہے۔ ت) تو اب کسی کافر عربی سے جو مصلوب نہ رہا اگرچہ اس نے بالفعل محارب
نہ کیا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

سۃ القرآن ۹۰/۹

سۃ تفسیر معالم التنزیل مع الخازن زیر آیت لا ینہکم اللہ، لم مصطفیٰ البانی مصر ۴۴/۴

سۃ تفسیر الخازن

سۃ القرآن ۹۰/۱۳

سۃ تفسیر کبیر زیر آیت لا ینہکم اللہ، لم المطبعة البیہی مصر ۴۲/۲۹

وبهذا حاول البحر التوفيق فحصل ما في
النهاية والعناية على ما اذا تقدم
الولي بمحض السلطان من دون
اذنه وما في السراج والمستصفي على
ما اذا تقدم وهو غيب ثم حضروا
وكانه في النهريان كلما تقدم
متفقة على ان لا حق للسلطان
فمن دونه قبل الولي الا عند
حضورهم فالخلافت انما هو اذا
حضرُوا.

اقول كيفما كان الامر فالذي
يقول بعادة السلطان انه يقول
اذا حضره تقدم الولي بلا اذنه قال
في الحلية في تصوير هذا الخلاف
صلى الولي السلطان الامام المجي
ومن بينهم من حضروا لم يتبعوا
وكذلك قيد في النفع بقوله
ان حضره قال في شرحه
المستصفي انما قد مر السلطان
بعارضه ولهذا قال ان حضره
وفي المجتبى صلى الولي
لم يجز ان يصلى احد بعده

اسی سے صاحب بحر نے تطبیق دینا چاہا ہے انھوں
نے نہایت وغیرہ کی عبارت کو اس صورت پر محمول کیا ہے
جب سلطان کے موجود ہوتے ہوئے اس کی اجازت
کے بغیر ولی پڑھا دے۔ اور سراج و مستصفی کے
کلام کو اس صورت پر محمول کیا ہے جب ولی ان کی
غیر موجودگی میں پڑھا دے بعد میں وہ آجائیں۔
صاحب نہری نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ کلمات علما
اس بارے میں متفق ہیں کہ سلطان وغیرہ کو ولی پر
حق تقدم اسی وقت حاصل ہوتا ہے جب موجود
ہوں تو اختلاف موجودگی ہی کی صورت میں ہوگا۔

اقول جیسا بھی ہو جو سلطان کے لئے
دوبارہ پڑھنے کا حق ماننا ہے وہ یہی کہتا ہے کہ جب
سلطان موجود ہو اور ولی اس کی اجازت کے بغیر
پڑھا دے تو وہ پھر پڑھ سکتا ہے۔ علیہ میں اس
اثر کے صورت میں پیش کی ہے ولی نے عاز
پڑھا تو اور سلطان یا امام محلہ یا وہ جن کا درجہ
ان کے مابین ہے موجود ہیں اور انھوں نے ولی کی
مابعدت نہ کی الخ۔ اسی طرح "نافع" میں یہ قید
لگائی ہے کہ "اگر وہ موجود ہو" اس کی شرح مستصفی
میں فرمایا، سلطان کو تقدم عارض کی وجہ سے ہے
اسی لئے فرمایا، اگر وہ موجود ہو اور مجتبیٰ میں ہے،
ولی نے پڑھ لی تو اس کے بعد کوئی نہیں پڑھ سکتا

لے حلیہ المجلی شرح غیۃ المصلی
لے المستصفی شرح النفع للنسفی

لے علماء! جواب تحریر فرما کر اجرا پاؤ۔ (د)

الجواب

ختم قرآن در تراویح نیستے پیش نیست و فرقی
کہ از سنت تا فرض ست خود ہو یا است پر
بلا شفاستے باشد ایس را بہر آن کہ اشتن و کار دین
را و اگر گوند اشتن بلکہ ایس بہانہ دروغ خود بفہم درنی آید
نیز کہ قرأت قرآن مانع روزہ نیست علماء را
ہزارہا فطانتہ آن در افتخار عالم و اکثاف
زہن از پیران و حکمان و حکم قنای مسم برور
دورہ سے وارند ہم رشب مستر آن می خوانند و
بدین معنی بیچ مفرقے ہجرت ایشاں نمی رسد و چون گوند
رسد کہ ہم روزہ صحت ست و ہم قرآن شفا امانتہ
صحیح باید تا ازیں داداے الہی نفع
رو نماید۔

قل اللہ تعالیٰ ونزل من القرآن ما هو شفاء
ومرحمة للمؤمنین ولا یزد الظالمین
لا خساراً

وقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اعدوا
تعبوا و تصوموا تصحوا و سافروا
تستعنوا۔ اخرجہ الطبرانی فی المعجم
لاوسط من طریق نہایت محمد
عن سہیل بن ابی صالح عن امیہ

سہ القرآن ۸۲/۷

سہ مع الزوائد بحوالہ المعجم الاوسط باب اغذ و اقترأ ۶
مقاصد الحسنہ حرف المسین المملہ حدیث ۵۴۹
دارالکتب العربی بیروت ۳۲۴/۵
دارالکتب العلمیہ بیروت ص ۲۳۶

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کما فی
المقاصد الحسنۃ وسوایۃ ثقات کما فی
توفیق الصندری واخرجه الامام احمد
ایضا کما قال الضحوی وروی قوله صوموا
تصوموا عن امر لہو منہن من السبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم اخرجه ابن السخی و
ابونعم فی الطب النبوی کما فی الجہاد
الضعیف والضعیف لکن سببہ ضعیف کما
قال النبی قلت ولا یضر لثبوتہ بوجہ ال
ثقات مع ان الضعیف معمول بہ
فی الفضائل احصاء کما
افاد السودی وغیرہ .

یہج ہا ورمی آید کہ اس کس راقی آن خواندن از روزہ باز
کہ در و پس نباشد مگر عذر مطلق و دون ہمتی و نفس
پروری والہیہ دہانہ اگر بالفرض ہمتی نہست کہ قرآن
خواندن اورا بہ مدے نا توان می کند کہ طاعت روزہ
طاق می گردد تا درین صورت این مستدر آن خواندن
در حق وے نہست و باعث ثواب باشد بلکہ حرام و
موجب عذاب و رنج کیست تلاوت قرآن در از کرد تا آنکہ
وقت نماز از دست رفت این چنین مستدر آن خواندن
در آن قول نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خل است کہ
فرمود رب تالی القرآن و القرآن یلعنہ

انھوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بیان کیا ہے
جیسا کہ مقدمہ حسنہ میں ہے اور یہ فقہ دو گوں کی روایت
ہے جیسا کہ ترقیب منذری میں ہے۔ اور استاد امام احمد
نے بھی تخریج کیا جیسا کہ صحابی نے کہا اور یہ الفاظ بھی
ام المومنین نے حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
روایت کیے کہ روزہ رکھو اور صحت پاؤ۔ اسے ابن سنی
نے اور ابو نعیم نے طب نبوی میں روایت کیا، جیسا کہ
جامع الضعیف للسیوطی میں ہے لیکن اس کی سند ضعیف
ہے۔ جیسا کہ مناوی نے کہا قلت اس کا ضعیف ہونا
اعتقاد و نہیں کیونکہ فقہ لوگوں سے مروی ہے علاوہ
اورین ضعیف پر فصل میں عل با اتفاق جائز ہے جیسا کہ
قرہی وغیرہ نے بیان کیا ہے

کسی طرح بھی یہ باور نہیں کی جا سکتا کہ اس شخص کو
قرأت قرآن روزہ رکھنے سے مانع ہے، یہ صرف
عذر باطل کم ہمتی وراعیادمانہ اگر بالفرض قرآن پڑھنا
اتنا کم در کردیتا ہے کہ است روزہ رکھنے کی طاقت نہیں
رہتی تو اس صورت میں اس کے یہ قرآن پڑھنا
نہ سنت ہے نہ باعث ثواب بلکہ حرام اور موجب عذاب
ہے جس طرح کوئی شخص قرآن کی تلاوت اتنی طویل کرے
کہ نماز کا وقت ہی فوت ہو جائے تو وہ حضور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے اس ارشاد و کرامی کے تحت و حل ہو گا
بہت سے لوگ قرآن پڑھتے ہیں مگر قرآن نہ پڑھتے

لہ الجامع الضعیف مع تفسیر تحت حدیث صوموا تصوموا کتبہ الامام الشافعی رحمہ اللہ ۱/۱۵

لہ التفسیر شرح جامع الضعیف بیان فضل تلاوت قرآن دار الکتاب العربی بیروت ۱/۸۵

ای ہذا قرآن خوانا کو قرآن الی شان رنعت سے کہہ
 علماء مطلق فرمودہ اند ہر عمل کے ضعیف و از روزہ
 باز دارد و انیست فی الدار الخسار لا یحونہ ان
 ان یصل غلا یصل بہ الی ضعف و اگر کسی
 راحلتے باشد کہ چوں روزہ دارد قیام و نماز نہ تواند
 آورد و انیست کہ روزہ رمضان ترک و دیگر روزہ
 دارد و نماز نشسته گزارد فی الدار الخسار عن
 البیہ ریتہ توصیٰ بکفر عن البیہ صام و صوی
 قاعد، جمع ما بین العبادتین سبھان اللہ !
 تو و صام قیام نماز کہ خود فرض است بعرض مراعات
 روزہ ساقط گردد و اینچہ روزہ رمضان ہر روزے سنتے
 حاشا بلکہ ہر تفاخر سے بہ حصول نماز سے بلکہ ہر فعلے ناجائز
 گناہ سے عمارے غفر سے شود ان ہذا الاجہل صریح
 او عناد قبیلہ این غصہ یزرا گویند کہ حق
 سبحانہ و تعالیٰ صوم رمضان بر تو ہمگان
 فرض عین منہ مودہ است و قرآن
 در تراویح ختم کردن نہ فرض مست و نہ سنت
 عین، اگر بسبب تنگی تلو است ہنگام دور
 کہ کثر حافظان را از ان ناگزیر است ضعف
 تو را و می یابد اسی خود برگردن تو نہ نہادہ اند
 بکافی دیگر اقتدا کن و تراویح گزار و روزہ
 ہم فرض بیاسب و ہم بہ سنت
 شتاب و این قدر نیز نے توانی

فرمایا ہے: علماء نے مطلق فرمایا ہے کہ جو بھی عمل روزہ
 رکھنے سے مکروہ کرے یا مانع ہو وہ جائز نہیں اور مختار میں ہے
 کہ روزہ عمل جو انسان کو کمزور کر دے وہ جائز نہیں ہوتا
 اگر روزہ کی وجہ سے کوئی شخص اتنا کمزور ہو جاتا ہے
 کہ نماز میں قیام کی طاقت نہیں رکھتا تو اس کے لیے ہمساک
 کا روزہ چھوڑنا جائز نہیں بلکہ وہ روزہ رکھے ورنہ جیٹو کر
 ادا کرے۔ اور مختار میں ہذا یہ ہے کہ اگر کسی نے روزہ
 رکھا، اور وہ نماز میں قیام سے عاجز ہو گیا تو دونوں
 حیلات کو جمع کرے ہوئے روزہ رکھے اور نماز بیٹھ کر
 ادا کرے۔ سبحان اللہ! علماء کے نزدیک روزہ کی خاطر
 نماز میں قیام ساقط ہو جاتا ہے حالانکہ یہ قیام فرض ہے
 صورت مذکورہ میں تو سنت کی خاطر نہیں بلکہ حصول نماز
 پر تفاخر کے لیے روزہ رمضان ترک کیا جا رہا ہے بلکہ
 ناجائز عوام اور گناہ فعل کے لیے ترک ہے۔ اللہ تعالیٰ
 معاف فرمائے۔ یہ تو جمالت مریخ اور غلط فہم ہے،
 اسی عزیز سے کہا جاتا ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے کچھ پر
 روزہ رمضان فرض عین فرمایا ہے، در تراویح میں قرآن
 ختم کرنا نہ فرض نہ سنت عین، اگر بسبب کثرت تلاوت
 دور کی وجہ سے جو حفا کے لیے ناگزیر ہوتا ہے ایسا
 ضعف و حق ہونے کا حکم ہے تو یہ وجہ اپنے اوپر
 نہ لے بلکہ کسی دوسرے حافظ کی اقتدائے کرے، تردید
 ادا کرے کہ روزہ رکھے، فرض کو بجالائے اور سنت
 بھی حاصل کرے، اور اگر اس قدر کہ بھی طاقت نہیں تو

تمام قرآن در تراویح محو و مشغول ہیں بہت
 رکعت بہ نہیکہ قادر باشی بجا آورد روز و از دست
 دوازہ مستحق نماز تحیم و عذاب الیم میباشی اسے
 برابر روزہ فرض عین ست و مسر میں بر فرض
 کفایہ مقدم و ختم قرآن در تراویح سنت کفایہ
 است و سنت کفایہ از سنت میں مروجہ
 چہستم بے تردی باشد کہ سنت کفایہ بر فرض میں
 مقدم و اولیٰ من العلماء و منہ سے ف
 ترکہ بختم لکن انقورق شلا ان من
 لو یکن عابدا یا اهل من جانا نہ فرہو جہل
 کما فی الدار المختار عن الزاہدی
 عن ابی ہریرہ و ابی ہریرہ و ابی ہریرہ
 عن الاحتمار الا فسد فی زمانہ قد
 ما یشکل علیہم قال اقرہ المصنف یعنی
 بغزی و غیرہ و عن المجتبی عن الامام
 نو قرأ ثلاث قصص او آية طويلة فی الفرض
 فقد احسن و لم یسئ
 قال الزاہدی فما ظلمت
 بالتراویح قلت فانظر الخ
 جہل هذا الندی یترک صوم
 رمضان لشئ یرغب فی
 ترکہ لمثل هذا روزے امیر المؤمنین

تمام قرآن تراویح میں پڑھے اور نہ سنے، جس طرح
 سے جس تراویح ادا کرنے پر قادر ہے ادا کرے ،
 روزہ اگر رکھا تو ناجہم اور نہ الیم کا مستحق ٹھہرے گا
 اسے میرے بہانی اور روزہ فرض میں ہے اور فرض میں
 فرض کفایہ پر مقدم ہوتا ہے ، اور ختم قرآن تراویح میں
 سنت کفایہ ہے اور سنت کہ یہ سنت عین سے کو فر
 ہوتی ہے یہ کی ظلم ہے کہ سنت کفایہ کو فرض عین پر
 مقدم کر دیا گیا ہے بعض علماء نے قوم میں شکی و
 کاہلی پیدا سو جانے کی وجہ سے ختم قرآن کو ترک کر دینے
 کی بھی گمانشدد کرتے ہوئے دیکھی ہے کہ جو شخص
 اپنے رہانے کے حالات سے آگاہ ہیں وہ جاہل ہے
 جیسا کہ در مختار میں زاہدی سے اور وہاں دہری اور کزانی کے
 حوالے سے ہے اور اسی میں الاحتمار سے ہے کہ ہمارے
 زمانے میں اتنی مقدار افضل ہے جو بوجہ نہینے ، در کہا
 کہ اسے ہی مصنف ، بغزی وغیرہ نے ثابت رکھا ہے ،
 المجتبیٰ میں امام صاحب سے منقول ہے کہ اگر کسی نے
 خرائض میں تین آیات چھوٹی یا بڑی پڑھیں تو اس نے
 بہت اچھا کیا اور وہ گنہگار نہیں ۔ زاہدی کہتے ہیں
 کہ پھر تراویح کے معاملہ میں آپ کی کیا رائے ہے ،
 میں کہتا ہوں اس جاہل کو دیکھو جو مصافات کا روزہ ایسے
 عمل کی خاطر ترک کر رہا ہے جس کا ترک روزے کی خاطر
 کیا جاسکتا تھا ۔ ایک دن امیر المؤمنین تفسر ست

فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت سلیمان بن ابی حمزہ کو صبح کی جماعت میں نہ دیکھی آپ نے ان کی والدہ سے وجہ پوچھی تو انہوں نے عرض کیا وہ تمام رات نماز پڑھتے رہے صبح کے وقت انہیں نیند آگئی جس کی وجہ سے وہ جماعت میں شریک ہو سکے۔ امیر المؤمنین نے فرمایا: میرے نزدیک صبح کی نماز میں شریک ہونا تمام رات کی عبادت سے کہیں افضل ہے۔ عوطا میں امام مالک نے شہاب سے انہوں نے ابو بکر بن سلیمان بن ابی حمزہ سے انہوں نے حضرت عمر بن خطاب سے بیان کیا کہ انہوں نے سلیمان بن ابی حمزہ کو نماز صبح میں غائب پایا، دوسرے دن حضرت عمر بازار کی طرف تشریف لے گئے سلیمان مسجد اور بازار کی درمیان جگہ پر پالش پذیر تھے آپ سلیمان کی والدہ حضرت شفا کے پاس سے گزرے تو فرمایا: میں نے سلیمان کو نماز صبح میں نہیں دیکھا وہ کہنے لگیں: وہ ساری رات نماز پڑھتا رہا صبح اس پر حین کا غلبہ ہو گیا۔ آپ نے فرمایا: نماز صبح کیسے حاضر ہونا چاہئے تمام رات قیام سے زیادہ محبوب ہے۔ اسے ابو بکر ابن ابی شیبہ نے عبد الرحمن سے، انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا اور اس کے الفاظ یہ ہیں: ”مجھے جماعت کے ساتھ دونوں نمازیں ادا کرنا ان دونوں (عشاء اور صبح) کے درمیان

فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سلیمان بن ابی حمزہ رات اور جماعت صبح نہ دیکھا اور شمس پر سید عرض داد ابو بکر شہب نماز گزارہ است صبح دم خوالش برد و حضور جماعت نواست امیر المؤمنین فرمود مراد جماعت صبح حاضر شدن محبوب ترست از شب زندہ داشتن مالک فی الموطا عن شہاب عن ابی یکر بن سلیمان بن ابی حمزہ عن سمیر بن الجعد عن فقہ سلیمان بن ابی حمزہ فی صلوٰۃ الصبح وانت عمر عن الخطاب عن عبد المطلب السوق وسمی سلیمان بین السوق والمسجد فمر علی الشفاء امر سلیمان فقال لہا السلام سلیمان فی صلوٰۃ الصبح فقالت انه بات یصلی فغلبتہ عیناء فقال عمر لان اشہد صلوٰۃ الصبح فی الجماعۃ احب الی ان اقوم لیلة ام ورواہ ابو بکر بن ابی شیبہ عن عبد الرحمن عن حماد ولفظہ لامت اصلہما فی جماعۃ احب الی من احب ما بینہما یعنی الصبح والعشاء

حضور پر نور سیدنا غوث الشہیدین پر ونگیر محی الدین
ابو محمد عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
در کتاب مستطاب فتوح الغیب شریفین
مقلدہ در ترتیب عبادات منسردہ و آنجا بر پنجو جاہلے
کہ در حفظ سنت و نفل منراخص را از دست می دہد
اقامت قیامت کبریٰ نمود، فقیر غفر اللہ تعالیٰ
برنے ازاں سخن کریم مع ترجمہ شیخ محقق مولانا
عبد الحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
نفل کم پاشد کہ جاہل را از غراب غفلت بیدار
سازد و اللہ الہادی ے فرماید رضی اللہ تعالیٰ
عنہ ینسخی للمؤمن ان یشغل اولاً
بالفسواثین ے بایہ و سہرزد و مسلمان
را کہ کار بند و نعت بہ چیز ہائے کہ فرض و
واجب نگردانیدہ است حق تعالیٰ از
عبادت کہ ترک آنہا آثم و معاقب می گردد
فذ فسخ منها اشتغل بالفسات
چوں بہ پرواز از سداً ارض مشغول گردد و بپشتیا
راتب را کہ معین و ترکہ شدہ است
ہمراہ منراخص و ترک آن سبب اسارت
و عتاب ست ثم یشغل بالنوافل و
انقضائل پست مشغول گردد بعبادت ہائے
نافدہ کہ زیادت ست بر آن و فضیلت دارد
و فعل آنہا ثواب ست و ترک آن اثم و اسارت
نے ہدالہ یفرغ من لراخص داشتعال
بالسنن حق و مرا عوفۃ پس مادام کہ

قیام سے محبوب ہے۔ حضور پر نور سیدنا غوث الشہیدین
پر ونگیر محی الدین ابو محمد عبد القادر جیلانی رضی اللہ
تعالیٰ عنہ اسی مبارک کتاب فتوح الغیب شریفین کے
ترتیب عبادات کے مقالہ میں فرماتے ہیں اور ایسے
جاہل پر جو سنت و نفل کی وجہ سے فرائض ترک کر دیتا
ہے قیامت کبریٰ پر پافرماتے ہیں فقیر (اللہ تعالیٰ
اسے بخش دے) اس مبارک گفتگو سے کچھ حصہ مع
ترجمہ شیخ محقق مولانا عبد الحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ
تعالیٰ علیہ نقل کرتا ہے تاکہ جاہل لوگ غراب غفلت
سے بیدار ہوں اور اللہ تعالیٰ ہی ہدایت عطا فرمائے
واللہ ہے، حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے
ہیں کہ مومن کو چاہئے کہ وہ پہلے فرائض ہی لائے
مسلمانوں کو چاہئے کہ وہ پہلے ان عبادات کو بجالائے
جو اللہ تعالیٰ نے ان پر فرض و واجب کی ہیں جن کے
ترک سے وہ گنہگار اور قتل گرفتار جاتے ہیں
”جب ان فرائض سے فراغت ہو جائے تو پھر سنن
میں مشغول ہو“ جب مسلمان ان فرائض سے فارغ
ہو جائے تو پھر ان سنن میں مشغول ہو جو فرائض کے
ہمراہ ہیں ترکہ میں جن کا ترک اسارت اور عتاب کا
سبب ہے پھر فاعل و فضائل میں مشغول ہو“
پھر ان فضائل جن عبادات میں مشغول ہو جو ان فرائض و
سنن سے زائد ہیں اور فضیلت رکھتے ہیں ان کا
بجالانا ثواب لیکن ان کا ترک گنہ نہیں“ جب تک
فرائض سے فراغت نہ ہو سنن میں مشغول ہونا
بیوقوفی اور رعوت ہے“ تو جب تک منراخص

نہ پرد زدا ز قرائض و قہم نہ کند آتہارا پس مشغول شد
 بسنتہ نشان جبل و بے خردی و سبک عقلی ست چہ
 ترک نچہ لازم و ضروری ست و اہتمام برانچہ نہ ضروری ست از
 قاعدہ عقل و خود درست چہ دفع ضرر اہم است برعقل اہم دفع
 بلکہ حقیقت دفع دریں صورت متغنی ست و
 بایں قیاس کہ دن بر اقل یا ترک قرائض نیز نامقبول
 باطل ست چنانچہ مے فرمایند فان استقل
 بالست و التواخذ قبل التواضع
 پس اگر شہوں گرد و بسند و عہد پیش از اتیان
 قرائض لہ تقبل منہ و اہین در پذیرفتہ
 نہ شود از و بلکہ عوار کرد شود و گفتہ اند کہ اتیان
 نوافل یا ترک منہ قرائض ہاں ماند کہ یکے بہرہ برد
 کسے کہ دار و دے و دام نہ بدایں برگز قبول
 نیفتہ و نیز گفتہ اند کہ ہر کہ بر اقل نزد دے
 اہم از قرائض باشد دے مخدوع و مکرر ست
 و نیز گفتہ اند ہاں مروم و چیز ست اشتغال
 نافل با تفسیع منہ قرائض و نفل جوارح بے موکلات
 قلب فہشہ کمثل من جد ید عوہ اللطف
 الخ خد متہ پس مال و قصہ غریب آن
 یکے کہ ترک دے کند منہ قرائض را بتیان سنو
 نوافل بچہ مال مرد دے ست کہ دے خواندہ او را
 بدشاہ مخد مت خود کنایت ست از اتیان
 قرائض کہ پروردگار تعالی کہ حامل و بادشاہ
 علی الامسوق ست ہاں خواندہ و
 امر کردہ ست فلا یا قی الیہ

مکمل نہ ہو جائیں سنتوں میں مشغول ہو جائیں اور بے عقلی
 سے کہ نہ کسی چیز کا ترک کرنا جو لازم و ضروری تھی اور ایسی چیز
 کا اہتمام جو ضروری نہیں تھی عقل و خود کے قاعدے سے
 دور رہ کر نہ کہ عاقل کے لیے منافع کے حصول سے ضرر
 کا دور کرنا اہم و واجب ہوتا ہے بلکہ حقیقت اس صورت
 میں نفع ہے ہی نہیں۔ اسی پر قیاس نہ فعل ادا کرنا
 اور قرائض ترک کرنا بھی نامقبول و باطل ہے جیسا کہ فرمایا
 ”پس اگر سنن و نوافل میں قرائض سے پہلے مشغول ہوگی
 یعنی اگر فرض کی ادائیگی سے پہلے ہی سنن و نوافل میں
 مصروف ہوگی تو وہ مقبول نہ ہوں گے بلکہ ذلت و رسوائی
 ہوگی“ علماء فرماتے ہیں کہ نوافل کا بھلانا اور قرائض
 کو ترک کر دینا ایسے ہی جیسے کوئی اپنی قرض خواہ کو بدیر
 دے دے مگر اس کا قرض ادا نہ کرے تو بدیر بدیر برگز
 مقبول نہ ہوگا۔ یہ بھی کہا گیا کہ جس کے نزدیک نوافل
 قرائض کی نسبت اہم ہوں وہ دھوکا و فریب زد ہے۔
 یہ بھی کہا گیا ہے کہ دو چیزیں لوگوں کو ہلاک کر دینے والی
 ہیں نفل عبادات میں مشغول ہر کہ قرائض کو ضائع کر دینا
 اور قلب کی موافقت کے بغیر باقی اعضا کا عمل کرنا
 ”اس کی مثال اس شخص کی طرح ہے جسے بادشاہ
 اپنی خدمت میں بلائے“ یعنی اس شخص کا حال جو قرائض
 ترک کر کے سنن و نوافل پر بلائے اس کا حال اس شخص
 کی طرح ہے جسے بادشاہ اپنی خدمت میں طلب کرے
 اس سے مراد وہ قرائض ہیں جن کا حکم اللہ تعالیٰ نے
 دیا ہے جو علی الاطلاق حاکم و بادشاہ ہے اور وہ اس
 اعلیٰ طریقے پر بندے کو بلاتا ہے ”پس وہ اس کی طرف

قبول نیضاد آئی نوافل بخت عدم ادا سے مستند انص
 حاصل شدہ مرآن مصنفہ رائج و مشقت یہ مناندہ
 چنانچہ حاصل شدہ مرآن زن عاقلہ را کہ مدت ہرگز گشت
 و مشقت کشیدہ فائدہ کو حصول ولد مست بر آں
 مراتب نہ گشت خلا ہی ذات حمل پس آں
 زن نہ خود نہ حمل مست باعتبار ثمنائے مقصود
 کہ ولد مست و لا ہی ذات و لا نہ خداوند و لا دست
 بخت است و کل و کد مٹ البص لا یقبل الله
 له ما فعله حتی یودی، ہر یضہ و چنی مصنی
 مذکور ورنہ پذیر و خدا سے تعالیٰ مراد و اما ز نفل را
 تا آنکہ مجبائر و فرض را پس نہ فرض باشد و از نہ معل و
 مثال دیگر مصنی نفل را یہ ادا سے فرائض مثل تاجر است
 کہ سود می خورہ بر سر پایہ چنانکہ فی زمانہ وقت المصلی
 کمثل التاجر و حل مصنی مذکور حال سود اگر مست کہ
 لا یحصل له بہجہ حاصل نمی شود مراد سود در سودا
 حق یا حدس، س عاقلہ تا آنکہ بجز سر پایہ خود را قلند نہ
 البصی بالو عد لا یقبل له ما فعله حتی یودی
 الفریضہ چنی حال مشغول شوند بہ نوافل پذیرفتہ
 نمی شود مراد نفل کہ بجز زلہ سود است تا آنکہ و اگر فرض
 کہ بشاہ سر پایہ است آہ مع اختصار فی کلمات الشرح.

یا بجمہ ایں کہے با جامع علماء فاسق و
 فاحسہ و مرکب کبیرہ و مستحق عذاب الیم
 و غزی الیم است۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم قوسے را دید کہ

تو وہ نمازی بے فائدہ و مشقت اٹھا رہا ہے جیسے کہ عاقلہ
 نواتون نے کتنی طویل مدت تکلیف اٹھائی مگر اس پر
 فائدہ بصورت اولاد مرتب نہ ہوا پس اب یہ عاقلہ
 نہیں ہے، کیونکہ مقصود وقت ہو گیا نہ ہی یہ صاحب
 اولاد ہے، کیونکہ عمل نہ قضا ہو گیا اسی طرح وہ نمازی
 جب تک فرائض ادا نہیں کرے گا اللہ تعالیٰ اس کے
 نوافل قبول نہیں فرمائے گا۔ "تو جب تک نمازی فرائض
 بجا نہیں لاتا۔ اس کے نوافل ہوں گے نہ فرائض،
 یہ اور فرائض کے نوافل ادا کرنے والے نمازی کی دوسری
 مثال یوں ہے جیسے کوئی تاجر بغیر سرمایہ کے نفع حاصل
 کرنا چاہے، لہذا فرمایا نمازی کی مثال تاجر کی طرح ہے
 یعنی مذکور مصنی کا حال سود گر کی طرح ہے۔ اسے تجارت
 میں نفع حاصل ہیں ہوتا، یعنی اسے سود اگر می ہیں اس
 وقت تک نفع نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ وہ پنا سرمایہ
 حاصل کرے۔ جب تک وہ سرمایہ نہیں لگاے گا
 اسے نفع کیسے ہوگا۔ اسی طرح مسامد ہے نوافل ادا
 کرنے والے نمازی کا، اس کے نفل ادا نیکی فرائض کے
 بغیر قبول نہیں ہو سکتے، کیونکہ نفل بجز نفع کے اور فرض
 بجز سرمایہ کے ہیں اہ کلمات شرح میں کچھ اختصار
 کیا گیا ہے۔

یا بجمہ یہ شخص با جامع علماء فاسق و فاجر،
 مرکب کبیرہ، عذاب الیم اور ذلت عظیم کا مستحق ہے۔
 نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کچھ لوگوں کو دیکھ کر وہ

اُٹے لٹکے ہوئے ہیں اور ان کی باجھوں کو چہرہ جابر پہا
اور ان سے خون بہہ رہا ہے۔ آپ نے پوچھی یہ کون
لوگ ہیں، فرشتے نے عرض کیا، یا رسول اللہ! یہ لوگ
رمضان کا روزہ قبل از وقت افطار کر لیتے تھے ابن عمرؓ
اور ابن جابر نے اپنی اپنی صحیح میں حضرت ابو امامہؓ کا
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے
کہ میں سو یا بُرا تھا میرے پاس دو آدمی آئے وہ
مجھے اٹھا کر ایک پہاڑ پر لے گئے (تفصیل حدیث
بیان کی جس کا ایک حصہ یہ ہے، پھر مجھے آگے لے گئے
تو وہاں ایک قوم انہی شکل ہوئی تھی ان کی باجھوں کو چہرہ
جابر با تھا جن سے خون بہہ رہا تھا، فرمایا، میں نے پوچھی
یہ کون لوگ ہیں، بتایا گیا، یہ رمضان کا روزہ وقت آنے
سے پہلے ہی افطار کر لیتے تھے۔ جب قبل از وقت روزہ
افطار کرنے پر یہ عذاب سب تو خود سوچتے یا نکل روزہ
نہ رکھے پر کتنا عذاب ہوگا العیاد ہمت، ہی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا، اسلام اور وہی کی بنیادیں چیزیں
ہیں جن پر اسلام کی عبادت کھڑی ہے ان میں سے
اگر کسی نے ایک کو ترک کر دیا تو وہ کافر ہوگا اور اس کا
خون مباح ہوگا، ان میں سے ایک کلمہ توحید کی شہادت
دوئم نماز فرض، سوم روزہ رمضان۔ اور ایک
روایت میں ہے کہ جو ان میں سے کسی کو بجا نہ لایا وہ
خدا کا منکر ہے، اس کا کوئی نفع و فربض قبول نہیں

ایشان را سرنگون آویخته اند و کنبھائے وہاں ایشان
دریدہ کہ از آنها خون می ریزد و سرمود ایناں چہرہ
باشند، فرشتہ عرضداشت کسانیکہ قبل از وقت
افطار رمضان سے کنند اخراجہ ابن
عمرؓ و ابن جابر فی صحیحہما عن ابی امامہ
اباہلی رضى اللہ تعالیٰ عنہ قال سمعت
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
يقول بینا انا نائم اذا نانی سر جلدان فاخذنا
لنہی فی ثانیہ فی جہلا و حق و ساق الحدیث
الی انت قال ثم انطلقا فی فاذا انا نقوم
معلقین بعراقہم مشققۃ اشد اقم
و ما قال قلت من هؤلاء، قال
الذین یفطرون رمضان
قبل تحلۃ صومہم چوں پیش
از وقت افطار را ای عذاب ست اصلا روزہ
نہ داشتن را خود قیاس کن کہ چنداں باشد و العیاد ہمت
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمایہ رسن ہائے اسلام
و بنیاد ہائے دین سر چیز ست کہ برایشان بنائے
اسلام نہادہ اند ہر کہ از آنها یکے را ترک دہد کافر ست
بدان خون او حلال یکے شہادت کلمہ توحید، دوم
نماز فرض، سوم روزہ رمضان، و در روایتی فرمایہ
ہر کہ از آنها یکے بجز ارد پس آن کافر ست بخدا و
نہ پذیرند از و هیچ تسربض و نہ نفع و

پدرستی کہ روا باشد خون و مال او بولعلی باسناد
حسن و قال المنذری ایضا اسناد حسن عن ابن عباس رضی
تعالی عنہما قال حداد بن یشید ولا اعلمہ
الا قد سرفعه الم النبی صلی اللہ
تعالی علیہ وسلم قال عری
الاسلام وقواعد الدین ثلثة
عیہن اسحق الاسلام من ترک
مہن واحدة فهو بها کافر
حلال الدم شهادة ان لا اله الا الله
والصلوة المكتوبة وصوم رمضان
وفي رواية من ترک مہن واحدة
فهو بالکفر ولا یقبل منه صوف
ولا عدل وقد حل دمه و ماله
وروی هذا سعید بن ضید بن عمرو
بن مالک التکری عن ابی الجوزاء عن ابن
عباس عن النبی صلی اللہ تعالی علیہ
وسلم ولعلی فی سرفعه
وهم منقول ہاشمہ بن حضرت علیہ
علیہ الصلوۃ والتیمۃ کہ منہ مودق تعالی دروین
اسلام چار چیزیں را فرض کردہ است ہر
ارائہا سہ بجا آرد اور اینچ بکار نیاید تا ہر
ہم چہ را ادا سازد نماز و زکوۃ

کیا جائے گا اور اس کا حق و مال مباح ہوگا۔ اسے
ابولعلی نے اسناد حسن کے ساتھ ذکر کیا، منذری نے بھی اسے
مشحون کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالی عنہما سے
روایت کیا ہے، حداد بن یشید کہتے ہیں کہ میں اسے نہیں
جانتا مگر یہ کہ اس کی نسبت رسالتناہ صلی اللہ تعالی
علیہ وسلم کی طرف سے کہ آپ نے فرمایا کہ اسلام کے
رہے اور دین کے ستون تین ہیں جن پر اسلام کی
بنیادیں ہیں جس نے بھی ان میں سے کسی ایک کو ترک
کیا وہ کافر ہے اور اس کا خون مباح ہے۔ پس
والله ان الله کی شہادت، دوسری نماز فرض، تیسری
رمضان کا روزہ۔ دوسری روایت میں ہے کہ جس نے
ان میں سے کسی ایک کو چھوڑ دیا وہ کافر ہے اس
کا کوئی نخل و درخت قبول نہیں اس کا خون مباح
ہے۔ یہ روایت سعید بن زید نے عماد بن مالک شمری
سے انھوں نے ابوالجوزاء سے انھوں نے حضرت
ابن عباس سے انھوں نے رسول خدا صلی اللہ تعالی
علیہ وسلم سے روایت کیا ہے اور اس کے مرفوع
ہونے میں شک نہیں کیا تصور میں اللہ تعالی علیہ وسلم
سے یہ بھی منقول ہے کہ حق تعالی نے
دین اسلام میں چار چیزوں کو فرض کیا ہے ان میں
سے اگر کوئی تین بجا لائے تو وہ اس کے کسی کام
نہیں آسکتے یہاں تک کہ وہ چاروں کو بجا لائے (وہ

چارہ میں نماز، زکوٰۃ، روزہ رمضان، حج کعبہ۔
 امام احمد نے زیاد بن نعیم الحضرمی سے مرسلہ مروی ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: چار
 چیزوں کو اللہ تعالیٰ نے ایمان میں فرض فرمایا ہے
 جہاں میں سے تین بکالائے گا وہ اسے کسی شئی کا
 فائدہ نہیں دیں گے حتیٰ کہ تمام کو بکالائے، و نماز
 زکوٰۃ، روزہ رمضان اور حج کعبہ ہے نیز حضور مکرّم عالم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ مروی ہے کہ اگر کسی
 نے شریعت کی اجازت اور مرض کے بغیر روزہ رمضان
 نہ رکھا اگر ساری عمر روزہ رکھے تب بھی اس کا عوض
 نہیں ہو سکتا۔ ترمذی نے روایت کیا یہ الفاظ اسی
 کے ہیں ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ، بیہقی، ابن خوزیمہ
 نے صحیح میں اور بخاری نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ سے تعلیقاً روایت کیا ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے بغیر رخصت
 اور مرض کے ایک دن رمضان کا روزہ چھوڑ دیا اب
 اگر سارا زمانہ روزہ رکھتا رہے تو اس کا ازالہ
 نہیں ہو سکتا، مسلمانوں کو چاہئے کہ وہ دو وجہ کی
 بنا پر ایسے شخص کو تراویح نہ پڑھانے دیں، اولاً یہ
 فاسق ہے اور فاسق کی اقتدار میں نہ نہ کردہ ہوئی
 ہے جیسا کہ اس پر متون، شروحات اور فتاویٰ کی

روزہ رمضان و حج کعبہ الامام احمد عن
 زیاد بن نعیم الحضرمی مرسلہ قال قال
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 امر بچہ فرضہن اللہ فی الاسلام فمن جاء
 ثلاث لو یفین عنہ شیئاً حتی نیأتی
 بہن جميعا الصلوٰۃ والزکوٰۃ وصیام
 رمضان وحج البیت و نیز مروی شدہ
 ازاں سرور علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام کہ فرمود
 ہر یک روزہ رمضان بے رخصت شش
 و بے مرض روزہ نہ رکھ کر بجز خود شش روزہ تراویح
 داشت عوض اس یک روزہ کو ابہ شد فقط اخرج
 الترمذی و ابن عساکر و ابو داؤد و النسائی و
 بن ماجہ و البیہقی و بن حزمہ فی صحیحہ
 و الخمری تعلیقاً عن ابی ہریرۃ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم قال من اخطر یوماً من
 رمضان من غیر رخصۃ ولا مرض
 لم یقض عنہ صوم الدھر کلہ و ان
 صام المسلمان راہیکہ پس ای کس تراویح نکرانہ
 بدو وجہ اولاً او فاسق است و نہ پس فاسق مکروہ
 کما صرح بہ المتن والشروح والفتاویٰ

المکتب الاسلامی بیروت ۲۰۱/۴
 قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۵۹/۱
 امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۹۰/۱

سند احمد بن حنبل حدیث زیاد بن نعیم الحضرمی
 صحیح بخاری باب اذا جامع فی رمضان
 جامع الترمذی ابواب الصیام

قاطبہ ثانیاً غالب آنت کر ایکس بغایت
پست بہت و بد شوق و رامہ و غیہ استخواندن
قرآن در تراویح بھی بغرض تحصیل امامت و تقدم و
تفاخسہ بر وجہ ریاء و سمعہ اختیار کر دواست پس
باید کہ غرضش را حاصل شدہ نہ و بندہ چون کسے
اقتدائے کند، لا جرم اس فعل حرام را گزارد و ان شاء اللہ
تعالی رجوع بر وزہ آورد قال تعالی ولا تعبدوا من
الاثنم واعدوا لہ ایں قرآن خرافی ازاں کس گناہ
عظیم ست و مقتدیان باقتدائے، عاست بر گناہ
می کنند پس خود ثم باشد ہر چند سخن قدوسے در ارشد
اما بکہ اللہ خالی از نفع نیست یکے از بہت تحقیق مسئلہ
دوم از دوسے ذکر شریف و نقل کلام لطیف حضور پر نور
غوث اعظم رضی اللہ تعالی عنہ غایت عمد
ذکر الصالحین تعزى الرحمة لا سیمہ
ہد السید مراتب الاولیاء و تاج
الاقطاب و سید الصلحاء رضی اللہ
عنہ و عنہم اجمعین، واللہ تعالی
اعلم و علیہ حمل مجددہ اللہ و
احکم۔

قطعی تصریحات ہیں ثانیاً غالب گمان یہ ہے کہ یہ شخص
انتہائی درجہ کا کم بہت اور امور دنیویہ کے معاملے میں بد وقت
سے اور وہ تراویح میں قرآن محض حصول امامت کیلئے
سنار لایا ہے اور یہاں کاری کہتے ہوئے تقدم و تفاخر
پر عمل پیرا ہے لہذا اسے اس مقصد میں کامیاب نہ ہونے
دیں، جب کوئی اس کی اقتدائے نہیں کرے گا تو ان شاء اللہ
تعالی وہ اس فعل عوام سے رجوع کرے گا "اللہ تعالی
کافران سے، گناہ اور زیادتی پر ہرگز تھکان نہ کرو۔ ایسے
شخص سے قرآن پڑھوانا گناہ عظیم ہے۔ اور اقتدار کی
صورت میں مقتدی گناہ پر اس کی اعانت کر کے والے
ہوں گے لہذا یہ بھی گناہ ہوں گے ہر چند گفتگو قدرے
طویل ہو گئی ہے بکہ اللہ نفع سے خالی نہیں، ایک تو
تحقیق مسئلہ کی وجہ سے اور دوسرا حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم
رضی اللہ تعالی عنہ کے کلام و ذکر شریف کے نقل کرنے
کی وجہ سے، کیونکہ صالحین کے تذکرہ سے خصوصاً
اس اولیاء کے سربراہ، قطاب کے تاج اور سید الصلحاء
رضی اللہ تعالی عنہ و عنہم اجمعین کے تذکرے پر رحمت کا
نزدول ہوتا ہے۔ واللہ تعالی اعلم و علیہ حمل مجددہ اللہ و
احکم۔ (دست)

مسئلہ ۱۶۲ از میر محمد گبرہ دروازہ مکان وارو فی یاد الہی صاحب مرسلہ مرزا غلام قادر بیگ صاحب
۱۳ رمضان ۱۳۰۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نابالغ لڑکا کہ تراویح میں قرآن شریف پڑھتا ہے اگر

سہ القرآن ۲/۵

سہ مرتبہ شرح مشکوٰۃ الفصل الثانی من باب العلوۃ علی الجنائزۃ مکتبہ امدادیہ ملتان ۲/۶۱

بوجہ کثرت ضعف و محنت روزہ افطار کرے تو جائز ہے یا نہیں؟ بیجا آجروا

الجواب

نابالغ پر تو قلم شرع جاری ہی نہیں وہ اگر بے عذر بھی افطار کرے اُسے نہ گار نہ کہیں گے۔

لَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَ الْقَلَمَ
عَنْ ثَلَاثَةِ أَلْفِ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَعَنْ الْعَصْبِيِّ حَقَّقَ يَحْتَمِلُهُ

حضرت علیؓ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تین افراد سے
قلم اٹھایا گیا ہے۔ ان میں آپؐ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے اس بچے کا بھی ذکر فرمایا ہے جو ابھی بوخت نہ
نہیں پہنچا۔ (ت)

مگر بیان کرنا اس کا ہے کہ بچہ جیسے آٹھویں سال میں قدم رکھے اس کے ولی پر لازم ہے کہ اسے نماز روزے کا حکم
دے، اور جب اُسے دیا مگر اس سال شروع ہو تو ولی پر واجب ہے کہ صوم و صلوٰۃ پر مارے بشرطیکہ روزے
کی طاقت ہو اور روزہ ضرر نہ کرے۔ حیرت صحیح میں ہے کہ حضورؐ پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

مرواؤا دلاؤا کو بالصلوٰۃ و هم اباء سبع سنين و
اخر يومهم عليها و هم اباء عشر

جب بچے سات سال کے ہو جائیں تو انھیں نماز کا کہو
اور دس سال کے ہو جائیں تو انھیں ترک نماز پر
مناہذہ۔ (ت)

تہذیب الابصار میں ہے،

و جب فسرب ایت عشر علیہا۔

رد المحتار میں ہے،

ترک نماز پر دس سال کے بچے کو منہ دینا واجب ہے (ت)

اسے امام احمد، ابو داؤد اور حاکم نے امیر المؤمنین حضرت عمر
اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا، اور
نسائی وابن ماجہ نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا، مگر غفر لاہ

مکتبہ رواۃ احمد و ابو داؤد و الحاکم عن امیر
المؤمنین عمر و علی و عائشہ و ابی بن ماجہ
عن ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہم ۱۲ منہ غفر لاہ (م)

۲۵۸/۱	دار الفکر بیروت	رفع القلم عن الثلاث	سہ مستدرک للحکم
۴۱/	آفتاب عالم پریس لاہور	باب متی فی عمر الطلوع	سہ سنن ابی داؤد
۵۸/۱	مطبع مجتہدانی دہلی	کتاب الصلوٰۃ	سہ تہذیب الابصار مع درمختار

ظاہر الحدیث ان الاموال بن سبع واحب
 كالصوم وان ظاہر ايضا ان الوجوب بالمعنى
 المصطلح عليه لا معنى لاحتراف لان
 الحديث ظہر فافهم۔
 ظاہر حدیث میں ہے کہ سات سال کے بچے کو نماز کا کتنا
 اسی طرح واجب ہے جیسے دس سال کے بچے کو نماز
 دینا واجب ہے، اور یہ بھی واضح ہے کہ یہاں وجوب
 سے اصطلاحی وجوب مراد ہے نہ کہ معنی فرض، کیونکہ
 حدیث ظنی ہے۔ پس غور کیجئے۔ (ت)

در نماز میں ہے: والصوم كالصلوة على الصلوة (صحیح قول کے مطابق روزہ کا حکم نماز ہی کی طرح
 ہے۔ ت) عالمگیری میں ہے: قال الرازی یؤمر الصبی اذا اطاقه (امام رازی نے فرمایا، جب بچہ توانا
 ہو جائے تو اسے (نماز روزہ کا) حکم دیا جائے۔ ت) اُسی میں ہے:

هذا اذا لم يضرب الصوم ببدنه فان اصبر
 لا يؤمر به۔
 یہ اس وقت ہے جب روزہ جسمانی تکلیف کا سبب
 نہیں رہا ہو، اگر بن رہا ہو تو پھر اسے نہ کہا جائے (ت)

در ظاہر کہ یہ احکام حدیث و فقہ میں مطلق و عام، قولی نابالغ ہفت سالہ یا اس سے بڑے کی قسمی وقت
 ترک صوم کی اجازت دے سکتا ہے جبکہ فی الغیر روزہ اسے ضرر پہنچائے ورنہ بلا عذر شرعی اگر روزہ پھر اسے گایا
 چھوڑنے پر سکوت کرے گا کہ گارہوگا کہ اس پر امر یا صرہ شرعاً لازم اور تارک واجب بڑے کا رواج اور دور کا حکم لاشکی
 محنت عذر و انکار نہیں۔ اذ اکثر ہوتا ہے کہ بچے بہت جوان قوی تندرست ہوں ایسے امور میں کم محنتی کو سب سے قدرتی
 سمجھ لیتے حالانکہ کم محنت چست باہر ہیں تو کھل جاتے کہ بچہ کھلا صرہ و سوسہ تھا ورواقہ میں بچہ برہمی یعنی روزہ
 رکھ کر کلام اللہ شریف پر محنت شاقہ نہیں ہو سکتی قرار دے کر روزہ رکھوائیں اور قرآن مجید کا جتن شغل بے کلفت
 ہو سکے لیں اور جس قدر کی طاقت نہ دیکھیں بعد رمضان دوبار آئندہ پر مٹوی رکھیں کہ شرفا صیام کے لیے یا مہینے میں
 جن کے وقت سے ادا غوت ہوگی اور دور کے لیے کوئی دن مقرر نہیں ہمیشہ وہ وقت کر سکتے ہیں فرض کیجئے اگر مہینوں
 تندرست یقیم کی یہی حالت ہوتی ہے کہ روزے کے ساتھ محنت دور کر سکتا تو کیا شرع اسے اجازت دیتی کہ دور
 کے لیے روزہ ترک کرے، حاشا و کلا، بلکہ لازم فرمائی کہ روزہ رکھ اور دور دور دیگر پر موقوف رکھ تو معلوم ہوا کہ یہ

۲۳۵/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	کتاب الصلوٰۃ	سہ رد المحتار
۵۸/۱	مطبع مجتبائی دہلی	۔	سہ در مختار
۲۱۴/	نورانی کتب خانہ پشاور	المتفرقات من باب الاعتکاف	سہ فتاویٰ ہندیہ
			سہ ایضاً

جب تک مکان کو پہنچ کر آئے یا بیچ میں کہیں ٹھہرنے کی جگہ پندرہ دن قیام کی نیت نہ کر لے مسافر ہے، ایسے شخص کو جس دن کی صبح صادق مسافرت کے حال میں آئے اُس دن کا روزہ ناغہ کرنا اور پھر کبھی اس کی قضا نہ لینا جائز ہے پھر اگر روزہ اسے نقصان نہ کرے نہ اُس کے رفیق کو اُس کے روزہ سے ایذا ہو جب تو روزہ رکھا ہی بہتر ہے ورنہ قضا کرنا بہتر ہے،

فی الدار المختار المسافر سفر اشرفا و لو بمعصية تها فطر، و يندب الصوم ان لم يضرب فان شق عليه او على رفيقه فالفطر افضل لموافقة الجماعة و يجب على حقيم اتنا صوم يوم من رمضان ما فرق ذلك اليوم امة ملقط

در مختار میں ہے وہ مسافر جس کا سفر شرعی (مقدار کے برابر) ہو خواہ گناہ کی خاطر ہو روزہ چھوڑ سکتا ہے اور اگر اسے روزہ تکلیف نہ دے تو روزہ رکھنا مستحب ہے اور اگر روزہ مشکل ہو یا اس کے ساتھی پر مشکل ہو تو پھر جماعت کی موافقت میں افطار افضل ہے بمقیم پر اس کی ضرورت رمضان کا اتمام لازم ہے جس دن اس نے سفر شروع کیا اہ مختار (ک)

یونہی غازی اگر یقیناً جانے کہ اب دشمن سے مقابلہ ہونے والا ہے اور روزہ رکھوں گا تو ضعف کا اندیشہ ہے تو وہ بھی ناغہ کرے اگرچہ سفر میں نہ ہو۔

فی رد المحتار عن النهر عن الخلاصة الغازی اذا كان يعلم يقيناً انه يقاتل العدو في رمضان ويخاف المصعب ان لم يفطر فافطر

رد المحتار میں ہے کہ غازی کو جب یقین ہو کہ رمضان میں دشمن سے مقابلہ ہو گا اور اگر روزہ رکھا تو کمزور ہو جائے گا تو روزہ نہ رکھے (د)

مگر یہ اجازت بلا سفر صرف اُسی کو مل سکتی ہے جو حمایت یا اعانتہ دین اسلام میں لانا ہونا باقی ملک دنیاں یا معاذ اللہ کفر کی حمایت یا کافر کی طرف ہو کہ اگرچہ دوسرے کافر ہی سے لانا یہ سب گناہ ہیں گناہ پر حدقت کے یہ روزہ قضا کرنے کی اجازت ممکن نہیں۔

فی صتامن فتح القدير فروع نعيم في اهلوس طوا غامر قوم من اهل الحرب

فتح القدير کے باب المتامن میں ہے کہ مبسوط میں نہایت نفیس جزئیہ ہے کہ اگر اہل حرب میں سے

علی اهل الدار القیہم المسلم المستامن
لا یحل لہ قتال ہو لہ انکھ سر لا ان حافت
عن نفسه لان، یقتل بما کان تعری یصل نفسه
علی الہلالک لا یحل الا لدلک ادلاء کلمۃ
اللہ تعالیٰ و هو اداء یحفظ علی نفسه لیس
قتالہ لہو لہ الا ادلاء تکفر لہ
تعالیٰ کی سرانندی کے لیے ہو اور جب اسے اپنے نفس کا خوف نہیں تو اب اس کا قتال سوائے کفر کی بندی کے
کچھ نہ ہوگا۔ (دست)

ہاں جب یہ لوگ سفر میں ہوں تو بوجہ سفر اجازت ہوگی اگرچہ وہ سفر جانب مقرر ہو۔
کما قد ما عن الدار المحتار والمخلاف فیہ
محرور و بین الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ
عن الجبیبہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
جیسا کہ ہم نے درختار کے حوالے سے پہلے بیان کیا ہے
اور اس میں ہمارے اور امام شافعی (۱) اللہ تعالیٰ ان
تمام سے راضی ہوں گے کہ درمیان مشہور اختلاف ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم (دست)

مسئلہ ۱۶۵ عرفان محل صاحب رضوی میل پوری طرز کمپری کلکٹر پبلشمنٹ ۱۶ اشہان ۱۳۳۲ھ
ماہ رمضان شریف کبھی موسم گرما میں ہوتا ہے کبھی موسم سرما میں، کبھی موسم بہار میں کبھی برسات میں، فرض کیجئے
کہ ایک مرتبہ ماہ رمضان گریوں میں ہو تو دوسرے سال بھی گریوں میں ہونا چاہئے کیونکہ وہی موسم دوبارہ سالی بھر بعد
آتا ہے، شمسی مہینے کے حساب سے کبھی رمضان موسم گرما میں ہوتا ہے اور کبھی موسم سرما میں، اس کی وجہ کیا ہے؟
چونکہ حضور علم ہیات میں یہ طوئی رکھتے ہیں پس سوائے حضور کے کسی اور سے اس کا حل ہونا غیر ممکن، مینز اتو مردوا
الجواب

موسموں کی تبدیلی حالت عزوجل نے گردش آفتاب پر رکھی ہے مثلاً تحویل برج حمل سے ختم جزائیک فصل ربیع
ہے، پھر تحویل سرطان سے ختم سہیلہ تک گرمی، پھر تحویل میزان سے ختم قوس تک خریف، پھر تحویل جدی سے
ختم حوت تک جاڑا، یہ آفتاب کا ایک دور ہے کہ تقریباً ۳۶۵ دن اور پوسنے چھ گھنٹے ہیں کہ پانچ دن کے قریب بڑا
گڑا ہوتا ہے۔ اور ربی شریف مہینے قمری میں کہ طالی سے شروع اور ۳۰ یا ۲۹ دن میں ختم ہوتے ہیں۔ یہ بارہ مہینے

یعنی قمری سال ۱۲۵۳ یا ۱۲۵۵ دن کا ہوتا ہے تو شمسی سال سے دس یا دو دن چھٹا ہے، سمجھنے کے لیے کسرات
 چھوڑ کر شمسی سال ۱۲۵۵ قمری ۱۲۵۵ میں رکھے کہ دس دن کا فرق ہو ۱۰ اب فرض کیجئے کہ کسی سال یکم رمضان
 یکم جنوری کو ہوئی تو آئندہ سال ۲۲ دسمبر کو یکم رمضان ہوگی کہ قمری ۱۲ مئی ۱۲۵۵ دن میں ختم ہو جائیں گے اور شمسی سال
 پورا ہونے کو ابھی دس دن اور درکار ہیں، پھر تیسرے سال یکم رمضان ۱۲ دسمبر کو ہوگی، چوتھے سال یکم دسمبر کو ہوگی،
 تیس برس میں ایک چھینہ بدل گیا، پھر یکم جنوری کو تھی اب یکم دسمبر کو ہوئی، یونہی ہر تین برس میں ایک چھینہ بدلے گا،
 اور رمضان المبارک ہر چھینہ میں دو دن فرمائے گا، بعینہ یہی حالت ہندی چھینوں کی ہوگی، اگر وہ فائدہ نہ لیتے، انھوں
 نے سال رکھا شمسی اور مہینے لیے قمری تو ہر برس دس دن گھٹ گھٹ کر تین سال بعد ایک چھینہ گھٹ گیا، لہذا ہر تین
 سال پر دو یکم چھینہ ہو کر بیٹھتے ہیں تاکہ شمسی سال سے مطابقت رہے، ورنہ کبھی چھینہ جاڑوں میں آتا اور پس گرمیوں
 میں، بلکہ صائی جنوں نے سال و ماہ سب شمسی لیے اگر یہ چوتھے سال ایک دن بڑھا کر دردی ۲۹ کا نہ کرتے تو
 ان کو بھی یہی صورت پیش آتی کہ کبھی خوں کا چھینہ جاڑوں میں ہوتا اور دسمبر گرمیوں میں، یوں کہ سال ۱۲۵۵ دن کا لیا
 اور آفتاب کا دورہ ابھی چند گھنٹے بعد پورا ہو گا کہ جس کی مقدار تقریباً چار گھنٹے تو پہلے سال شمسی سال دورہ یافتہ سے
 ۶ گھنٹے پہلے تر ہوا، دوسرے سال ۱۲ گھنٹے پہلے، تیسرے سال ۱۸ گھنٹے پہلے، چوتھے سال تقریباً ۲۴ گھنٹے اور
 ۲۴ گھنٹے کا ایک دن رات ہوتا ہے، لہذا ہر چوتھے سال ایک دن بڑھا دیا کہ دورہ آفتاب سے مطابقت رہے،
 لیکن دورہ آفتاب پورے چار گھنٹے زائد نہ تھا بلکہ تقریباً پونے چار گھنٹے، تو چوتھے سال پورے ۲۴ گھنٹے کا مستحق
 بڑھتا تھا بلکہ تقریباً ۲۴ گھنٹے کا اور بڑھا لیا ایک ایک کہ ۲۴ گھنٹے ہے، تو یوں ہر سال میں شمسی سال دورہ آفتاب
 سے یکم ایک گھنٹہ بڑھے گا، سو برس بعد تقریباً ایک دن، لہذا صدی بعد ایک دن گھٹ کر پھر دردی ۲۸ دن کا کر لیا،
 اسی طرح اور دقت کسرات کا حساب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ اگر اسے پوری پی محو جیسا تہ پارہ مسئلہ صادر علی غاں سپر فٹڈنٹ پشتر تک بند و بست

۲۴ ذی الحجہ ۱۳۳۶ھ

شعبان کی ۲۹ کو اگر چاند نظر نہ آئے تو ۳۰ کو علاوہ قاضی و مفتی کے عوام کو روزہ رکھنا جائز ہے یا نہیں؟
 اور جائز ہے تو کس نیت سے؟

الجواب

اگر ۲۹ کی شام کو مطلع صاف ہو اور چاند نظر نہ آئے تو ۳۰ کو قاضی و مفتی کوئی بھی روزہ نہ رکھے اور اگر مطلع
 برابر و غبار ہو تو مفتی کو چاہیے کہ عوام کو ضحوة کبیری یعنی نصف النہار شرعی تک انتظار کا حکم دے کہ جب تک کچھ
 رکھا میں نہیں، نہ روزے کی نیت کریں، بلکہ نیت روزہ مثل روزہ رہیں، اس بیچ میں اگر ثبوت شرعی سے

رویت ثابت ہو جائے تو سب روزے کی نیت کر لیں روزہ رمضان ہو جائے گا۔ اور اگر یہ وقت گزر جائے کہیں سے ثبوت نہ آئے تو مفتی حوام کو حکم دے کہ کھائیں پیئیں، ہاں جو شخص جو کسی خاص دن کے روزے کا عادی ہو اور اگر اس تاریخ وہ دن اگر پڑے مثلاً ایک شخص ہر پیر کو روزہ رکھتا ہے اور یہ دن پیر کا ہو تو وہ اپنے اسی فعلی روزے کی نیت کر سکتا ہے شک کی وجہ سے رمضان کے روزے کی نیت کرے گا یا یہ کہ چاند ہو گیا تو آج رمضان کا روزہ رکھتا ہوں ورنہ فعلی تو گنہگار ہوگا۔ حدیث میں ہے،

من صام يوم الشك فقد عصى انا والقاسم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ واللہ تعالیٰ اعلم

جس نے یوم شک کا روزہ رکھا اس نے حق ابراہیم
محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نافرمانی کی۔ واللہ
تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۱۶۸

کیا فرشتے میں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ سائل دریافت کرتا ہے کہ بروز پیر روزہ رکھنا چاہئے یا نہیں کیونکہ اگر برابر ہوتا چاند کا ثبوت ہونا غیر ممکن ہے اور اگر مطلع صاف ہوا تو دیکھ کر چاند روزہ ہوگا اس غرض سے دریافت کیا گیا ہے بغیر چاند دیکھنے کے روزہ ناجائز ہوگا، حضور تحریر فرمادیکھئے تاکہ دیہات میں خبر کر دی جائے جیسا بھی تحریر ہوگا ویسا کیا جائے گا۔

الجواب

اگر چاند ہو جائے یا شرعی شہادت گزر جائے تو کل کا روزہ ہے ورنہ دوہتر تک کچھ کھائیں پیئیں نہیں اس خیال سے کہ شاید چاند ثابت ہو جائے، پھر اگر ثابت ہو جائے تو روزہ کی نیت کر لیں ورنہ کھانا کھائیں اور جب تک رویت یا ثبوت رویت نہ ہو جائے رمضان کی نیت سے کل کا روزہ رکھنا حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۶۹

ان پانچ روزوں میں جو روزہ رکھنا منع ہے یعنی ایک خاص عید الفطر اور عید ان ضحیٰ کے، تو اس کی کیا وجہ ہے؟ مینا تو جہا

الجواب

یہ دن اللہ عزوجل کی طرف سے بندوں کی دعوت کے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۷۰

ماہ رمضان المبارک اور غیر رمضان المبارک میں قرآن خوانی یا اور کوئی ختم مثلاً تسبیح و تہلیل کے کوئی شخص پڑھے یا پڑھائے تو دونوں میں ثواب برابر ہے یا کم و بیش ہے، تو کیا وجہ ہے؟ مینا تو جہا

الجواب

رمضان المبارک میں برعل نیک کا ثواب باقی مہینوں کے مثل سے اکثر وافر ہے، رمضان کا نفل اور مہینوں کے فرض اور اس کا فرض اور مہینوں کے ستر فرض کے برابر ہے۔ اور اللہ عزوجل کا نفل اوسع واکبر ہے۔ سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شہر رب رک کی نسبت فرمایا،

من تقرب بہ یہ بفصلۃ من الخیر کان کم من ادی فریضة فیما سواہ ، ومن ادی یہ فریضة کان کم من ادی سبعین فریضة فیما سواہ الحدیث ۱۵۰۸ من خزینۃ ، لسنہقی ، واللہ تعالیٰ اعلم

جس نے رمضان میں کوئی نفل نیک کا کام کیا اسے اس شخص جیسا ثواب ملے گا جس نے رمضان کے علاوہ میں فرض ادا کیا۔ اور جس نے اس میں فرض ادا کیا وہ اس شخص کی طرح ہے جس نے رمضان کے علاوہ میں ستر فرض ادا کیے۔ الحدیث ۱۵۰۸ سے ابن خوزیمہ اور بیہقی نے روایت کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از مؤلف ملک بہار مرسلہ مولوی محمد عمر صاحب ولایتی مقیم موٹگیر مسجد قوٹی ۵ شوال ۱۳۰۵ ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ موٹگیر میں ۲۹ رمضان روز یکشنبہ کو باوجود ہفتائے مطلع چاند نظر نہ آیا مگر کلکتہ سے بذریعہ تار برقی خبر آئی کہ یہاں ۲۹ رمضان روز یکشنبہ چاند دیکھا گیا بعد اس کے یہاں کے ایک رئیس نے کلکتہ کے امام جامع مسجد سے بذریعہ تار برقی دریافت کیا امام صاحب نے بھی یہی جواب دیا کہ کلکتہ میں بہت ریخ ۲۹ رمضان چاند دیکھا گیا اس پر اسی رئیس نے مع اور چند آدمیوں کے روزے توڑ ڈالے مگر کسی ذی علم نے ان کی مروت نہ کی ان اشخاص مفسدین کی نسبت در صورت صحت خبر نہ کر کیا حکم ہے اور در صورت عدم صحت صرف اس روزے کی قصا ان اشخاص پر لازم ہوگی یا کفارہ اور تعزیر بھی کسی قسم کی؟ مینوالوجروا

الجواب

تار کی خبر شرعاً محض نامعتبر کہ احققنا فی فتویٰ مفصلۃ بسالامزید علیہ (جیسا کہ ہم نے اپنے فتویٰ میں اس پر تفصیل گفتگو کی ہے جس پر اضافہ نہیں ہو سکتا۔ ت) اس کی بنا پر افطار محض ناجائز واقع ہوئی اور اشخاص مذکورین بیشک ترکب گناہ ہوئے اگرچہ بعد کو تہمت ہو جائے کہ اس دن واقعی یہ ہی تھی کہ جب تک انھوں نے روزے توڑے اصلاً ثبوت شرعی نہ تھا اور انھوں نے بے اذن شرع افطار پر اقدام کیا اور یہ قطعاً گناہ ہے۔ شرع مطہر کے صوم و افطار کو رویت پر معلق فرمایا۔

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
صوموا سريته وافطروا روثته. اخرجه
الشيعون عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه
والحديث مشهور -

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا چاند
دیکھنے پر روزہ رکھو اور چاند دیکھنے پر عید کرو۔ اسے
بخاری و مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت کیا ہے اور یہ حدیث مشہور ہے۔ (ت)

انہوں نے یہ ثبوت روایت عید کر لی اور حکم احکم ماحکم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے مخالفت کی ہم نے فتویٰ
مفسد میں ثابت کیا کہ تارک حرعمولین و فاسق جک بعض کفار کی وساطت سے آتی ہے اور ایسی خبر میں شرع نے
قرض کیا تھا کہ نہ ہمارے تحقیق عمل نہ کریں۔

قال الله تعالى ما اهل الدين اموال جادكم
فاسق بنباء عتبيتوا ان تصيوا قوم ما بهما لاله
فتصبوا على ما فعلكم ناديين

اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے اہل ایمان! اگر تمہارے پاس
کوئی فاسق خبر دے تو اس کی تحقیق کرو کہ کہیں تم
کسی قوم کو بے جا نہ دے بیٹھو، پھر پنے کئے
پر بکھاتے رہو۔ (ت)

انہوں نے صرف اسی کے اعتماد پر رہی کہ شرع مطہر نے حکم دیا تھا تمہیں علم نہ ہو تو علم والوں سے پوچھو
اللہ تعالیٰ کا مبارک فرمان ہے اے لوگو! علم والوں
سے پوچھو اگر تمہیں علم نہیں۔ (ت)

قال الله تعالى فاستو اهل الذکر من كنتم
لا تعلمون

انہوں نے اہل علم سے بے پوچھے کارروائی کی۔ قرآن عظیم نے ارشاد کیا تھا جو بات پیش آئے علماء سے
عرض کرو وہ حقیقت کا رنگ پہنچ جائیں گے۔

قال الله تعالى واذا جاءهم امر من الاھن
والخوف، ذا عواہہ ولوردوا الى الرسول والى
اولى الامر منھم لعلہ الدین یستنبطونہ
منھم

اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اور جب ان کے پاس کوئی بات
اطمینان یا ڈر کی آتی ہے اس کا چرچا کر بیٹھتے ہیں اور
اگر اس میں رسول اور اپنے وہی اختیار رکھنے کی طرف
رجوع کرتے تو خسر و راسخہ اور اس کی حقیقت جان لیتے
ان لوگوں سے جو ان میں سے اجتہاد کرتے ہیں (ت)

انہوں نے اپنی رائے مستقل بھی فرقان حکیم نے حکم فرمایا تھا جب تک شرع اجازت نہ دے آپ کو نہ پڑھو
 قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الدین امسوا لا تقعدوا بین
 یدئ اللہ ورسولہ واتقوا اللہ امنہ اللہ
 کے رسول سے آگے رہو اور اللہ تعالیٰ سے ڈرو
 سبیح علیہ

انہوں نے بے ثبوت شرعی جہارت کی، رمضان شریف بالیقین ثابت تھا اور مسلمانوں کو شرع مہر نے
 حکم من شہد منکموا شہر فلیصمہ (جرمہ رمضان کو پاسے وہ ضرور اس کے روزے رکھے۔ ست)
 روزے پر جمع فرمایا تھا اور جب تک کہ جب شرع اذن دیتی کہ اب وہ کام ختم ہوا اس وقت روزہ چھوڑتے،

قل اللہ تعالیٰ ایما المؤمنون الدین امنسوا
 باللہ ورسولہ وداکوا معہ علی امر جامع
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا، بلاشبہ ایمان واسے تو دہی میں
 برا اللہ اور اس کے رسول پر یقین لےئے اور وہ جب
 حضور کے پاس کسی معاملہ میں حاضر ہوتے ہوں جس
 کیلئے جمع کیے گئے ہوں تو آپ کی اجازت کے بغیر وہاں نہیں جاتے،

مہوں نے بے اذن شرع کہ ہنوز اس تاریخ رمضان کا ختم ہو جانا دلیل شرعی سے ثابت نہ ہو تھا اس امر
 جامع سے چرئی کی، تاکہ بعد کو عید ہی ظاہر ہو کر اس وقت تک اُن کے شہر میں تو رمضان ہی معلوم تھا، انہوں نے
 قطعاً امر دین میں ناواقفانہ جہارت اور احکام شرع سے جا ہلانہ مخالفت کی، تو یہ اگر نفس الامر میں مصیبت ہوں
 عندا شرع خطا دار ہوتے،

کما قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 من قال فی القرآن برأیہ فاصاب فقد اخطا
 اخبرجہ ابو داؤد والترمذی والنسائی عن
 جندب مرضی اللہ تعالیٰ عنہ،
 جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،
 جس شخص نے قرآن پاک کی تفسیر اپنی رائے سے کی
 وہ درست بھی ہو تو پھر بھی اس نے خطا کی۔ اسے
 ابو داؤد، ترمذی اور نسائی نے حضرت جندب رضی اللہ

تعالیٰ عنہ سے بیان کیا۔ (ت)

اور یہیں سے ثابت کہ وہ بہر تقدیر اپنی بے مائی و جہالت و استقلال بارائے مخالفت اہل علم و اختراع حکم

لے القرآن ۸۱/۴

لے القرآن ۸۱/۴

لے القرآن ۶۲/۲۲

۵۸/۲

آفتاب عالم پریس، لاہور

باب الکلام فی کتاب اللہ جل وعلیہ

کے باعث مستحق تعزیر ہوئے کہ یہ سب گناہ ہیں اور ہر گناہ جس میں حد نہیں لکھی اس میں تعزیر ہے،
 فی الاشباہ کل معصیۃ لیس فیہا حد مقدر اشباہ میں سب سے جس معصیت پر کوئی حد متعین نہ ہو
 فضیہ التعزیر ہے اس میں تعزیر ہوگی (ت)
 اور اس کی تعین قسم حاکم شرع آید اللہ تعالیٰ کی رائے پر ہے، ضرب، حبس، گوشال، صحت کلام، تیز نگاہ
 وغیرہ جس طریقہ سے مصلحت جانے زبرد مائے اور ضرب اختیار کرے تو اتنا لیس کوڑے سے زیادہ نہ ہو۔
 فی شرح التنبیہ التعزیر لیس فیہ تقدیر بل ہو شرع تو یہی ہے کہ تعزیر مقدم نہیں بلکہ قاضی کی رائے
 مفوض الیٰ رای القاضی وعلیہ مشا نحتا کے مطابق ہوگی، اور ہمارے مشائخ اسی پر ہیں، ریلگی،
 مریلی لان المقصود منه لنظر و احوال کیونکہ اس سے مقصود زجر ہے اور اس بارے میں
 الناس فیہ محسنة، باحوال لوگوں کے طبائع مختلف ہوتے ہیں، بحر، (ت)

اسی میں ہے :

اکثرۃ تسعة وثلاثون سوطا لویا بالصوبۃ تعزیر زیادہ سے زیادہ اتنا لیس کوڑے ہے اگر
 ضرب کرتی ہو (ت)

اور جہاں والی شرع نہ ہو جیسے ہمارے بلاد وہاں یہ لوگ تعزیر سے محفوظی پر خوش رہوں کہ یہ خوشی ان کے گناہ کو
 ہزار چہ کر دے گی، لہذا اس سے ڈریں جس کی حکومت ہر جگہ ہے اور ہر وقت ہر بات پر قادر ہے اور اسی کی طرف
 پھر کر جانا ہے۔ فرما صدق دل سے تائب ہوں اور جیسے یہ معصیت اعلانیہ کی تو یہ بھی بالاعلان کریں۔

قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا علمت سیدۃ فاحداث عندھا قوتۃ العیر بالدر
 وعلانیۃ بالعلانیۃ اخرجہ الامام احمد فی الزہد والطبری فی المعجم الکبیر وحسن
 معاد بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ باسناد حسن۔
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم کوئی
 بُرائی کرو تو اس پر توبہ کرو، اگر گناہ خفیہ ہے تو توبہ
 بھی خفیہ طور پر کی جائے اور اگر گناہ اعلانیہ ہے تو توبہ بھی
 اعلانیہ کی جائے۔ اسے امام احمد نے زہد میں اور طبرانی
 نے المعجم الکبیر میں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 سے سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے۔ (ت)

۱۔ اشباہ والنظار کتاب الحدود والتعزیر ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ۲۸۵/۱
 ۲۔ دیکھ در مختار باب التعزیر مطبع مجتبیٰ دہلی ۳۲۶/۱
 ۳۔ کنز العمال حدیث ۱۰۲۸۰ بحوالہ احمد بن محمد بن علی بن یسار باب التعزیر موسسۃ الرابیع ۲۰۹/۴
 المعجم الکبیر حدیث ۳۳۱ مروی از معاذ بن جبل المكتبة الفیصلیہ بیروت ۱۵۹/۲۰

آئندہ کے لیے عہد واثقی ہو کر کبھی امور دین میں میا کی وجہ رات نہ کوئی گئے اور بے ارشاد علماء اپنی رائے سے قدم
بر رکھیں گے۔

و یتوب اللہ علی من یشاء ، ویہدی الیہ من
اسی کو ہدایت دیتا ہے جو اس کی طرف رجوع گئے (ت)
پھر اگر طاق مقبولہ شرع سے ثابت ہو جائے کہ وہ خبر کچھ اور عید و اقصیٰ تھی تو ان پر اس روزے کی قضا نہیں کہ
تحقیق ہوا وہ دن روزے کا نہ تھا ،

ولا قضاء الا عن وجوب واحد والنفل بعد
الشرع وان اوجب القضاء لکن هذا فی
عید صومہ . لایاہ الخمسة کما فی التبیرو شرحہ
للعلانی عن ان المعنی فی الشرع قصد الاثری
ان من شرع فی صلوة طائفا انہ لم یصلہا ثم
تذکر فقطع لا قضاء علیہ .

نہیں کی تھی ، پھر اسے یاد آ گیا کہ اس نے ادا کر لی ہے تو اس نے نماز توڑ دی تو اب اس پر قضا نہیں۔ (ت)
نظیر اس کی یہ ہے کہ ابھی عروب شمس ممتنع نہ ہوا اور کسی شخص نے جو آغا روزہ کھول لیا یہ امر اسے روانہ تھا
کما فی نسراج الوہج والی بحر الرائق و وحید النکودہ (جیسا کہ نسراج الوہج ، بحر الرائق اور وقیز کردی
میں ہے۔ تاہن لیکن اگر بعد کو ثابت ہو کر فی الواقع اُس وقت آفتاب ڈوب چکا تھا تو روزے کی قضا نہیں ،
کما عن علیہ الاحامد الریاض ثم انطحت دی ثم الشامی (جیسا کہ اس پر امام ربیع نے پھر طحاوی اور
پھر شامی نے تصریح کی ہے۔ ت) کہ ظاہر ہوا کہ وقوع احوال اپنے محل میں تھا اور اگر شکفت ہو کہ خبر غلط تھی اور
وہ دن رمضان کا تھا یا کچھ تحقیق نہ ہو تو بے شک اُس روزے کی قضا لازم ہے ، تعذیر اول پر تو وجہ واضح اور
بر تعذیر ثانی رمضان کا آہن یعنی تھا اور اُس کا جان شرعاً ثابت رہا والیقین لایزدول بالمشک (یقین شک سے
زکی نہیں ہوا کرتا۔ ت) تو وہ دن عند الشرع رمضان ہی کا تھا کہ شرع سے عدم رویت میں تیس دن پورے
کا عید نہ رکھا ہے ،

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فان غم عبيكم فاكملوا لعددة ثلثين اخروجه
 البشاري ونحوه مسلم عن ابن عمر رضي الله
 تعالى عنهم -

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نے فرمایا: اگر تم پر چاند
 (بادل کی وجہ سے) غمی رہے تو تم تیس دن مکمل کرو۔
 اسے امام بخاری نے اور اس کی مثل امام مسلم نے حضرت
 عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے (ت)

تفسیر اس کی یہ ہے کہ بے تحقیق غروب افکار کر لیا پھر ثبات نہ کرے کہ آفتاب باقی تھا یا کچھ نہ گھلا، دونوں حالت میں
 قضا ہے کہ صبح پہلے وہ صبح بعد (جب کہ اس پر یقینی اور ان کے بعد آنے والوں نے تصریح کی ہے)۔
 اس میں جو مانع عید میں کفارہ کسی تقدیر پر نہیں کہ آخر انھوں نے اپنے نزدیک عید ہی مان کر روزے توڑے اور وہ خبری اگرچہ
 شرعاً نامقبول ہیں۔ مگر ان عامیوں کے لیے عورت علیٰ ہک ان کے گمان میں موجب یقینی ہو چکی تھیں تو ان کی طرف سے
 جنایت خاصہ نہ تھی وہ تبتی الکفاسۃ علیہا اور کفارہ جنایت کا طہ پر ہوتا ہے۔ (ت) تفسیر اس کی وہ
 شخص ہے جس کے ایک دوست نے اُس سے بیان کیا میں نے عید کا چاند دیکھا اس نے اُسے مستعد کچھ کر روزہ توڑ
 ڈالا اگرچہ گنہگار ہوا کہ ایک کی خبر بلال عید میں محض نامعتبر اور اسی وجہ سے قضا بھی آئی مگر کفارہ نہیں عارض
 شر بلال فوراً ایضاً اور اس کے شریح مرقی الفلاح میں فرماتے ہیں:

ان قطعی صحت سرائی الهلال عندہ فی
 شواہ قعی ولا کفارۃ علیہ ولا علی صدیق
 لہ لانی ان شہد عندہ بہلال الفطر وصدقہ
 فی فطر لانہ یوم عید عندہ لیکون
 شہدۃ

جس نے سوال کا چاند تنہا دیکھا اور روزہ نہ رکھا
 تو وہ قضا کرے اس پر کفارہ نہیں اسی طرح جس نے
 اس کی گواہی کی تصدیق کی عید الفطر کے چاند میں او
 روزہ نہ رکھا کیونکہ اس کے نزدیک یہ عید کا دن ہے
 لہذا یہاں شہد کا وقوع ہو گیا ہے (لہذا قضا
 ہوگی کفارہ نہیں۔ (ت)

اسی طرح فتح التقدیر و ہندیہ وغیرہ میں ہے، بلکہ علماء تصریح فرماتے ہیں اگر گاؤں والوں نے تیسویں رمضان
 کو شہر سے نکارے کی آواز سنی اور وہ سمجھے کہ نکارہ عید کا ہے روزہ توڑ دئے، مگر وہ نکارہ
 کسی اور بات کا تھا کفارہ لازم نہیں، فتاویٰ منہیہ پھر شرح نقایہ پھر مجمع الانہر پھر رد المحتار
 میں ہے:

۱/ ۲۵۶ قیدی کتب خانہ کراچی باب اذار ایتیم الهلال فصورا
 ۲۵۷ فصل فیما ثبت بہ الهلال نور محمد کا خانہ تجارت کتب کراچی ص ۲۵۷
 ۱/ ۲۵۶ قیدی کتب خانہ کراچی باب اذار ایتیم الهلال فصورا
 ۲۵۷ فصل فیما ثبت بہ الهلال نور محمد کا خانہ تجارت کتب کراچی ص ۲۵۷

کوئی صاحب صواب میں یاد نہیں اترتا فی المیزان (میں نے قسبی نے میزان میں نقل کیا۔ ت۔

ثانیاً فرض کیجئے کہ یہ حدیث اپنے طرق سے ضعیف نہ رہے، کما احتارہ الحافظ فی المسند، جیسے کہ حافظ ابن حجر نے اسے فتح الباری میں اختیار کیا ہے۔ ت۔ یا بغرض غلط نہ اتنے صحیح کسی پھر اس میں کیا ہے خود اس میں تصریح ہے کہ جنازہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیش نظر انور کر دیا گیا تھا تو جنازہ حاضر پر جوئی نہ کہ نائب پر حدیث بنی امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لفظ طبرانی کے یہاں یہ ہیں۔ جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حاضر ہو کر عرض کی، یا رسول اللہ! معاویہ بن معاویہ مرنے سے پہلے میں انتقال کیا

اتحبنا اهلوى لك الامرض، فتصلى عليه
قال نعم، فصحب بجناحه على الامرض
فرقمته مريوناً فتصلى عليه، و خلفه
صعد من الملائكة حكا صفا مسعوداً
کیا حضور چاہتے ہیں کہ حضور کے لیے میں پیٹھ دوں
تاکہ حضور ان پر نماز پڑھیں۔ فرمایا، ہاں، جبریل نے
اپنا پر زمین پر مارا جنازہ حضور کے سامنے ہو گیا، اس
وقت حضور نے ان پر نماز پڑھی، اور فرشتوں کی دو صفیں
(بقیہ ماضیہ صفحہ گزشتہ)

استیعاب ہیں، اس قصہ کا مثل معاویہ بن مقرن کے حق میں ابوامامہ سے روایت کیا۔ پھر کما نیز اس کا مثل انس
سے ترجمہ معاویہ بھی معاویہ بن مرنے میں روایت کیا۔ اس میں یہ وہم لاتا ہے کہ گویا تین صحابی جدا جدا ہیں جن پر نماز عجا
مروی ہے، حالانکہ یہ محض جمل یا تجاہل ہے وہ ایک ہی صحابی ہیں معاویہ نام جن کے نسب و نسبت میں راویوں سے
اضطراب واقع ہوا، کسی نے مرنے کہا، کسی نے لکھی، کسی نے معاویہ بن معاویہ کسی نے معاویہ بن مقرن، ابو عمر نے
معاویہ بن مقرن مرنے کو ترجیح دی کہ صحابہ میں معاویہ بن معاویہ کوئی معلوم نہیں، اور حافظ نے اصحاب میں معاویہ بن معاویہ
مرنے کو ترجیح دی اور لکھی کیجئے کہ علامہ شافعی کی خط کتابت آیا اور معاویہ بن مقرن کو ایک اور صحابی مانا جن کے لیے یہ روایت میں
بہر حال صاحب قصہ شخص و حدیث۔ اور شوکانی کا یہاں تکلیف محض باطل۔ ابن الاثیر نے اسد الغابہ میں فرمایا
معاویۃ بن معاویۃ الثماری و تھاں التیمی و يقال معاویۃ بن مقرن الثماری قال ابو عمرو و هو اولی
بالصواب، یعنی معاویہ بن معاویہ مرنے، اور کوئی کہتا ہے معاویہ بن مقرن مرنے، ابو عمرو نے کہا یہی صواب ہے
نزدیک تر ہے۔ پھر حدیث انس کے طریق اول سے پہلے طریق دوم سے دوسرے طریق پر اور حدیث
ابوامامہ سے تیسرے طریق پر۔ ۱۲ منہ۔

سہ میزان، مختار ترجمہ ۵۷۳۰ العلما بن زید الشافعی دار المعرفۃ بیروت ۹۹/۲
تھیل الاوطار الصلوٰۃ علی الغائب بالقیۃ مصطفیٰ ابابا مصر ۵۷/۲
تک اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ ترجمہ معاویہ بن معاویہ مرنے المکتبۃ الاسلامیۃ بیروت ۳۵۸/۲

یعدوا الصلوة والسلام علی اجل شمس الربالة
قدرا علی الہ وصحبہ نجوم الہدی واقار التقی
ما فی البوق بحبر الودق تصدی مرة وکذاب
احرق اللہم ہدایۃ الحق والصواب .

ہر اور کبھی غلط ، اسے اللہ حق و صواب کی ہدایت عطا فرما۔ (ت)

امور شرعیہ میں تار کی خبر محض نامعتبر اور یہ طریقہ کہ تحقیق ہلال کیلئے تراشائی باطل و بے اثر مسلمانوں کو ایسے اعلان پر عمل حرام اور جو اس کی بنا پر تکلیف اعلان ہو سب سے زیادہ متکونے آثار۔ اس طریقے میں جو غلطیاں اور احکام شرع سے سخت بیگانگیاں ہیں ان کی تفصیل کو دفتر دکار، لہذا یہاں بقدر ضرورت و فہم مخاطب چند اساسی سببوں پر اقتصار۔
تنبیہ اول : شریعت مطہرہ نے دربارہ ہلال دوسرے شہر کی خبر کو شہادت کا فیہ یا تو از شرعی پر بنا فرمایا اور ان میں بھی کافی و شرعی ہونے کے لیے بہت قیود و شرائط لگائیں جس کے بغیر ہر گواہی و شہرت بکار نہ نہیں اور پُر ظاہر کہ تار نہ کوئی شہادت شرعیہ ہے نہ خبر متواتر پھر اس پر اعتماد کو کو حلال ہو سکتا ہے۔ فتح القدیر و درمختار و ما مشیہ طحاوی علی مراقی الفلاح شرح نور الایضاح میں ہے :

واللفظ لدیہم اهل المشرق و ذیۃ اهل
المغرب اذا ثبت عندہم م ذیۃ اول الفلک
بطریق موجب
در کے الفاظ یہ میں اہل مشرق پر اہل مغرب کی رویت کی وجہ سے لازم ہو جاتا ہے بشرطیکہ جب اس رویت کا ثبوت ان کے ہاں بطریق موجب ہو۔ (ت)

علامہ عینی و علامہ طحاوی و علامہ رشیدی عاشری در میں فرماتے ہیں :

بطریق موجب کان یتحمل اثنان الشہادۃ
اول شہد اعلیٰ حکم ، لقاہی اول شہد فی الخمر
بمخلاف ما قالہ حبرون اهل مدینۃ کذا مرادہ
لانہ حکائیۃ .
طریق موجب یہ سب سے کہ شہادت لانے والے دو ہوں یا وہ قاضی کے فیصلہ پر گواہ ہوں یا خبر مشہور ہو بخلاف اس صورت کے جب دونوں نے خبر دی ہو کہ فلان بل شہر نے دیکھا ہے کیونکہ یہ تو تکایت ہے۔ (ت)

جو یہاں تار کی خبر پر عمل چاہے اس پر لازم کہ شرعاً اس کا موجب لازم ہو نا ثبوت کرے مگر عاشرہ ثابت ہو گا جب تک ہلال مشرق اور بدر مغرب سے پہنچے ، پھر شرع مطہر پر بے اصل زیادت اور منصب رفیع فتویٰ پر جرات کس لیے والینہ

۱۔ درمختار ۲۔ کتاب الصوم ۳۔ طبیع مستنباتی دہلی ۴۔ ۲۹/۱
۵۔ رد المحتار ۶۔ باب صدقۃ الفطر ۷۔ دار احیاء التراث العربی بیروت ۸۔ ۹۴/۲

جانتے سبحانہ و تعالیٰ امید خیل کہ تار میں خبر و شہادت کا فیک آئی بعض نادانی کہ ہم تک تو نامعتبر طریقے سے پہنچی۔
نہی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ معتبر کس کی خبر، پھر جو حدیث نامعتبر راویوں کے ذریعہ سے آئی ہے کیوں پایہ اعتبار
سے ساقط ہو جاتی ہے!

تنبیہ دوم: تار کی حالت خط سے زیادہ روی و تقیم کہ اس میں کاتب کا خط تو پھیلا جاتا ہے خط و عبارت شفت
میں آتا ہے، واقعہ کار دیگر قرائن سے اعانت پاتا ہے۔ بایں بحر جاریے میں رنے تصریح فرمائی کہ امیر مشیر عربی
ان خطوط و مراسلات کا کچھ اعتبار نہیں کہ خط خط کے مشابہ ہوتا ہے اور بن بھی سکتا ہے تو یقین شرمی ہیں ہو سکتا کہ
یہ اُسی شخص کا لکھا ہوا ہے۔ اگر دین کی عبارتیں لیجئے،

اشباہ میں ہے، لا یعتد علی الخط ولا یعمل بقیۃ (خط پر نہ اعتما کیا جائے گا نہ عمل۔ ت)
بلیہ میں ہے، الخط یشبہ الخط فلو یحصل العلم (خط و دوسرے خط کے مشابہ ہوتا ہے لہذا
اس سے علم حاصل نہ ہوگا۔ ت)

فتح التبر میں ہے، الخط لا ینطق و هو متشابہ (خط برتا نہیں اور اس میں مشابہت ہوتی
ہے۔ ت)

در مختار میں ہے، لا یعمل بالخط الخ (خط پر عمل نہیں کیا جاسکتا الخ۔ ت)
فتاویٰ قاسمیاں میں ہے،

القاضی انما یقضی بالجملة و الحجة و
البینة و الاقرار اما انک فلا یصلح حجة
لان الخط یشبہ الخط
قاضی فیصلہ دلیل پر کرے اور دلیل گوہ میں یا اقرار پر
فیصلہ کرے، اشباہ و مجتہب نہیں کیونکہ خط و دوسرے
خط کے مشابہ ہو سکتا ہے (ت)
کافی شرح وافی میں ہے، الخط یشبہ الخط وقد یزور ویفتعل (خط خط کے مشابہ ہوتا ہے اور

۱/۳۳۸ اشباہ و النظار کتاب القضاہ و الشہادۃ و الدعاوی ادارۃ القرآن و علوم اسلامیہ کراچی

۲/۱۵۷ کتاب الشہادت فصل ما یتملک الشاہدہ مطبع ریسفی کھنہ

۳ فتح التبر

۱/۸۳ کتاب القاضی الی القاضی و غیرہ مطبع مجتبیٰ دہلی

۲/۷۴۲ فتاویٰ قاضی خاں فصل فی دعوی الرقت غشی نزلکشر کھنہ

۳ کافی شرح وافی

یہ ان اشعار میں سے ہے جن سے کسی کی طرف جھوٹ منسوب کیا جاتا اور مجلسازی کی جاتی ہے۔ (ت)

مختصر نظیر یہ بھی شرح الاشباہ والنظائر البیری پھر رد المحتار میں ہے۔

لا یقتضی القاضی بذلك عند المباشرة لاعت
الخط مما یزور ویفتقد
عینی شرح کنز میں ہے۔

الخط یشبه الخط فلا یسرم حجة لانه یحتمل
التزوير
مجمع الانهر شرح ملتی الاجر میں ہے۔

الشهادة و قصد وان ذیة لا یحل الایس علم
ولا یمر هنا لان الخط یشبه الخط
شہادت اور قضا اور رویت یقین کے بغیر حلال نہیں
اور یہاں یقین حاصل نہیں کیونکہ خط، غلط کے مشابہ
ہوتا ہے (ت)

فتاویٰ عالمگیری میں ملقط سے ہے۔

الکتاب قد یفتعل ویرور الخط یشبه الخط
والخاتم یشبه الخاتم
خط میں جعل سازی اور من گھڑت بات بھی ہو سکتی
ہے اور خط، غلط کے مشابہ ہوتا ہے۔ اسی طرح
نمبر دوسری نمبر کے مشابہ ہو سکتی ہے (ت)

نظر الکیون میں فتاویٰ امام اہل نظیر الدین مرغینانی سے ہے۔

العلقة فی عدم العمل بالخط کونه
مما یزور ویفتقد یمن شأنه
ذلك وکونه من شأنه ذلك یقتضی
عدم العمل به وعدم الاعتماد علیه
خط پر عمل نہ کرنے کی علت یہ ہے کہ اس کے ذریعہ
جلس سازی کی جا سکتی ہے یعنی اس کی یہ صفت
ہو سکتی ہے اور اس صفت کا ہونا تعاصراً ہے کہ
اس پر عمل نہ کیا جائے اور نہ اعتماد کیا جائے اگرچہ

- رد المحتار باب کتاب القاضی الی القاضی دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/۲۵۲
عینی شرح کنز رمز الحقائق شرح کنز الدقائق کتاب الشہادة مکتبہ نور بدین سکھر ۲/۸۰
مجمع الانهر کتاب الشہادت دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/۹۲
فتاویٰ ہندیہ اسباب الثالث والعشرون فی کتاب القاضی الی القاضی نورانی مکتبہ غار پشاور ۲/۳۸۱

وان لم یکن مردوداً فی نفس الامر کما هو نفس الامر میں اس میں جعل سازی نہ کی گئی ہو جیسا کہ مذکور ہے
ظاہر ہے۔

ہے۔ (د)

دیکھئے کس قدر روشن و واضح تھیں میں کہ خط پر اعتقاد نہیں، نہ اس پر عمل نہ اس کے ذریعہ سے یقین حاصل ہو، نہ اس کی بنا پر حکم و گواہی ملال کہ خط خط کے مشابہ ہوتا ہے اور ٹھہر ٹھہر کے مانند ہو سکتی ہے، اور صاف ارشاد فرماتے ہیں کہ خط کا صرف اپنی ذات میں قابلیتِ تزویر ہونا ہی اس کی بے اعتباری کو کافی ہے اگرچہ یہ خاص خط واقع میں ٹھیک ہو، پھر یہ تاریخ جس میں خبر بھیجے والے کے دست و زبان کی کوئی علامت نہ ملے گی نہیں اور اس میں خط کی نسبت کذب و تزویر نہایت آسان کیونکہ امور و خیال کی بنا اس پر حاد قلعی نہ ہوگی۔ سبحان اللہ! اللہ دین کی وہ احتیاط کہ ٹھہر خط کو صحت بخشنے کی ضرورت کے سبب لغو ٹھہرایا حالانکہ ٹھہرنا لینا اور حد میں خط طویل و سہل نہیں شاید ہنر میں حد ایک ایسا کر سکتے ہوں اور یہ تو حملہ و شکاری نہیں جو چاہے تاریخ میں جاسے اور جس کے نام سے چاہے تاریخ سے آئے، وہاں نام و نسب کی کوئی تحقیقات نہیں ہوتی، نہ رجسٹری کی طرح شناخت کے گواہ لیے جاتے ہیں، علاوہ یہ تاریخ و تاریخ کے وجوبِ صحت پر کوئی سی وجہ تاریخی ہے کہ ان کی بات خواہی خواہی واجب القبول ہوگی اور اس میں احکامِ شریعہ کی بنا ہونے کی ہزار افسوس و آہ و فتنہ ملے پر۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

تبلیغیہ سوم: قطع نظر اس سے کہ خبر شہادت منطمانے کے لیے جن میں مراسلات بھیجے جائیں گے غائبان کا بیان حکایت و الجہد محض سے کتا جڈا ہو گا جس کی بے اعتباری تمام کتب مذہب میں مصحح۔ بالفرض اگر اصل خبر میں کوئی غلطی نہ ہو تاہم اس کا جرم اعتبار تاریخ میں اگر کسی تاریخ کے وہ بیانی ہو جس کا صحت نہ پہنچا بلکہ نقل و نقل ہو کر آیا، صاحبِ خبر تو وہاں کے تاریخ سے کہہ کر ایک ہو گیا اس نے تاریخ و حدیث دی اور اس کے کھٹکوں سے جن کے اظہار مختلفہ کو اپنی اصطلاحوں میں علامتِ حروف قرار دے رکھا ہے اشاروں میں عبارت بنائی اب وہ بھی جڈا ہو گیا یہاں کے تاریخ نے ان کھٹکوں پر غلطی، اور عبارات معلومہ سے جو فہم میں آیا فقرش معطل میں لایا اب یہ بھی الگ مل وہ کا فہم کا چرچہ کسی برکات سے کہ سپرد ہو کر یہاں پہنچ رہا ہے۔ سبحان اللہ! اس نفیس روایت کا سلسلہ سند تو دیکھئے مجھوں میں مجھوں میں مقبول ازنا مقبول اور نام مقبول، اس قدر وسعت تو لاپرواہی ہیں پھر شکیبائی نہ ہوتا ہو کہ معزز لوگ بذاتِ خود جا کر تاریخ دیں، اب جس کے ہاتھ کھل جائیں گے وہ جڈا واسطہ اس پر فارم کی حاجت ہوئی تو تحریر کا قدم در میان آپ نہ آئے تو کسی انگریزی دان کی وساطت، اُدھر تاریخ کا یا ہزار دو نہ نیچے تو یہاں مترجم کی جڈا ضرورت، یا اینہر اصل جڈا ہو اور تاریخ واصل ہیں۔ بہت تو نقل و نقل کی گئی ہی کیا ہے، دیکھئے بے لگائی

اس طریقہ تراشیدہ پر عمل کرنے والوں سے پوچھا جائے ان سب وسائل کی عدالت وثقاہت سے کہاں تک آگاہ ہیں، سائنس لفظ بھی نہیں معلوم ہوتا، نام و نکر اصل شمار وسائل بنانا دشوار، سب جانے دیکھنے اسلام پر بھی علم نہیں اکثر ہنود و غیر ہم کفار ان خدمات پر متیقن، غرض کوئی موضوع سی حدیث اس ضمیمہ سلسلے سے نہ آتی ہوگی، پھر ایسی خبر پر ابو بکر عید کی بنا کرنا استغفر اللہ علماء تو علمائے نہیں جانتا کہ کسی عاقل کا کام ہو۔

تبصرہ چہارم، علماء تصریح فرماتے ہیں کہ دوسرے شہر سے مذکور خط خبر شہادت دینا صرف قاضی شہر سے خاص جسے سلطان نے مقدمات پر والی فرمایا ہو، یہاں تک کہ حکم کا خط مقبول نہیں، درمختار میں ہے،

القاضی یکتب الی القاضی وهو یقض الشہادة
حقیقة ولا یقبل من محکم بل من قاض مولی
من قبل الامام الخلیف فقط۔

اس قاضی سے قبول ہے جسے حاکم نے مقرر کیا ہو

المرسل فقط (ت)

فتح میں ہے،

هذا النقل بمنزلة القضاء، ولهذا لا یصح
الامان القاضی۔

غیر قضاء تو یہیں سے الگ ہوئے، رہے قاضی ان کی نسبت صریح ارشاد کہ اس باب سے میں نام نہ قاضی کا قبول بھی اس وجہ سے ہے کہ صحابہ و تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین نے برخلاف قیاس کی اجازت پر اجماع فرمایا ورنہ قاعدہ یہی چاہتا تھا کہ اس کا خط بھی اٹھنی وجہ سے جو اوپر گزریں مقبول نہ ہوا اور پڑنی بہر کہ جو حکم خلاف قیاس مانا جاتا ہے مورد سے آگے تجاوز نہیں کر سکتا، اور دوسری جگہ اس کا اجر بعض باطل و فاحش خط، پھر حکم قبول مطاع گزار کر تار تک پہنچا کیونکر روا۔ انہر دین تو یہاں تک تصریح فرماتے ہیں کہ اگر قاضی اپنا آدمی بھیجے بلکہ بذات خود ہی آکر بیان کرے کہ میرے سامنے گواہیاں گزریں ہرگز نہ سنیں گے کہ اجماع تو صرف دربارہ خط منعقد ہوا ہے، پیام الہی و خود بیان قاضی اس سے جدا ہے، امام محقق علی الاطلاق مشرح ہدایہ میں فرماتے ہیں،

الفرق بین رسول القاضی و کتابہ حیث
قاضی کے قاصد اور اس کے خط میں یہ فرق ہے کہ

یہ قبل کتابہ ولا یقل رسولہ ، فلا فی غامیۃ
رسولہ ان یکون کتفہ ، وقد منا انہ لو ذکر
ما فی کتابہ لحدت انما صی بنفسہ لا یقبہ ،
وکان القیاس فی کتابہ کذلک ، الا انہ اجیز
باجماع التبعین علی خلاف القیاس فاقصر
علیہ .

خط قبول کیا جائے گا لیکن قاصد مقبول نہیں ، زیادہ سے
زیادہ یہ ہے کہ قاصد قاضی کے قائم مقام ہے جبکہ ہم پہلے
بیان کر چکے کہ اگر قاضی خود ہمارے دوسرے قاضی کو خط والا
مضمون بتائے تو دوسرا قاضی اسے قبول نہیں کرے گا ،
خط کے بارے میں قیاس کا قاضی یہ ہے کہ قبول نہ ہو
لیکن بعض حضرات کے خارج سے اس کو جائز و مقبول

قرار دیا گیا جو کہ خلاف قیاس ہے اسی لیے اسی میں اجازت منظور رہے گی ۔ (ت)

بھائی اللہ ، پھر تار پچا رہے کہ کیا حقیقت کے اسے کتاب القاضی پر قیاس کریں اور جہاں خود بیان قاضی شریفا
ہے رُودہاں اس کے مرناسے سلام دھریا طر

بہیں تفادات رہ از کیا سست تانا بکھا

(راستے کا تفاوت دیکھیں کہ کہاں سے کہاں تک ہے ۔)

اور جب شریفا قاضی کا تاریخوں بے اعتبار تو اوروں کے تار کی جستجو ہے وہ ہماری تقریر صدر سے آشکار کہ مقبول
الکتاب کا تار ناچیز تو مردود الکتاب کا تار کیا چیز ، ولا حول ولا قوۃ الا باللہ المطلق العزیز ۔
تبلیغ پنجم : قاضی شریفا کا تاریخ بھی صرف اسی وقت مقبول جب دو مرد ثقیل یا ایک مرد دو عورتیں عادل دار القضا
سے یہاں اگر شہادت شرعیہ دیں کہ یہ خط بایضیں اسی قاضی کا ہے اور اس نے جائے ملنے لکھا ہے وہ ہرگز قبول ہوگا
اگرچہ ہم اس قاضی کا خط پہچانتے ہیں اور اس کی نمبری بھی ہو اور اس نے خاص اپنے آدمی کے ہاتھ بھیجا بھی ہو ، چاہے
لا یقل الکتاب الا بشہادۃ من حلین اور جلیل
وامراتین لان الکتاب فی شہ الکتاب فلا یثبت
الا بحجة تامة وھذا لایہ مدرہ فلا یبد
من الحجۃ ۔

خط نہیں قبول کیا جائے گا مگر دو مرد یا ایک مرد اور
دو عورتیں کی گواہی پر قبول ہوگا کیونکہ خط کے مشابہ
ہو سکتا ہے لہذا اس محبت کا ملہ کے بغیر خط کا ثبوت نہ ہوگا
اور یہ اس لیے کہ خط کی وجہ سے حکم لازم ہوتا ہے اور
اس لیے محبت کا ہونا ضروری ہوتا ہے (ت)

فتاویٰ ہندیہ میں ملنے سے ہے ۔

۱۳۹/۶ مکتبہ فریدیہ رضویہ سکھر باب القاضی الی القاضی
۱۳۹/۶ مطبعہ یوسفی لکھنؤ سہ ہادیہ

يجب ان يعلم ان كتاب القاضى الى القاضى
 صام حجة مشروطة في المعاملات بخلاف
 القياس لان كتاب قد يفتعل ويؤثر الخط
 يشبه الخط والعام يشبه الخاص ولكن جعلته
 حجة بالاجماع ولكن، فما يقبله القاضى المكتوب
 اليه عند وجود شرائطه ومن جملة الشرائط
 البيئية حتى ان القاضى المكتوب اليه لا يقبل
 كتاب القاضى ما لم يثبت بالبيئته انه كتاب
 القاضى

www.dawateislami.net

یہ بیان لینا ضروری ہے کہ قاضی کا خط دوسرے قاضی کی
 طرف مکاتبات میں شرعاً حجت ہے لیکن خلاف قیاس
 کیونکہ خط میں جعل سازی اور جھوٹ لکھا جاسکتا ہے
 اور خط خط کے مشابہ اسی طرح ہر دوسری شے
 ہو سکتی ہے لیکن ہر نے اسے امارت کی وجہ سے حجت
 مانا ہے۔ لیکن جس قاضی کی طرف لکھا گیا ہو تب قبول
 کرے جب اس کی شرائط پائی جائیں، اور ان شرائط میں سے
 ایک یہ ہے کہ اس پر گواہوں حتیٰ کہ قاضی دوسرے
 قاضی کے خط کو اس وقت تک قبول نہیں کر سکتا
 جب تک گواہ گواہی نہ دیں کہ یہ قاضی کا خط ہے (ت)

فقہ الدریہ میں فتاویٰ عن مر قاری الہدایہ سے ہے

اذا شهد وان خطه من غير ان يشاهد
 كتابه فلا يحكم به ذلك
 سبحان الله یہ خطوط یا تاثر یہاں آتے ہیں ان کے ساتھ کون سے دو گواہ عادل اگر گواہی دیتے ہیں کہ
 کہ فلاں نے ہمارے سامنے لکھا یا پڑھا مگر ہے یہ کہ تاوا قاضی کے ساتھ اور شرع میں ہے با مداخلت سب کچھ
 کراتی ہے نسأل الله توفيق الصواب ومد نستعين في ههنا باب (یم الله تعالیٰ سے توفیق صواب کا سوال کرتے
 ہیں اور ہر معاملہ میں اسی سے مدد چاہتے ہیں۔ ت)

اسے عزیز؛ اس زمانہ میں لوگوں کو احکام شرع پر سخت جرات ہے خصوصاً ان مسائل میں جن میں حوادث
 جدیدہ سے تعلق و نسبت ہے جیسے تار برقی وغیرہ سمجھتے ہیں کہ کتب قدیم میں ان کا حکم نہ ملے گا جو مخالفت شرع کا
 ہم پر الزام ہے گا مگر نہ جاننا کہ علمائے دین شکر الله تعالیٰ مساعیہم الجمیلہ (اللہ تعالیٰ ان کی مساعی جمیدہ کو
 قبول فرمائے۔ ت) نے کوئی حرف ان عزیروں کے اجتہاد کو اٹھا نہیں رکھا ہے تعریضاً تو یہ تعریضاً تا صیلاً سب کچھ
 فرمادیا ہے زیادہ علم اسے ہے جسے زیادہ فہم ہے اور ان شرائط العزیز زمانہ ان مدگان حد سے خالی نہ ہو گا جو

مشکل کی تسلیل، معضل کی تحصیل، مصیب کی تذلیل، مجمل کی تفصیل سے ماہر ہوں۔ بحر سے صدف، صدف سے گوہر۔
ہر سے درخت، درخت سے ثمر کاٹنے پر باذن اللہ تعالیٰ قادر ہوں

لا خلا لکون عن افسادہم وکثر اللہ فی ملا دنہ
من اهلہم امین امین برحمتک یا ارحم
الرحمین وصلی اللہ تعالیٰ علی خاتم النبیین
سیدنا محمد و آلہ وصحبہ اجمعین
واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ
اتم و حکمہ عز شامہ احکم۔
زمانہ ان فضول سے خالی نہیں اور اللہ تعالیٰ ایسے
لوگوں کو ہمارے عد قوں میں زیادہ کرے آمین آمین
برحمتک یا ارحم الراحمین وصلی اللہ تعالیٰ علی
خاتم النبیین سیدنا محمد و آلہ وصحبہ اجمعین
واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و

عزیز شامہ احکم۔ (ت)

مسئلہ ائمہ ازراپور بواسطت مولوی بشیر احمد صاحب مدرس اول مدرسہ طبست و جماعت بریلی

۳ ربیع الاول ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ۲۹ تاریخ کو کسی شہر میں چاند نظر آئے
اور دوسرے شہر میں وہی چاند ۳۰ کا نظر آیا اور وہاں کے لوگ ٹیلی فون یا ٹیلی گراف میں اطلاع دیں تو وہ خبر
معتبر ہوگی یا نہیں؟ بیضا تو جردا

الجواب

ہرگز معتبر نہیں ہو سکتی۔ اصل قابل لحاظ نہیں ہو سکتی، تاریخ کی سخت بے اعتباری میں فقیر کا فتویٰ مفصلہ
طبع ہو چکا ہے، اس کی حالت ٹیلی فون درکنار خط سے بہت گری ہوئی ہے کہ اس میں مرسل کے ہاتھ کی علامت
نک نہیں ہوتی اور اکثر ہنگامی یا بدوؤں وغیرہ کفار کا توسط ہوتا ہے ورنہ جابیل جو ماضوری ہے، اور علماء
تصریح فرماتے ہیں کہ غلط بھی معتبر نہیں، باریہ میں ہے، الخط یثبہ الخط، تحریر ایک دوسرے کے مشابہ
ہو سکتی ہے۔ ت، تو شرعاً تاہر پر عمل کیونکر ملے گی؟ یونہی شیخوں کو اس میں شاہد و مشہور نہیں ہوتا صرف آدم زسانی
دیتی ہے، اور علماء تصریح فرماتے ہیں کہ آڑ سے برآوار سمجھا ہو اس پر احکام شرعیہ کی بنا نہیں ہو سکتی کہ آواز
آواز سے مشابہ ہوتی ہے۔ تبیین الحقائق امام ربیع پھر فتاویٰ حنفیہ میں ہے،

لوسم من وراء الحجاب لا یسمع انت
یشہد لاحتمال ام یکون غیہ
اگر کسی نے پردہ کے پیچھے سے سنا تو اس کو گواہی دینا
جائز نہیں کیونکہ وہ کوئی دوسرا بھی ہو سکتا ہے کیونکہ

اذا النعمة تشبه النعمة التي وصورة الشيا
التي ذكرت لا تحقق لها فيما تحت فيه
كما لا يخفى ، والله تعالى اعلم .
آواز ایک دوسرے کے مشابہ ہو سکتی ہے الخ اور
جو صورت مستثنیٰ قرار دی گئی ہے اس کا ہماری س
بحث میں تحقق نہیں ہے ، صیغہ کہ معنی نہیں ۔ واللہ
تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۱۳۱۔ مسئلہ منقول علی علوی کا کردی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک جگہ پہاڑیں ایسی ہے جہاں
بغیر بہت وقت سے اونچی چوٹیوں پر گئے چاند نہیں دیکھ جاسکتا ہے اور جہاں جا کر بھی اکثر بسبب ابر و بار کے
چاند نہیں آتا ہے بلکہ یہاں میں مسلمانوں کو شمال کی رویت ہلال کی اطلاع بذریعہ تار کے پاکے روزہ فطار
کر دینا اور عید کی نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں ؟ تاہم اگر ایک بڑا دوہوں یا دس بارہ ہوں کسی صورت میں ان پر
اعتبار جائز ہے یا نہیں ، اگر غیر بذریعہ تار کے نہ مانی جائے تو پہاڑوں میں (مثلاً تین تال میں) کبھی رمضان کا مہینہ
انتیس کو نہیں ختم ہو سکتا ہے ، اس سے کہ دس بارہ برس کا مشاہدہ ہے کہ ہمیشہ ابر و بار کی وجہ سے شوال کا چاند
نہیں دیکھا جاسکتا ہے ۔ منوالہ جردا

الجواب

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ، صوموا لرؤیتہ و اطعموا لرؤیتہ چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند
دیکھ کر افطار کرو ۔ اور فرماتے ہیں ، ان الله امده لرؤیتہ الله تعالى نے اس کا مدار رویت پر رکھا ہے ۔
تاہم اگرچہ دس میں ہوں اصلہ شرف ، مگر وغیرہ میں قابل التفات نہیں کہ اس کی حالت خط سے بھی بدتر ہے اپنے مشنسا
کا خط پہنچا جاتا ہے ، طرہ عبارت سے پتا چلتا ہے ، تار میں یہ کچھ بھی نہیں ، پھر بارے تمام اللہ نے عام کتب میں
میں مثل ہدیہ و درمختار و اشباہ و غیرہ و عقود الدیر و فتاویٰ قاضی حان و فتاویٰ عالمگیری وغیرہ میں تصریح فرمائی
کہ خط کا اعتبار نہیں بلکہ صاف فرمایا کہ فکر کا بھی ان معاملات میں اعتبار نہیں ہوتا ، پھر تار کیونکر قابل احتساب
ہو سکتا ہے ، خصوصاً تار بابوؤں کی عدالت درکنار اسلام کا بھی علم نہیں ، بلکہ اکثر ہنود وغیرہ ہوتے ہیں جن میں
جگہ سے آنا کا فریا خاستی مجہول کی جبر کو معتبر شرعی نہ کر دے گا ، نہ یہاں وہ تو اتنے تک پہنچا معقول کہ دس میں ہزار

۴۵۶/۳	نورانی کتب خانہ پشاور	باب الثانی فی بیان نکل الشہادۃ الخ	سہ فتاویٰ ہندیہ
۲۵۶/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب اوارائیہ و الہول فصول	سہ صحیح بخاری
۶۲/۴	نشر السنۃ ملتان	کتاب الصیام نمبر ۲۶	سہ سنن دارقطنی

جگہ سے تار آئیں مگر تو ایک ہی تار گھر سے ملیں گے اور کہیں دو چار بھی ہوئے تو یہ تو اتار نہیں ۱۰ اپنے دنیوی معاملات کو دیکھیے دُور دُور سے کا دعویٰ سوا اور گواہ ہیں دفعہ تار پر اپنی گواہی بھیجے کیا کچھ رویوں میں قبول ہو جائیگی، پھر عید کر لینا کیسے حلال ہو جائے گا؟ رہا یہ کہ اس صورت میں کہ انیس کا چاند ہی وہاں رہو گا، شبان سے ذی الحجہ تک پانچ ہلالوں کا بغور دیکھنا تلاش کرنا ہر جگہ کے مسلمانوں پر واجب ہے اور پکی چوٹیوں پر جانے کی دقت، اگر صرف ہوجہ تکلیف یا کابلی ہو تو یہ عذر ہرگز نہ سنا جائے گا اور اوپر جا کر دیکھنا واجب ہو گا۔ اگر کوئی نہ جائے گا سب گنہگار رہیں گے اور اگر واقعی ناقابل برداشت تکلیف ہے تو معاف ہے۔ ع

فان عم علیکم فاکملوا العدة ثلاثین ۱۰ چاند تم پر پوشیدہ رہے تو تیس کی گنتی پوری کرو۔ مسلمانوں کو حکم سے غرض ہے ۳۰، ۲۹ سے کیا کام! اور اگر یہ خیال ہے کہ ۲۹ کے رمضان کی خوشی زیادہ ہوتی ہے۔ یہ کیونکر ہوگی، تو یہ محض بے معنی خیال ہے، اور غور کریں تو اس کی کسر اُدھر شبان میں نکل جائیگی کہ وہ بھی کبھی ۲۹ کا نہ ہو گا، تو رمضان کہ ۳۰ کا چاند وہاں ۲۹ کو نظر آئے گا اہتمام کریں تو ۲۹ تاریخ نزدیک کی آبادیوں میں دو چار معتبر مسلمان بھیج کر پہاڑ سے باہر بھی روایت کرا سکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۴۳ از گزیر ل کا علیہ وار مسئلہ نمبر ۱۰ میں قاضی عبد العزیز صاحب ۸ دی الحجہ ۱۳۳۲ھ اس ریاست میں ٹیلیفون ہونے کی وجہ سے بذریعہ ٹیلیفون روایت بدل رمضان یا عید نوروز آئے سنانے دونوں مسلمان ہوں اور ایک جگہ کا مسلمان دوسرے کو خبر دے کر میں نے چاند دیکھا اور دوسری جگہ والا بھی مسلمان ہو اور اس کی آواز پہچانتا ہو کہ فلاں شخص یہ خبر دے رہا ہے تو اس کی آواز پہچان کر ان کے قول پر عمل کیا جائیگا یا نہیں؟ یا ٹیلیفون دینے والا اور لینے والا دونوں ملزم مسلمان ہیں، ایک نے دوسرے کو بذریعہ ٹیلیفون خبر دی روایت ہلاں کہ اس نے دوسرے سے کہ فلاں جگہ سے مجھ کو فلاں نے کہا کہ وہاں پر روایت ہلال ہوئی تو ایسی خبر پر اعتماد چاہئے یا نہیں؟

الجواب

ٹیلی فون دینے والے اگر سننے والے کے پیش نظر نہ ہو تو امور بشرعیہ میں اس کی کچھ اعتبار نہیں اگر چہ آواز پہچانی جائے کہ آواز مشابہ آواز ہوتی ہے، اگر وہ کوئی شہادت دے معتبر نہ ہوگی اور اگر کسی بات کا اقرار کرے

عہ اصل میں یہاں بیان ہے ۱۲

طبرہ

سننے والے کو اس پر گواہی دیتے کی عبارت ہیں ہاں اگر وہ اس کے پیش نظر ہے جسے وہ دہرائے سنانے سے تعبیر کرتے ہیں یعنی اس کی دونوں آنکھیں اس کی دونوں آنکھوں کے سامنے ہوں۔ ایک دوسرے کو دیکھ رہا ہو، درحقیقت وہ واسطہ صرف ہر آسانی اور آسانی کے لیے ہو کر اتنی دور سے آواز پہنچا دے تو اس صورت میں اس کی بات جس حد تک شرعاً معتبر ہو تو اب بھی معتبر ہوگی مثلاً خود اپنی رویت کی تہادت داکر سے تو مافی جائے گی اگر وہ مقبول، شہادۃ ہے لیکن اتنی بات کہ فلاں حد رویت ہوئی اگرچہ متصل ہو کر ادا کرے جب بھی معتبر نہیں کہ یہ محض حکایت ہے نہ کہ تہادت، اور یہ کہ فلاں نے مجھ سے کہا کہ فلاں جگہ ہوئی، ورنہ یہ وہ مسئلہ کہ حکایت در حکایت ہے۔ تیسرے احتمال پر پھر فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

ولو سمع من وراء الحجاب لا يسمع ان يشهد لاحتمال ان يكون غيره اذ النعمة تشبه النعمة لا اذ كان في الدخول وحده ودخل وعلم ان هدا انه ليس فيه غيره ثم جلس على المسلك وليس له مسك غيره فسمع اقرار الداخل ولا يبره لانه يحصل به العلم وينبغي ليقضي اذ خبره ان لا يقدر به
 اگر کسی نے پردے کے پیچھے سے سنا تو سننے والا گواہی نہیں دے سکتا، ممکن ہے کوئی اور شخص ہو، کیونکہ آواز، آواز سے مشابہ ہو سکتی ہے مگر اس صورت میں جب داخل ہونے والے اکیلے ہو اور شاہد بناتا ہو علم رکھتا ہو کہ اس کے علاوہ دوسرا نہیں، پھر وہ گواہ راستہ پر بیٹھتا ہے جبکہ اس راستہ کے علاوہ کوئی اور راستہ بھی نہیں، اور داخل ہونے والے کا اقرار سننا ہے اور اسے دیکھتا ہے (تو اب گواہی قبول ہے) کیونکہ اب اسے یقین حاصل ہے، اور اگر گواہ پردے والے کی بات کی از خود تفسیر کرے تو قاضی کے لیے مناسب ہے کہ وہ تفسیر کو قبول نہ کرے۔ (ت)

وتبرہ پھر بہرہ میں ہے

كان، لعمريه، بوليث يقول: اقررت المرأة من وراء الحجاب وشهد عده اثنتان بها فلامه لا يجوز لمن سمع اقرارها ان يشهد على قراره لا اذا سمعها شخصاً يعنى حال ما اقررت ولا يجوز له ان

فتوہ ہوا علیہت فرمایا کرتے تھے کہ جب پردے کے پیچھے عورت نے قرار کیا اور دہرائے میں سے گواہی دی کہ یہ فلاں عورت ہے تو اقرار سننے والے کے لیے جائز نہیں کہ وہ اس کے اقرار پر گواہی دے مگر اس صورت میں جب اس نے اس خاتون کو دیکھ کر جو یہی

یہ شہد علی اقرار ہر حد شرط و یدۃ شخصیت
لا رؤیۃ وجہہ
۱۶۔ اگر نے وقت نواب اس کے لیے جاؤ ہے کہ اس کے
افزار پر گراہ بنے مافی شرط شخصیت کو یکساں ہے کہ
چہرے کو۔ ۱۷۔

در مختار میں ہے،

شہد و ائمہ شہد عند قاضی مہر کی اشہادات
بروۃ الهلال فی یدۃ کد و قصی، نقاصی بہ
و وجد استجماع شرائط الدعوی جاز لہذا
انقاصی ان یحکم بشہادۃ ہما لان قضاء القاضی
حجہ وقد شہد و بہ لاوشہد و بروۃ غیرہم
لا بہ حکایۃ ائمہ و تصدیر تحقیقہ فی فہ و ما۔ و لا
تعالی اعلم۔

کہ عدل نے چاند دیکھی ہے کیونکہ یہ حکایت ہے۔ اس کی تمام تحقیق ہمارے فتاویٰ میں ہے واللہ تعالیٰ اعلم دت
مسئلہ ۱۷۔ از دفتر صحیفہ حیدرآباد دکن مطبوعہ ۱۶ رمضان ۱۳۳۳ھ

تاریخ و تالیف زمانہ حال کی ایجاد ہے یعنی فقہائے مابین کے زمانہ میں یہ پیریں ایجاد نہیں ہوئی تھیں اس لیے
قدیم کتب فقہ اس تذکرے سے خالی ہیں کہ تاریخ و تالیف کے دریدہ سے جو خبریں آتی ہیں وہ قابل تقسیم ہیں یا نہیں
اس مسئلہ کی نسبت علماء کے ایک عام اجماع و اتفاق کی ضرورت ہے۔ پس براہ کرم بیان فرمایا جائے کہ تاریخ و
تالیف کے ذریعہ سے جو خبر آئے وہ از روئے احکام شریعت قابل تسلیم ہے یا نہیں؟ اور ایسی خبر کہ بنا پر
احکام شرعیہ مثلاً ترک و اختیار صوم اور تفریر برع و غیرہ کا تعصیب ہو سکتا ہے یا نہیں؟ جینو اتوجروا

الجواب

تاریخ بے اعتبار۔ یونہی تالیف فون اگر خبر و مجدد پیش نظر ہو تفصیل فقیر کے فتاویٰ مرسلہ سے
معلوم ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ مسئلہ عبدالعزیز تاجر چرم قصبہ سکری محلہ تالکھ ضلع گیا ۱۶ ذی القعدہ ۱۳۳۳ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شہر سوات میں مسئلہ منسل دہلی میں بکرا لگی کتب فقہ و فتویٰ
 بینوا توجہ دوا۔

سوال اول : نماز عید کہ جس کی ادائیگی رویت بلائی پر موقوف ہے اگر اس کی رویت کی جہر ایسی بستی میں جہاں
 ابرہ باد کی وجہ سے چاند نہ دیکھا گیا سو اور معتبر شخص کی زمانی کہ اس شخص کو بھی خبر غیر شہر میں بدریعتہ کے ہی جوادر وہ
 شخص اپنے مکان پر نماز عید کی پڑھ کر آیا ہو اس شخص معتبر کے بیان پر روزہ افطار کرنا اور نماز پڑھنا جائز ہے
 یا نہیں، اور بعد پڑھنے نماز عید کے جوگ کہ سفر میں عید کے روزہ کلگتہ وغیر میں ہیں وہ لوگ یہاں آئے اور بیان کیا
 کہ ہم نے اور جماعت کثرتہ نے اپنی آنکھ سے چاند دیکھ کر نماز عید روز جمعہ کو پڑھی سب ایسی صورت میں روز جمعہ کو
 افطار کرنا اور نماز عید جمعہ کو پڑھنا جائز ہوا یا نہیں، اور اطراف و جوانب میں بھانڈے رویت بلائی عید روز جمعہ کو
 ہوئی اس کے لیے شہادت کثیر ہے۔

سوال دوم : ایک بستی کے بعض افراد نے شخص معتبر کے بیان پر کہ جس کو خبر بدریعتہ کے دوسرے شہر میں
 ملی ہو اس شخص کے بیان پر جہاں ابرہ باد رویت نہ ہوئی وہاں کے بعض افراد نے روزہ افطار کیا اور نماز عید
 پڑھی اور بعض افراد نے وہیں کے کہ جس کو اشتباہ ماہ رمضان کی رویت میں تیس کا تھا اور ان کے حساب
 سے انیس رمضان پڑتا تھا اور خیر ان لوگوں کو بھی قبل باقی رہے پورے وقت نماز کے ملی مگر شخص معتبر کے
 قول و خبر و تار پر اعتبار نہ کر کے روز جمعہ کو نہ روزہ افطار کیا اور نہ نماز عید پڑھی بلکہ سینچر کے روز روزہ افطار کیا اور
 نماز عید پڑھی، جمعہ کا روزہ جائز ہو یا ناجائز؟

سوال سوم : ایک مسجد میں دو روز نماز عید پڑھا جائز ہے یا نہیں،

الجواب

جواب سوال اول : در بابہ بلال غلط و تار بعض بے اعتبار اور در بابہ بلال عید ایک عادل ثقہ کی
 خود اپنی رویت کی گواہی بھی مقبول ہیں جب تک پورا عصاب شہادت نہ ہو، در مختار میں ہے،

شروط لفظ مع العلة والعدالة لصاحب
 الشهادة ولفظ اشہد
 عید العظمیٰ بادل عدالت کی موجودگی میں
 فصاحب شہادت اور لفظ شہادت ضروری ہے (ت)
 تو ایک معتبر شخص کی خبر عرض اور وہ بھی اپنی رویت کی نہیں دوسرے کی، اور وہ بھی تار کی معلوم ہوئی، چار وجہ

مرد و تہی اور اس کی بنا پر عید کی احرام جن لوگوں نے اس بنا پر روزہ توڑا سخت گناہ و شدید کے مرتکب ہوئے اور اس دن کی نماز عید بھی گناہ و مکروہ تحریمی و ناجائز ہوئی اور دوسرے دن نماز عید نہ پڑھنے سے بھی ترک واجب کے گناہ گار ہوئے اور بعد کو ثبوت کتبہ ہی کثیر ہو جائیں ان کے ان گناہوں کو رفع نہیں کر سکتا کہ جس وقت تک انہوں نے یہ افعال کے ثبوت شرعی نہ تھا تو ان پر سے محض حکم شرع کا الزام ہے تو برائے نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

جواب سوال دوم: جن لوگوں نے اس خبر پر عمل نہ کیا اور روزہ قائم رکھا اور دوسرے دن نماز عید پڑھی انہوں نے مطابق حکم شرع کیا ایسا ہی کہے کا شرعاً حکم تھا اگرچہ جو ضرور روزہ عید تھا گرداں نہ روست نہ ثبوت شرعی گزرا تو ان پر عید کا روزہ ہی فرض تھا و سنہ کی عید واجب، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں، صوموا لرؤیتہ و فطرہ لاسر دیتہ (چاند دیکھنے پر روزہ رکھو اور چاند دیکھنے پر عید کرو۔ ست)

جواب سوال سوم: یہ صورت دوروز نماز عید کی نہ تھی کہ وہاں جمعہ کو عیدنا عاکر تھی جنہوں نے پڑھی وہ ایک ناجائز فعل میں کہ جماعت سے ادا کیا اور گناہ گار ہوئے۔ درختار میں ہے،

صلوة العید فی تقری مکرہ تحریمی ای لا ہے
اشتغال بما لا یصلح
و درختار میں ہے،

ہو نفل مکرہ لاداءہ بالجماعۃ ح ہے
یہ نوافل میں اور نوافل کی جماعت کے ساتھ ادا کی گئی ہو

ہے۔ (ست)

نماز عید وہی ہوئی جو دوسرے گروہ نے روزِ شنبہ پڑھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از صبح تیار ڈاک خانہ و مقام رشتہ رحیم اللہ و عبد الرحمن
۱۳ صفر النفر ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یہاں مسلمان باشندوں میں سے ایک شخص حاجی مصدی صاحب ہیں جو کہ احاطہ سنگھ خط آسام ضلع تبر پور رہتے ہیں اور وہیں تجارت کرتے ہیں لہذا انہوں نے خط لکھا کہ یہاں کے لوگوں نے چاند ماہ رمضان المبارک کا روزِ شنبہ یعنی منگل کے ہوا، قریب قریب پچاس آدمیوں نے دیکھا اور وہیں آدمی خاص ہمارے آدمیوں میں سے جو کہ کاروبار دکان کے کرتے ہیں دیکھا مگر جناب حاجی مصدی صاحب انکار

۲۵۶/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب اذان آیتہ الحلال فصرہا	سہ صبح بخاری
۱۱۲/۱	مطبع مجتہبائی دہلی	باب العیدین	سہ درختار
۹۰۱/۱	مصطفیٰ الہابی مصر	•	سہ رد المحتار

کرتے ہیں کہ ہم نے چشم خود نہیں دیکھا اور جیسے اُس اطراف کے حکم اس میں بہتے ہیں کسی نے چاند نہیں دیکھا، جس وقت یہ خط آیا اُس وقت جناب مولانا مولوی عبد الغفار صاحب سائنس موضع انجم گدھی شاہرہ مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی سلسلہ مدرسہ دیوبند تشریف لائے تھے انھوں نے خود دیکھ کر فرمایا کہ دوبارہ خط سے دریافت کر دو اگر واقعی ان لوگوں نے چاند دیکھا تو کہہ لوگہ بھی حمد کی عید کر لینا چہ شبہ کو پاسب چاہے ہو یا نہ ہو اور ایک روزہ قضا کار کر لینا، تو پھر جب دیوبند لکھا گیا تو اسی مصحف کا جو باب آیا کہ چاہے وہ بیسنا چاہے وہ آدمیوں نے یا مشنہ ملک سام کے دیکھا لہذا محض ہند آسامیوں کا دیکھا اور یہ موجب عزتی دیے مولوی عبد الغفار صاحب یہ قائل سند ہو سکتا ہے کہ نہیں اور حمد کو ہم لوگ عید کر سکتے ہیں کہ ہمیں بر تقدیر نہ چاند ہوئے پنجشب کے عید جمعہ کو کر سکتے ہیں یا نہیں اور واقعی ایسا ہوا کہ چہ شبہ کو عید کا چاند ہمیں نظر آیا ہزاروں آدمیوں نے دیکھا اور نہ کسی چاہے دیکھنے کی ہر گز کو مستعد مولوی عبد الغفار صاحب کے نہیں تھے جبکہ دیکھ کر لوگ نہیں مانیں گے تو ہمیں رخ نزاع کے لیے اسی لوگوں کے ساتھ عید جمعہ کو کر لی بغیر چاند دیکھنے تعزیری جماعت اور دو فریق ہو جانے کے خیال سے، لہذا ان دو سے تشریح کے تفصیل بالا کی تحقیق۔ بیضا تو محدود

الجواب

در بارہ ہلال غلط اور تاریک سے اعتبار۔

قال صلى الله تعالى عييد وسلمه صومو لرؤيته رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نے فرمایا، حسب نہ و اطل و المرؤيته

بدیہ و اشباہ و در مختار وغیرہ عام کتب میں ہے، الخ لا یصل یث (خط پر عمل نہیں کیا جاتا۔ ت۔ دیوبندی کا حق یہی باطل تھا اور بغیر رؤیت یا ثبوت شرعی حمد کو عید کر لینا امر غلط اور تعزیری جماعت سے بچنے کا خیال غلط تھا اگرچہ لوگ بے ثبوت شرعی حمد کو عید کر لیتے تو نہ وہ عید عید تھی نہ وہ نماز نماز، نہ وہ جماعت جماعت، تعزیری کا سبب کہ ہوئی، اب صورت تعزیری تو نہ ہوئی مگر حقیقتہً ابطال ہو گیا، نماز بھی گئی، سبب گناہ ہوئے، اگرچہ واقعہ میں عید حمد کہ تھی، واللہ تعالیٰ اعلم

منہ سلمہ از ریاست چتر ری ضلع بلند شہر مسئول عبد الغفار صاحب محلہ سرہ ۵ صفر ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اسی صورت میں کہ ہمارے قصبہ میں ہلال رمضان شب پنجشبہ میں دیکھا گیا اور پنجشبہ کا روزہ جو ۲۰ روز بعد مولوی ۶ غنیمت دیوبندی کا ایک خط پیام نہیں ہیں جس کا مصحف یہ ہے کہ

۲۵۶/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب اذرا ایم المحدث قصور	سید محمد بنی
۸۲/۲	مطبع مجتہبائی دہلی	باب کتاب القاضی فی القاضی وغیرہ	سید در مختار
۳۳۸/۱	ادارۃ القرآن و علوم الاسلام کراچی	کتاب القصص و المشاہدات الخ	الاشباہ و التنبی

دیوبند میں کچھ آدمی ہزارچ کے آئے اور ان سے تحقیق ہوا کہ دعوتِ بلال شبِ چہار شنبہ میں ہوئی اور روزہ چہار شنبہ کا ہوا۔ لہذا اعلیٰ سے دیوبند نے حکم دیا کہ روزہ چہار شنبہ سے رکھا جائے۔ جن لوگوں نے جہرات سے رکھا ہے وہ ایک روزہ قضا رکھیں۔ اسی بنا پر ۲۳ رمضان کے بعد کو اعلان کیا گیا کہ لوگ ایک روزہ قضا رکھیں اور ہرجال میں عید جمعہ سے تہذو نہ ہوگی۔ حضرات کو ۲۹ رمضان تک باوجود مصافحہ ہونے مطلع کے اور مکاں کو کشش کے چاند نہیں دکھائی دیا حالانکہ قصبہ نے مولوی صاحب کے خط پر استدلال کر کے جمعہ کو عید کا حکم دے دیا۔ کیا مولوی صاحب کا خط شرعاً قابلِ پابندی ہے اور اس کی بنا پر باوجود عدمِ رویت حکمِ فطر کا صحیح یا غلط ہے اور ہم لوگوں کو اب کیا کرنا چاہیے؟ مینواسر حکمِ اللہ تعالیٰ مالکِ تب (اللہ تعالیٰ آپ پر رحم کرے) کتاب اللہ سے بیان کیجئے۔ ت۔ جواب تفصیلاً مع جہازت کتبِ حرمت ہوا اور حمایت ورمائی جیلے۔

الجواب

در بارۃ ہلالِ عطا اور تار مخض ہے اعتباراً

قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صوموا لرؤیتہ
و فطروا لیسؤیتہ
حضور سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

چاند دیکھنے پر روزہ رکھو اور چاند دیکھنے پر عید کرو (تاریخ)
ہدایہ و الشبہاء و در مختار وغیرہ عام کتب میں ہے: المحط لا یعمل بشئ (خط پر عمل نہیں کیا جائیگا)
دیوبند والوں کے پاس ہزارچ کے آدمیوں نے گریہ بیان کیا کہ وہاں چاند ہوا یا یہی کہا کہ بہت لوگوں نے دیکھ لیا اور اپنی روایت کی شہادت دی یا دی اور ان میں کوئی شخص قابلِ قبولِ شریعت نہ تھا سب تو دیوبندیوں کا وہ حکم ہی سرے سے باطل تھا۔ اور ایسا یہ بھی ہو تو اس قصبہ والوں کو اس کے خط پر عملِ حرام تھا کہ اول تو خط در بارۃ ہلال خود ہی مردود، دوسرے وہ بھی ایک ایسے فرقے کا جس کا پیشہ تو بینِ خدا و رسول حبس و عد و صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بہر حال گناہِ نوا اور توبہ لازم۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از بند شہر ڈاکخانہ چٹاری مدرسہ امجدیہ مسئول محمد محفوظ الحق قادری ۲۹ ربیع الثانی ۱۳۳۴ھ
حضرت مولانا السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ مددِ حقِ نہ مت شریعت ہے کہ جنابِ دان کا ایک مختصر سا
پرچہ جس پر جناب ک مہر لگی ہوئی ہے اور ایک سطر میں یہ عبارت مرقوم ہے (میرے سامنے شہادتیں گز گئیں
کل جمعہ کو عید ہے) خاکسار کو موصول ہوا اس کے متعلق فتویٰ شرعی دریافت طلب ہے کہ جس جگہ پر پرچہ

۱۔ صحیح بخاری باب اداء آیۃ الخ لہلال فصولاً
۲۔ در مختار باب کتاب القاضی الی القاضی وغیرہ
۳۔ الشبہاء والنظار کتب القضا والشہادات الخ
قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۵۹/۱
مطبع مجتہبی دہلی ۸۴/۶
ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ۳۳۸/۱

قوی دیا جاسکتا ہے کہ روایت ہلال کی شہادت کے لیے کسی عزیز کا خط جو اس کی طرز عبارت اور رات دن کی تحریر سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ یہ ضرور اسی کا خط ہے معتبر ہو سکتا ہے یا نہیں؟

(۲) اگر کسی دینی معاملہ میں خط معتبر نہ ہوگا جو علماء دور دراز سے قوی تحریر کرتے ہیں اس پر کیسے اعتماد ہو؟
(۳) بالخصوص رمضان شریف کے چاند کے لیے بجائے شہادت کے صرف خبری کافی ہے اس کے لیے بھی خط معتبر ہے یا نہیں؟ جینواتر جروا

الجواب

حکم اللہ رسول کے لیے (مل جلارہ وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) تمام کتب میں تصریح ہے:
الخط لا یحیی بہ الخط یشبہ الخط، الخاتمہ
خط پر عمل نہیں کیا جاسکتا۔ خط خط کے مشابہہ و نمونہ
نمونہ کے مشابہہ ہوتا ہے۔ (ت)

بیان و صرفت و مسمی کے مطوطہ بالا جماع مستثنیٰ ہیں علی خلاف القیاس لظہور التام و مکاتف
خلاف القیاس لایحیون القیاس علیہ مکاتبات ناسخ فیما بینہم (لوگوں کی ضرورت کے پیشین نظر
خلاف قیاس جہت میں اور جو خلاف قیاس ہو اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، لوگوں کی آپس کی خط و کتابت اور
چیر ہے۔ ت) دوسری چیز ہیں امر ملال فیما بینہم و بین مریہم (ان کے دران کے رہنے کے درمیان معاملہ ہے۔ ت)
متون و شروح دفتری تمام کتب معتبرہ و کتب دیکھ لیے جائیں جہاں یہ گفتی کے استثناء وہ بھی بہت مباحث کے
ساتھ کرتے ہیں کہیں بھی بدل کا استثناء ہے تو اپنی طرف سے زیادت فی الشرع کی نگرہا نہ ہوئی، قاصی الشرق
و الغرب نے شاہد کے اپنے خط کا استثناء فرمایا جس کے ساتھ سو درجہ مذکور ہو سکتی ہیں اور اپنے خط کا استثناء و حمایت
بمید ہے انہوں نے بھی ہلال میں خط کا اعتبار فرمایا، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:
ان اللہ امدد لروایتہ (اللہ تعالیٰ نے اس کا مدد روایت پر رکھا ہے۔ ت)
اور فرماتے ہیں:

صومہ لروایتہ و اطہر و السوایتہ
چھاند دیکھنے پر روزہ رکھو اور چاند دیکھنے پر
حید کرو۔ (ت)

۳۸/۳	فتاویٰ ہندیہ	۱۵۷/۳	امدادیہ کتاب الشہادۃ	۳۳۸/۱	النظارۃ
۱۶۲/۲	نشر السنۃ ملتان	۲۶	کتب الصیام حدیث	باب اذا راہتم اہلال فصولا	صحیح بخاری
۲۵۶/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی				

تمام کتب میں تصریح ہے کہ خود رویت ہو یا دوسری جگہ کی رویت بطریق موجب ثابت ہو اور ان طرق موجب کی بھی
 تفصیل فرماتے ہیں کہ شہادت ہو یا شہادۃ علی الشہادۃ یا شہادۃ علی الکلم یا استماعاً مع تحقیق مجرد حکایت اگر وہ متعدد وثقات
 عدول کریں تصریح ہے کہ مقبول نہیں حتیٰ کہ ہلال رمضان میں لفظ اشہد کی حاجت نہیں پھر خط کہ حیات چوڑے یا اوڑھے نہیں لکھنا بلکہ
 اکثر اوقات اسکے برابر بھی نہیں ہو سکتا جیسے ڈاک کا خط کہ وسائط جابیل بلکہ اکثر بدلیل کفار آتا ہے کیونکہ کوئی چیز
 ہو سکتا ہے والتفصیل فی مساند (۱) تفصیل ہمارے رسالوں میں ہے۔ ث۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 ۱۹۳۳ء ۲ ذی الحجہ ۱۳۵۴ھ

- (۱) رویت ہلال کے بارے میں نارادر خط کی خبر یہ معتبر ہیں یا نہیں؟
 (۲) جہاں چاند ۲۹ کو نظر آئے وہاں چاند کی رویت امام عطاء اللہ تہاوی کے نزدیک کن کن ذرائع سے ثابت
 ہو سکتی ہے؟
 (۳) جہادوں کے اندر جو حفظ تاریخ ماہ لکھی جوتی ہے مثلاً شعبان یا ۵ ارمضان یا ۳۴ ذی الحجہ ۱۰ اور رویت
 ہلال کا ذکر میں ہوتا تو حفظ تاریخ لکھ دینے سے وہاں جہاں ۲۹ کو رویت نہ ہوئی اُس ماہ کے ہلال کی رویت
 ثابت ہو سکتی ہے۔
 (۴) یہ جو فقہاء نے فرمایا کہ ۲۹ کو اگر چاند نظر آئے تو ۳۰ دن پورے کرنا چاہئیں تو رمضان اور عید الفطر کے ساتھ
 حاض یا سب ماہ کے لئے ہے۔

- (۵) ہنتری کے حساب سے روزہ رکھنا یا عید کرنا کسی دیگر ماہ کی تاریخ متعین کرنا درست ہے۔
 (۶) شعبان کی ۲۹ کو چاند نظر آئے اور افواہ ہو کہ چاند ہو گیا لیکن شہادت دینے والا غلطے تو شب کو تراویح مع
 جماعت کرنا جائز ہے یا نہیں اور صبح کو روزہ رکھنا درست ہے یا نہیں؟
 (۷) یہ جو مشہور ہے کہ جب کی چٹھی جس دن کی جوتی ہے اُسی دن رمضان کی پہلی جوتی ہے اور جو شرال کی پہلی
 جوتی ہے اُسی روزہ عاشورہ ہوتا ہے یہ معتبر ہے یا نہیں؟
 (۸) اگر کسی جگہ سے ایک یا دو آدمی اگر فقط اتنا کہیں کہ ہمارے شہر فلاں دن عید ہے اور چاند کی رویت کا ذکر
 نہ کریں پھر چاند دوسروں کا تو ان کی اسی خبر پر اسی شہر اسے عید کر سکتے ہیں یا نہیں؟
 (۹) اگر متواتر تین ماہ میں رویت کے دن ابر ہو جائے تو ایسے موقع پر ایک ماہ ۲۵ کا در ایک ماہ تینس کالے کو
 عید لوگ اپنی رائے سے مقرر کر سکتے ہیں یا نہیں، اور اگر کوئی مقرر کر کے عید کر لے تو نماز نہ ہوئی یا نہیں؟ اور
 اگر اکثر شہر کے لوگوں نے کوئی عید کی اور سوچی پس نے ملا کر کیا اور دوسرے دن نماز عید پڑھی تو حق پر

کون ہے، بخیر یا قلیل،

الجواب

(۱) رویت ہلال میں تارا اور خط اصلا معتبر نہیں، تار کی حالت تو سلسلے سے بھی نہایت ردی ہے کہ وہ دراصل کے باجھ کا لکھ ہوتا ہے نہ اُس پر اُس کے دستخط ہوتے ہیں نہ اُس کی فہرہ ہو سکتی ہے اور ذرائع وصول مجاہیل بلکہ اکثر کفار ہوتے ہیں اور خط ان سبب وجود سے اُس پر قاتی ہو سکتا ہے یا اس پر تمام کتب مذہب میں تصریح ہے کہ خط کا اعتبار نہیں، نہ اس پر عمل ہو سکے کہ خط خط کے مثل ہوتا ہے اور فہرہ کی مثل ہو سکتی ہے۔ ما شہادہ میں ہے:

لا یعتد علی بخط ولا یعمل بشہ۔ خط پر نہ تو اعتماد کیا جائے گا اور نہ ہی عمل۔ (ت)
وآریہ میں ہے:

بخط یشہ ارحط وہ یحصد العصبۃ
تحریر تحریر کے مشابہ ہوتی ہے تو اس سے علم یقینی حاصل نہ ہوگا۔ (ت)
عالمگیرہ میں ہے:

الکتاب قد یزور ویفتقد والحد یشہ
الحد والحد تم یشہ الحاتم تہ
تحریر میں جھوٹ اور جعل سازی ہو سکتی ہے۔ خط خط کے
اور فہرہ فہرہ کے مشابہ ہو سکتی ہے۔ (ت)

اس مسئلہ کی پوری تفصیل ہمارے رسالہ ان کی الہلال باب اول ما احدثت اب اس فی امر الہلال
میں ہے۔

(۲) ثبوت ہلال کے لیے ضرور ہے کہ یا تو رویت پر علمی شہادت ہو یا عینی شاہدوں نے جس شاہدوں کو مسب
شرائط شرعیہ اسی شہادت کا عامل کیا ہو ان کی شہادت شہادت پر ہو یا حاکم شرعی کے حکم شرعی پر شہادت ہو وہ
شرعی ہو یا شرائط معتبرہ و فقیہ کے ساتھ کتاب القاضی الی القاضی ہو یا جس شہر میں قاضی شرع ہو اور اس کے
حکم سے وہاں روزہ وعید ہوا کرتے ہیں وہاں سے لوگ گروہ کے گروہ آئیں اور بال اتفاق اُس حکم شرعی کا حکم
بیان کریں، اور ان میں سے کچھ نہ ہو تو اخیر درجہ تیس کی گنتی پوری کرنا ہے یعنی سبب، اگلے مہینہ کی رویت ہو لی یا
کافی ثبوت شرعی سے ثابت ہوئی اور اس مہینے میں ۹ کو رویت نہ ہوئی تو تیس دن پورے ہو کر ہلالی خواہی نحو ہی
ہو گا کہ شرعی مہینہ تیس سے زائد نہیں ہو سکتا اس طریقوں اور ان کی شرائط کا مفصل اور مدلل بیان ہمارے رسالہ

لہ الاشباہ والنظائر کتاب القضاء والشہادات والحدای اداره القرآن العلوم الاسلامیہ کراچی ۳۳۸/۱

سہ بیہ کتاب الشہادۃ مطبع یوسفی کھنؤ ۱۵۷/۲

سہ فتاویٰ ہندیہ ابواب الثالث والعشرون فی کتاب القاضی الی القاضی قرآنی کتب خانہ پشاور ۳۸۱/۲

طریق ثابت بدلی میں ہے۔

(۳) بخاری کا صرف یہ ایک نمک تو کوئی چیز نہیں اجباروں میں اگر روایت کی خبر چھپے تو وہ بھی محض نامعتبر ہے کہ نہ شہادت علی الرویہ سے نہ شہادت علی الشہادت، نہ شہادت علی الحکم پھر اجبار میں بخاری کا خطا اور اوپر گزرا کہ ان امور میں خطا اصل معتبر نہیں، خصوصاً اجباری دنیا کے بدلے سروپا رٹانے میں نہ بہ اشل سے۔

(۴) یہ حکم بارہ مہینے کے لیے ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک بار دسوں انگشتوں مبارک تین دفعہ اٹھا کر فرمایا، الشہر ھکذا، وہکذا، وہکذا، وہکذا، اے مہینہ اتنا اور اتنا اور اتنا ہوتا ہے، یعنی تیس دن کا۔ اور ایک بار دسوں انگشت مبارک تین دفعہ اٹھائیں مگر اخیر میں ایک انگشت مبارک نہ کر فرمایا، الشہر ھکذا، وہکذا، وہکذا، وہکذا، اے مہینہ اتنا اور اتنا اور اتنا ہوتا ہے، یعنی ۲۹ دن کا۔ تو کوئی قری قری مہینہ کہ یہی شریعت مطہرہ میں معتبر ہے نہ ۲۹ دن سے کم ہو سکتا ہے نہ تین سے زائد، جس مہینے کی روایت کافی ثبوت شرعی سے ثابت ہو اور اس کی ۲۹ کو روایت نہ ہو تو ۳۰ پڑے کر کے خواہی خواہی دوسرے مہینے کا جلاں ہے۔

(۵) شریعت مطہرہ میں جنتری کا حساب اصل معتبر نہیں، درمختار میں ہے، وقول اولی التوقیت لیس بموجبتہ (اہل وقت کا توں سبب وجوب نہیں بن سکتا۔) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، ان امة امیة لا یتکتاب ولا یحسب (بمطابق ان پڑھ میں نہ لکھتے ہیں نہ حساب کرتے ہیں۔) یہ ان کے ہاں سے ہے جو واقعی جنت والے تھے، نہ کہ آن کل کے جنتری واسطے تخصیص جنت کی، سو بھی نہیں لگی، بڑے بڑے نامی جنتری دانوں کی نہایت واضح تعداد شمس میں وہ غلط حاشہ دیکھے ہیں کہ ہوش کے سوا دوسرے سے متوقع نہیں تاہم حساب بدل چہرہ حساب جلال وہ شواہد چیز ہے جہاں اہل جنت کے مسلم امام بظاہر کسی نے گھٹنے ٹیکائے محبت میں ظہور و خفا کے کواکب و ثوابت تک کے لیے باب وضع کیا اور ظہور جلال کو ہاتھ نہ لگایا۔

(۶) ایسی صورت میں نہ شب کو تراویح پڑھنی جائز نہ صبح کو روزہ رمضان رکھنا حد، اما الشافعی فلیحد یث واما الاول فلیحد، یعنی فی الفضل (دوسرا حدیث کی وجہ سے اور پہلا فعل کی طرف تہ امتی کی وجہ سے منع ہے) بلکہ اگر جماعت نہ کرے اکیلے ہی اکیلے بیٹیں رکعتیں پڑھیں اور تراویح کی نسبت پڑھیں جب بھی شریعت مطہرہ

۲۵۶/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب اذا راہتمو الصلوات فہمو	سے صحیح بخاری
۲۵۶/۱	~	~	سے ~
۱۴۸/۱	مطبع محتسائی دہلی	کتاب الصوم	سے درمختار
۲۵۶/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یتکتاب	سے صحیح بخاری
۳۱۶/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	باب الشہر کیون تسع وعشرین	سنن ابی داؤد

پر زیادت کرنے والے ہوں گے کہ تو ریح شرعاً مطہر ہے شب ہائے رمضان میں رکھی ہیں اور یہ رات اُن کے لیے شب رمضان نہیں۔

(۷) یہ محض بے اصل ہے اور تجربہ بھی اس کے خلاف پر شاہد اور اس پر اعتقاد شرعاً سبک جواز نہیں، و المسند فی البزازیة وحزانة المفتی وغیرہ (یہ مسند بزازیہ اور حزانة المفتی وغیرہ میں ہے۔ تمام قیاسات و حسابات و قرائن کہ حرام میں مشہور ہیں شرعاً باطل و مہجور ہیں صرف انہی طسہ یقین پر اعتقاد جواز ہے جو جواب سوال دوم میں گزرے اور ہمارے سالہ طرق اثبات ہلال میں مفصل مذکور ہیں و بس۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۸) فقط اتنی خبر رعید کرنا حرام ہے۔ فتح القدیر و بحر الرائق و عالمگیری میں ہے۔

لو شهد جماعة ان اهل مدقة قد راوا هلال
من صعد قبلكم يوم فضا مواد هذا اليوم
ثلثون بحسبهم ولو يرفهوا الهلال لا يب
فطر غد ولا يصح التزاديه في هذه الليلة
لانهم لم يشهدوا بالروية ولا على شهادة
غيرهم واما حكوا مروية غيرهم . والله
تعالى اعلم۔

پر گواہی ہے بلکہ اُنھوں نے صرف غیر کی رویت حکایت کی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (دست)

(۹) بہت تک رویت ہو یا ثبوت صحیح شرعی سے ثابت نہ ہو ہر مہینہ تیس کا یا چارے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

وان ضم عليكم فاكموا العدة ثلاثين
یہ قاعدہ کہ ایک مہینہ ۳۰ اور ایک ۲۹ کا محض باطل ہے جس کے بطلان پر مشاہدہ شاہد عادل ہے کئی کئی
مہینے متواتر ۳۰ کے ہو جاتے ہیں اور کئی کئی ۲۹ کے اور علم حقیقت کی رُو سے ہم مہینے پے در پے ۳۰ کے ہو سکتے ہیں
اور مہینے ۲۹ کے،

کہا ہو مصرح بہ فی الزیجات، نقدیہ و
الجدیدۃ و شروحہا و احیاء علی التجربۃ
والاستقرار و منهم من تکلف سیاسہ
بہا استدلال و لم یتق۔
جیسا کہ قدیم وحدید زانچوں اور ان کی شروح میں اس
پر تصریح ہے اور انھوں نے اسے تجزیہ اور تفسیر کے سپرد
کر دیا ہے بعض نے استدلال کرنے کی کوشش کی وہ
کامیاب نہ ہوئے (ت)

شرعیات ملکہ میں بیت والوں کی اس تحدید استقرائی کا بھی اعتبار نہیں۔ ثبوت ترمیمی سے اگر ہم معنی لگاتار
۲۹ کے ہوں تو ماننے جائیں گے اور مثلاً چھ مہینے متواتر روز ہال ابر ہے اور ثبوت نہ ہو تو سب مہینے ۳۰ کے لیے
جائیں گے لان الثابت لایرول مالشئت کیونکہ ثابت شدہ شے کا زوال شک سے نہیں ہوتا۔ (ت) جن
لوگوں نے ایک مہینہ ۳۰ اور ایک ۲۹ کا لے کر حید کر لی ان کی وہ عید اور نماز سب باطل ہوئی۔ ورنہ پرچار
گاہ رہے۔

اول گماہ عظیم دور و رمضان کا حمد ترک کہ وہ ان کے لیے رمضان تھا۔
دوم نفل کا بھی عید کثیر پڑھنا کہ وہ نماز عید کہ انھوں نے پڑھی نماز عید نہ تھی مطلقہ محض ہوئی اور نفل کا
جماعت کثیر کر کے پڑھا گاہ۔

سوم واجب نماز عید کا ترک کہ دوسرے دن ان کے لیے عید تھی اسی دن نماز نہ پڑھی۔
چہارم شریعت میں دل سے یا حکم گھڑنے کا وبال شدید سب سے علاوہ، اگرچہ بعد کہ تحقیق ہو جائے کہ
جس دن انھوں نے نماز پڑھی واقعی اسی دن عید تھی، اگرچہ وہ سارا شہر ہو، اور جنھوں سے بیس تیس کی گنتی پوری
کر کے عید کی ان کی عید اور نماز سب صحیح ہوئی اور ان سب گناہوں سے بچے، اگرچہ بعد کہ تحقیق ہو کہ عید ایک دن
یا دو دن پہلے تھی اگرچہ صرف یہ وہ ہی شخص ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از کثرہ مسئلہ ملاحظہ جنونان ۲۹ شعبان ۱۳۰۰ھ

بعد سلام مسنون کے گزارش یہ ہے تراویح اور روزہ کے بارے میں کیا حکم ہے بموجب شرح شریف
کے کیفیت یہ ہے مولوی محمد شکر اللہ صاحب کا بیان ہے کہ گرد و نواح بنارس کے حساب سے آج تاریخ ۲۳
مولوی صاحب تشریف سارس لائے ہیں۔ مولوی محمد احسان کرم صاحب کا یہ بیان ہے کہ یکشم خود چاند شعبان کا
دیکھا اُس کے حساب سے آج تیس ہے۔ حافظ حبیب الحسن صاحب کا بیان ہے دو شخصوں معتبر نے چاند
شعبان کا بیان کیا دیکھا اُس کے حساب سے آج ۲۰ شعبان ہے اور مولوی محمد شکر اللہ صاحب فرماتے ہیں
کہ چند صاحبان معتبر نے چاند شعبان کو دیکھا بیان کیا اور میں بنارس میں موجود تھا۔

الجواب

بعد از ماہوالمسنون، مولوی شکر اللہ صاحب کا پہلا بیان کہ گرد و نواح بنارس کے حساب سے

آج تین سو مجروحیات ہے کہ شریعت قبول نہیں۔

فی الد والمختار لاوشہدوا برؤیۃ غیرہم
لانہ حکایۃ ہے۔

در مختار میں ہے اگر غیر کے دیکھنے پر گواہی دی تو مقبول
نہ ہوگی کیونکہ حکایت ہے (ت)

مولوی احسان کوثر صاحب تنہا میں اور بڑی شعبان میں ایک کی گواہی مقبہ نہیں۔

فی رد المحتار ولقیۃ الا شہر التسعة فلا
یقض فیہا الا شہادۃ رجلین (دوسرے جملہ و
امراتین عدول احوال غیر محض و دیت کما
فی سابق الا حکام ہے
رد المحتار میں ہے باقی زمینوں کے ثبوت کے لیے ایک
کی گواہی مقبہ نہیں بلکہ دو مرد یا ایک مرد اور دو خواتین
جو عادل آزاد ہوں اور عدوت ان پر نافذ نہ ہوئی ہو
جیسے دیگر احکام میں ہے۔ (ت)

فی رد المحتار احسن صاحب کا بیان اور مولوی شکرانہ صاحب کی دوسری تقریر بالغرض اگر شہادت
علی شہادت مانی جائے تو عدالت میں،

فی رد المحتار لا تقبل مالہ یشہد علی
شہدۃ کل رجل رجلان او رجل وامراتین
رد مختار میں ہے اس وقت تک شہادت پر شہادت
قبول نہیں کی جائے گی جب تک ایک شخص کی شہادت پر
دو مرد یا ایک مرد و دو خواتین شہادت نہ دیں (ت)

باللہ ان بیانوں میں ایک بھی قابل اعتبار شرعی ہیں اور حکم شرعی قاعدہ شرعیہ ہی کے طور پر ثابت ہو سکتا ہے نہ
موجود خیالات پر۔ مطلع شعبان کا نہایت صاف تھا اور بہت آدمی چاند دیکھتے رہے کسی کو نظر نہ آیا۔ اب اگرچہ
حذرت آج ۳۰ سی مگر شریعے کے ثبوت شرعی کیونکر حکم دے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از کلکۃ و حرم تلکۃ مرسلہ جناب مرزا اعلام قادری صاحب ۲۴ رمضان المبارک ۱۳۰۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یہاں کلکۃ میں ۲۹ شعبان روز پنجشنبہ شام کو مطلع
بالکل صاف تھا سب لوگوں نے چاند پر غور کیا رویت نہ ہوئی مگر ایک پیر صاحب نے پیش گوئی کی تھی کہ جمعہ کو
یکم رمضان ہوگی ان کے عقیدے نے بار رویت جوہ سے روزہ رکھ لیا اب ایک صاحب کہ شاید بغداد شریف کے
ہیں یہاں آئے ان پیر صاحب نے انہیں پیش کیا اپنی پیشگوئی کی تصدیق کے لیے انہوں نے اپنی رویت

۱۳۹/۱	مطلع مجتہاتی دہلی	کتاب الصوم	۱۷ در مختار
۱۰۳/۲	مطلع الیابی مصر	"	۱۷ رد المحتار
۹۹/۲	"	"	۱۷

نہر سیر میں شامِ پنجشنبہ کی بیان کی، پھر اسی جلسہ میں دوسرا شخص کھڑا ہوا کہ میں نے اور بہت آدمیوں نے امرِ تیسری شامِ پنجشنبہ کو دیکھا، یونہی تیسرے شخص نے کہ وہ بھی کہیں سے آیا ہے اُس جلسہ سے بعد اپنی روایت بیان کی مگر یہ سب لوگ ان پر صاحب کے موافقین میں ہی صورت میں رمضان شریف کی پہلی روز جمعہ قرابا کیل اور روزہ چکر کا کھانا کھاواں اور دوسرے ہندوستان پر فرض ہو گا یا نہیں، چنانچہ اترے۔

الجواب

صورتِ مستفسرہ میں وہ پیش گوئی اور بلا بدیت اس پر عمل کرنے والے سب گنہگار ہوئے اگرچہ اب کیسے ہی قطعی ثبوت سے یکم جمود کی ثابت ہو جائے۔ میں وقتِ انہوں نے کر دیا اور عمل کیا تھا اُس وقت تو ثبوتِ شرعی نہ تھا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، الصوم موالیٰ رویتہ وادھر رویتہ (چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند نہ دیکھ کر ہی عید کر دو۔) دوسری حدیث میں ہے،

لا تقدر من الشهر حتى تروا الهلال وتكملوا
العدۃ الحدیث مروی ابو داؤد والنسائی۔
چاند دیکھنے سے پہلے جیسے کہ شروع نہ کرو بلکہ گنتی پوری کرو، الحدیث، اسے ابو داؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے (ت)

جب مہرم شک کے لیے ہے قد عصى ابا نقاسم محمد اُصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُس نے محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نافرمانی کی، قربا وصفہ صفاتی مطلع رویت نہ ہونے پر رمضان بنا لیا کیسی سخت بیباکی و نافرمانی تھی، رہا ان گواہیوں کا حال مذہبِ مشہور و مختار متونِ دینی کبار ائمہ پر تو یہ شہادتِ محض معلوم دنا مسموع ہیں کہ بحکایت صفاتی مطلع دو چار کی شہادت سے کچھ نہیں بربا جمیعِ مطیع جاسے، اور جبکہ مسلمین نے کوششِ بدلت میں تفسیر و تنکاس کو راہِ مذہبی جیسا کہ بعد ازہ تعالیٰ اب یہاں مشاہدے تو ایسی جگہ اُس روایت پر عمل کی بھی ضرورتِ حجت نہیں کہ دو کافی ہیں۔

فی الدرد المحتار قیل بلا عدۃ جمع عظیم
لیقع العلم مخیرہم وهو موقوف
الحج حرمی الا صار من غیر تقدیر
در مختار میں ہے کہ اگر بادل وغیرہ نہ ہو تو ایک بڑی جماعت کی گواہی ضروری ہے تاکہ ان کی خبر سے یقین حاصل ہو جائے اور مذہب کے مطابق یہاں جماعت

۲۵۶/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب اذار آیتہم الهلال قصروا	سہ صحیح البخاری
۲۱۸/۱	آفتابِ علم پریس لاہور	باب اذار اعلیٰ الشہر	سہ سنن ابی داؤد
۲۵۶/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب اذار آیتہم الهلال قصروا	سہ صحیح البخاری

کی تہذیب کا کوئی تعین نہیں بلکہ قاضی کی رائے پر منحصر ہے اور امام سے یہ بھی مروی ہے کہ دو گواہ کافی ہیں، بحر میں اسے اختیار کیا گیا ہے اور طحاوی رد المحتار میں قولہ مفوض، اسراج میں ہے کہ یہی صحیح ہے کہ قاضی کی رائے پر منحصر ہے کہ اگر گواہی اور کثرت شہود کی بنا پر اس کے دل میں اس کی صحت کا یقین ہو جائے تو وہ رد ہے کا حکم دے اور اسباب میں اس کی تصحیح کی ہے اور اسی کی تہذیب شرعی لائی گئی ہے، اور بحر میں کتب سے ہے کہ قاضی یہ ہے کہ ہر باب سے خبر کے آئے اور تو اس سے اس کے ثبوت کا اعتبار ہے اور تہذیب میں ہے کہ یہ اسی کے موافق ہے جس کی تصحیح اسراج میں سے تامل، قولہ بحر نے اسی کو اختیار کیا ہے، جہالت بحر یہ ہے ہمارے زمانے میں اس روایت پر عمل ہونا چاہیے، کیونکہ لوگ چاند دیکھنے میں سستی کرتے ہیں تو اس سے فقہار کا ایک شخص کے دیکھنے اور اس کی خبر کو رد کرنے کے متعلق ہوجاتا ہے، الامام مختار (ت)

مگر یہ ہے کہ جب شاہد میں کوئی خصوصیت عامہ ایسی ہو جس سے اس کا دیکھنا اور ادروں کو نظر آنا مستبعد نہ رہے، مثلاً عام لوگ شہر میں تھے اس نے جنگل میں دیکھا یا وہ زمین پر تھے اس نے جندی پر دیکھا تو دربارہ ہلال رمضان المبارک ایسے ایک کی بھی گواہی مقبول ہوگی جبکہ وہ شرعاً قابل قبول شہادت ہو،

در مختار میں ہے اور الاقصیۃ میں صحیح قرار دیا ہے کہ ایک کی گواہی پر اکتفا کر لیا جائے

بعد علی المذہب وعن الامام انہ یکتفی بشہدین واختیاراً فی البیحاۃ ملخصاً فی مرد المحتار قولہ وهو مفوض قال فی السراج الصحیح انہ مفوض الی رائی الامام ان وقع فی قلبہ صحۃ ما شہدوا بہ وکثرت الشہود ا من الصوم انہ وکذا صحیحہ فی المواہب و تبعہ الترمذی فی البیحاۃ عن الفقہ والحق ان العبرة بحیث الحد وقواتہ من کل جانب انہ و فی التہذیب موافق لما صحیحہ فی اسراج تامل، قولہ واختیاراً فی البیحاۃ حدیث قال وینبغ العمل علی ہذا الرأیۃ فی ضمانات الناس تکاسلت عن توافک الالہۃ فاستفی قولہم جمع توجہہم طالبین لہ توجہ ہو الیہ مکان التفرع یعرف ہر فی العلطۃ اقراہ ملخص

یہ قول کہ کثیر لوگوں کی طلب و تلاش کے باوجود وہاں ایک شخص کو نظر آتا ہے اس ایک کی خبر کا غلط سونا غیر فیہر ہے، ختم ہوجاتا ہے، الامام مختار (ت)

فی الدار المحتار و صحیحہ فی الاقصیۃ الاکتفاء بواحد انہ جاء من خارج البیحاۃ او

کان علی مکان مرقعہ واختصاص غلہ الدین۔ جب وہ خارج شہر سے آیا ہوا وہ کسی منہ مسک پر ہو

اسے طیر الدین سے پسند کیا ہے (ت)

صورت مستفسرہ میں شاید بعد اوی میں خصوصیت مذکورہ تو بیشک ہے کہ اگر یہ بیان صحیح ہے تو ایک تو آبادی سے دور دوسرے دریا کہ اس کی بو اگر دوبارہ و دُخان سے صاف تہو تہو ہے پھر کھلنے کا طول بدھنر سویر سے اتنا رات نہ کھلنے میں پھر بہر رات سے زائد گر لیتی سے تو وہاں شام ہوتی ہے اس وقت میں چاند آفتاب سے اور زیادہ بٹ آسے گا اور ریت آسان نہ ہوتی بلکہ یہ وجہ شہر و امیر سہری میں ہے کہ اقل درجہ بہتر میل کے تہو تہو مل پر لیا فرق ملکی ہے۔

مکان اعتدال علیہ السلام استیغری لسانی من شجر حبیبہ اس پر تاج تبریزی شامی نے رمل کی شجرہ البہار ج للرحمنی سماج سے نقل کرتے ہوئے اعتماد کیا ہے (ت)

بس یہ دیکھنا کہ یہ گواہ خود بھی مقبول الشہادۃ ہیں یا نہیں۔ اگر خصوصیت مذکورہ کے ساتھ ایک گواہ بھی مستور الحان تک ہے یعنی اسی کے وضع ہاں وقت معیشت کلام وغیرہ اس کام تکب کیر و یا معصیہ یا خیف الخ کاست ہونا ظاہر نہیں، نہ کسی دوسرے طریقے سے اس میں یہ امور معلوم تو از ایجا کہ ہلال رمضان مبارک میں مستور کی گواہی بھی مقبول ہے،

کما نص علیہ الامام ابو عبد اللہ الحاکم الشہید فی کافی حبیبہ اس پر امام ابو عبد اللہ الحاکم شہید سے اسکانی میں تصریح کی ہے (ت)

اُس کی شہادت مان کر روزہ جمعہ کی تصارک جائے گی مگر جبکہ گواہ کی حالت اور ہر مسطور سے اُس کی شدت معیت پر نظر کیلے سے وہ اس کی بات سچی بنانے پر متم متمدن جو حبیبہ کہ آجکل بہت لا ابائی لوگوں کا اپنے ساختہ مشائخ کے ساتھ حال ہے تو اللہ اس کی گواہی نہ کسی حالے کی کہ تحت بھی اسباب رتہ شہادت سے ہے،

فی الدر المختار امیر کبیر احمی فہم لہ عمالہ و توابعہ و رعایا ہم لا تقبل اہ قال الصلاۃ اسر علی یوحد منہ ان شہادۃ حد امہ الصلاۃ میں یہ ملازم مہ کملا مہ لعیل لمولا کدال لا تقبل و هو ظاہر در مختار میں ہے کسی بڑے امیر نے دعویٰ کیا اس کے حان ناہین اور رعایا اس پر گواہی دیں تو یہ مقبول نہ ہوگا۔ ملازمی کہتے ہیں کہ اس سے متفرع ہو جاتا ہے کہ اس کے ملازمین کی گواہی اسی طرح ہے جیسے ملازم کی گواہی اس کے حوٰی کے حق میں ہو تو وہ بھی مقبول

نہیں اور یہی نئی ہر سب سے حضورؐ کے زمانے میں اور
اور اسی دور میں یہ بھی ہے کہ اجیر خاص یا خادم یا تابع
یا وہ شاگرد جو استاد کی تکلیف کو اپنی تکلیف محسوس
کرے، اکی واپسی مقبول نہیں اور راہ اختصاراً، اور
آپ جانتے ہیں کہ اس دور میں عوام کے ان لوگوں کے
ساتھ جنہیں یہ اپنے شیخ بناتے ہیں بعض اوقات فینہ
امیر اور مستاجر اور اجیر سے زیادہ شدید ہوتے ہیں
تو مقدم قہمت میں گواہی مقبول نہ ہوگی، اور حکم کا دوا
اس کی علت پر ہوتا ہے۔ (ت)

یہ نئی اگر سب گواہ ظاہر انفس میں مثلاً وہ لوگ کہ جماعت کے پابند نہیں یا باج نذر تہاشد دیکھ کر کہتے یا حرم
نذری یا پیشہ رکھتے یا دارمحلہ شرع سے کم رکھتے یا ریشمیں کپڑے یا سوئے پاندی کے ناجائز لباس یا زیور
پہنا کر کہتے یا ضروریات دین سے عامل بے علم جاہل ہیں کہ نماز، روزہ، وضو، غسل کے شرائط و مفہومات سے
آگاہ نہیں یا تجارت کرتے ہیں اور بیع و شراء کے ضروری احکام نہ سیکھے و علیٰ ہذا القیاس جن مسائل کی ضرورت پڑے جن
کی تعلیم سے باز رہے و لے کر سب فساق مردود الشہادۃ ہیں تو ایسوں کی گواہی تو شرع مطہر میں اصلاً معتبر نہیں
درحما میں ہے جاہل شخص جو ضروری علم شہری کے
ترک، گپ بازی، زیادہ قسمیں کھانے کی عادت،
اپنی اولاد اور غیر کو گالی دینے کی عادت جیسے گاہ کپرو
ترک جماعت، کسی حاکم کے آنے کی خوشی منانے اور
ریشم پہننے جیسے امور کی وجہ سے فاسق شخص کی شہادت
قبول نہ ہوگی، اور اسے راہداری میں کہ قاضی کا ان چیزوں
کے بارے میں امتحان لیا جائے گا جن سے اس کا

لا یجوز فی زمانہ و فیہ یضام الغیب المدس
لا تقبل شہادۃ الاجیر الخاص او الخادم
او النسیب او التلمیذ الخاص صاحب الذی
یعد ضرر استنادہ ضرر نفسہ و ضرر
ملتقطا و انت تعلم ان حال کثیر من عوام
ان زمان مع من شیخوہ علیہم ربما
یسمو شد و اکثر من حال السواب والامیر
والمسناجر و الاحرف و حدیث وجد التہمة
عن مر القبول و المحکم یدور مع علتہ۔

فی الدر المحتار لا تقبل شہادۃ الجاہل علی العالم
لنقصہ بترك ما یجب قلبہ شرعاً و مجاہدت فی
کلامہ او یحلف فیہ کثیراً او اعتاد شتم و دود
او غیرہم لانہ معصیۃ کبیرۃ کتیرا جباۃ
و خروج لفرجۃ قد و مر امیر و لمس حریر کراہ
بالنفاق و فیہ مثل العاصی عدا
یجب علیہ من الفرائض و لہ لیس فیہ

ثبت فسخه لما في المحتجب من ترك الاشتغال
بالفقه لا تقبل شهادته والمراد ما يجب
عليه تفقهه منه بهن.

کہ جس فقہ کی تعلیم ضروری تھی اگر اسے ترک کر دیا تو پھر گواہی مقبول نہ ہوگی نہر (ت)

پھر جس صورت میں کہ وہ گواہی مقبول ہوگی اس کا اثر کلمہ پر ہوگا نہ دیگر بلاد ہند پر جب تک وہاں
بھی یہ شہادت و ثبوت بروہ شرعی نہ پہنچے خالی خط و حکایت سے کچھ نہیں ہوتا۔

في الدار المختارة يطلعهم اهل المشرق برؤية اهل
المغرب واشتد عليهم مذبذبة اولئك
بطريق موجب وفي سرد المحتار بطريق
موجب كان يتحمل اثنان الشهادتين او يشهدا
على حكم القاضي او يستغيض الحضر بحلان
ما اذ اخبارات اهل بدلة كذا ما اذ لانه
حكايته الله والله تعالى اعلم.

مسئلہ ۳۰ رمضان المبارک ۱۳۰۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین کہ اخیر تاریخ رمضان شریف کا روزہ چاند دیکھ کر
افطار کر لینا جائز ہے یا نہیں یعنی تیسویں کا چاند اکثر تیسرے پہر سے نظر آتا ہے تو آیا اسی وقت روزہ کھولیں
یا غروب آفتاب کے بعد؟ بیضا قرعہ

الجواب

کسی تاریخ کا روزہ دن سے افطار کر لینا ہرگز جائز نہیں بلکہ حرام قطعی ہے، اللہ تعالیٰ نے فرض کیا کہ
روزہ رات تک پورا کرو یعنی جب آفتاب ڈوبے اور دن ختم اور رات شروع ہو اُس وقت کھولو۔

قال الله تعالى ثم تموا الصيام الى الليل يكم
الله تعالى كالأرشاد ہے پھر روزہ کو شام تک پورا کرو۔ (ت)

سہ در مختار

سہ در مختار کتاب الصوم طبع مجتبیٰ دہلی ۱۴۹/۱

سہ رد المحتار " مصطفیٰ ابوابی مصر ۱۰۵/۲

سہ القرآن ۱۸۴/۲

فت
در مختار میں ہے ،

لا عبرة برؤية الهلال بهما مطلقا على مذهب
الامام الصحيح المعتبر ، واما على قول
الثاني من انه انما قبل الرواية على صحة
فليس الاقرار بمعنى نهاس الصوم قبل
لشوب العيد عنده بدل الك وليس هذا معنى
قوله صلى الله تعالى عليه وسلم صوموا
لرؤيته واقطره للرؤية والا يوجب الصوم
بعد رؤيته . هلال بعد المغرب وهذا
واضح جدا ، والله تعالى اعلم وعلمه اتم
واحكم .

محض چاند دیکھنے سے اسی وقت روزہ لازم ہو جائے اور یہ نہایت ہی واضح ہے ۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلمه اتم
واحکم ۔ (ت)

مشتمل علیہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نسبت رویت ہلال ماہ رمضان المبارک ہندوستان میں
اختلاف ہے بذریعہ اخبار دیگر تحریر علیہ جو اگر کلکتہ دیگر جایی رویت بروز و شنبہ اور روزہ بروز شنبہ ہوا
دیگر بلاد و اصہار میں رویت بروز شنبہ اور روزہ بروز چار شنبہ اور بعض چار روز پنج شنبہ ہو ۔ پس اب فتویٰ
علماء کا کیا ہے ، یا بحالت عدم رویت ہلال شوال کے روزہ رمضان چار شنبہ آئندہ کو ختم کر کے پنج شنبہ کو عید
کی جائے یا بروز چار شنبہ عید ہو ، منوا تو جروا

۱۲۹/۱

مطبع مجتہدانی دہلی

کتاب الصوم

فت در مختار

فت : در مختار میں جو عبارت ملی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں : "ورؤيته بالنهاس ليلة الايتة مطلقا على المذهب
ذكره المحقق ادى واختلاف المطالع ورؤيته فهاذا قبل الرواية او بعد " غیر معتبر علی ظاہر لہذا مذہب
در مختار میں لا عبرة لم کے الفاظ نہیں ہیں ۔ تہذیب راجحہ سعیدی

الجواب

والله الموفق المصدق والصواب (اللہ تعالیٰ ہی صدق و ثواب کی قریح عطا فرمائے والا ہے۔ ت)
شمارخ علیہ الصدوق والتسلیم نے صوم و فطر کو منوط بر رویت فرمایا۔

قال الله صلى الله تعالى عليه وسلم صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته حكما في الصحيح
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، چاند
دیکھنے پر روزہ رکھو اور چاند دیکھنے پر عید کرو۔ جیسا کہ
اعلیٰ بیٹے صحاح میں ہے (ت)

پس ہر شہر اور اسی کی رویت اور اسی پر اتنا ہے صحت مجرد اخبارات و حدود کمال قول واعتماد نہیں نہ صحت شہرت افزاء
کہ فلاں بلد میں فلاں روز چاند ہوا جیسے بعض خبری شہر میں شہر ہو جاتی ہیں اور ان کا اشاعت کنندہ معلوم نہیں قابل
تعمد ہاں اگر کسی شہر سے جماعت مسندہ آئیں اور ہر ایک بیاں کرے کہ فلاں روز وہاں رویت ہوئی تو بیشک اسی
خبر مستفیض پر عمل واجب ہوگا اگرچہ ان دو جماع میں بعد المشرقین ہو کہ مذہب معتبر پر اختلاف مطالع غیر معتبر ہے۔

قال العلامة الشافعي عمدة المتأخرين محمد بن
علی بن محمد علاء الدین الحنفی رحمہ
اللہ تعالیٰ فی الدر المختار شرح تسویر
الانصار نعم لو استعاضوا بحبر فی البسطة
الاخری لزمهم علی تصحیح من المذهب
مجتبیٰ وغیرہ انتہی وفيه ايضا ان اختلاف
امطالع غیر معتبر عن ظاهر المذهب وعلیه
اکثر المشائخ وعلیه الفتوی بحر عن الخلاصة
فیلزم اهل المشرق برؤية اهل المغرب اذا
ثبت عندهم رؤية اهل بیت بطریق موجب
كما مر و قال الشافعی الاشبه انه يعتبر بکلمت
قال، نکما ان لاخذ بنظر السوادسية

عمدة المتأخرين علامہ مفتی محمد بن علی بن محمد علاء الدین الحنفی
قد اللہ تعالیٰ سنہ و مختار شرح توفیر الانصار میں فرمایا
ہاں اگر ایک شہر کی رویت دوسرے شہر میں خبر مشہور
کے طور پر پہنچے تو ان پر صحیح مذہب کے مطابق روزہ
رکھنا لازم ہو جائیگا مجتبیٰ وغیرہ انتہی اور اسی میں ہے
کہ اختلاف مطالع فی ہر مذہب کے مطابق معتبر نہیں
اکثر مشائخ کا یہی موقف ہے اور اسی پر فتویٰ ہے
اسے بکرمے خلاصہ سے نقل کیا ہے، پس اہل مشرق پر
اہل مغرب کی رویت سے روزہ یا افطار لازم ہوگا
بشرطیکہ اہل مشرق کے ہاں یہ بات بطریق موجب ثابت
ہو جیسا کہ سابق میں گزرا۔ امام ربیع نے فرمایا مشائخ حق
یہ ہے کہ (اختلاف مطالع) معتبر ہے لیکن امام کمال

احوط انتہی (ملخصاً) قلت وقد ذكرنا ان الفتوى اكد من الاشبه وان الفتوى متى اختلف مرجع ظاهر الرواية كما في البحر والدرر وغيرهما في حاشية رد المحتار لفضل الشیخ محمد امین ابن حامد من الشامی رحمه الله عن الشیخ مصطفى الرضی الا انصارى رحمه الله ان معنى الاستفاضة ان تاتي من تلك البلدة جماعات متعددة وکل منهم یجب عن اهل تلك البلدة انهم صاموا عن رؤیة لا مجرد الشیوع من غیر علم بصدق اشاعه كما قد تشیع اخبار یحدث بها ساثر اهل البلدة ولا یصله من اشاعها كما ورد ان فی آخر الزمان یتجلس الشیطان بین الجماعة فیتكلم بالکلمة فیتحدثون بها ویقولون لا ندری من قالها فمثل هذا لا یبغی ان یسمع فصلا من ان یشد به حکوا (قال الشامی) قلت وهو کلام حسن ویشیر الیه قول الذحیری اذا استفاض وتحقق ما التحقق لا یوجد بمجرد الشیوع انتہی۔

ذخیرہ کی یہ عبارت بھی اسی طرف اشارہ کر رہی ہے کہ جب خبر مشہور اور تحقیق ہو جائے۔ کیونکہ تحقق محض شہرت اور پھیل جلتے سے نہیں ہوتا انتہی (ت)

کہتے ہیں کہ ظاہر الروایۃ پر عمل احوط ہے انتہی (ملخصاً) قلت فقہار نے ذکر کیا ہے کہ لفظ فتویٰ لفظ اشعبد سے زیادہ مؤثر کہ ہوتا ہے اور جب فتویٰ میں اختلاف ہو تو ظاہر الروایۃ کو ترجیح حاصل ہوگی جیسا کہ بحر، درر وغیرہ میں ہے۔ فاعمل سید محمد امین ابن حامدین شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے شیخ مصطفیٰ رحمی انصاری رحمہ اللہ تعالیٰ سے اپنے حاشیہ رد المحتار میں نقل کیا ہے مشہور ہونے کا معنی یہ ہے کہ اس شہر سے متعدد جماعتیں آئیں اور وہ تمام اس بات کی اطلاع دیں کہ وہاں لوگوں نے چاند دیکھ کر روزہ رکھا ہے محض ایسی افواہ سے نہیں جس کے پھیلانے والا معلوم نہ ہو جیسا کہ کبھی کبھی بعض خبریں شہروں میں پھیل جاتی ہیں اور اس کے پھیلنے والے معلوم نہیں ہوتا جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ آخری دور میں شیطان جماعت کے درمیان غیٹ کر کوئی بات کرے گا تو لوگ اسے بیان کریں گے اور کہیں گے ہم نہیں جانتے اس کا قائل کون ہے، تو ایسی باتیں سننا ہی مناسب نہیں ہے ہائیکہ ان سے کوئی حکم ثابت کیا جائے۔ امام شامی کہتے ہیں قلت یہ تمام گفتگو ہدایت ہی خوب ہے اور

۱۳۹/۱	مطبع محبتی دہلی	کتاب الصور	سہ در مختار
۲۲۲/۳	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	کتاب الرضا	سہ بحر الرائق
۱۰۲/۲	مصطفیٰ ایبائی مصر	کتاب الصور	سہ رد المحتار

پس ہر شہر میں اپنی رویت فراء غیر شہر کی شرفاً معتبر نہیں ہو پہلی رمضان کی قرار پائے اسی پر بنائے کار رکھیں اور روزہ متروک ہو جائے ثابت ہو تو بعد رمضان قضا کریں اسی یکم کے اعتبار سے شمار بشین کامل کر کے عید کر لیں لیکن اگر اکتیسویں شب کو باوجود صفائی مطہر جائزہ نظر نہ آئے اور ابتدائے صیام صرف ایک شاہد کی شہادت پر کی گئی ہو تو اس صورت میں تیس کے بعد عید حضرت امام اعظم و امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما ناروا فرماتے ہیں کہ کذب اُس شاہد واحد کا ظاہر نہیں ہو گیا اور یہی مذہب و مرجع ۔

یہ وہ تمام گھٹتگوئی جو متفرق اقوال اور تشریحات میں ڈالنے والے کلمات سے خذ کی گئی یہاں امام شامی کی کچھ گھٹتگوئی نقل کرنا نہایت ہی مناسب ہے تاکہ وہ مقصد واضح ہو جائے جس کی خاطر میں نے یہ غلامیہ گفتگو نقل کی ہے ۔ علامہ شارح حررۃ تعالیٰ نے درمیں فرمایا جبکہ دو عادیوں کے قول سے روزہ رکھا ہو تو تیس دن کے بعد افطار حلال ہے یعنی جائز ہے ۔ اور اگر ایک عادل کے قول سے رکھا ہو جبکہ یہ جائز ہو اور حال یہ ہو کہ عید کے چاند کے دن یا برہنہ تو افطار حلال نہیں صحیح مذہب پر اس میں امام محمد کا احتیاط ہے جو یا کہ مصنف نے ذکر کیا ہے لیکن ابن کمال نے ذخیرہ سے نقل کیا ہے کہ اگر عید کے چاند کے دن بادل وغیرہ ہو تو بالاتفاق افطار حلال یعنی جائز ہے زمینی میں ہے اگر چاند بادل وغیرہ کی وجہ سے دکھائی نہ دے تو عید حلال ہے ورنہ نہیں انتہی اختصار ۔ فاضل محشی نے کہا قولہ حد الفطر یعنی اگر اکتیسویں رات پر آلود ہو تو بالاتفاق عید جائز ہوگی اور درآیہ خلاصہ در تازیہ کی تصحیح کے مطابق اگر مطلع صاف ہو تب بھی یہی حکم ہے مجموعہ النوازل میں اور سیۃ امام اجل ناصر الدین نے

هذا ما تحرره لنا من اقوال متشقة وكلمات متشوشة ولقد كرهنا من كلام الشافعي في هذا المقام ليستبين لك ما لم يحصته عن الامام قال في خلاصة الشافعي رحمه الله في الدرر بعد صوم ثلثين بقول عدلين حل الفطر وبقول عدل حيث يجوز و غم هلال الفطر لا يحد عن عدم هب خلا فالصحيح كذا ذكره المصنف لكن نقل ابن الكمال عن الذخيرة ان غم هلال الفطر حل اتفاقا وفي الزيدى الاشبه ان غم حل والا لا انتهى مختصرا قال الفاضل المحشي قوله حل الفطر اي اتفاقا ان كانت ليلة العادى والثلثين متقية وكذا لو صححنا على ما صححه في الدراية والختلاصة واليزازية وصححه عدمه في مجموع التواريخ والسيد الامام الاجل ناصر الدين

اس کے برخلاف تصحیح کی ہے جیسا کہ اہل اہل میں سے اور علامہ توح نے بدائع سراج اور چوہدرہ سے نقل کیا ہے کہ دوسری صورت میں بھی بالاتفاق عید جائز ہوگی، اور کہا کہ یہاں اتفاق سے مراد ہمارے تیسوں ائمہ کا اتفاق ہے اور اس سلسلہ میں اختلاف جو منقول ہے تو وہ بعض مشائخ کا ہے قدرت فیض میں ہے فتویٰ عید کے جواز پر ہے ائمہ پھر کہا قولہ لکن الحریہ استدراک ہے اس پر جو مصنف نے کہا کہ جب موسم ابراہیم ہو تو بدل فطر کے بارے میں امام محمد کا اختلاف ہے۔ اسی طرح ذخیرہ میں اور سراج میں مجتبے سے تصریح ہے کہ افطار کی صحت بالاتفاق ہے اور اختلاف اسی صورت میں ہے جب موسم ابراہیم ہو اور چاند دکھائی نہ دے تو اب شخصین کے نزدیک عید جائز نہیں اور امام محمد کے نزدیک جائز ہے، جیسا کہ شمس الارکحلانی نے بیان کیا اور شمس ثقلانی نے اہل اہل میں نقل کیا غایۃ البیان میں کہا ہے کہ امام محمد کے قول کی دلیل اور دوسری اصح ہے کہ فطر ایک شخص کے قول سے ابتداء ثابت نہیں ہوتا بلکہ تعادلاً وبتناء ثابت ہوا ہے الحویچ فرمایا قولہ وفی مرینوی فیما سبائہ کے لیے منقول ہے جو کلام ذخیرہ سے ذیجا گیا اور وہ یہ ہے کہ اگر شواہد ابراہیم ہو تو موسم فطر کو ترجیح ہوگی اس لیے کہ اس سے گواہ کا عطف ہونا واضح ہوگا کیونکہ لفظ اشہر اعطاء ترجیح میں سے ہے لیکن یہ اس کے مخالفت ہے چنانچہ غایۃ البیان

کما فی الامداد ونقل العلامة فوج الاتفاق علی حل الفطر فی الثانیۃ ایضا عن البیضا فی السراج والچوہدرۃ قال والمراد اتفاق امتنا الثلاثة وما حکم فیہ من الخلاف انما هو لبعض المتأثرات قدت وفی الفیض انفتوح علی حل الفطر الا ثم قال قولہ لکن الاستدراک علی ما ذکرہ المصنف من انت خلاف محمد بن یحییٰ وحماد بن عماران المصروح بہ فی الذخیرۃ وکذا فی المعراج عن المجتبی ان حل الفطر هنا محل وفاق وانما الخلاف فیما دلو یعم ولم یزال لہلال فسد ہما لا یحل الفطر وعند محمد یحل قال شمس لا شمسۃ البیضا فی الذخیرۃ والشرعیانی فی الامداد قال فی حایۃ البیان وجہ قول محمد و هو الاصح ان الفطر ما ثبت بقول الواحد استدراک مبتدئ وبتفاء ثم قال قولہ وفی مرینوی نقلہ لیسان فائدة لم نقلہ من حکام الذخیرۃ وطلب ترجیح عدم الفطر ان لم یعم شوال لظہور غلط الشاہد لانه لا شمس من اذفاذ الترجیح لکنہ مخالفت لما علمتہ من تصحیح غایۃ البیان

لقول محمد بالحل نعم حل في الامسداد
ما في عاية البيان على قول محمد بالحل ادا
عم شوال بما على تحقيق الخلاف الذي
نقله المصنف وقد علمت عدمه وحقها في
غاية البيان في غير محله لانه ترجيح لما هو
متفق عليه تأمل انهم ملقطا فعيدت
تطبيقات القرينة في هذا الباب كيلا تغفل
فيستربك الاضطراب والله تعالى اعلم
بالصواب واليه تعالى المرجع والمآب.

کی تصریح میں بیان چکے ہیں جو امام محمد کے قول یا محل (جواز
سے متعلق تھی، ہاں ماذیہ میں عاید، البیان کی عبارت کو
امام محمد کے قول یا محل (جواز، پر محمول کیا جائے گا
جو کہ شوال کا چاند ابر آلود ہو، اس بنا پر جو اختلاف مصنف
نے نقل کیا ہے حالانکہ آپ سے بیان یا اختلاف نہیں ہے
اب جو کہ عاید البیان میں ہے وہ ہے محل سے کیونکہ یہ تو
متفق علیہ کو ترجیح دینا ہے، غور کرو المتی ملقط اس
معاذ میں خوب باریک بینی سے کام لو تاکہ غفلت دور
ہو اور اضطراب ختم ہو جائے، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب
والیہ تعالیٰ المرجع والمآب۔ (ت)

مشملہ ۱۲ ذی الحجہ ۱۳۰۹ھ مولوی سید شہامت علی صاحب از شہر کٹہر بریلی

ما قولکم رحمہ اللہ تعالیٰ عنکم اجمعین (امتہ منی تم سب کے رخصی ہو تمہارا قول کی سب سے رہتی اس
مسئلہ میں کہ غیر معتبر ہونا اختلاف المطابع کا جو اس عبارت تویر الابصار سے ظاہر ہے و اختلاف المطابع غیر
معتبر ہونے مذہب فیلزم اہل المشرق برویۃ اہل المغرب (مطابع کا اختلاف ہمارے مذہب میں معتبر
نہیں ہے تو اہل مغرب کی رویت اہل مشرق پر حکم لازم ہوگا) عام ہے، شامل ہے حج و اضحیٰ کو، یا خاص بصوم یا بہ قطر ہے
، و نیز یلزم کہ ضمیر کا مرجع ثبوت ہلال عام ہے شامل ہرج و اضحیٰ کو یا صوم یا قطر خاص ہے، عام تھا اس
کو صواب ہے یا خطا، ایک شہر میں عید الفصح سے شنبہ کو ہوتی ہو جب رویت ہلال و ہاں کی، اور دوسرے شہر
میں چہار شنبہ کو ہوتی ہو جب رویت ہلال یہاں کی، اب قربانی کو نہاد دوسرے شہر والوں کو جمعہ کے آخر تک کہ
وہ یوم رابع قربانی کا ہے باعتبار رویت اہل کے، اور یوم ثالث قربانی کا ہے باعتبار ثانی کے، جائز ہے یا نہیں؟
بیواہر السند الکتاب توجہ و ایوم الحساب (کتاب کی سند کے ساتھ بیان کیجئے اور روز حساب احسد
پائیے۔ ت) فقط

الجواب

علامہ سید علی و علامہ سید لطاوی و علامہ سید شامی عثیان در مختار عظیم رحمہ اللہ العزیز الفقار نے ضمیر

یلزمہ کا مرجع ہلال صوم و فطر کو قرار دیا،

وهذا عند سرة الشاى قوله فيلزمه قاعده
ضمير يعود الى ثبوت لهلال اى هلال الصوم
والفطر

شاى کی عبارت یہ ہے قوله فيلزم قاعده، یہ ضمیر
ثبوت ہلال کی طرف لوٹ رہی ہے یعنی رمضان یا
عید کا چاند۔ (ت)

اس قدر چندان قابل انکار نہیں، نہ حج و اخصیہ سے نفی لزوم میں نفس، ہاں علامہ شامی نے تصریح فرمائی کہ کلام
انہ کرام سے حج میں اختلاف مطالع کا معتبر ہونا مفہوم اور استظهار کیا کہ اخصیہ میں یہی معتبر ہونا چاہئے اس تقدیر پر
اہل عید پار شنبہ کو جب تک قربانی جائز ہوگی اگرچہ منگل والوں کے نزدیک وہ روز چہارم ہو جبکہ مطالع بلدی کا معتبر
ہونا وہاں کی رویت کو یہاں لازم نہ کرے۔ رد المحتار میں ہے،

تبديد يفهم من كلامهم في كتاب الحج ان
اختلاف المطالع فيه معتبر فلا يلزمهم
شئ لو ظهر انه روى في بلد ما اخرى قبلهم
يوم، وهل يقال كذلك في حق الاصحية
لعين الحج لم اسره، والظاهر نعم لان
اختلاف المطالع انما لم يعتبر في الصوم
لتعقبه بمطابق الرؤية وهذا بخلاف
الاخصية فانظروا لها كذا وقت الصوت يلزم
حكم قوم العمل بما عندهم فتجوز في
الاخصية في اليوم، ثلاث عشرين وان كان على
سواها غيرهم هو لراى عشرين

تنبیہ۔ کتاب الحج میں فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتا ہے
کہ اختلاف مطالع کا حج میں اعتبار ہے تو ان حجاج
پر کوئی شئی لازم نہ ہوگی، جب یہ ظاہر ہو جائے کہ دیگر
شہر میں چاند ان سے ایک دن پہلے دیکھا گیا ہے،
کیا حجاج کے علاوہ قربانی کے حق میں بھی حکم ہوگا؟
یہ مسئلہ میرے مطالعہ میں نہیں آیا، ہاں ظاہر یہی حکم
معلوم ہوتا ہے کہ اگر اختلاف مطالع کا اعتبار صوم
(روزہ) اس لیے نہیں کیا جاتا کہ اس کا تعلق مطن
رویت سے ہے بلکہ اختلاف قربانی کے، تو اس میں ظاہر
یہی ہے کہ یہ اوقات نماز کی طرح ہے، ہر قوم پر ان کے
اپنے وقت میں نماز لازم ہوگی تو غیر سے دن کی قربانی
کفایت کر جائے گی اگرچہ وہ مروج کے اعتبار سے وہ چوتھا دن ہو۔ (ت)

اُن کے خیال کا منشا یہ ہے کہ طلاق، عطلہ، زکوٰۃ، صوم، نکاح، عقیق، ایمان، سیر، حج، اجماع، شفعہ، میراث وغیرہ تمام ابواب فقہ میں اختلاف مطالع بلا مشبہ معتبر ہے، ہلال صوم و فطر میں حج اخصیہ

پر اس کا نہ ماننا برہنہ ہے ورواقص ہے کہ
صوموا لرؤیتہ و افطوا لرؤیتہ
مگر یہ علامہ مدوح رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا اپنا خیال ہے جس پر انھوں نے کوئی نقل معتد نہیں نہ کی، نہ کلمات علماء
اس کی مساعرت کریں، مسئلہ حج کی بناءً و فوج جرح شدہ پر ہے نہ کہ اختلاف مطالع پر، اور یہاں عدم ورود
نص، ماننا بھی صحیح نہیں، خاص و بارہ ذی الحجہ بھی حدیث صریح سے روایت پر تعلق ثابت ہے اور ظاہر
سیاق کلام ماتن و شارح رحمہما اللہ تعالیٰ رجوع ضمیر مطلق ثبوت ہلال کی طرف جس میں ذی الحجہ بھی داخل ہے
نظم عبارت یہ ہے :

وہلال لا ضعیفی وبقیۃ الاشہار التسعة
کا نص صریح لمدھب وروایتہ بالنہاس
لليلة لأتیۃ مطلقاً علی المذھب ذکرہ
الحدادی، و اختلاف المطالع وروایتہ
منہر قبل لنزول او بعد کا غیر معتبر
عن ظاہر المذھب، و علیہ اکثر
المشاہخ و علیہ الفتویٰ بجرع من المخلصۃ
فیلم اھل المشرق الخ

حیدر لا ضعیفی اور باقی روایہ کا چاند صحیح ہر مذہب پر مبدیہ نظر
کی طرح ہے جو چاند ہی کو نظر آئے ہر حال میں صحیح
مذہب پر آئے والی رات کا شمار ہوگا، اسے حدادی نے
ذکر کیا، ظاہر مذہب کے مطابق اختلاف مطالع اور
ذی کو زوال سے پہلے یا بعد چاند کا نظر آنا غیر معتبر ہے
اکثر مشائخ اسی پر ہیں اور اسی پر فخری ہے، ترجمہ
عن المخلصۃ، لہذا اہل المشرق پر لازم
ہوگا الخ (ت)

وہ بیان احکام عامہ کے بیان میں علی الفصر من اس تصریح کے بعد ذی الحجہ وغیرہ کہ سب مہینوں کے ہلال
کا وہی حکم ہے جو رمضان و فطر کے عند تحقیق اگر دوسری جگہ کی روایت بطریق شرعی، ست ہو جائے تو اسی پر عمل و جب
ہوگا،

والعبد الصغیر لطف بہ المولی الطیف یزید ان
یأتی بہد التحقیق الحلیل الشریف ان شاء
اللہ تعالیٰ فی تحریر منقصل بعین۔

عبد ضعیف اپنے مولیٰ الطیف کے چاہتا ہے کہ اس پر
مستقل تحریر میں تفصیل تحقیق کر دی ان شاء اللہ
تعالیٰ۔ (ت)

ورنہ بے تحقیق باتوں پر اس نظر و بحث کی اصلاح گنجائش نہیں شرعاً نہ ہرگز خطا پر عمل نہ چاہئے اشتہار کوئی چیز نہ ایسی
عمل و ایک تحریروں سے استفادہ شرعی حاصل ہو سکے ایسے طریق کو موجب سمجھ لینا محض غلط و ناواقفانہ اور ایسے

لے صحیح بخاری باب اذا راہتم الهلال فصرخوا
لے در مختار کتاب الصوم
قدیمی کتب خانہ کراچی
مطبع مجتہدانی دہلی
۱۵۶/۱
۱۴۹/۱

بہرہ شہوتوں پر عید کر لینا مسلمانوں کی نماز و قربانی خراب کر دینا اور عرفہ کے روزے توڑنا سخت جرائم و مہیاکی ہے۔
در مختار میں ہے :

ينهم اهل المشرق برفية اهل المغرب اذا اهل المشرق يراى المغرب في رؤيتهم في بنا پر روزہ یا افطار
ثبت عندهم رؤية اولئك بطريق موجب لازم ہوگا بشرطیکہ ان کے ہاں وہ رؤیت بطریق موجب
کما مر۔ ثابت ہو۔ جیسا کہ گزرا۔ (ت)

ایسی حالت میں ہم پر بالآفاق علما اپنی رؤیت پر عمل واجب ہے اور ان بے اصل شوشوں کی طرف انتہاست ہی
یا طل و ذاہب والله سبحانه وتعالى اعلم۔

میں ^{۱۹۹} اس مسئلہ از شاہجہان پور محمد علیل غزنی
اولاً مرسلہ محمد اعزاز حسین بعبارت :

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شاہجہان پور کے رہنے والے دو شخص ثناء عادل کہیں سے آئے
اور انہوں نے بیان کیا ہر نے خود ۲۹ ذیقعدہ کو بمبئی میں چاند دیکھا تو بمبئی کے آئے ہوئے لوگوں کی شہادت اہل شاہجہان پور
پر عید لائن ۲۹ کے حساب سے ہوگی یا نہیں، مع حوالہ کتب فقہیہ معتبرہ جواب تحریر فرمائیے بینواتوجروا۔
ثانیاً مرسلہ مولوی ریاست علی خاں صاحب بعبارت :

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ دو شخص کسی دوسرے شہر سے ۲۹ تاریخ کا چاند دیکھ کر میں گو
مسافت اس شہر کی ایک ماہ سے زائد ہو تو گواہی ان کی درباب رؤیت بلال عید الاضحیٰ معتبر ہوگی یا نہیں، اور اگر معتبر
ہوگی تو قول شامی کا کہ :

يعلم من كلامهم في كتاب الحج ان اختلاف
المطالع فيه معتبر فلا يلزم فيه شئ مظهر اسے
سأئی فی بلدۃ اخری قبہمہ میوم،
کتاب الحج میں فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ حج
میں اختلاف مطالع معتبر ہے تو حجاج پر کوئی شئی لازم
نہ ہوگی اگر دوسرے شہر میں ایک دن پہلے چاند دیکھنا
ظاہر ہو جائے (ت)

کیا مطلب ہے، اور یہ قول شامی کا معارض قول مفتی برادر ظاہر الزواہد کے ہے تو ترجیح قول شامی کو
دی جائیگی یا مفتی بر قول کو کہ جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اختلاف مطالع کا مطلقاً اعتبار نہیں ہے گو عید الاضحیٰ کا ہو

اور نیز فتویٰ مولوی عبدالحی صاحب کاکہ جو مؤید بحیثیت ہے اعتبار کیا جائے گا یا ظاہر الروایۃ اور مفتی بہ قول کا کیونکہ مولوی عبدالحی اپنے مجموعہ فتاویٰ میں یہ لکھتے ہیں کہ ایک ماہ یا زائد کی مسافت کی گواہی درباب رویت جلال معتبر اور مقبول نہ ہوگی۔ بینوا قہرود۔

الجواب

جواب اول ان لوگوں کی شہادت عادیہ مستحبہ شرائط شرعیہ واجب الاستیساہ ہے اور اُس کا خلاف ناجائز، اور شاہجہان پور میں اُس کی بنا پر ضرور مادیقہ ۲۹ کا ثبوت ہو کہ اُس کے حساب سے چار مشنبد کو عید اٹھنے کرنی لازم ہوتی اور اسی حساب سے چار مہینے بھی یعنی روز جمعہ اُس تک میعاد قربانی رہی جس نے اُس کے بعد مشنبد کو قربانی کی و قربانی نہ ہوتی کہ مذمت حنفی میں اختلاف مطالع کا اصلاً اعتبار نہیں یہی ظاہر الروایۃ ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور علامتہ کرم تصریح فرماتے ہیں کہ جو ظاہر الروایۃ سے خارج ہے وہ اصلاً مذہب ائمہ حنفیہ نہیں خصوصاً جب وہی دلیل دینی ہو کہ اب تو کسی طرح اُس سے عدول روا نہیں۔ خلاصہ و بکرات اسی و تنویر ان بعد رو درختار میں ہے۔

واللفظ ہذین ملتقطا ہلال الاصح و
بقیۃ الاشہر التسعة کالغرض عن المذہب
والاختلاف المذہب غیر معتبر عنی ظاہر
المذہب وعلیہ اکثر المثلث و علیہ
الفتویٰ (ملخصاً)

فتاویٰ خیر میں ہے۔

ما خرج عن طہر الروایۃ لیس
مذہباً لابی حنیفۃ ولا قولاً لہ
بکرات اسی میں ہے۔

ما خرج عن طہر الروایۃ فہو مخرج
عنه والرجوع عنہ لم یبق قولاً لہ
جو ظاہر الروایۃ سے نکل جائے اسی سے رجوع کر لیا گیا ہوتا
ہے اور مخرج عنہ نام صاحب کا قول باقی میں رہتا ہے

۱۴۹/۱	مطبع مجتہائی دہلی	کتاب الصور	سہ درختار
۵۲/۱	دار المعرفۃ الطبائع والنشر بیروت	کتاب الطلاق	سہ فتاویٰ خیر
۲۴۰/۶	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	فصل فی التعلیل	سہ بکرات اسی

رد المحتار میں ہے :

ماخالف طاهر الرواية ليس مذهباً لا يفتى به
جو ظاہر الروایت کے خلاف ہو وہ ہمارے اخلاف کا
مذہب نہیں۔ (ت)

رد المحتار میں ہے :

العكروا لفتياً بالقول المرحوح جهل وحرق
الاجماع
مراجع قول پر فتویٰ فیصلہ سمالت اور اجماع کی
مخالفت ہے۔ (ت)

رد المحتار میں ہے :

كقول محمد مع وجود قول أبي يوسف اذا لم
يصحح او يقر وجهه واولى من هذا ابا بطلان
الافتاء بخلاف ظاهر الرواية اذا لم يصحح
والافتاء بالقول المرحوح عنه اصرح والله سبحانه
وتعالى اعلم وعليه جل صعدا اتم واحكم

میساکد امام ابو یوسف کے قول کے باوجود امام محمد کے
قول پر جس کی تصحیح نہ کی گئی ہو یا اس کی تقریریت بیان نہ
کی گئی ہو اس سے زیادہ باطل وہ فتویٰ ہو گا جو
ظاہر الروایت کے خلاف ہو جبکہ اس خلاف کی تصحیح
نہ کی گئی ہو اور وہ فتویٰ جو مرجع عنہ ہو اصرح ، والله
سبحانه وتعالى اعلم وعليه جل صعدا اتم واحكم (ت)

جواب سوال ثانی ضرورت مستفسرہ میں جب وہ شہادت شرعیہ عادلہ ہو تو ضرور معتبر ہوگی اگرچہ ہلالی جیدہ اٹھے ہو اگرچہ
اُن میں مسافت ایک ماہ سے زیادہ ہو یہی ہمارے ائمہ کا مذہب ہے اور اسی پر فتویٰ اور اس سے عدول باطل
ناروا ، علامہ شامی نور قبرہ السامی نے یہاں ظاہر الروایت و قول معتدی پر کا معارضہ کیا ہے بلکہ براہ بشریت ایک خطائے
فکری سے اسے محض یہ ہلال صوم و فطر سمجھا ، فقط بادل افغنی کو اُن نصوص سے مخصوص جانا اور یہ لغزش محض نظر تہی کہ
، طلاقات بلکہ تنصیصات کتب مستودہ مذہب کے مقابل اس کی طرف التفات بھی نا ممکن ، پر جانے اعتماد ، علامہ محدث
کا یہ فہم من کلامہ مفہوم فرمایا اسی لغزش فکر کے باعث ہے ورنہ وہ ہرگز ہمارے علماء کے کلام سے مفہوم بلکہ
مہوم بھی نہیں اُن کے کلمات عالیات صاف اس مضموم سے باخبر ہمارے ہیں ، مولوی لکھنوی صاحب نے نہ صرف
اسے بلکہ صوم و فطر سب میں اختلاف مطالع معتبر ٹھہرایا اور ضرور ظاہر الروایت پر فتویٰ نہ کیا بلکہ معارضہ کیا اور

۲۷۸/۵	دار احیاء التراث العربی بیروت	کتاب احیاء الموات	۱۵/۱
۱۵/۱	مطبع مجتہبان دہلی	خطبہ کتاب	۵۵/۱
۵۵/۱	مصطفیٰ البانی مصر	تحت عبارت مذکور	

خود اپنی تصریحات کی رو سے پروجہ کثیرہ فاحش خطاؤں اور باطل بیانات سے کام لیا علامہ شامی کی بحث سے جسے وہ فتویٰ نہیں بتاتے، اور مولوی مکتبوی صاحب کا فتویٰ جس پر وہ مجرم و اعتقاد کر رہے ہیں علم فقہ و علم حدیث و علم حیاتینوں علم کی رو سے صریح باطل و محض ناقابلِ اہر خود اہل دونوں حضرات کی دوسری تصریحات کے معارض و مناقض و متقابل ہیں احادیث کی مخالفت تو دونوں صاحبوں نے یکساں کی ہے اگرچہ اس کا الزام بھی مولوی مکتبوی صاحب پر زائد و قوی ہے کہ علامہ شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ایک متفقہ مقلد سے زیادہ نہیں بنے اور فاضل مکتبوی ایک محقق محدث اہل نظر و اعتبار تھا دارشادات ائمہ کبار جننا چاہتے ہیں حتیٰ کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معجزہ عظیمہ سراج الارض کا شفق الغفر امام الامام تامل العلم والایمان من الشریا سیدہ امام اعظم ہمام اقدم رضی اللہ تعالیٰ عنہ رشاداتِ عالیہ کو محاکمہ نہ انقض و پر رکھتے ہیں کہ ابوحنیفہ نے یہ کہا اور حق یوں ہے ابراہیمہ کے دلائل یہ ہیں اور یہ سب باطل ہیں ایسے جلیل الشان رفیع المسکان محدث احادیث و آثار کے محیط و حاوی فخر بخاری و رشک طحاوی کا احادیث واضحہ مشہورہ معروفہ صحیحہ صریحہ سے مخالف پڑنا ضرور محال عجیب ہے۔ فتوئے مولوی صاحب بزرگ مزید بحدیث نہیں بلکہ صریح مخالف احادیث سے اور اس کی شکایت بھی کچھ نہیں بڑے بڑوں پر بھی بدنامی کی ہے کہ ہمارے اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے کسی نہ سب کو اپنے علم ناقص میں مخالف حدیث سمجھے اور بعد تنقیح قلاب کی طرح روشن ہوا کہ یہ مقرر ضمیمہ خود ہی حدیث نہ کہتے تھے، واللہ درک قال (اور اللہ تعالیٰ ہی کے یہ بھلائی ہے، جس نے یہ شعر کہا،

و کم من عائب قولاً صحیحاً وافہ من الفہم السقیم

(بہت سے لوگ صحیح بات کو میسوب قرار دیتے ہیں جبکہ یہ مصیبت کمزور فہم کی وجہ سے آئی ہے۔ تنہا اور مبارک فتویٰ مخالفت کا زیادہ حصہ قرآن ہی فاضل محقق نے لیا۔ علامہ شامی پر اگر یہاں ایک اعتراض ہے تو ان پرچار، پھر جیسا کہ ہم اشارہ کر آئے ہیں اتنی مخالفت باوصف کثرت تصدیق میں اور علامہ شامی سے ایک مسئلہ کے فہم میں لغزش ہوئی جس پر انھوں نے بنکے کلام فرمائی تو وہ قاصد موافقت ہیں نہ ترکیب مخالفت، طرہ منہ یہ کہ یہ اپنی تصریحوں سے تعارض و مناقض میں بھی انہی ہمارے محقق مدقق معاصر کا پتہ بھاری ہے اور علم حیات سے یکسر بیگانگی کا الزام تو صرف انہی پر ہے کہ علامہ شامی کو ان فنون کی جانب التفات نہ تھا اور ہمارے محقق معاصر تو ہمدرد ہیں، یہ سب اجمالی بیان جو نہ تعالیٰ و بارہ اہل فقیر کی متفرق تحریرات سے واضح ہیں اور احباب کی خواہش ہوئی تو فقیر بعون القدر تفصیل کے لیے حاضر۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از گیا محلہ بارہ قریب مسجد غلام مصطفیٰ صاحب

مظہر انوار شریعت حضرت مولانا دامت برکاتہم و فیوضاتہم بعد سلام باکرام انکہ ایک مسئلہ جو رمضان

کی قمیص تاریخ پیش کیا تھا وہ دریافت طلب ہے امید کہ جواب باصواب نزد و تر سال فرما کر سر فراز و ملت رفرا کر عند اللہ
ما جو رہی، بصورت فرصت و مہلت حدیث ماخذ وحوالہ کتاب بھی ارشاد فرما دیجئے گا فقط زیادہ آفتاب ہدایت تاباں
و درخشاں باد۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین اس مسئلہ میں کہ ایک قصبہ میں جس روز رمضان شریف کی تیسری تاریخ تھی
اُسی روز ایک شہر کے مختار کچہری کے آئے اور انھوں نے کہا کہ آج ہم جس شہر سے آئے ہیں وہاں آج عید کی نماز ہوئی
سلمان نماز کا ہو رہا تھا، آپ لوگ بھی پڑھیے۔ مختار صاحب مذکور کسی عالم کے فرستادہ میں سے نہ تھے اور نہ کسی
عالم صاحب کا غلط لائے تھے اب قطع نظر امر خارجہ کے اور اس بات کے کہ آئندہ کیا متحقق ہوگا، صرف یہ ارشاد ہو
کہ اس قصبہ میں از روئے شریعت کے اس روز مختار صاحب موصوف کی خبر معتبر تھی یا نہیں اور مختار صاحب کی
جبرائیل رکن سے مراد یہ کہ وہ اپنے توی وینا صحیح ہوگا یا نہیں، ارشاد فرما کر عند اللہ ما جو رہی و اعلیٰ حسانت ہوں اور اس
قصبہ کا بسند و تاریخ و خبر دیتا تھا کہ تاریخ ایسا ہے آج عید فلاں شہر میں ہوگی، اب تاریخ یا بوز کا خبر دیا معتبر تھا یا نہیں؟

الجواب

در بارہ ہلال خط و تاریخ بے اعتبار، اشباہ و النظائر میں ہے، ولا یعتد من الخط ولا یعتد بہ
(خط پر نہ تو اعتماد کیا جائے اور نہ ہی اس پر عمل کیا جائے۔ ت) خبر واحد اور کچہری کے مختار اور وہ بھی محض حکایت
انبار کہ دو شاہد عدل بھی ایسی حکایت کرتے تو اصلاً معتبر نہ تھی۔ در مختار میں ہے:

شہد وانہ شہد عند قاضی مصر کذا	گواہ کہتے ہیں کہ قاضی مصر کے پاس فلاں گواہوں نے
شاهدان برویۃ الہلال وقضی بہ و وجد	فلاں تاریخ کو چاند دیکھنے پر گواہی دی ہے اور وہاں
استحیاج شرائط الدعوی قضی القاضی	کہ قاضی نے اس پر فیصلہ کر دیا ہے اور شرائط دعویٰ
بشہاد تہمالان قضاۃ انقاضی حجتہ وقد شہدوا	ساری کی ساری پائی گئی ہوں تو اب قاضی کو جانتا ہے
بہ لا لوشہد برویۃ غیرہم لانہ	ان کی گواہی پر فیصلہ کر رہا ہے کیونکہ قاضی کی
حکایۃ بلکہ (ملخصاً)	قضا حجت ہے اور اسی پر وہاں کے گواہوں نے
گواہی دی ہے، ہاں اگر وہ دوسروں کی رویت پر گواہی دیتے تو قبول نہ ہوتی کیونکہ یہ حکایت	
ہے (ملخصاً)۔ (ت)	

صورت مذکورہ میں اہل قصبہ کو جہد کرنی حرام تھی اگرچہ جہد کو عید ثابت ہی ہو جائے کہ انھوں نے قبل ثبوت عید کی اور رشاد
حدیث صحیح صوحو لم یثبتہ و فطر و الرزیتہ (چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر عید کرو۔ ست) کے محال ہونے
جس نے برساتے مذکور بذیان تار و حکایت ماخوذ از عید کا فتویٰ دیا سخت حرام ہو ایسے فتوے کسی عقل نہ کریں حدیث میں ہے
اذا وسد الاصدان عید اھلہ فاسطر الساعۃ جب غیر اہل کو کلام سپرد کر دیا جائے توقیع مت کا
واللہ تعالیٰ اعلم انتظام ۱۰۰ ات واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از مقام سو بہت ماروار بازار کے اندر مسئلہ کشیج سے میاں کلاہ فروش دابہن منڈی

۲۹ صفر ۱۳۴۲ھ

کیا ذماتے میں ملتے ہیں و مفتیان شرعیات میں اس مسئلہ میں کہ قصبہ سو بہت ماروار میں ۲۹ شعبان کو چاند
نفرتیں آیا اور شعبان سے تیس روزہ پورے کر کے رمضان شریف کے روزے رکھنے شروع کئے، بعد میں کسی وجہ سے
دو تین آدمی دہلی گئے وہاں کے لوگوں نے ۲۹ شعبان کو چاند دیکھنے کے حساب سے روزے رکھے تھے اب وہ شخص امیر رمضان
مبارک میں سو بہت واپس آگئے اور کہنے لگے کہ وہاں میں ۲۹ کے حساب سے روزہ رکھ شروع ہوا ہے ہم بھی وہاں کے
حساب سے عید کرینگے سو بہت کے چاند دیکھنے کا میاں نہیں کریں گے اب سو بہت کی ۲۹ اور دوسری مگر ۳ کو کلاہ کل عید
کرینگے تو انہوں نے مذکور نصایت کر کے روزہ نہیں رکھا اور جن لوگوں سے روزہ رکھا تھا ہمسایہ ہمارے رکھ کر دیا اور
بعض لوگوں نے کہا کہ غیر چاند نظر آئے ہم روزہ افطار نہ کریں گے اور ۳۰ دن پورے کر کے عید کریں گے کیونکہ حکم کو
شرعیات کا یہی حکم ہے اور ایک فتویٰ جناب مولانا محمد ضاحاں صاحب کا دیکھا گیا تھا جس میں تحریر ہے کہ
قطر و ادنا و غیرہ کی خبر سے روزہ افطار نہیں کرنا پڑے اور پھر اسی قسم کی ایک ہیث بھی نظر آئی جس کا مضمون یہ ہے
کہ حضرت کریم رضی اللہ تعالیٰ عنہ حکم نام میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس گئے اور رمضان المبارک کا
چاند ان کو نظر آگیا تھا پھر امیر رمضان شریف کو یہ خبر سنوہ میں آئے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
ان سے وہاں کے حالات دریافت کیے اور یہ بھی دریافت کیا کہ تم نے چاند کو دیکھا تھا انھوں نے کہا کہ جمعہ کی رات کو
دیکھا تھا پھر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ تم نے خود دیکھا تھا انھوں نے کہا کہ ہاں میں نے بھی دیکھا
تھا اور دوسرے آدمیوں نے بھی دیکھا اور سب نے روزہ رکھا، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ
ہم نے تو بچے کی رات کو چاند دیکھا سو اسی صلیب ہم روزہ رکھیں گے پھر حضرت کریم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کیا آپ

حضرت معاویہ اور ان کے روزہ رکھنے پر عمل نہیں کرینگے تو حضرت بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نہیں کیونکہ اسی طرح حکم کیا ہم کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ اپنے ملک کی رویت لازم آتی ہے دوسرے ملک یا علاقہ کو ہی پر لازم نہیں ہوتی۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ جن لوگوں نے روزہ توڑ دیا اور دوسروں کے روئے قریب کٹھ بچے کے ٹڑوا دئے بغیر چاند دیکھے تو اب ۲۹ روزے رکھنے والے کو تو بہ کرنا اور روزہ کی قضاء رکھنا چاہئے یا نہیں؟

الجواب

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

صومہم رؤیتہ و افطرہ الرؤیتہ فان عجم علیکم فاکملوا عداۃ شہاب ثنیین! چاند دیکھنے پر روزہ رکھو اور چاند دیکھنے پر عید کو، اگر عجم اور آلود ہو تو تم پر تیس دنوں کا پورا کرنا ضروری ہے۔

روروہ اور قطار دونوں کی بنا پر حضور نے رویت پر رکھی، تو خود رویت ہو یا دوسری جگہ کی رویت کا ثبوت شرعی ہوا اگرچہ دونوں جگہ میں فاصلہ مشرق و مغرب کا ہو۔ یہی ظاہر اردوایت ہے اور یہی صحیح و معتبر سے درمختار و فیسرہ میں ہے۔

یہزم اهل المشرق برؤية اهل المغرب اذا ثبت ذنك عندهم برؤية او نكح بطريق موجب شرعی ہے۔ اہل مشرق پر اہل مغرب کی رویت کی بنا پر روزہ و افطار لازم ہے بشرطیکہ ان کے ہاں صیام کا ثبوت طریق موجب شرعی ہے۔

اس کے ثبوت کے ساتھ طریقے میں جو ہم نے اپنے فتاویٰ میں مفصل بیان کئے، یہ بات کہ ایک آدمی گئے دور دوسرے شہر سے خبر لائے کہ وہاں ۲۹ کا صیام نہ ہوا نہ رویت ہے نہ شہادت ہے نہ شہادت علی الشہادت، نہ شہادت علی الحکم، غرض کوئی طریقہ شہادہ نہیں محض حکایت ہے، اور وہ دربارہ بدل اصل معتبر نہیں کما انھن علیہ فی الحد و غیرہ صحت الاستفاد (جیسا کہ اس پر دروغیہ کتب میں تصریح ہے۔) اور ان کے روزے ٹڑوانے میں یہ ترکیب مجرب ہوئے اور وہ روزہ توڑنے والے اور سخت مجرب کے ترکیب ہوئے اور ان پر قضاء لازم، اور ان کو ذہلی میں اگر کوئی ثبوت شرعی بہم نہ پہنچا تھا تو ان کا صیام اور اثر ہے، اور ان پر بھی قضاء لازم، یہ ایسی صورت کا مطلق حکم ہے مگر اس سال کی نسبت کافی شرعی ثبوتوں سے ۲۹ دن کا ثابت ہو گیا، لہذا اقتصار کی حاجت نہیں،

وقد انكشفت قدما لهما انهم مر جدران الحجوة
الشريفة في ترهان الموليد ففتح الناس
وظفوا انها قد مر السبي صلى الله تعالى عليه
وسلم فبدا وحدوا احدا يعلم ذلك حتى
قال بهم عروة لا والله ما هي قدم النبي
هبط الله تعالى عليه وسلم ما هي لا قدم
عمر رضي الله تعالى عنه كما في صحيح
البيهقي عن هشام عن ابيه واخرج ابن
نحوه وغيره ان قال عمر بن عبد العزيز
مرضى الله تعالى عبد لمن امره ببناء ما لم يخط
ان يخط ما سئيت ففعله.

وليد کے زمانے میں جب روضہ پاک کی دیوار منہدم
ہوئی تو ایک قدم کھل گیا جس سے لوگ گھبرا اُٹھے۔
انھیں گمان ہوا کہ یہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا
قدم مبارک ہے کسی ایسے آدمی کو تلاش کیا جو اس
سے آگاہ ہو یہاں تک کہ حضرت عروہ نے کہا بھگد
یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قدم نہیں ہے تو حضرت عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہی قدم ہے جیسا کہ صحیح بخاری
میں بشام بن عروہ سے مروی ہے وہ اپنے والد سے
راوی ہیں اور ابن ربیع وغیرہ نے روایت کی ہے کہ حضرت
عمر بن عبد العزیز نے جس کو دیوار تعمیر کرنے کا حکم دیا تھا
اُس سے فرمایا جو تم نے دیکھا اُسے چھپا دو۔ اس نے
تقیل کی۔ (ت)

اور اس بارے میں کوئی صورت بیان میں نہ آئی ستر لازم ہے اور کشف منوع۔ اس طبع چھپ نہیں کہ زیادہ
نہ کھولنا پڑے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از کلکتہ زکریا اسٹریٹ نمبر ۱۲ مسئلہ مولوی عبدالحی و مولوی کریم صاحبان بمعرفت حاجی معوض
صاحب ۲۶ رمضان المبارک ۱۳۴۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک پیر نے اپنے مرض الموت میں اپنے وطن سے دور
ایک مرید سعید و رشید کے شہر میں اپنے وطن کی خواہش کی، بعد وصیت اور اسی مرض الموت میں وہاں پہنچ گئے
اور بعد انتقال وہیں دفن ہوئے، اب چار برس چند ماہ کے بعد اُس پیر کا فرزند جس کے سامنے اس کے باپ نے
پنے مرید کو وصیت کی تھی کہ ہم تمہارے شہر میں دفن ہوں، مسبب نزاع کے اُس مرید سے چاہتا ہے کہ نعش کو
اُس جگہ سے اٹھا کر وطن شیع یا اُسی شہر میں جہاں اب مزار ہے دوسری جگہ لے جا کر دفن کرے، آیا یہ امر
ممکن ہے کہ نعش مسلم کیا جائے جس سے سراسر توہین میت متصور ہے اور وصیت متوفی کو جو اس اہتمام کے ساتھ
کی توڑ دیا جائے۔

جواب از گفتو: هو المصوب ، مالک زمین و مجرد نے اپنی خوشی و اجازت سے نفس شیخ کو دفن کیا، پس اب نبش قبر کا بار نہیں بلکہ حرام ہے۔ جیسا کہ شامی میں مصرح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ حررہ محمد عبد المجید۔

الجواب

صورت مذکورہ میں نبش حرام، حرام، سخت حرام، اور میت کی اشد توہین و شتم مرتب العین ہے اور جو بیٹا باپ کے ساتھ ایسا چاہے عاق و ناکلٹ ہے، اگرچہ وصیت دربارہ دفن واجب العمل نہیں، نہ یہاں دفن ہے نہ رملے مالک کے مسئلہ کو کچھ دخل تھا کہ رضا پر تفریع ملے ہو۔ بالفرض اگر وقت دفن رملے مالک نہ ہوتی تو اختیار نبش اُسے ہوتا نہ کہ اجنبی کو جس کا زمین میں کوئی حق نہیں۔ التعمیس و امر یہ میں ہے:

اذا دفن فی ارض غیرہ بعد اذن مالکھ
فلذلك بالحیاس الی شایء اخر باخراج
المیت وان شاء سوی الا ارض و من مریح
فیہا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اگر دوسرے کی زمین میں اس کے مالک کی اجازت
کے بغیر دفن کر دیا جائے تو مالک کو اختیار ہے اگر
چاہے میت کو نکلوادے اور اگر چاہے تو زمین کے
برابر کر دے اور اس میں کھین کرے۔ (دست، واللہ
تعالیٰ اعلم۔)

مسئلہ روزہ و شنبہ ۲۴ صفر ۱۳۶۳ھ

ما قولکم من حکم اللہ تعالیٰ مردہ حامد
ماتت فی مدۃ کامة و دفنت بعد ستور
لعمل فری من جسد مالم فی المت
انھا ولدت ولید احیا ایجوز ان
یحضر قبرھا و یمخرج الولد معها و یمخرج
ولدھا فقط یا عتقاد تمام الریحل المذكور م
لا، ینوای البرهان تجروا من الرحمان۔

اے ہمارے یہ کیا فرماتے ہیں کہ ایک عورت پوری
دست محل کے بعد بحالت حل استقال کر گئی، دستور کے
مطابق اسے دفن کر دیا گیا، ایک مرد صانع بچے خراب
دیکھا کہ اس عورت کو زندہ بچہ پیدا ہوا ہے، اس
شخص مذکور کے خواب پر اعتماد کر کے قبر کھود کر
بچے کو عورت کے ساتھ نکال جائز ہے یا نہیں؟
دلیل کے ساتھ بیان فرمائیں خدا سے اجر پائیں دست۔

الجواب

لا، الا مدلیل حاشر و المستر مصوت
جائز نہیں، مگر جب کوئی روشن دلیل ہو، پردہ محفوظ

طریق اول : خود شہادت رویت معنی چاند دیکھنے والے کی گواہی بلال رمضان مبارک کے لیے ایک ہی مسلمان عاقل، بالغ، غیر فاسق کا مجرد بیان کافی ہے کہ میں نے اس رمضان شریف کا بدل ملاں دن کی شہادت کو دیکھا اگرچہ کبیر ہو اگرچہ مستور الحال ہو جس کی عدالت باطنی معلوم نہیں ظاہر حال یا بد شرع ہے اگرچہ اس کا یہ بیان مجلس قضاء میں نہ ہو اگرچہ گواہی دیتا ہوں نہ کہے نہ دیکھے کی کیفیت بیان کرے کہ کہاں سے دیکھا نہ ہو کہ تھا کتنا اونچا تھا وغیرہ ایک یا دس صورت میں ہے کہ ۲۹ شعبان کو مطلع صاف نہ ہو چاند کی جگہ ابر یا غبار سواہر بحال صغائی مطلع اگر ویسا ایک شخص جنگل سے آیا یا ملہ مکان پر تھا تو بھی ایک ہی کا بیان کافی ہو جائے گا ورنہ دیکھیں گے کہ وہاں کے مسلمان چاند دیکھنے میں کوشش رکھتے ہیں بکثرت لوگ متوجہ ہوتے ہیں یا کابل میں دیکھنے کی پروا نہیں، بے پروائی کی صورت میں کم سے کم دو رکاز ہونے اگرچہ مستور الحال ہوں ورنہ ایک جماعت عظیم چاہے کہ اپنی آنکھ سے چاند دیکھنا بیان کرے جس کے بیان سے خوب غبار ظن ماحول برپا نہ ہو ورنہ چاند کو دیکھنا یا کچھ فساد ہوں اور اگر کثرت حد تو اتنا کہ پہنچ جائے کہ عقل اتنے شخص کا لفظ جبری اتفاق محال جانے تو ایسی خبر مسلم و کافر سب کی مقبول ہے باقی گیارہ بلا لول کے واسطے مطلقاً ہر حال میں ضرور ہے کہ دو مرد عادل یا ایک مرد و عورتیں عادل آزاد جن کا ظاہری و باطنی حال تحقیق ہو کہ پابند شرع میں قاضی شرع کے حضور بلفظ اشہد گواہی دیں معنی میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے اس مہینے کا بدل ملاں دن کی شہادت کو دیکھا و یہاں قاضی شہادت نہ ہو تو مفتی اسلام اس کا قائم مقام ہے جبکہ تمام اہل شہر سے علم فہم میں زائد ہو اس کے حضور گواہی دیں اور اگر کہیں قاضی و مفتی کوئی نہ ہو تو مجبوری کو اور مسلمانوں کے سامنے ایسے دل و مرد یا ایک مرد و عورتوں کا بیان بے لفظ اشہد بھی کافی سمجھا جائے گا، ان گیارہ بلا لول میں ہمیشہ یہی حکم ہے مگر عیدین میں اگر مطلع صاف ہو اور مسلمان رویت بلال میں کابل نہ کرتے ہوں تو دو دو گروہ جنگل یا بلندی سے نہ آئے ہوں تو اس صورت میں وہی جماعت عظیم و کار ہے، اسی طرح جہاں اور کسی چاند مثل بلال محرم کا عام مسلمان پورا اہتمام کرتے ہوں تو بجا ملت صغائی مطلع جبکہ شاہدین جنگل یا بلندی سے آئیں ظاہر بخت عظیم ہی چاہئے کہ جس وجہ سے اس کا ایجاب رمضان و عیدین میں کیا گیا تھا یہاں بھی ماحصل ہے۔ درغماہ میں ہے،

فیہ بلا دعویٰ و بلا لفظ اشہد و حکم و	ابر و غبار کی حالت میں بلال رمضان کے لیے ایک
مجلس قضاء و لفظ صاف و حلال	عادل یا مستور الحال کی خبر کافی ہے اگرچہ غلام یا
کفیم و غبار کفیم عدل او مستورا	عورت ہو رویت کی کیفیت بیان کرے خواہ نہ کرنے
لا فاسق اتفاقاً و لوقتاً او انٹ	دعویٰ یا لفظ اشہد یا حکم یا مجلس قاضی کسی کی شرط
بیت کیفیت الرویة او لا علی	نہیں مگر فاسق کا بیان بالاتفاق مرد و ہے اور عید

کے لیے بحال نامہ فی مطلع عدالت کے ساتھ دودھ یا
ایک مرد و عورت کی گواہی بلفظ اشہد ضرور ہے اور
اگر ایسے شہر میں ہوں جہاں کوئی حاکم اسلام نہیں تو
بوجہ ضرورت بحال ایر وغیرہ ایک ثقہ شخص کے بیان
پر روزہ رکھیں اور دو عاقلوں کی خبر پر عید کر لیں اور جب
ایر وغیرہ نہ ہو تو ایسی بڑی جماعت کی خبر مقبول ہوگی
جس سے ظنی غالب حاصل ہو جائے اور امام سے مروی
ہو کہ دو گواہ کافی ہیں اور اسی کو بکر الزانی میں اختیار کیا
اور کتاب الاقصیہ میں فرمایا میں سے کما یک بھی کافی
ہے اگر جنگل سے آئے یا بلند مکان پر تھا اور اسی کو
امام ظہیر الدین نے اختیار فرمایا اور ذی الحجہ اور باقی نو مہینوں کے چاند کا وہی حکم ہے جو ہلال عید الفطر کا۔ اور مختصراً

المذہب، و شرط للعظم مع العلة، العدالة و
نصاب الشهادة ولفظ اشہد ولو كانوا ببساطة
لا حاكم فيها صاموا نقول ثقة وادطر و باختیار
عدلين مع علة للضرورة و قد يلا علة
جميع عظيم يقق علة الظن بحبرهم وعن
الاحكام يكتفي بشاهدين واحداً في الجنح و
صح في رقبية الاكتفاء بواحدان جاء من
خارج لبدا وكان على مكان مرتفع واختار
صغيران دين، و شرط كالمصاحف وثقة الاشهر
المسعة حتى لفصر على المذهب او مختصراً
امام ظہیر الدین نے اختیار فرمایا اور ذی الحجہ اور باقی نو مہینوں کے چاند کا وہی حکم ہے جو ہلال عید الفطر کا۔ اور مختصراً

جب آسمان صاف ہو تو ہلال روزہ عید کے قبول کو
جماعت عظیم کی خبر شرط ہے اس لیے کہ بڑی جماعت کو
وہ بھی پاہد دیکھنے میں مصروف تھی اس میں صرف دو ایک
شخص کو نظر آتا تھا لہذا مطلع صاف ہے ان دو ایک
کی حقایق ظاہر ہے، ایسا ہی بکر الزانی میں ہے اور
جماعت عظیم میں عدالت شرط نہیں، ایسا ہی ازدافہ
میں ہے، نہ آزادی شرط ہے ایسا ہی تہستانی میں
ہے، اور بکر الزانی میں فرمایا کہ جب لوگ چاند دیکھنے میں
کاہلی کریں تو اس روایت پر عمل چاہئے کہ دو گواہ کافی
ہیں کہ اب وہ وجہ نہ رہی کہ سب چاند دیکھنے میں مصروف
تھے اور مطلع صاف تھا تو فقط انہی دو کو نظر آتا

شرط لقبول عند عد صاعلة في السماء
لهلال الصوم او الفطر، جب رجمع عظیم
لان التفرقة من بين الجسم الغفير بالرؤية
مع توجههم طابعين لما توجه به هو
اليه مع فرص عدم المانع ففهر
في غطيه بحجر، ولا يشترط فيهم
العدالة اعداد ولا الحرية قهستاني، قوله
واختار في ابجر حيث قال ينسحب
العمل على هذا اسرواية في زماننا
لان الناس تكاسلت عن ترقى الاهلة
فانفق قولهم مع توجههم طابعين و

ظاہر الوجود الجبۃ والظہیریۃ بعد علیات
ظہر الروایۃ هو اشتراط العدد والعدد
یصدق باثنین امر وفی زماننا شاهد
من تکامل الناس فلیس فی شہادۃ
الاثین تفر دمن بیت الجسم العظیم
حتی یتظہر غلط انشہد فاستفت عدل
ظاہر الروایۃ فتعین الاہماء مال الروایۃ
الآخری، وفی کاف المحاکم الہی ہو جمع
کلام محمد فی کتب ظاہر الروایۃ و تقبل
شہادۃ المسلم والمسلمۃ عدلا کان او غیر
عدل بعد ان یشہد انہ سہای حارہ المصر
او انہ سہاۃ فی المصر وفی المصر عدل تمتع
ابعادۃ من التروی فی رؤیتہ امر ولا مہاقا
بینہما لان اشتراط الجمع العظیم ادا کان
الشاهد من المصر فی مکان عین مرتفع
فانثانیۃ مقیدۃ لاطلاق الاولیٰ لدلیل ان
الاولیٰ علی فیہا سہاۃ الشہادۃ من التفر ظہر
فی العلط علی ما فی الثانیۃ لہ توجد عدل الرد
ولہذا قال فی المحيط فلا یکون تفرده
باسوئیۃ خلاف لظاہر لہ قولہ
وبقیۃ الاشہار التبعۃ لایقبل فیہا الاشہادۃ من اجل
انہما رجل وامرأتین عدول احرار غیر محمد و دین
کما فی سائر الاحکام بحسب عفت شہود

بعد از قیاس ہے، اور نہ لوجہ تفسیر سے ظاہر ہوتا ہے
کہ ظاہر الروایۃ میں صرف تعدد کو ایاق کی شرط ہے اور
تعدد دو سے بھی ہوگی انتہی اور ہمارے زمانے میں روایت
کا کسل آنکھوں دیکھا ہے تو دو کی گواہی کو یہ نہ کہیں گے
کہ جہور کے خلاف انہی کو کیسے نظر آگئی جس سے گواہ کی
علیٰ ظاہر ہو تو ظاہر الروایۃ کی وجہ یہی تو اس دوسری
روایت پر قوی دینا کہ ہم خبر اور کافی حکم میں امام محمد کا
تمام کلام کتب ظاہر الروایۃ کا جامع فرما دیا ہے یوں ہے
کہ رمضان میں ایک مسلمان مرد یا عورت عدول یا
مستور الحال کی گواہی مقبول ہے جبکہ یہ گواہی دے کہ
اس نے جنگل میں دیکھا یا شہر میں دیکھا اور کوئی سبب
ایسا تھا جس کے باعث اوروں کو نظر نہ آیا نہ سنی اور ان
دونوں روایتوں میں منافات نہیں اس لیے کہ جماعت
علیہ کی شرط وہاں ہے کہ گواہ شہر میں غیر مکان بلند پر ہو
تو یہ پھیل روایت اس پہل کے اطلاق کا قیہ ہوتی ہے
اور اس پر دلیل یہ پہلی میں ایک کی گواہی نہ مانے کہ
وجہ یہ قرآنی تھی کہ تنہا اس کا دیکھنا غلطی میں ظاہر ہے
اور اس پہلی صورت یعنی جبکہ وہ جنگل میں یا بلند مکان پر
تھا اور وہ کی وجہ زبانی گواہی لیے محیط میں منسوب یا کہ
کہ اس حالت میں تنہا اس کا دیکھنا خلاف ظاہر خبر ہو گا
اور باقی زمینوں میں مقبول ہوگی مگر گواہی دو مردوں
یا ایک مرد و دو عورتوں عادل آزاد کی جن پر حد قذف
نہ لگ چکی ہو جیسے باقی تمام معاملات میں۔ اسی طرح

مختصر الطحاوی للامام الامیب حبان والظاهر
 انه فی الاهلة تسعة لا فرق بین العیم والصحو
 فی قبول الرجوعین لفقہ ائمة الموحدة لا اشتراط
 الجمع لکثیر وھی توجه الكل ط لاین و یؤید
 قوله کما فی مسائل الاحکام، اهمل نقطه
 عام لوگ تلاش نہیں کرتے ہیں اور اس کی تائید کرتا ہے امام اسلم حبان کا وہ فرمان کہ اُن میں وہ دیکار سے جو باقی تمام
 معاملات میں اہل مطلق
 صلیحہ یہ ہیں ہے ۔

اذا حلا المرءان من سندان دی کفایة فالامو
 موكلة الى اعلاه ویلنہم الامامة الرجوع اليهم
 ویصیرون ولا فاعدا عصر جمعهم علی واحد
 استقدن حکم قطر باق مع علمائهم فان کثر و
 هالکهم بعلهم فان استووا فخرج منهم
 ضلع کے لوگ اپنے علماء کا اتباع کریں، اگر ضلع میں عالم کثیر ہوں تو جو سب میں زیادہ احکام شریعت کا علم رکھتا ہے اس
 کی پیروی ہوگی اور اگر علم میں برابر ہوں تو ان میں قرعہ ڈالیں ۱۲ منہ غفرلہ

طریق دوم : شہادۃ علی الشہادۃ یعنی گواہوں نے چاند خورد و یکجا بلکہ دیکھنے والوں نے ان کے سامنے کسی دی
 دراپہی گواہی پر انھیں گواہ کیا، انھوں نے اُس گواہی کی گواہی دی، یہ وہاں ہے کہ گواہوں اصل معاملہ سے معذور
 ہوں اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ گواہ اصل گواہ سے کہے میری اس گواہی پر گواہ ہو جا کہ میں گواہی دیتا ہوں میں نے
 ماہ فلاں سسنہ فلاں کا جلی فلاں دن کی شام کو دیکھا۔ گواہان فرما یہاں آکر یوں شہادت دیں کہ میں گواہی
 دیتا ہوں کہ فلاں بن فلاں نے مجھے اپنی اس گواہی پر گواہ کیا کہ فلاں بن فلاں نے کوہ نے ماہ فلاں سسنہ فلاں کا فلاں
 فلاں دن کی شام کو دیکھا اور فلاں بن فلاں نے مجھ سے کہا کہ میری اس گواہی پر گواہ ہو جا پھر اصل شہادت
 رویت میں اختلاف احوال کے ساتھ جو انتظام کرے ان کا لحاظ ضرور ہے، مثلاً ماہ رمضان میں مطلع صاف تھا

تو صرف ایک کی گواہی سمجھ نہ ہوتی چاہے جب تک جنگل میں یا بندہ مکان پر دیکھا نہ میان کرے ورنہ ایک کی شہادت اور اس کی شہادت پر بھی صرف ایک ہی شاہد اگرچہ خیر مستورہ الحال ہر بس سے اور باقی مہینوں میں یہ تو ہمیشہ ضرور ہے کہ ہر گواہ کی گواہی پر دو مرد یا ایک مرد و دو عورت عادل گواہ ہوں اگرچہ یہی دو مرد ان دو اصل میں ہر ایک کے شاہد ہوں مثلاً جہاں عیدین میں صرف دو عادیوں کی گواہی مقبول ہے یہ دو عمرو و عادیوں نے چاند دیکھا اور ہر ایک نے اپنی شہادت پر کلمہ و قائلہ و مرد عادل کو گواہ کر دیا کہ یہاں اگر تکرار قائلہ ہر ایک نے یہ دو عمرو و عادیوں کی گواہی پر گواہی دی کافی ہے یہ ضرور نہیں کہ ہر گواہ کے صدا جہادہ گواہ ہوں، اور یہ بھی جائز ہے کہ ایک محل خود گواہی دے اور دوسرا گواہ اپنی گواہی پر دو گواہ جدا جدا نہ کر بھیجے، ہاں یہ جائز نہیں کہ ایک گواہ اصل کے دو گواہ ہوں اور انھیں دونوں میں سے ایک خود اپنی شہادت ذاتی بھی دے۔ درمختار میں ہے،

اشھادۃ علی شہادۃ مقبولة وان کثرت
استحساناً فی کل حق علی الصحیحۃ الا فی حد وقود
بشرط تعذر حضور لاصل بضر او سفر
و اکتفی لثانی بغیبت بحيث یتعذر ان یمیت
باھلہ واستحسنہ غیر واحد فی القہستانی
والسراجیۃ و علیہ الفتوی و اقر المصنف
او کون المرءۃ مخدرة لاتی لھا الرجل
وان خرجت لحاجة و حیا رقیۃ عند
لشہادۃ عند القاضی قید لکل، و بشرط
شہادۃ حد و نصاب و لو من جزا و امرتین
عن کل اصل، ولو مرة لا تغایر فی ہذا و
دائراً کیفیتھا ان یقول، لاصل محط
للصریح و لو ابنہ بحسن، شہد علی
شہادتی انی اشہد بكذا و یقول
الصریح اشہد ان فلان
اشہد فی علف شہادۃ بكذا
وقال فی اشہد علی شہادتی

گواہی مقبول ہے اگرچہ یکے بعد دیگرے کہتے ہی دہے
تک پہنچے مثلاً گواہان اصل نے یہ دو عمرو و گواہ بنایا
انھوں نے اپنی اس شہادت علی الشہادت پر کلمہ و
قائلہ کو گواہ کر دیا قائلہ نے اپنی اس شہادت علی شہاد
پر سیدہ و حمید کو شاہد بنالیا و علیٰ ہذا القیاس کما مذہب
صحیح پر یہ امر مرد و قصاص کے سوا ہر حق میں جائز
ہے اس شرط سے کہ جس وقت قاضی کے حضور
داد اسے شہادت ہوئی اُس وقت وہاں اصل گواہ
کا آئینہ صریح یا سغیر یا ان پر دو نشیں ہونے کے باعث
معتذر ہو اور امام ابی یوسف کے نزدیک نہیں منزل ذرا
ہونا ضرور نہیں بلکہ اتنی دوری کافی ہے کہ گواہی ہے کہ
رات کو اپنے گھر نہ پہنچ سکے بکثرت مشائخ نے اسی
قول کو پسند کیا اور قہستانی و سراجیہ میں ہے کہ اسی
پر فتویٰ ہے، معتصم نے اسے مسلم رکھا اور عورت
کی پردہ نشینی یہ کہ مردوں کے مجمع سے بچتی ہو اگرچہ
اپنی کسی ضرورت کے لیے، ہر نکلے یا حمام جائے
ایسا ہی قیہ میں ہے۔ اور یہ بھی شرط ہے کہ ہر اصل

بذلک ۱۰ مختصراً۔

گواہ اگرچہ عورت کی گواہی پر پورا انصاف شہادۃ ہر یعنی
دو مرد یا ایک مرد و عورتیں گواہی دیں، یا ان پر ضرور نہیں کہ ہر گواہ اصل کے دو دھڑاگانہ گواہوں اور
اس کی کیفیت یہ ہے کہ گواہ اصل گواہ فرما سے اگرچہ وہ اس کا بیٹا ہو خطاب کر کے کہ تو میری س گواہی پر
گواہ ہو جا کہ میں یہ گواہی دیتا ہوں اور گواہ فرما یوں ادا سے تہادت کرے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ فلاں نے
مجھے اپنی گواہی پر گواہ کیا اور مجھ سے کہا کہ میری اس گواہی پر گواہ ہو جا۔ اور مختصراً
اسی کے بیان جلال رمضان میں ہے،

وتقبل شہادۃ واحد علی آخر کحد وانقب
ولو علی مثلہما
سہ حکم ایک گواہی و دوسرے ہونے کے قابل ہو جیسے بحالت ناصافی مطلع۔
رواۃ الحمار میں ہے،

لو شہدا علی شہادۃ رجل واحد ہوا شہد
بنفسہ ایضاً لہو یحرکذ، فی محیط المسرخسی
فتاویٰ الہدیۃ و لو شہد واحد علی شہادۃ
نفسہ و آخران علی شہادۃ غیرہ یصح و صحیح
بہ فی البرزۃ ۱۰ مختصراً
اگر دو گواہوں نے ایک مرد کی شہادت پر شہادت کی اور
ان میں ایک خود بذاتہ گواہ ہے تو یہ جائز نہیں، یہاں
فتاویٰ عالمگیری میں محیط امام سرخسی سے ہے اور اگر ایک
نے خود گواہی دی اور دوسرے نے اپنے شخص کی شہادت
پر شہادت ادا کی تو یہ درست ہے، بہ ذیل اس کی
شریح ہے ۱۰

فتاویٰ عالمگیری میں ذخیرہ سے ہے،

یعنی ان میں ذکر الصریح اسم الشاہد الاصل
واسم بیہ وجہاً حتی لو ترک ذلك فالتأخیر
لا یقبل شہادۃ تہما کذا فی الدحیرۃ
گواہ فرما کو چاہئے کہ گواہ اصل اور اس کے باپ اور
دادا سب کا نام ذکر کرے یہاں تک کہ سے چھوڑ دے گا
تو حاکم اس کی گواہی قبول نہ کرے گا کذا فی الذخیرۃ ۱۲

۱۰۰/۲	مطبع مجتہدی دہلی	باب الشہادت علی الشہادت	سہ ذر مختار
۱۳۸/۱	"	کتاب القتر	سہ
۲۳۷/۲	مصطفیٰ الباقی مصر	باب الشہادۃ علی الشہادۃ	بکۃ روا الحمار
۵۲۲/۳	نورانی کتب خانہ پشاور	الباب الہادی عشر فی الشہادۃ علی الشہادۃ	سہ فتاویٰ ہندیہ

شہادۃ علی الشہادۃ میں یہ بھی ضرور ہے کہ اُس کے مطابق حکم ہوئے نہ کہ اگر بان اصل بھی اہلیت شہادت پر مبنی رہیں اور شہادت کی تکذیب نہ کریں مثلاً کو ایہ فراموش نہ ہو کہ اگر کو ایہ یاد دی اور اس پر ہنوز حکم نہ ہوا تھا کہ اگر بان اصل سے کوئی گواہ ادا کیا ہو یا معاذ اللہ مرتد ہو گیا یا کسا کو میں نے تو ان گواہوں کو اپنی شہادت کا گوہر کیا تھا یا غلطی سے گواہ کر دیا تھا تو یہ شہادت باطل ہو جائے گی۔ در مختار میں ہے،

تبطل شہادۃ الفروع بخروج اصلہ عنہ
اہلیتہا کخوس وعی، وبانکار اصلہ الشہادۃ
کقولہم حالت شہادۃ اولہ لشہد ادا شہد تام
وغلطنا اہم مختصرا
اصل شاہد کے اہلیت سے نکل جانے کے سبب فروع کی شہادت باطل ہو جاتی ہے مثلاً اصل شاہد کو نکلیا گیا ہو گیا یا اصل شاہد شہادت سے انکاری ہو۔ مثلاً اصوں یوں کہیں ہم گواہ نہیں یا ہم نے ان کو گواہ نہیں کیا یا ہم نے ان کو گواہ کیا اور غلط کہا۔ دت،

طریق سوم : شہادۃ حل القضا یعنی دوسرے کسی اسلامی شہر میں حاکم اسلام قاضی شرع کے حضور رویت ہلال پر شہادتیں گزریں اور اُس نے ثبوت ہلال کا حکم دیا۔ دو شاہدان عادل اس گواہی و حکم کے وقت حاضر دار القضا رہے ہوں انہوں نے یہاں حاکم اسلام قاضی شرع یا قاضی کے حضور نماز گواہی دیتے ہیں ہمارے سامنے فلاں شہر کے فلاں حاکم کے حضور فلاں ہلال کی نسبت فلاں دن کی شام کو ہونے کی گواہیاں گزریں اور حاکم موصوف نے اُن کو ہیروں پر ثبوت ہلال مذکور شام فلاں روز کا حکم دیا فتح القدر شرح ہدایہ میں ہے،

لو شہدوا ان قاضی عدل کذا شہد عندک اشات
برؤیۃ الهلال فی لیلة کذا وقضی لشہادۃ تہما
بجانہ لہذا لقاضی ان یمکرم لشہادۃ تہما لات
قضاء لقاضی حجة وقد شہد وابہ
اگر گواہوں نے گواہی دی کہ فلاں شہر کے فلاں قاضی کے پاس فلاں رات میں چاند دیکھنے پر دو آدمیوں نے گواہی دی تو قاضی نے ان کی شہادت پر فیصلہ دے دیا ہے تو اس قاضی کے لیے دن و رات کی شہادت

کی وجہ سے فیصلہ دینا جائز ہے کیونکہ قضاے قاضی محنت ہے اور انہوں نے اس پر گواہی دی ہے۔ دت۔
اسی طرح فتاویٰ قاضیخان و فتاویٰ خلاصہ وغیرہ میں ہے۔

قلت وقیدہ فہم المتویر تمثالہ خبیرة
عن صاحبہم النوازل باستیحاء مشراٹھ
قلت تنویر میں ذخیرہ کی اتباع کرتے ہیں مجموع النوازل کے حوالے سے نقل کرتے ہوئے یہ قید لگائی کہ دعویٰ

باب الشہادۃ علی الشہادۃ
کتاب الصرم
طبع مجتبائی دہلی
مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر
۱۰۰/۲
۲۴۳/۲

الدعوى ووجهه العلامة المشاي بتوجيهين ،
 لما في حق من سبها كلام حقيق لا فيما عليه
 علقته فراجعته تمه فانه من القوائد
 المهمة .

کے تمام شرائط کا پایا جانا ضروری ہے اور علامہ شافعی
 نے اس کی دو توجیہات بیان کی ہیں ان میں سے
 ہر ایک پر چھ کلام ہے ، اس کی پوری تفصیل کرنے
 حاشیہ و التخریص میں بیان کر دی ہے ۲۰ ص ۱۰۷
 کریں وہ نہایت ہی اہم ہے (ت)

طریق چہارم : کتاب القاضی الی القاضی یعنی قاضی شرع سے سلطان اسلام نے فصل قدمات کہتے
 مقرر کیا جو اس کے سامنے شرعی گواہی گزاری اُس سے دوسرے شہر کے قاضی شہ ج کے نام سے لکھا کر میر سے
 سامنے اس مضمون پر شہادت شریعہ قائم ہوئی اور اُس خط میں اپنا اور مکتوب الیہ کا نام و نشان پور لکھا جس سے
 اختیار کافی واقع ہوا اور وہ خط دو گواہان عادل کے سپرد کیا کہ یہ میرا خط قاضی فلاں شہر کے نام ہے وہ با احتیاط
 اس قاضی کے پاس لائے اور شہادت ادا کی کہ آپ کے نام یہ خط فلاں قاضی فلاں شہر نے ہم کو دیا اور ہمیں کرم
 کیا کہ یہ خط اس کا ہے اب یہ قاضی اگر اس شہادت کو اپنے مذہب کے مطابق ثبوت کے لیے کافی سمجھے تو اس پر
 عمل کر سکتا ہے (اور بہتر یہ ہے کہ قاضی کا تب خط لکھ کر ان گواہوں کو سنا دے یا اس کا مضمون بتا دے اور خط
 بند کر کے اُن کے سامنے سر بھر کر دے اور ادنیٰ یہ کہ اُس کا مضمون ایک نکلے جوئے پرچے پر لکھ لکھ کر بھی ان شہود
 کو دے دے کہ اُسے یاد کرتے رہیں یہ ذکر مضمون پر بھی گواہی دیں کہ خط میں یہ لکھا ہے اور سر بھر خط اس قاضی
 کے حوالہ کریں یہ زیادہ احتیاط کے لیے ہے ورنہ خیر اسی قدر کافی ہے کہ دو مردوں یا ایک مرد و دو عورتیں عادل کو خط
 سپرد کر کے گواہ کر لے اور وہ با احتیاط یہاں لاکر شہادت دیں ، بغیر اس کے اگر خط ڈاک میں ڈال دیا یا اپنے آدمی کے
 ہاتھ بھیج دیا تو ہرگز مقبول نہیں اگرچہ وہ خط اسی قاضی کا معلوم ہوتا ہو اور اس پر اس کی اور اس کے حکمزدار قضا کی
 جہر بھی لگی ہو اور یہ بھی ضرور ہے کہ جب تک یہ خط قاضی مکتوب الیہ کو پہنچے اور وہ اُسے پڑھ لے اُس وقت تک کا تب
 زندہ رہے اور مرد دل نہ ہو ورنہ اگر خط پڑھے جانے سے پہلے مر گیا یا برخاست ہو گیا تو اس پر عمل نہ ہو گا اور بحالست
 زندگی یہ بھی ضرور ہے کہ جب تک مکتوب الیہ اس خط کے مطابق حکم نہ کر لے اُس وقت تک کا تب حیدر قصص کا
 اہل دست ورنہ اگر حکم سے پہلے کا تب مثلاً مجنوں یا مرتد یا اندھا ہو گیا تو بھی خط یکبار ہو جائے گا۔ درختا میں ہے :

القاضی یکتب الی القاضی بحکمہ وان لم
 یکن الخصم حاضرا لم یحکم وکتب
 الشهادة لیحکم المکتوب الیه بها علی
 من نه وقر الکتب علیهم او اعلمهم به

ایک قاضی دوسرے قاضی کی طرف حکم نامہ لکھے ، اگر خصم
 حاضر نہ ہو تو قاضی فیصلہ نہ کرے اور گواہی لکھ لے تاکہ
 قاضی مکتوب الیہ کو ہی کے ذریعے اپنی رائے کے مطابق
 فیصلہ صادر کرے اور قاضی کا تب خط یکبار ہو جائے گا۔ درختا میں ہے :

و ختم عندہم وسلم الیہم بعد کتابیۃ
عنوانہ و ہوان یکتب فیہ سبہ و اسم
لمکتوب الیہ و شہرتہم و اکتفی الثانی بان
یشہدہم انہ کتابہ و علیہ الفتویٰ و یسطل
لکتاب بموت کتاب و عزلہ قل القراءۃ
و یجنون لکاتب و یرتہ و حداد لحدوف و
عمانہ مغرو جہ عن الالہیۃ و کذا یسوت
المکتوب الیہ لحد و جہ عن الالہیۃ الا اذا علم
و لا یقبل کتاب القاضی من محکم مل من
قاضی مولیٰ من قبل الامام (مخلصاً).

پڑھے یا انھیں اس کے مصروف سے آگاہ کرے ، پھر
خط پر مائوں تحریر کرے کہ اپنا اور مکتوب الیہ کا نام اور
دونوں کی شہرت یعنی وہ لفظ یا لقب ضرور لکھے جس سے
وہ مشہور ہوں۔ اور امام ابو یوسف سے اس پر اکتفا
کیا ہے کہ قاضی کا تب شاہدوں کو صرف اس پر گواہ
کر لے کہ وہ اس کا خط ہے۔ قوی اس کا قول پس ہے اور
خط پڑھے جانے سے قبل قاضی کا تب کی موت ، اور اس
کی معزولی کے سبب باطل ہو جاتا ہے۔ اسی طرح
قاضی کا تب کے مجنون ، مرتد ، محدود فی القدر اور
ناہیا ہو جانے پر سبب نکل جانے میں قضا سے
خط باطل ہو جاتا ہے ، یوں ہی مکتوب الیہ قاضی کی موت سے سبب نکل جانے اہلیت قضائیت خط باطل ہو جاتا
ہے مگر اس صورت میں مکتوب الیہ قاضی کی موت سے خط باطل نہیں ہوتا جب کا تب قاضی قاضی کے قتل کے بعد
کہ جو وہاں کا قاضی ہو یہ خط اس کی طرف ہے ، اور خط حکم کی طرف سے مقبول نہیں بلکہ اس قاضی کی طرف سے
مقبول ہے جو سلطان کی طرف سے معین ہو (مخلصاً) (ت)

درر و غریب ہے :

لا یقبلہ ایضاً الا بشہادۃ مرحلیۃ او مرحل
وامرئین لان الکتاب قد یروراد الخط
یشبہ الخط والخط یشبہ الخط فلا یثبت
لا بحجة قاطعة

تحریر مقبول نہ ہوگی مگر دو مردوں کی گواہی یا ایک مرد
اور خواتین کی گواہی کے بعد کیونکہ تحریریں جملہ سازی
ہو جاتی ہے اور تحریر دوسری تحریر کے مشابہ ہو سکتی ہے
اسی طرح دوسری قلم کے مشابہ ہو سکتی ہے لہذا
حجت کا طرہ کے بغیر تحریر کا ثبوت نہ ہوگا۔ (ت)

طریق پنجم : استغاضہ یعنی جس اسلامی شہر میں حاکم شرع قاضی اسلام ہو کہ احکام ہلال اُسی کے یہاں
سے صادر ہوتے ہیں اور خود عالم اور ان احکام میں علم پر عامل و قائم یا کسی عالم دین محقق معتبر پر اعتماد کا لازم و

ملازم ہے یا جہاں قاضی شرعاً نہیں تو معنی اسلام مزاج و قبیح الا حکام ہو کہ احکام روزہ و عیدین اسی کے
فقہ سے لگا دیا ہے۔ میں عوام کا اہتمام نظر خود عید و رمضان نہیں ٹھہرا لیتے وہاں سے معتقد جماعتیں آئیں اور
سب ایک زبان سے علم سے خبر دیں کہ وہاں فلاں دن برہائے رویت روزہ جو ریاچہ کی گئی مجرم و تازی افرو کہ خبر
اڑا گئی و حال کا پتا نہیں۔ پوچھتے تو یہی جواب ملا ہے کہ سنا ہے یا لوگ کہتے ہیں یا بہت پتا چلا تو کسی جہوں کا شبہ
وہر شہسائے سند و ایک شخصوں کے محض حکایت کہ انھوں نے بیان کیا اور شدہ شدہ شائع ہو گئی، ایسی خبر مگر استغناء
نہیں بلکہ خود وہاں کی آئی ہوئی معتقد جماعتیں دیکھا میں جو بالاتفاق وہ خبر دیں، یہ خبر اگرچہ نہ خود اپنی رویت کی شہادت
ہے نہ کسی شہادت پر شہادت، نہ بالتصريح قصائے قاضی پر شہادت نہ کتاب قاضی پر شہادت، مگر اس مستفیض خبر
سے بالیقین یا بظاہر ظنی بالیقین وہاں رویت و صوم و عید کا ہونا ثابت ہو گا اور جبکہ وہ شہر اسلامی اور احکام و
نکاح کی وہاں پاس دہائی ہے دوسرے مطلق ہو گا کہ امر بحکم واقع ہو تو اس ظنی سے قصائے قاضی کو حجت
ترعیہ سے ثابت ہو جائیگی اور یہیں سے واضح ہو کہ ایک شہر جہاں کوئی قاضی شرع و مفتی اسلام یا مفتی ہے
مگر باطل جسے خود احکام شرع کی تمیز میں مجھے تیج کل کے بہت مدعیان خامکار، صوم و عید، خصوصاً غیر مقصدین
و غیر مفتی، یا بعض سلیم الطبع سنی یا قصاص المومنین یا غیرہ، یا مفتی مفتی معتقد عالم مستند بن مگر عوام خود اس کے منکر
احکام نہیں، پیش خویش اپنے قیاسات فاسدہ پر حسب چاہی عید و رمضان قرار دے لیتے ہیں ایسے شہروں کی شہرت
بلکہ تو تر بھی اصلاً قابل قبول نہیں کہ اس سے کسی حجت شرعیہ کا ثبوت نہ ہو اور میں اس سے ہے۔

شہد و اہل شہد عند قاضی مصرکد شہداد
بروئے الہلال و قصی بہ قصی القاضی بشہاد
لان قضاء القاضی حجة و شہد و نہ کلا شہدا
بروئے غیرہم لانه حکایۃ لعدم الاستفاض
المعروفی المدلۃ الاخریٰ لزمہم علی الصحیح
من المذہب محبتی و غیرہ (مخلص)
عرف غیر کی رویت پر گواہی دیں کیونکہ یہ محض نکایت ہے، ہاں اگر خبر دوسرے شہر میں مشہور ہو جاتی ہو تو پھر صحیح
مذہب کے مطابق ہر روزہ لازم ہو جائے گا، مجتہدی و غیرہ (مخلص) (ت)
رد المحتار میں ہے،

هذه الاستفاضة ليس فيها شهادة على قضاة
قاض ولا على شهادة لكن لما كانت بمنزلة
الخبر المتواتر وقد ثبت بها ان اهل تلك
البلدة صاموا يوم كذا الزمان فعمل بها لان
البلدة لا تخلو عن حاكم شرعي عادة فاما
من ان يكون صومهم جفيا على حكم حاكمهم
الشرعي فكانت تلك الاستفاضة بمعنى نقل
الحكم المذكور الى

اسی میں ہے

قال الراجح معنى الاستفاضة ان تأق من
تلك بدعة جماعات متعددة وكون كل منهم يحدو
عن اهل تلك البلدة اجمع صاموا عن مزية
لا مجرد الشيوع من غير علم بين شاعه كما
قد تشيع، كما يتحدت بها سائر اهل البلدة
ولا يعلم من شاعه كما ورد ان في آخر الزمان
يجلس الشيطان بين الجماعة ويتكلم بالكتابة
فيستحدثون بها ويقولون لا مدري من قالها
فمن هذا الذي ينبغي ان يسم فصولا من اص
يحدث به حكمه او قلت وهو كلام حسن و
يشير اليه قول الدخيرة اذا استفاض وتحقق
فان التحقق لا يوجد بمجرد الشيوع

یہ شہرت نہ تو قضاہ قاضی پر شہادت ہے اور نہ ہی کسی
اور شہادت پر، لیکن یہ خبر متواتر کے درجہ پر قائل ہے
اور اس سے یہ ثابت ہوا ہے کہ فلاں شہر کے لوگوں نے
اس دن روزہ رکھا اس پر عمل لازم ہو گا کیونکہ ہر شہر عادتاً
حاکم شرعی سے حالی میں ہوتا تو اب ان کا روزہ ان کے
حاکم شرعی کے حکم کی بنا پر ہی ہو گا گو یہ شہرت حکم قاضی کا
منقول سنا ہے۔ (۱۰۲)

امام رحمی نے فرمایا، شہرت کا معنی یہ ہے کہ اس شہر سے
متعدد جماعتیں آئیں اور وہ تمام یہ اطمینان دیں کہ اس
شہر میں لوگوں نے پانچ روزہ رکھا ہے بعض ایسی
افراد سے نہیں جس کے پھیلائے والا معلوم نہ ہو جیسا کہ
اکثر ہوتا رہتا ہے کہ بہت سی خبریں شہر میں پھیل جاتی ہیں
اور ان کے پھیلائے والا معلوم نہیں ہوتا، جیسا کہ حدیث
میں ہے کہ آنحضرتؐ نے میں شیطان لوگوں کے درمیان
آکر بیٹھے گا اور بات کرے گا لوگ اسے بیان کریں گے
اور کہیں گے ہم ہیں جانتے یہ بات کس نے کہی، تو ایسی
باتیں تو سننا ہی مناسب ہیں چو جائیکہ ان سے حکم
ثابت کیا جائے اور قلت یہ کلام بہت اچھا ہے اور
اسی کی طرف قول ذخیرہ کا اشارہ ہے کہ جب خبر مشہور اور
ثابت ہو کہ ثبوت بعض افراد کی بنا پر نہیں ہوتا۔ (۱۰۲)

تنبیہ المغافل والوسنان علی احکام ہلالہ رمضان میں ہے ۱

لما كانت الاستعدادة بنبوة المصطفى وقد ثبت
بها ان اهل تلك البعثة صاموا يوم كذا من الشهر
لان امر دہا بئذ فیہ حد کو شریعی تھا
جب پانہ نظر سے کی خبر، خبر تو رکی طرح مشہور ہو اور اس
سے ثبات ہو جائے کہ ہلال شہر کے لوگوں سے چاند نظر
آئے پر روزہ رکھنا یہ ترسی جبریل نام ہو گا کیونکہ
اس سے وہ شہر اور ہو گا جس میں حد کو شریعی ہو گا انہی سے

دربارہ مستغاضہ یہ تحقیق علامہ شامی کی ہے اور اس تقدیر پر وہ شرائع خود ہیں کہ عموم وغیرہ سے حکم حاکم شرع
عام تابع احکام ہو اگر تاہم اور ایک صورت یہ بھی مقصور کہ دوسرے شہر سے جماعت کثیرہ آئیں اور سب بالاعتقاد
بیان کریں کہ وہی ہمارے سامنے لوگ اپنی آنکھ سے چاند دیکھنا بیان کرتے تھے جن کا بیان مورث عین شریعی تحت
ظاہر اس تقدیر پر وہی کسی ایسے حاکم شرع کا ہونا ضرور نہیں کہ روایت فی فضہا حجت شرعیہ ہے۔

لقرنہ صلوات اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وهو المروثہ
واظفرو سروریتہ
حضرت اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان مبارک ہے
کہ چاند دیکھنے پر روزہ رکھو اور چاند دیکھے پر عید کرو (ت)

جب جماعت تو اترا جماعت تو اترے ان کی روایت کی ناقص ہے تو روایت بالیقین ثبات ہونے اور شہادت
کی حاجت نہ رہی کہ اثبات احکام میں تو یہ بھی قائم تھا شہادت بلکہ اس سے اقویٰ ہے کہ شہادت پر خلاف قرار آئے
تو رد کردی جائے اور نفی پر تو اتر مقبول ہے اور شہادت نامکمل عامتہ میں محیط سے ہے ۱

ان وجد کلہم غیر ثقات یعتقد علی دلائل متواترہ
الاجاب مرتبہ
اگر وہ تمام غیر ثقات ہوں تب بھی تو اترا خبر کی بنا پر اعتقاد
کیا جائے گا (ت)

در مختار میں ہے ۱

شہادۃ لنہی لتواتر مقبولۃ یعنی متواتر کی گواہی مقبول ہے (ت)

رد المحتار میں ہے ۱

فی السواد عن الثانی شہد اعلیہ نقول او
نواد میں امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ دو گواہوں نے

۲۵۲	رسائل من رسائل ابن عابدین الربیع السیسی اکیڈمی ڈاکٹر	لے تنبیہ المغافل والوسنان
۲۵۶/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	سے صحیح بخاری
۵۲۹/۳	نورانی کتب خانہ لٹنار	سے فتاویٰ ہندیہ
۹۸/۴	مطبع مجتبائی دہلی	سے در مختار
		باب المقبول و عدمہ

کسی کے خلاف اس کے قول یا فعل پر گواہی دی تو مکان
وقت اور صفات کو بیان کرنے سے بعد عید پر لازم
ثابت ہو جائے گا۔ جب یہ گواہی اجارہ، بیع، کتابت،
طلاق، حلق، قتل اور قصاص سے متعلق ہو، اور اگر
مشہور و علیل کو قہراً کسی کے ثابت کرے کہ اس دن وہ وہاں
موجود نہ تھا تو پھر گواہی مقبول نہ ہوگی۔ لیکن محیط میں مستند
ان کے تحت کہا کہ اگر لوگوں سے متواتر ثابت ہو اور ہر کئی
بیانات ہو کر یہ شخص اس وقت تک اس جگہ موجود نہ تھا
تو اب دعویٰ قابل سماعت نہ ہوگا اور اسے بری الذمہ قرار دیا جائے گا ورنہ ثابت باید اسے کفارہ یا عید لازم آئیگی (دست)

جب مشہور متواتر کے خلاف گواہ قہراً ہو تو کئی گواہی
مقبول نہیں۔ مشہور متواتر وہ خبر ہے کہ اتنی کثیر قوم دیگر
لوگوں میں مشہور و مسوع ہو جن کا جھوٹا ہونا مستحور نہ
ہو سکتا ہو۔ (دست)

کلام علامہ رضا قول مذکور در مختار کے، تو استفاض الخوف السدة الاخری (اگر وہ سب سے شہر میں خبر مشہور
ہو جائے۔ دست) اور قول دیگر،

شمس الایام طوائف نے کہا کہ ہمارے، خائف کا صحیح مسلک
یہ ہے کہ جب خبر مشہور و متحقق ہو جائے تو اس شہر والوں پر
بھی قہراً حکم لازم ہو جاتا ہے۔ (دست)

فعل یعمد علیہ بذلک اجازۃ اذ بیع او کتابۃ
او طلاق او عتاق او قتل او قصاص فی مکان او
زمان او صفات خبر عن المشہور و علیہ انہ
لو یکن ثبہ یومئذ لا تقبل لکن قال المحیط
فی الحادی والخسین ان قواہ عند الناس و
عدم شکل عن مکونہ فی ذلک لمکان والزمان
لا تسم الدعوی ویفصل نفاذ الدعۃ لانه
یلزم تکذیب الثابت بالضررۃ

تو اب دعویٰ قابل سماعت نہ ہوگا اور اسے بری الذمہ قرار دیا جائے گا ورنہ ثابت باید اسے کفارہ یا عید لازم آئیگی (دست)

البینۃ اذا قامت علی خلاف المشہور المتواتر
لا تقبل وھو ان یشتمس ویسمعن قوم کثیر
لا یتصور استقامتھم علی الکذب

لا یتصور استقامتھم علی الکذب

کلام علامہ رضا قول مذکور در مختار کے، تو استفاض الخوف السدة الاخری (اگر وہ سب سے شہر میں خبر مشہور
ہو جائے۔ دست) اور قول دیگر،

قال شمس الانۃ الحيواني الصحيح من مذهب
اصحابنا، بخبر ادا استفاض وتحقق فيهما
بين هل البينة، شخري يرميهم حكم هذه
البينة، وهو غير ذلك۔

۴۳۱/۴	مطبع البانی مصر	باب القبول وعدمہ	لہ رد المختار
۳۶۱/۱	ارگ بازار قندھار	کتاب الشہادۃ و مطالبہ	لہ العقود الدیرۃ
۱۳۹/۱	مطبع مجبائی دہلی	کتاب الصوم	لہ رد مختار
۱۰۲/۲	مطبع البانی مصر	کتاب الصوم	لہ رد المختار بحوالہ الذخیرہ

بل شہد، اس صورت کو بھی تسلیم، واللہ تعالیٰ اعلم ما حکمہ۔

طریق ششم: اگمالی عدت یعنی جب تک مہینہ کے تیس دن کامل ہو جائیں تو ماہ متصل کا ہلال آپ ہی ثابت ہو جائیگا اگرچہ اس کے لیے رویت شہادت کے استغناء وغیرہ کچھ نہ ہو کہ عید تیس سے زائد کا نہ ہونا یقینی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

فان نعم عليكم فكموا العدة ثلاثين. رواه
البیہقی عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

اگر مطلع ابراؤد سورت تیس کی تعداد مکمل کر دے اسے بخیر رکھا
مسئلہ نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

روایت کیا ہے۔ (ت)

یہ طریقہ صفائی مطلع کی حالت میں کافی ہے اگرچہ ہلال نظر نہ آئے جبکہ گزشتہ ہلال رویت واضح یا دو گراہوں عادل کی شہادت سے ثابت ہو جائے۔ اگر ایک گواہ کی شہادت پر ہلال رمضان مان لیا اور اس حساب سے تیس دن آج پورے ہو گئے اور اب مطلع روشن ہے اور عید کا چاند نظر میں آتا تو یہ اکمال عدت کافی نہ ہوگا بلکہ صبح یکشنبہ روزہ اور رکھیں کہ ہلال کا ثبوت بحجت تامر سے نہ تھا اور باد صفت صفائی مطلع تیس کے بعد بھی چاند نظر نہ آئے اذعان گواہ ہے کہ اس گواہ نے غلطی کی اور جب کہ وہ ہلال بحجت تامر دو گراہوں عادل سے ثابت تھا تو آج بوقت صفائی مطلع نظر نہ آتا اس پر محمول ہوگا کہ ہلال بہت باریک سے اور کوئی بجا قلیل المقدار خاص اسی کے سامنے عاجب ہے جسے صفائی مامور افق کے سبب نظر صفائی مطلع گمان کرتی ہے یا اس کے سرا کوئی اور مانع نمی موقت معتاد ہے، ہاں اگر آج ابراؤد بخیر رکھا تو مطلقاً تیس پورے کر کے عید کر لیں گے اگرچہ ہلال رمضان ایک ہی شاہد کی شہادت سے مانا ہو کہ اب اس کی غلطی ظاہر نہ ہوئی۔ تحریر میں ہے،

بعد صوم ثلاثين بقول عدلين حل الفطر
وبقول عدل لا۔

دو عادل گواہوں کی بنا پر رمضان کے روزے تیس ہو جانے پر
عید الفطر جائز ہے اور ایک دن کی شہادت پر جائز نہیں (ت)

در مختار میں ہے،

نقل ابن اكمال عن الذخيرة انه ان غم هلال
الفطر حل اتفاقاً

وتمام تحقيقه في رد المحتار ما علقنا عليه۔

سہ صحیح بخاری باب اذرايتم الهلال بصورة

کے تنویر الابصار مع در مختار کتاب الصوم

کے در مختار شرح تنویر الابصار

۲۵۹/۱

۱۴۹/۱

۱۴۹/۱

تجدیدی کتب خانہ کراچی

مطبع مجتہبی دہلی

۱۴۹/۱

طریق، محقق، علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے توہینِ سننے کو بھی حوالیہ شہر کے دیہات والوں کے واسطے دلائل ثبوت بلال سے گنا۔ ظاہر ہے کہ یہاں بھی وہی شرائط مشروطہ ہوں گے کہ اسلامی شہر میں حاکم شرع معتبر کے حکم سے انتیس کی شام کو توپوں کے فائر صرف بحالت ثبوت شرعی روایت بدل سکتے ہوں کسی کے آنے جانے کی اسلامی وعیز کا اصولاً خیال نہ ہو ورنہ شہر اگرچہ اسلامی ہو مگر وہاں احکام شرعیہ کی قدر نہیں احکام چال بے حد دیا نیچری رافضی غیر بد مذہبوں کے حوالے ہیں جنہیں قواعد شرعیہ معلوم نہ اُن کے اتباع کی پروا، اپنی رائے ناقص میں جو آیا اس پر حکم لگا دیا، توہینِ چل گئیں، تو ایسی بے سرو پا باتیں کیا قابلِ لحاظ ہو سکتی ہیں کمالِ بغی تیرہ جہاں کی توہین شرعاً قابلِ عقود ہوں اُن پر عملِ اہل دیہات ہی کے ساتھ خاص نہیں بلکہ عند تحقیق خاص اس شہر والوں کو بھی اُن پر اعتماد سے منکر نہیں کہ حاکم شرع کے حضور شہادتیں گزرنے کا اُن پر حکم نافذ کرنا ہر شخص کہاں دیکھتا سنا ہے بلکہ حاکم اسلام اعدان عام سے لیے ایسی ہی کوئی علامت مسجودہ معہ وقت قائم کی جاتی ہے جیسے توپوں کے فائر یا ڈھنڈور وغیرہ۔

قول یہیں سے ظاہر ہوا کہ ایسے اسلامی شہر میں منادی پر بھی عمل ہو گا حتیٰ کہ اس کی عدالت بھی شرط نہیں جبکہ معلوم ہو کہ بے حکم سلطانی ایسا اعلان نہیں ہو سکتا۔ عالمگیر میں ہے :

خبر منادی السلطان مقبول عدلا کانت او سلطان کے منادی کی خبر مقبول ہوگی خواہ منادی عادل
فاسقا کذا فی جواہر الاخلاط فی جیسا کہ ظاہر اختلاف میں ہے (ت)
رد المحتار میں ہے :

قلت والظہر انہ یلزم اہل القرى الصوم بسوع المداہم اور رؤية القضاہ من المصر لانه علامة ظہرة تفید علۃ الظن و علیۃ الحق حجة موجبة للعمل كما صرحوا به کو احتمال کون ذلک لغیر من مضان تعید، اذ لا یفعل مشد ذلک عادة فی بیۃ الشیخ الا لثبوت من مضان ثبوت
قلت اور ظاہر یہی ہے کہ اہل دیہات پر شہر سے توپوں کی آواز اور قندیلوں کو دیکھنے سے روزہ لازم ہو جاتا ہے کیونکہ یہ علامت ظاہر ہے اس سے ظہر ظن حاصل ہوتا ہے اور ظہر ظن عمل کا موجب ہوتا ہے جیسا کہ فقہاء نے اس پر تصریح کی ہے اور یہ احتمال کہ یہ عمل رمضان کے علاوہ کسی کام کے لیے ہو بعید ہے کیونکہ شک کی رات یہ عمل ثبوت رمضان کے علاوہ کسی اور کام کے لیے عادی نہیں ہوتا۔ (ت)

منحة الخانی میں ہے،

لعمریذکروا عندنا العمل بالامارات الظاهرة
الدالة على ثبوت الشهرة كضرب المداقع
في زماننا والظاهر وجوب العمل بها على
من سمعها ممن كان غائبا عن المصر
كاهل القرى ونحوها كما يجب العمل بها
على اهل المصر الذين لم يروا بها كهم
قل شهداء الشهود وقد ذكر هذا القصر
اسل فريدة مصر ابنت حشر في التحفة
يثبت بالامارات الظاهرة الدالة الق
لا تختلف عادة كروية، نقدي المعلقة
بالسابق قال ومختلفة جميع في ذلك

غير صحيحة

علامتہ یہ ذکر نہیں کیا کہ ہمارے نزدیک امارات ظاہر
مثلاً ہمارے دور میں توپوں کا چلنا برثبوت ماہ پر
دال میں پر عمل لازم ہے، اور ظاہر یہی ہے کہ اس پر
شہر سے غائب آواز سننے والے پر عمل واجب ہے
مثلاً اہل دیہات وغیرہ جیسا کہ اس پر عمل کرنا ہل شہر
کیئے واجب ہے جنہوں نے گواہوں کی گواہی سے پہلے
حاکم کو نہ دیکھا ہو، اور یہ چیز شواہع نے بھی بیان کیا ہے
ابن حجر نے تحفہ میں تصریح کی ہے کہ روزہ کا ثبوت
ان علامات ظاہرہ سے ہوتا ہے جو عادة اسس
موقع پر معروف ہیں مثلاً مناہوں پر معلق خادیل روشن
کا دیکھنا، اور کہا کہ ایک جہت نے اس کی مخالفت
کی ہے جو صحیح نہیں (ت)

تبیین و رباۃ بلال غیر رمضان و شوال، جہاں دوسرے شہر کی روایت سے یہاں حکم ثابت کیا جائے
یہی دوم ہے حکم چار طریقوں میں ان کے ہارے میں علامت شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی راستہ یہ ہے کہ
اگر وہ دوسرا شہر اس شہر سے اس قدر مغرب کو نہ ہٹا ہو جس کے باعث روایت بلال میں اختلاف پڑ سکے جب تو وہ
طریقے ہر بلال میں کام دیں گے ورنہ غیر رمضان و شوال میں معتبر نہ ہوں گے یعنی اگر وہ شہر اس شہر سے اتنا مغرب
ہے جس کی مقدار بعض علماء نے یہ رکھی ہے کہ بہتر میل یا زیادہ اس کا طول شرقی اس کے طول شرقی سے کم ہو اور
وہاں کی روایت بلال ذی الحجہ پر مثلاً شہادت یا شہادت علی الشہادت یا شہادت علی القضاء گری یا کتاب القاضی
یا خبر متواتر آئی تو یہاں اس پر عمل نہ ہوگا بلکہ اپنے ہی شہر یا اس کے قریب موضع یا شرقی بلاد سے اگرچہ کتنے ہی
فاصلے پر ہوں ثبوت آنے پر مدد رکھیں گے اور نہ ملا تو تمیس کی گنتی پوری کریں گے۔ رد المحتار میں فرمایا،

یفہم من کلامہم فی کتاب الحجۃ
اختلاف المطالع فیہ معتبر فلا یلزمہم
کتاب الحجۃ میں فقہاء کے کلام سے مفہوم ہے کہ حج
میں اختلاف مطالع کا اعتبار ہے ہذا ان حجاج پر

شعاً لو ظهرا به رؤى في بلدة اخرى قلهم يوم
وهل يقال كذلك في حق الاضحية لغير
الحجاجة لمعارض والمظاهر نعم لان اختلاف
المطالع اسالهم يعتبر في الصور متعلقة بمطعن
الرؤية وهذا بخلاف الاضحية فانها هراتهم
كادقات الصلوة يلزم كل قوم العمل بما عندهم
فتجبر في الاضحية في اليوم الثالث عشر وان كان
على رؤى يا غيرهم هو الرابع عشر

يوم رؤى تركي يروي عن ترمذي كافي برس مني اگرچ

اقول مگر صحیح اس کے خلاف ہے کلام علماء صاف مطلق و عام اور اس کی تصریح میں ہر جہ کلام

فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
على استقامه اعتبارا لمحابا بائنا امة امة
لا نكتب ولا نكتب - كما سواها الشيعا من
وابود اؤد والنسائي وغيرهم عن ابن عمر
رضي الله تعالى عنهم وهذا العدة نعم
الاهية وهذا وان كان خلاف القياس
فلا يمتنع الاتحاق به دلالة وان امتنع قياسا
كما قد نص عليه العلماء ومنهم العلامة الشافعي
في نفسه هذا الكتاب ولا شك ان
في الحجة كالقطر صوابا بسوا

کوئی شئی لازم نہ ہوگی۔ اگر یہ ظاہر ہوا کہ خداوند میں ایک
دن پہلے چاند دیکھا گیا کیا یہی بات غیر حجاج کے لیے قرآنی
کے باب سے میں کہی جاسکتی ہے یا نہیں؟ میرے مطالعہ
میں اس کا جواب نہیں آیا لیکن ظاہر یہی ہے کہ معتبر
ہے کیونکہ روزہ میں اختلاف مطالع کا اعتبار اس لیے
نہیں کیا جاتا کہ اس کا تعلق مطلق رویت سے ہے
بخلاف قربانی کے، اس میں ظاہر یہی ہے کہ یہ اوقات
عاز کی طرح ہے کہ ہر قوم پر اپنے اپنے وقت کے مطابق

غیر کہ رویت کے مطابق وہ چودھویں ہو۔ (د)

رسالتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حساب و کتاب کی

استقامت کی علت یہ بیان فرمائی کہ ہم اقی لوگ ہیں نہ کہتے ہیں

نہ حساب کرتے ہیں جیسا کہ بخاری، مسلم، ابوداؤد

اور نسائی وغیرہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

روایت کیا ہے اور علت تمام چاندوں کو مشاغل ہے

اور یہ اگرچہ قیاس کے مخالف ہے لیکن دلالتہ الحق سے

نافع نہیں اگرچہ مشاغل نفع ہے جیسے کہ اس پر علم نے

تصریح کی ہے اور ان میں سے خود اس کتاب میں

امام شافعی نے بھی تصریح کی ہے، اور اس میں کوئی شک

نہیں کہ ذوالحجہ کا چاند بعینہ فطر کے پید کے مطابق ہے

لے رد المحتار	کتاب الصوم	مصطفیٰ ابی مصر	۱۰۵/۲
لے صحیح بخاری	باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا نکتب ولا نحسب	قدیمی کتب خانہ کراچی	۲۵۶/۱
سنن ابی داؤد	اول کتاب الصیام	مطبع مجتبائی لاہور	۳۱۴/۱

وقد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
النفط يوم يعطى الناس والا ضحى يوم يعطى
الناس، اخرجہ الترمذی بسند صحیح
عن ام المؤمنين الصديقة رضى الله تعالى
عنها وقال صلى الله تعالى عليه وسلم فطرکم
يوم يعطى دن واحصی کمر يوم قضی حوائجکم
سواء ابوداؤد والبيهقي بسند صحيح عن
ابی هريرة رضى الله تعالى عنه .

ثم اقول هذا كله كلام معه على تسليم
ان النوط بالرؤية انما ورد في الصوم و
الفطر وليس كذلك بل قد ثبت كذلك
في لا ضحية فقد اخرج ابوداؤد والدارقطني
عن امير مكة الحارث بن عاصم
رضي الله تعالى عنه قال عهد اليه
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ان نفسك للرؤية فان لم ندر
وشهد شاهد اعدل فلكا شهدا
قال الدارقطني هذا اسناد
متصل صحيح فانقطع مدني

کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے
کہ فطر کا دن دیکھی جس دن لوگوں نے افطار کیا اور قربانی اسی
دن ہے جس دن لوگوں نے قربانی دی۔ ترمذی نے اسے صحیح سند
کے ساتھ اُم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ
عنها سے روایت کیا ہے۔ اور آپ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کا یہ بھی فرمان ہے کہ تم ساری فطر کا دن وہ جس
جس میں تم افطار کرو، اور تمہاری اُسی کا دن رو،
جس میں تم قربانی کرو۔ اسے ابوداؤد اور بیہقی
نے صحیح سند کے ساتھ حضرت ابوبررہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

ثم اقول (پھر میں کہتا ہوں) یہ تمام کلام اس
صورت میں ہے جب یہ تسلیم ہو کہ روایت پندرہ مرتبہ
اور فطر کے بارے میں وارد ہے حالانکہ ایسی بات
نہیں بلکہ اسی طرح ثبوت قربانی میں بھی ہے۔ امام
ابوداؤد اور دارقطنی نے امیر مکہ حضرت حارث بن
عاصم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ
ہم سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
اس بارے میں یہ عہد لیا تھا کہ ہم چاند دیکھنے کی بنا پر
قربانی کریں اور اگر ہم چاند نہ دیکھ سکیں اور دو عادل
آدمی گواہی دیں تو ان کی شہادت کی بنا پر
قربانی کریں۔ دارقطنی نے فرمایا اسکی سند متصل اور صحیح ہے

لہ الجامع للترمذی باب ما جاز فی الفطر والاضحیٰ متى یكون
لہ سنن ابی داؤد کتاب النبیاء باب اذا اذخا القوم النحل
لہ سنن الدارقطني باب الشہاد علی عیة الملل
لہ ایضاً
۱۹/۱ امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی
۳۱۸/۱ مطبع مجتہبی لاہور
۱۶۷/۲ نشر الستہ ملتان

البحث من راسه واستبان الحق والله المجد
 اما ما تمسك به من مسئلة الحج فاقول
 لاحجة فيها فانهما فيما ارى لدفع الحرج
 العظيم ونظيرة ما في التنوير والدر تبين
 ان الامام مصلى بغير طهارة في تعاد الصلوة
 دون الاصلحية لان من العلماء من
 قال لا يعيد الصلوة الا الامام وحده فكان
 للاحتياط فيه مساع سريلقي، كما لو شهدوا
 انه يوم العيد فصلوا ثم متبعوا ثم
 بان انه يوم عرفة اجزأتهم الصلوة
 والتقصية لانه لا يمكن التحرز عن
 مثل هذا الخطاء فيحكم بالجواز
 حينئذ لعدم المسبب في يلحق احد ملخصا
 مصححا، ثم رأيت بعهد الله التصريح
 به في الباب وشرحه بل في نفس الشرح المتعلق
 به الدار المختار حيث قال شهدوا بعد الوقوف
 بوقوفهم بعد وقته لا تقبل شهادتهم و
 الوقوف صحيح استعصانا على الشهود
 للحرج الشديد ثم فقد طهر الحق
 والمحمد لله رب العالمين.

تو بحث کی کیا وہی ختم ہو گئی اور حق واضح ہو گیا، واللہ الحمد،
 رہا معاملہ مسئلہ حج سے استدلال تو میں کہتا ہوں کہ
 اس میں کوئی دلیل نہیں کیونکہ میرے جہاں کے مطابق حج کا
 مسئلہ دفع حرج عظیم پر مبنی ہے اور اس کی نظیر توبہ اور
 در میں ہے کہ اگر واضح ہو گیا کہ امام نے بغیر طہارت کے
 نماز پڑھائی تو نماز ٹوٹتی جائے گی نہ کہ قربانی، کیونکہ بعض
 علماء نے یہ فرمایا کہ نماز کا صرف امام ہی اعادہ کرے، تو
 اب یہ مسئلہ اجتہادی قرار پایا، زمینی جیسا کہ گواہوں نے
 گواہی دی کہ یہ عید کا دن ہے تو لوگوں نے نماز پڑھی
 پھر قربانی دی، بعد میں واضح ہوا کہ یہ عید کا دن تھا تو
 ان کی نماز اور قربانی جائز قرار دی جائے گی کیونکہ ایسی فعلی
 سے بچنا ممکن نہیں تو مسلمانوں کے اجتماع کے لحاظ سے
 پیش نظر ہونا حکم میں لگایا جائے گا زمینی اور ملخصا
 مصححی۔ بعد ائہ پھر میں نے الباب اور اس کی شرح
 بحر خود شرح در مختار کے مسئلہ سے متعلق در مختار میں یہ تصدیق
 دیکھی کہ اگر گواہوں نے وقف عید کے بعد گواہی دی کہ یہ
 وقف وقت کے بعد ہوا ہے تو یہ گواہی مقبول نہ ہوگی
 اور حاجیوں کا وقف استعصانا صحیح ہو گا یہاں تک کہ
 گواہوں کا وقف بھی صحیح ہو گا ورنہ حرج شدید لازم آئے گا
 تو اب حق ظاہر ہو گیا واللہ رب العالمین۔

غرض ثبوت ہلال کے شرعی طریقے یہ ہیں، ان کے سوا اس قدر طرق لوگوں نے ایجاد کئے محض باطل و
 مخدول و ناقابل قبول ہیں، خیالاتِ حرام کا صبر کیا ہو مگر آج کل جمال میں غلط طریقے جو زیادہ رائج ہیں وہ بھی

ساتھ ہیں :

یہ حکم حکایت روایت یعنی کچھ لوگ کہیں سے آئے اور خبر دی کہ وہاں فلاں دن چاند دیکھ گیا وہاں کے حساب سے آج تاریخ یہ ہے ظاہر ہے کہ یہ نہ شہادت روایت ہے کہ انھوں نے خود نہ دیکھا، نہ شہادت علی الشہادت کہ دیکھنے والا ان کے سامنے گواہی دیتے اور انھیں اپنی گواہیوں کا حامل بناتے اور یہ حسب قواعد شرعیہ یہاں شہادت دیتے بلکہ مجروح حکایت جس کا شرع میں اصلاً اعتبار نہیں اگرچہ یہ لوگ بھی ثقہ معتد ہوں اور جن کا دیکھنا بیان کریں وہ بھی ثقہ مستند ہوں نہ کہ جہال، جہال میں تو یہ رائج ہے کہ کوئی آئے، کیسا ہی آئے، کسی کے دیکھنے کی خبر لائے اگرچہ خود اُس کا نام بھی نہ آئے بلکہ سرے سے اُس سے واقف ہی نہ ہو ایسی محل خبروں پر اعتماد کر لیتے ہیں۔ فتح القسیر و بحر الرقوع وغیرہ میں ہے :

لو شهد جماعة ما، هم سدة كذا من احوال
 رمضان قبلكم يوم فضاوا وهدوا اليوم
 ثلثون بحسابهم ولم يروهوا الهلال
 لا يباح فطره ولا تركه ولا يجرى في هذه
 المدينة لا يثبت لهم بالشهادة ولا على
 شهادة غيرهم وانما حكموا برؤية غيرهم.

اگر کسی جماعت نے گواہی دی کہ فلاں شہر کے لوگوں نے تم سے ایک دن پہلے چاند دیکھا اور انھوں نے روزہ رکھا ہے پھر یہ دن اُن کے حساب سے قیسواں بنتا ہو اور ان لوگوں نے چاند نہیں دیکھا تھا تو ان کے لیے آئندہ دن الطار کی اجازت نہیں اور نہ یہ اس رات تراویح پڑھ سکتے ہیں کیونکہ گواہوں سے نہ تو روایت پر گواہی دی اور نہ ہی طبرک روایت پر شہادت دی بلکہ انھوں نے روایت غیر کی حکایت کی ہے (دست دوم) افروہ، شہر میں خبر اڑ جاتی ہے کہ فلاں جگہ چاند ہوا، جاہل اسے تو اتروا مستفاضہ سمجھ جیتے ہیں حالانکہ جس سے پوچھتے کسی بول کہتا ہے، ٹھیک پتا کوئی نہیں دیتا، یا ختمتائے سند صرف دو ایک شخص ہوتے ہیں، اسے استفاضہ سمجھ لینا محض جہالت ہے، اُنہیں کی صورتیں دیکھیں جو ہم نے طریقہ غم میں ذکر کیں۔ مودعہ الخالی حاشیہ بحر الرقوع میں ہے :

اعلم ان المراد بالاستفاضة تواتر الخبر
 من الموازين من بلدة الثبوت
 الى بلدة القبح لم يثبت بها الا مجرد
 الاستفاضة لا ما قد تكون مبنية على اخبار رجل
 واحد مثلاً في شيع الخبر عنه ولا شك ان هذا
 واضح بذكر شهرت من مراد چاند ثابت ہونے والے شہر سے دوسرے شہر میں آنے والے لوگوں کی خبر کا تواتر ہے محض شهرت کافی نہیں کیونکہ بعض اوقات کسی ایک آدمی کی خبر کی بنا پر مشہور ہوتا ہے اور یہ بلا شبہ کافی نہ ہوگی کیونکہ فقہاء کا قول یہ ہے کہ

لا یکنفی بدلیل قولہم ادا، استفاض الخیر و جب خبر مشہور اور متفق ہو کر نہ تحقیق مذکور روایت کے علاوہ تحقیق جان التفیق لایکون الا بعدا کہ نہایت ہو ہی نہیں سکتا۔ (است)

فقیر کو بار بار پتھر پتھر ایسی شہرتیں محض بے سرو پا نکلتی ہیں اسی ذیالکھ میں خبر شائع ہوئی کہ آٹھ سو میں چاند ہوا ہے وہاں عام لوگوں نے دیکھا اور فقیر کے ایک دوست کا خاص نام بھی لیا گیا۔ وہ آئے اور خود اپنی رویت اور وہاں سب کا دیکھنا بیان کرتے تھے، فقیر نے ان کے پاس ایک معتمد کو بھیجا وہاں سے جواب ملا کہ یہاں ابراہیم علیہ السلام نے دیکھا نہ کسی اور نے دیکھا۔ پھر خبر اڑی کہ شہر میں تو ہیں تو ایک ایک شخص نے دیکھا فقیر نے وہاں بھی ایک معتمد ثقف کو اپنے ایک دوست عالم کے پاس بھیجا انھوں نے فرمایا اس کا حال میں آپ کو مشاہدہ کر لے سکتے ہوں، ان کا ہاتھ پکڑ کر شہر میں گشت کیا۔ دروازہ دروازہ دریافت کرتے پھرتے عید کب ہے، کہا جس کو، کہا کیا یہ نہ دیکھ، کہا کہ دیکھ تو نہیں، یہ پتھریوں؟ اسی کا جواب کچھ نہ تھا، شہر بھر سے یہی جواب ملا، صرف ایک شخص نے کہا میں نے مشکل کو پانہ دیکھا تھا اور میرے ساتھ فلاں صاحب نے بھی۔ اب یہ عالم مع ان معتمد کے دوسرے صاحب کے پاس گئے ان سے دریافت کیا، کہا وہ خدا کستا تھا اور خود ان دونوں صاحبوں کے ساتھ ان گواہ صاحب کے پاس آئے، اب یہ بھی پلٹ گئے کہ ہاں کچھ یاد نہیں۔ پھر خبر گرم ہوئی کہ رامپور میں چاند دیکھا گیا اور محمد کی عید مستعار پانی فقیر نے دو ثقف شخصوں کو وہاں کے دو علمائے کرام اپنے اصحاب کے پاس بھیجا معلوم ہوا وہاں بھی ابراہیم علیہ السلام نے بھی نہ دیکھا، ہمارے اتنا معلوم ہوا کہ وہاں دو شخص وہی سے دیکھ کر آئے ہیں، ان علماء نے ان دو مشاہدوں کو ہلا کر ان دو ثقات کے سامنے شہادت دلوائی اور جو اضافہ فقیر نے انھیں لکھوا دئے تھے وہ ان سے کہہ کر ان کو تحصیل شہادت کرائی اور وہ دونوں عالم صاحبوں نے خود ان دونوں شہداء اصل کا ترکیہ کیا، اب ان دونوں خبر نے یہاں تک شہادت علی الشہادت حسب قاعدہ شریعی دی اس وقت فقیر نے عید کا فتویٰ دیا، دیکھئے، خواہ اخبار کی یہ حالت ہوتی ہے۔

ولا حول ولا قوۃ الا باللہ لعل العظیم

معلوم خطوط و اخبار۔ بڑی دوڑ رہتی ہے کہ فلاں جگہ سے خط آیا، فلاں اخبار میں یہ لکھا پایا، حالانکہ ہر طریق چہارم میں بیان کر چکے کہ حاکم شرع کا خاص مذہبی دستخط خط جس پر خود اس کی اور محکمہ دار القضا کی ٹھہری اور اس کے اپنے ہاتھ لکھا ہو، اور یہاں بھی حاکم شرع کے نام آئے۔ ہرگز فقیر وہ مشاہدوں عادل کے شخص لکھ کر اپنی کتاب کا گواہ نہ کر خط سپرد کیا اور یہاں انھوں نے حاکم شرع کو دے کر شہادت ادا کی جو مقبول نہیں، پھر یہ ڈاک کے پرچے کیا قابل القیاس ہو سکتے ہیں، اور اخباری گیس تو اصطلاح عام لینے کے بھی قابل نہیں۔ درمیان میں ہے، لا یصل بالخط (خط پر حمل

لے منہ) غامضی حاشیہ بحر الرائق کتاب الفقہ قبیل باب ما فیہ العیوم
باب کتاب الغامضی الی الغامضی
ایچ ایم سعید کینی راجی
مطبع محتاتی دہلی
۲۰۰/۲
۴۴/۲

ضیق کی جائے گا۔ تہا، بدایہ میں ہے، الخط یثیبہ الخط علیہ یحصل العلم (تحریر: دوسری تحریر کے مشابہ ہو سکتی ہے تو علم قطعی حاصل نہ ہوا۔ تہا،

چہارم) تہا، یہ خط سے بھی زیادہ بے اعتبار، خط میں کاتب کے ہاتھ کی علامت تو ہوتی ہے، یہاں اس قدر بھی نہیں، تو اس پر عمل کو کون کہے گا؟ ارجل سا ارجل جسے علم کے نام سے بھی منسوب نہیں، فقیر نے اس کے رد میں ایک مفصل فتویٰ لکھا اور بحمدہ تعالیٰ اس پر ہندوستان کے بکثرت علماء نے فہری کیس لکھتے میں چھپ کر شائع ہوا تھا، لنگو بھی لکھنے اپنے ایک فتویٰ میں تارک فہر اسباب میں معتبر ٹھہراتی اور اسے تحریر خط پر قیاس کیا تھا کہ تارک فہر اصل تحریر خط کی جہر کے ہے کیونکہ تحریر میں حروف اصطلاحی ہیں جس سے مطلب معلوم ہوتا ہے خواہ بحرکت قلم پیہا ہوں خواہ کسی لاشعری یا بانس طویل کی حرکت سے (الذی قولہ، بہر حال خبر تارک کی مثل خط ہے اور معتبر ہے، یعنی حد میں تم سے کہنے ہیں تارک یا ایسا ہے کہ کسی بڑے بانس سے جو ہزاروں کوں تک ملتا ہے لکھ دیا تو ویسے وہ معتبر ہے ویسے ہی یہ، بلکہ یہ تو زیادہ معتبر ہونا چاہئے کہ وہاں چھوٹا سا قلم ہے اور یہاں آسا بڑا بانس، تو اعتبار بھی اسی نسبت پر بڑھنا چاہئے، شلکہ بہ مقدمہ قلم قیاس تو اچھا ہے ڈا تھا مگر افسوس کہ شرعاً محض مراد و ناکام رہا، اولاً خط و تار میں جو فرق ہیں ہم نے اپنے فتویٰ محض میں ذکر کئے جو اس قیاس کو ازینہ برکنہ کرتے اور ان سے قطع نظر بھی کیئے تو حکم شرعاً خط ہی پر عمل مرام، پھر اس بانس کے قیاس کا کیا کام، حکم مقیس علیہ میں باطل ہے تو مقیس آپ سی ماری و باطل ہے، مولوی صاحب ٹھوس نے اپنے فتاویٰ میں خط و تار کو ہے اعتبار ہی ٹھہرایا اور اس حکم میں حق کی موافقت کی مگر یہ کہ ہر گرج صحیح نہیں کہ خرتار یا خط بہ رجہ کثرت پہنچ جائے تو اس پر عمل ہو سکتا ہے، اسے استغناء میں داخل سمجھنا صریح غلط، استغناء جس کے معنی جو علماء نے بیان فرماتے تھے وہ تھے کہ مرقی پنجم میں یہ ذکر ہوئے، متعدد جاحظوں کا، تا اور یک زبان بیان کرنا چاہئے، یہاں اگر متعدد جگہ سے خط یا تار سے بھی تو اول وہ ان پر وہ ناجواز سے جنہیں ہم سند اس فتویٰ میں مخصص ذکر کیا مگر بیان مقول کے سلسلے میں نہیں آسکتے، ذکر کے منشی، تار کے بار، چھٹی رساں اکثر کھار یا علونا حاصل یا صفاق فہر ہوتے ہیں اور لغرض باطل آئیں بھی تو یہ قصہ مخبر غنہ میں ہوا نہ کہ مخبر جن میں کہ یہاں تار لینے والے باہر اگر مسلمان تھے ہوں بھی تو برگر اتنی جماعت متعدد نہ ہوں گی جن کی اخبار پر یقین شرعی حاصل ہو جگہ عامر بلاد میں حدیث دو ایک ہی تار مگر ہوتے تو صدر ڈاک خانہ تو ایک ہی ہوتا ہے اگرچہ بڑے شہر میں تقسیم کے لیے دو چار براہنج ہوں، بہر حال یہ خط یا تار ہم کو تو متعدد ہی شخصوں کے ذریعے سے ملیں گے پھر استغناء سے کیا ملاؤں گا، کیا اگر زیادہ آکر ہر دسے کہ فلاں جگہ لکھا آدیسوں نے چاہہ دیکھا تو یہ خبر مستفیض

کہلائے گ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم ۔

چوتھم جنس تریوں کا بیان ، کہ فلاں دن پہلی ہے ۔ اول بعض علمائے شافعیہ و بعض معتزلہ وغیرہم کا خیال اس طرف گیا تھا کہ مسلمان عادل منجوں کا قول اس بارے میں معتبر ہو سکتا ہے اور بعض نے قید لگائی تھی کہ جب اُن کی ایک جماعت کثیر ایک زبان بیان کرے کہ فلاں مہینے کی یکم فلاں روز ہے تو مقبول ہونے کے قابل ہے اگرچہ واجب العمل کسی کے نزدیک نہیں ، مگر بارے اندر کرام اور کجور محققین اعلام اسے اصلاً تسلیم نہیں فرماتے اور اس پر عمل جائز ہی نہیں رکھتے اور یہی حق ہے کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صحیح حدیث میں یہاں قول منجین سے قطع نظر و عدم لحاظ کی تصریح فرما چکے ، پھر ایسا کس پر عمل کا کیا محل ۔ درمختار میں ہے :

لا عبۃ بقول الموقنین ولو عد ولا علی المذہب ۔ صحیح مذہب کے مطابق اہل توقیت کا قول معتبر نہیں اگرچہ وہ عادل ہو ۔ (ت)

رد المحتار میں ہے :

بل فی المصباح لا یعتبر قولہم بالاجماع بلکہ معراج میں ہے کہ اہل توقیت کا قول بالاجماع معتبر نہیں اور منجین کے لیے جائز نہیں کہ وہ اپنے حساب پر عمل کریں (ت)

جب منجین مسلمان تحت عدول کے بیان کا یہ حال تو آجکل کی جنس تریوں پر عموماً بنوہ وغیرہم کفار شائع کرتے ہیں یا بعض بخیری نام کے مسلمان یا بعض مسلمان بھی تو وہ بھی انہی ہندوئی جنس تریوں کی پردی سے کیا تہل انتہات ہو سکتی ہیں ؟ فقیر نے جنس برس سے بڑی بڑی نامی جنس تریاں دیکھیں ۔ اول مصرانی حیثیت ہی ناقص و مختل ہے پھر ان جنس تری سازوں کو اس کی بھی بڑی تمیز نہیں ۔ تقریبات کو اکب میں دو وہ سخت فاحش عطیایاں دیکھنے میں آئیں جن میں کوئی مسجد دار تجہ بھی نہ پڑتا پھر یہ کیا اور ان کی جنس تری کیا ، اور ان کی دوچ اور پردا کی کسے پردا !

ششم قیاسات و قرائن ، شفا چاند بڑا اتھا روشنی تھا دیر تک رہا تو ضرور کل کا تھا ، آج عتیدہ کر نکلا تو ضرور پندرہویں ہے ، اٹھائیسویں کو نظر آیا تھا مہینہ تیس کا ہو گا ، اٹھائیسویں کو بہت دیکھا نظر نہ آیا مہینہ انیس کا ہو گا ۔ یہ قیاسات تو حسابات کی وقعت بھی نہیں رکھتے ، پھر ان پر عمل محض جہل و زلل ۔ حدیث میں ہے حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

۱۳۸/۱	مطبع مجتہبائی دہلی	کتاب القوم	لے در مختار
۱۰۰/۲	مطبع البائی مصر	-	لے رد المحتار

من اقتراب الساعة انتفاخ الاھللة بھ
سواء الطبرانی فی الکبیر عن عبد اللہ بن
مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

قرب قیامت کی علامات سے ہے کہ ہلال پھولے ہوئے
نکلے گئے۔ یعنی دیکھنے میں بڑے معلوم ہوں گے۔
(اسے طبرانی نے المعجم الکبیر میں حضرت عبد اللہ بن مسعود
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت)

دوسری حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من اقتراب الساعة ان یری الهلال قبلا
و یقان هولیلین ۛ رواۃ فی الاوسط عن
الس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

علامات قیامت سے ہے کہ چاند بے تکلف نظر
آئے گا کہ جائیگا کہ دو رات کا ہے (اسے طبرانی
نے اوسط میں حضرت الس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کیا ہے۔ ت)

صحیح مسلم شریف میں ابوالبحرہ بن سعید بن فیروز سے ہے،

قال خرجنا مع عمر قلنا نزلنا بطن نخلة قال
ترایت لھلال فقال بعض القوم هو ابن ثلاث
وقال بعض القوم هو ابن لیلین فقال اعت
لیلة ۛ یتسوا قال قلن لیلة کذا و کذا فقال
ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
مدد الی و یة فهو لیلۃ ۛ یتسوا ۛ

ہم عرس کو چلے جب بطن نخد میں اترے ہلال دیکھا
کوئی بولا تیری رات کا ہے کسی نے کہا دو رات کا،
عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ملے اُن سے
عرض کی کہ ہم نے ہلال دیکھا کوئی کہتا ہے تین شب کا
دار ہے کوئی دو شب کا۔ فرمایا، تم نے کس رات دیکھا؟
جہنے کہا فلاں شب۔ کہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے اس کا دار روایت پر رکھا ہے تو وہ اسی رات کا ہے جس رات نظر آیا۔

ما یقتم کچھ استقرانی کچھ اخر اعلیٰ قاعدے، مثلاً جب کی چوتھی رمضان کی پہلی ہوگی۔ رمضان کی پہلی دی مجھ کی
دسویں ہوگی۔ اگلے رمضان کو پانچویں اس رمضان کی پہلی ہوگی۔ چار مہینے برابر تیس کے ہو چکے ہیں یہ ضرور
انتیس کا، تین پے دسپے انتیس کے ہوسے ہیں یہ ضرور تیس کا ہوگا۔ ان کا جواب اسی قدر میں ہے، ۱۰۰ نول
اللہ بھان سلطانی حق سبحانہ نے ان باتوں پر کوئی دلیل نہ اتاری۔ وجہ انما کروری میں ہے

لہ المعجم الکبیر للطبرانی حدیث ۱۰۴۵۱ المکتبۃ العیسیٰ بیروت ۲۰۰
لہ کنز العمال بحوالہ طبرانی اوسط حدیث ۳۸۴۰ مؤسستہ الرسالۃ بیروت ۲۲۰/۱
لہ صحیح مسلم باب بیان انہ لا اعتبار بیکوہ لھلال وصفہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۴۸/۱
لہ القرآن ۱۶/۴

سہرہ۔ شانِ جاہِ یومِ الخمیس لا یصح
یضاق یومِ الخمیس ما لم یتحقق انہ یوم
التحریر وما نقل عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان
یوم اول الصوم یوم الخولیس بتشریع کلی بل
اخبار عن اتفاق فی هذه المسألة وکنامہا هو
الرابع من وجب لا یزہم ان یکون غرة رمضان
بل قد یتفق بہ

نہ روزِ اثنین میں فتاویٰ بڑی سے ہے

ما یروی ان یوم بحرکم یوم موصومکم کان وقع
ذلک العام بعدہ دون اکابد لان من اول
یوم رمضان الی غرة ذی الحجة ثلاثة
اشهر فلا یوفی یوم اسحر یوم الصوم
لاست یتم شہر ان من الثلاثة وینقص
الواحد فاذا تمت الشهور الثلاثة تتأخر
عنه واذا انقضت الشهور الثلاثة او شہر ان
تقدم علیه فلا یصح الاستعداد علی هذا

رمضان کا مہینہ جمرات کو شروع ہوا تو یومِ خمیس کو قربانی
جا تزنہ ہوگی جب تک اس بات کا ثبوت نہ ہو جائے
کہ یہ قربانی کا دن ہے۔ اور جو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ
عزہ سے مروی ہے کہ روزے کا پہلا دن عید کا دن
ہوتا ہے، یہ شریعت کا قاعہ کلیہ نہیں بلکہ اس سال اتفاقاً
ایسا ہو جانے کا بیان ہے۔ اسی طرح جو جب کا
چوتھا دن ہے لازم نہیں وہ رمضان کا پہلا دن ہو،
بل کبھی ایسا اتفاقاً ہو جاتا ہے (ت)

یہ جو مروی ہے کہ تھواری عید کا دن تھا ہے روزے
کا دن ہے۔ یہ ہمیشہ کے لیے نہیں بلکہ بعض سال
میں ایسا واقعہ ہوا تھا کیونکہ رمضان کے پہلے دن کے
لے کر ذوالحجہ کے پہلے دن تک تین ماہ ہوتے تو یوم
نحر اور یوم صوم میں موافقت نہیں ہو سکتی مگر اس
صورت میں کہ جب ان تین ماہ میں سے دو کامل ہوں
اور ایک ناقص۔ اب اگر تینوں ماہ کامل ہوتے ہیں
تو اس سے تاخیر ہوگا اور اگر تین یا دو ناقص ہو جائے
ہیں تو پھر اس پر تقدم ہوگا لہذا اس پر اعتماد درست نہیں ہے۔

یہ کلام اجمالی بقدر کفایت ہے اور ان احکام کی تفصیل تمام رسائی و مسائل فقیر میں ہے وہاں اللہ
التوفیق۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از سلی مصیبت مسئلہ عبد الجلیل سوداگر ۱۳ صفر المظفر ۱۳۴۲ھ

جناب مولانا صاحبِ مکرم و ام اگر انکم بعد بدیہ سلام سنت الاسلام کے گراشی یہ ہے کہ اس مرتبہ

رمضان المبارک کے چاند میں اختلاف ہو کر عید الغطر میں اکثر جگہ اتفاق ہو گیا ہے، چنانچہ بریلی میں بھی جمعہ کی عید ہوئی، منگیا کہ آپ نے خٹہ بند کی شام کو بعد مغرب ارشاد فرمایا تھا کہ چونکہ آج ۳۰ رمضان المبارک ہے اس وجہ ہم تراویح نہیں پڑھیں گے اور کل سے روزہ جاری نہیں رکھیں گے لیکن دوسروں کو حکم نہیں دیتے ہیں، بعد کو شہادتوں سے پتا چلا کہ رمضان کا منگل کے دن ثابت ہو کر خٹہ بند کو ۳ رمضان قرار پائی اور جمعہ کو عید ہوئی، کاروائی پر عید تحریر فرمائیے کہ آپ کا یقین مردوں کی باتوں پر تھا یا فریدہ الطین کوئی اہل حق اور شہادتیں مہر سے آئے ہوئے لوگوں کی ہیں یا ہندوستان سے کس مقام سے تحقیق ہو اس لیے تصدیق کیا جاتا ہے کہ آئندہ کو کام آئے، عیناً توجروا

الجواب

یہاں دھنگل کو بالکل مٹا دیا نہ خٹہ بند کو جلال عید، اور تھا اور بہت گہرا، شب جمعہ میں میں نے تراویح پڑھیں اور صبح روزہ کی نیت تھی کہ دفعہ مصر سے کچھ لوگوں کے آئے کی خبر سنی جنہوں نے وہاں جلال رمضان منگل کی شام کو دیکھا تھا وہ بلائے گئے اور انہوں نے شہادتیں دیں اور پوری تحقیق کی گئی اور رات کے یکسب کے صبح عید کا حکم دیا گیا اور اسی وقت سے شہر و شہر گند و اطراف شہر میں اعلان کیا گیا یوں یہاں جمعہ کی عید ہوئی ورنہ افواہیں تو پہلے سے سنی جاتی تھیں جن پر حکم نہیں ہو سکتا تھا، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۰ منڈی افریقہ مستولہ حاجی عبد اللہ حاجی یعقوب ۲۴ محرم ۱۲۳۱ھ

منڈی شہر میں سب آدمی مذہب شاہی ہیں اور حنفی مذہب والے ہم چند آدمی ہیں، اب یہاں پر روزہ سے ۱۹ ہوئے، ۲۰ کی رات کو ابر بہت ہونے کے سبب سے چاند دیکھنے میں نہیں آیا لیکن بعد نماز مغرب کے تیس گھنٹے سے ٹیلی گراف آئے کہ ہم نے چاند دیکھا ہے شوال کا اور کل عید ہے، لیکن یہاں کے قاضی صاحب نے ٹیلی گراف کی خبر کو قبول نہ کیا اور تراویح کی نماز پڑھی اور پڑھائی اور روزہ بھی سب سے رکھا، لیکن جب سورج طلوع ہوا بعد دو ساعت کے منڈی شہر کے آس پاس کے باغیچوں سے آدمی آئے انہوں نے گواہی دی کہ ہم نے چاند دیکھا، تب قاضی صاحب نے شاہدوں سے گواہی لے کر روزہ کھولنے کا حکم دیا، تب تمام آدمیوں نے روزہ توڑ دیا اور خود بھی قاضی صاحب نے روزہ توڑ دیا، اس دن بہت دیر بہنے کے سبب سے عید کی نماز ہمیں پڑھی گئی دوسرے دن عید کی نماز ہوئی، اب ہم کو دوسرے آدمی کہتے ہیں کہ ہم کو ایک روزہ قصا کرنا چاہئے۔ اب ہمارا سوال یہ ہے کہ کیا ہم کو ایک روزہ قصا کرنا پڑے گا،

الجواب

تار برقیوں پر کہ قاضی اعتبار نہ کیا بہت صواب کیا، ایسا ہی چاہئے تھا، دربارہ جلال خط یا تار کا کچھ عقد نہیں، صبح کو جو چند شہادتیں گزریں وہ لوگ اگر ثقہ اور جلال عید میں قابل قبول شہادت تھے اور اسنے فاصلہ پر تھے

کہ رات کو اگر کوئی نہ دے سکے تھے تو ان کی گواہی مان کر روزہ کھانے کا حکم دینا بھی صحیح ہے اور اس روزہ کی قضا نہیں کہ ثبوت شرعی سے ثابت ہو گیا کہ وہ روز عید تھا نہ کہ روزہ رمضان کا۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ثانیہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شہرت واستماع خبر جو دربابہ بلال شرعاً معتبر ہے اس کے کیا معنی ہیں؟ اور مجرد شیوع واشتہار خبر کافی ہے یا نہیں؟ جیزا تو جودا

الجواب

اصل یہ ہے کہ ہر کار حتمیہ ثبوت رویت پر ہے و نہیں،

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نے فرمایا، چاہے وہ صومہ لیس بیتہ و اذطرہ الربا بیتہ؟ اخرجہ دیکھنے پر روزہ رکھو اور چاہے دیکھنے پر عید کرو۔ اسے الشیخان وغیرہی والمحدث مشہور مستفیض بخاری، مسلم اور دیگر محدثین نے روایت کیا، اور یہ حدیث مشہور و معروف ہے (ت)

اور رویت کا ثبوت شہادت سے منوط فان البینة کالصفاہ مبینة (کیونکہ بینہ (گوہ) اپنے نام کی طرح واضح کر لیا ہے۔ ت) اور شہادت کی علت رویت سے مربوط ادلا شہادۃ الا عن شہود (کیونکہ شہادت معائنہ کر لیا ہوں کے بغیر نہیں ہوتی۔ ت) شہادت علی الشہادت والشہادت علی القضا مقبول ہوتی ہیں ان کی وجہ قبول یہی ہے کہ وہ مثبت شہادت معائنہ ہیں۔

اما لا ولی فضاہر واما لا خری فلانہ پہلی صورت تو واضح ہے، دوسری تو وہ اس لائحہ الا عن شہادۃ و مثبت المثبت لیے کہ حکم شہادت کی بنا پر ہی ہو سکتا ہے اور مثبت مثبت کرنے والا مثبت ہی ہوتا ہے (ت)

تو ہر وہ گواہ کہ ان امور سے خالی ہو نہ ہمار قابل قبول نہیں، مثلاً ایک جماعت ثقات مدول یوں گواہی دے کہ فلاں عید گمانہ ہوا یا فلاں دن اس شہر والوں نے روزہ رکھا یا آج ان کے حساب سے فلاں تاریخ ہے ہرگز نہ مانیں گے یہاں تک کہ جو اس پر عمل کرے گا گناہگار ہو گا کیونکہ شہادت رویت سے نہ شہادت علی الشہادت، نہ شہادت علی القضا، بلکہ مجرد حکایت ہے جو کسی طرح حجت نہیں۔ فتح القدیر و فتاویٰ علیہ میں ہے و

انما یدل علی الصوم علی متاخری الرؤیة تاخیر سے چاند دیکھنے والوں پر روزہ تب لازم ہوگا

واقعی ایسی خبروں کی ظاہری شوکت عام لوگوں کو دھماکا دیتی ہے مگر تحقیق کے بعد کھلتا ہے کہ حقیقت امر کیا ہے یا ان کی ٹھیک سند ملتی تک ملتی ہی نہیں جس سے پوچھتے سنا کہ گاہ بعض اپنے خبر کا نام بھی سنائیں ان خبر سے پوچھتے وہ سنا کہ کہ چپ رہیں گے، یا سزا کاوش و عرق ریزی اصل بجلی تو اتنی کہ علاں کا خط آیا علاں نے تار دیا چند مسافر معقول صورت ملے کہتے تھے فلاں شہر میں لوگوں نے دیکھا ہمارا علاں قریب اُس شہر بعید سے آیا بیان کیا وہاں ہزاروں نے دیکھا، ہزاروں کا لفظ تو بیشک ہے مگر یہ نہ دیکھا کہ منقول عنہم میں ہے یا ناقل میں، غرض ایسی احوال و حکایات شرعاً قابلِ التفات بھی نہیں، نہ ان کی بنا پر کوئی حکم ثابت ہو، ولہذا امام شمس الائمہ و ذخیرہ و مفتی و امداد کا ارشاد سن چکے کہ ہمارے ائمہ صرف استفاضہ و اشتہار کافی نہ جانا بلکہ اُس کے ساتھ تحقیق ہونا نے کی قیید زیادہ فرمائی، علامہ عبد الفتاح نابلسی حدیثہ ندیہ میں فرماتے ہیں،

اما احذر التواتر من الناس لبعضهم بعضا بذات
 فهو ممنوع لا سند اكل فيه الى الطعن والتوهم
 والتخمين واستفدقة الخبر من بعضهم
 لبعض بحيث لو سألنا كل واحد منهم
 عن رواية ذلك ومعانيته لقال لم اعلمه
 وانما سمعت من قال عاينته لمستكشف عن
 حاله فتراء مستند الى ظنونه وامامات
 وهمية وعلامات ظنية ومما اذا تأملت
 وتفحصت وجدت خبر ذلك التواتر
 الذي تزعمه كله مستند الى الاصل الى
 خبر واحد او اثنين الى اخر ما ادوا حجاج
 من حجة الله تعالى.

کسی خبر کو لوگوں میں سے بعض کا بعض سے تواتر نقل کرنا ممنوع ہے کیونکہ اس سلسلہ میں ان میں سے ہر ایک کی نسبت ظن، وجم اور تخمین کی سبب، اور خبر کا ایک دوسرے سے اس طرح مشہور ہونا کہ اگر ان میں سے ہر ایک سے پوچھا جائے کہ تو نے دیکھا ہے اور مشاہدہ کیا ہے تو وہ کہے گا میں نے مشاہدہ تو نہیں کیا ہاں سنا ہے، اور جو کہے میں نے مشاہدہ کیا ہے تو اس کا حال معلوم کیا جائے گا تو اسے علامات ظنیہ اور اشارات وجمیہ اور ظنیات کو سند بنائے گئے پانچ کا اور اکثر طور پر ایسا ہوتا ہے کہ تو خبر و تواتر کرے تو وہ خبر جس کو تو متواتر مستند گن کرنا تھا وہ اصل میں ایک یا دو کی خبر ہوتی ہے انہو انہوں نے جو کہ خوب کہا اندر تعالیٰ ان پر رحمتیں نازل فرمائے (ت)

اور یہ زعم کہ ہم کو تو یقین ہو گیا صحیح نہیں یقین وہ ہے جو حجت شرعیہ سے ناشی ہو یوں تو ایک جماعت ثقات عدول کی وقعت ان چند مجموعوں یا ساقطوں یا تار و خطوط کی اودام و ضبط سے کیا کہ تھی، انصاف کیجئے تو بدرجہا زائد تھے

پھر کہیں علماء نے دین نے اس کی بے اعتباری کی تصریح فرمائی۔

کما مرثقلہ عن الہندیۃ والفتوح ونحوہ فی
البحر الرائق والدر المنثور ومعجم الامم
وغیرہ من الاسفار۔
جیسا کہ ہند پر اور فتح کے حوالے سے گزر چکا، اسی
طرح بحر الرائق، در مختار، مجمع لا نہر اور دیگر کتب
مقدمہ میں ہے (ت)۔

بلکہ وہ استفادہ جرحاً معتبر ہے اُس کے معنی یہ ہیں کہ اُس شہر سے گروہ کے گروہ متعدد جماعتیں آئیں اور سب باتفاق
یکہ زبان بیان کریں کہ وہاں فلاں شب چاند دیکھ کر لوگوں نے روزہ رکھا یہاں تک کہ اُن کی خبر پر یقین شرعی حاصل ہو۔
رد المحتار میں ہے،

قال الہیثمی معنی الاستفاضة ان تفاق
تلك لعدد جماعات متعدد دون كل منهم بخبر
عن اهل تلك البلدة انهم صاموا عن رؤية
لامرود الشیوخ من غیر علم من اشاعہ کما
قد تشیع اخبار یحدث بها سائر اهل البلدة
ولا تعلم من اشاعها کما ورد ان فی آخر الزمان
یجلس الشیطان بین الجماعات فیتم کلمہ
بالکلمة یتحد ثون بها ویقولون لا ندع
من قالها فمثل هذا لا یستغنی ان یسمع فصلاً
من ن یشت بہ حکماء (قلت) و هو کلام
حسن و یشیر الیہ قول الدحیرة اذا استعاض
و تحقق فان التحقق لا یوجد بمجرد
الشیوخ۔

کہ جب خبر مشہور و محتمل ہو تو تب لازم ہے روزہ بعض شہرت سے ثبوت نہیں ہوتا، ابھی اسی کی طرف اشارہ
کر رہا ہے۔ (ت)۔

اسی میں ہے،

الشهادة يات اهل تلك البلدة سراؤ الالهلال
وصاموا لانها لا تقيد اليقين قلذا لم تقبل
الا اذا كانت على الحكم او على شهادة غيرهم
لتكون شهادة معتبرة والا فممن محذور
اجاز بحلاف الاستفاضة بها تقيد اليقين
والله تعالى اعلم

اس بات پر گواہی کہ فلاں اہل شہر نے چاند دیکھ کر روزہ
رکھا ہے چونکہ یقین یقین ہیں اس لیے گواہی مقبول
نہیں، البتہ اس صورت میں جب قاضی کے فیصلہ
ہو یا غیر کی گواہی پر گواہ ہوں تاکہ یہ شہادت معتبرہ
قرار پائے تو معین یقین سے ورنہ یہ محض خبر ہوگی بھلا
استغناء کیونکہ وہ معین یقین ہوتی ہے، واللہ تعالیٰ

اعلم (ت)

مسئلہ از بہر آج چوک بازار درسلہ حافظ محمد شفیع صاحب ۲۶ ماہ مبارک ۱۳۳۳ھ
رسان شریف کا چاند غبار یا ابر ہونے کی حالت میں صرف ایک شخص نے دیکھا اور قاضی نے اس پر
فتویٰ چاند ہونے کا دے دیا اب کیا مذہب شریعت اس سے تیس دن پورے ہو جائے یا ثابت ہو جائے۔ گا گویا
جو بختیار ابر کے اس رات کو نظر آئے یا یہ ایک سے زائد عادل گواہ ہونے پر کیا جاسکتا ہے۔ بینو تو ہوا۔

الجواب

جبکہ ہلال ماہ مبارک جو بختیار ایک کی شہادت سے ماہ کی ۳۰ روزہ پورے کیے اور ہلال شوال بچہ
ابر نظر نہ آیا تو صحیح یہ ہے کہ بالاتفاق اس صورت میں حید کر لی جائے، ہاں اگر تیس روزوں کے بعد مطلع صاف ہوا
اور عید کا چاند نظر آئے اور رمضان کا چاند شاید واحد کے قول پر مانا تھا تو رائج یہ ہے کہ عید نہ کریں گے اور اگر دو
عادلوں کی گواہی سے روزے رکھے تھے تو قولی رائج پر ۳۰ کے بعد عید کریں گے اگر مطلع صاف ہو اور ہاں نظر
نہ آئے، درغبار میں ہے،

بعد صومہ ثلثین بقول عدلین حل العصر
راتفاقان کانت لیلة الحادی والثلثین
متغیمة وکذا الوکات مصحیة علی
ما صححه فی الدرایة والمخلاصة
والبزانیة وفی الفیض الفتوی
او عادل آدمیوں کی گواہی پر رمضان کے روزے
رکھنے شروع کئے تھے تو ۳۰ روزوں کے بعد عید
جائز ہوتی ہے (اتفاق اگر اکتیس رات ابر گواہ
ہو اور اگر مطلع صاف ہو پھر بھی درایہ، خلاصہ
اور بزانہ کی تصحیح کے مطابق یہی حکم ہے، اور فیض

علی حل الفطر اثم شامی، ولو صاموا بقول
 عدل لا یجوز عن المذهب کذا ذکر المصنف لکن قول
 ابن النکال عن الذخیرۃ اللہ ان غم هلال
 الفطر حل اتفقوا فی الزیلعی الا شبہ اثم
 غم حل والا لا اثم وتنقیحہ فی رد المحتار
 وما علقنا علیہ، واللہ تعالی اعلم۔
 میں ہے کہ مشاہیر بالحق یہ ہے کہ اگر مطلع ابراؤد ہو تو عید جائز، ورنہ جائز نہیں اہل اس کی تفصیل رد المحتار اور
 اس پر ہمارے حاشی میں ہے، واللہ تعالی اعلم (ت)

مسئلہ از افضل گزیر صلح بخیر مرسلہ یوسف خاں وغیرہ ۲۶ رمضان ۱۳۲۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ہذا میں کہ چاند شعبان کا اکثر جگہ دیکھا اور بہت سے آدمیوں نے نہیں
 دیکھا مثلاً قصبہ افضل گزیر میں ٹھیکاً پندرہ بیس آدمی اقراری چاند دیکھنے یک شبہ کے ہیں باقی تمام قصبہ حلاوت ہے
 یعنی باقی نے نہیں دیکھا، اب رمضان شریف میں ابر محیط رہا اسی بنا پر ۳۰ یوم پورے کر کے روزہ ہر دو فریق نے رکھا
 مقررہ فریق نے ایک یوم پیشتر اور زیادہ فریق نے ایک روزہ زبہ رکھا، اب عید قریب گئی اگر ابر محیط ہو، تو عید
 فریق اول و دوم کو ایک ساتھ کرنا چاہئے یا علیحدہ علیحدہ پورے روزہ کر کے کرنا چاہئے حالانکہ ہر قسم فریق
 اپنے اپنے روزے پورے ۳۰ کرے گا، اگر دونوں اتفاق سے عید کرتے ہیں تو ایک فریق کے روزے ۳۰
 ہوتے ہیں دوسرے کے ۳۱ ہوتے ہیں، ایسی حالت میں کیا کرنا چاہئے؟ یہو اتوجروا

الجواب

اگر اس کم فرق میں دو مرد یا ایک مرد دو عورتیں ثقہ عادل شرمی ہیں جو نہ کسی کبیرہ کے مرتکب ہیں نہ صغیرہ
 پر مہصر، نہ خفیہ الحركات، اور انہوں نے ہلال شعبان شام یک شبہ کو دیکھ کر وہاں اگر کوئی عالم فقیہ سنی المذہب
 دین دار سہاس کے حضور بلفظ استہدائی میں گئی اہی دیتا ہوں کہ اگر کوئی ایسا کوئی عام نہ تھا تو مسلمانوں
 کو اپنی رویت کی خبر دی اور وہاں شام یک شبہ یا تو مطلع صاف نہ تھا یا اور لوگوں نے چاند دیکھنے کی کوشش نہ کی یا کی
 تو بے وقت کی، یا ان دیکھے والوں نے جہاں سے دیکھا وہ جہگہ بلند پر یا آبادی سے باہر تھی تو ان صورتوں میں ان

شرطوں سے یکم شعبان روزہ و شنبہ کی ثابت ہو گئی اور اُنس کی بنا پر ضرورت چار شنبہ کا پہلا روزہ ہوا، جنہوں نے نہ رکھا اُنس کی قضا رکھیں، پھر خورشید آئندہ کو رمضان مبارک کے ۳۰ ہو کر ضرورت جمعہ کی عید ہوگی، دونوں قسمی بالاتفاق جمعہ کی عید کریں گے، ایک کے ۳۰ روز سے ایک کے ۲۹ ہوں گے، ۲۹ واسلے ایک قضا رکھیں گے، اور اگر اُنس فریق میں دو گواہ بھی عادل نہیں یا انہوں نے اُنس صفت واسلے عالم کے سامنے لفظ اشہد بمعنی مذکور شہادت نہ دی، یا مطلع صاف تھا اور عام لوگوں نے وقت پر چاند دیکھنے کی کافی کوشش کی اور نظر نہ آیا اور ان لوگوں میں کوئی خصوصیت مثل بھندی مقام یا بیرون آبادی کی نہ تھی تو ان صورتوں میں دو شنبہ کی یکم شعبان ثابت نہ ہوئی اور یہ بعض کہ دیکھ بیان کرتے ہیں غلط کہتے ہیں ان کو دھوکا ہو (اور نظر واقع سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے اس لیے کہ اس دن حال ہلال عادی قریب رویت نہ تھا) لہذا شعبان کی ۳۰ چار شنبہ کو ہوئی، اور یکم ماہ مبارک خورشید سے ہو کر خورشید ۲۵ کو اگر برستہ عید کی ہوگی اور اس یکم فریق کو بھی چاند نہ ہوگا کہ اپنے ذمہ کی بنا پر جمعہ کی عید کر لے بلکہ ان پر بھی روزہ رکھنا واجب ہوگا عام کے ۳۰ ہوں گے اور ان کے ۳۰ ہی ہوں گے، پہلا روزہ چار شنبہ کا رمضان میں محسوب نہ ہوگا اگرچہ ان پر اپنی رویت میں کے سبب اُنس دی بھی روزہ کا حکم تھا، یہ سب اُنس صورت میں ہے کہ غرہ رمضان چار شنبہ کا کسی اور ثبوت شرعی سے ثابت نہ ہو جائے ورنہ آپ ہی جمعہ کی عید ہے۔ رد المحتار میں ہے۔

بقية الاشهر التسعة (ی ماعدار معصان
والعیدین) لا یقبل فیہا الاشہدۃ سجدین
درجل و مرأتین عدول احرار غیر مجنون و دی
کسانی سائر الاحکام بحر عن شرح الامام
الاسبیجانی علیہ
باقی نواد (یعنی رمضان، عید الفطر اور عید الفصحی
کے مہینوں کے علاوہ) میں ایسے دو مرد یا ایک مرد
و دو خواتین کی گواہی قبول کی جائے گی جو عدول آزاد
اور محمد و ذی القہف نہ ہوں عیسا کہ بقیہ احکام میں ہوتا
ہے، بحر میں شرح امام اسبیجانی سے اسی طرح
منقول ہے۔ (د)

رد مختار میں ہے۔

شرط للفطر بعد اقله نصب الشہادة و
لفظ اشہد ولو کاو ببلدة لاحاکو فیہا صاموا
بقول ثقتہ و اقله عدلین للضرورة (مخلص)
ضرورت کے پیش نظر ایک ثقتہ کے قول پر لوگ روزہ رکھ لیں اور دو عادل گواہوں کی خبر پر عید الفطر کر لیں (مخلص، دت)

سے رد المختار کتاب الصوم مصنف البانی مصر ۱۰۳/۲
سے رد مختار مطبع مجتبیٰ دہلی ۱۴۸/۱

رد المحتار میں جو عبارت مذکور ہے :

وذكر في الصمد انهما في الصحيح رمضان والظهور
اي فلا بد من الحجم العظيم ولو ينعز ولا حسد
فكن قال الخیر الرضی علیہ السلام انه في الاهلة
التعة لا فرق بين الغيم والمصو
في قبول الرحيلين لفقد العدة
الموجبة لا شرائط الحجم الكثير و
هي توجب الكل طال بين ولو شهدا
في الصوم بطلان شعبان وثبت
بشروط الثبوت الشرعي ثبت رمضان
بعد ثلاثين يوما من شعبان و
ان كانت من مضان في الصوم
لا يثبت بخلافه لان ثبوته حينئذ
ضمني ما في الشافعي اقول
فاذا ثبت توجبه لكل طال بين تحقق
المانع فلا يقبل تفريغ البعض ما
لم يتفردوا بما يقرب الرواية لهم
دونت عامة الناس فكانت
شهادتهم مبررة فلا يعملوا بها
حتى في انفسهم كما في الدرر راع
مكلف هلال رمضان او الظهور
وسر دقوله ببديل شرعي
صام مطلقا وجوزا في رد المحتار واخاد

فما دین ہے کہ اگر مطلع صاف ہو (تو باقی ۱۰۳ بھی) رمضان
اور عید الفطر کی طرح ہیں یعنی عظیم جماعت کی گواہی ضروری
ہے مگر انھوں نے اس قول کی نسبت کسی کی طرف
نہیں کی لیکن خیر الدین رحمہ اللہ نے کہا کہ ظاہر یہی ہے کہ باقی
معیّنوں میں چاند کے معانی میں دو مردوں کی گواہی کی مقصودیت
کے لیے اگر آلودہ اور غیر ابراہیموں کوئی فرق نہیں ہوتا
کیونکہ یہاں وہ قلت ہی مفقود ہے جو جماعت کثیر کیلئے
شرط ہے اور وہ سب سب کا چاند کو تلاش کرنا، پس
اگر دو مردوں نے صاف موسم میں شعبان کے چاند کی
گواہی دی اور شعبان کے تیس دن مکمل ہونے پر رمضان
کا ثبوت ہو جائے گا اگرچہ صاف موسم میں دو شخصوں کی
گواہی سے رمضان ثابت نہیں ہوتا کیونکہ اب اس کا
ثبوت ضمنی ہو گا وہ (شامی کی عبارت ختم ہوتی) اقول
توجب سب کا چاند تلاش کرنا ثابت ہو جائے تو مانع کا
ثبوت ہو گا لہذا بعض کی گواہی مقبول نہ ہوگی جب تک
یہ بعض عام لوگوں کے مقابلہ میں چاند کی رویت کے
قریب (بلکہ بگڑا یا بادی یا غیر) میں مفرد نہ ہو پس ان کی
شہادت مردود ہوگی اور اس پر عمل نہیں کیا جائیگا
حتیٰ کہ گواہ بھی عمل نہیں کر سکتے جیسا کہ درمیں ہے
کسی تکلف نے رمضان اور عید الفطر کا چاند دیکھا
لیکن اس کا قول دلیل شرعی کی بنا پر رد کر دیا گیا تو
وہ دو چار روزہ رکھے۔ رد المحتار میں ہے خیر رحمہ اللہ نے

مصحف ابوابی مصر ۱۰۳/۲
مطبع مجتبیٰ دہلی ۱۳۸/۱

کتاب الصوم
رد المحتار
سہ در مختار

الخیر الرئی انہ لوکانوا جماعۃ و مردت
شہد و تہم لعدۃ تکا علی الجمعۃ العظیم
فالحکم فیہم کذلک -

تنبیہ لوصامہ سائی ہلال و اکمل العدۃ
لریفطر لامہ الامام لقولہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم صومکم و صوم تھوہون و فطرکم
یوم تظرون سواہ الترمذی وغیرہ و
الناس لریفطر وافی مثل ہذا الیوم فوجب ان
لا یفطر فیہ اسوہہ اما اخذتہ تفقہا
من کلامہم والنزاع واضح کما تری
بتوفیق اللہ والعلم بالحق عند سرجب
وہو تعالیٰ اعلم۔

کہا اگرچہ نہ ایک جماعت دیکھے لیکن جماعت
نہ ہونے کی بنا پر ان کی گواہی مسترد کر دی گئی تو ان کا
حکم بھی یہی ہے (یعنی وہ روزہ رکھیں)۔ (ت)

تنبیہ اگرچہ پانچ دیکھنے والے نے روزہ رکھا اور
تیس روزے مکمل کئے تو اب وہ عید الفطر امام کے ساتھ
یہی کرے (یہ کہ ایک) کیونکہ حضور سرور عالم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے روزے کا وہ
دن ہے جس میں تم روزہ رکھتے ہو اور عید کا وہ دن ہے
جس میں تم عید کرتے ہو۔ اسے ترمذی اور دیگر محدثین نے
روایت کیا ہے۔ اور باقی دیگر لوگ اس دن عید نہیں
کر رہے لہذا اس شخص پر واجب ہے کہ وہ عید کرے
نہرا یہ وہ تفصیل ہے جو مذہب فقہاء کے کلام سے
سبھی سے اور شہ کی توفیق سے اب نزاع بھی واضح ہو گیا جیسا کہ آپ نے پڑھ لیا، اور حق کا علم میرے ہب کے
پاس ہے وہو تعالیٰ اعلم (ت)۔

ماہنامہ از سہ ماہ پر بیہ مرسلہ مولیٰ ظہر الدین صاحب مدرس اول ۱۵ ذی الحجہ ۱۳۲۶ھ
(۱) عید یہاں غنیمت کو بُرائی مگر پھلاری میں سات آدمیوں کی روایت کے مطابق حسب الحکم شاہ بدر الدین صاحب
چار شنبہ کی عید ہوئی اس کے بارے میں انہوں نے مجھے خط لکھا پھر جب میں بانگی پور گیا تو بطور استغاضہ
خبر مجھے پھلاری میں سات آدمیوں کا پانچ دیکھنا اور شاہ صاحب کا حکم دینا معلوم ہوا تو جب عید چار شنبہ
کی بُرائی تو ذیقعدہ ذی الحجہ دونوں مہینوں کے چار تیس ہی کے مانے جاتے ہیں جب بھی شنبہ کو ذی الحجہ
ہوتی ہے مگر اس طریقہ پر ثبوت یہاں سوائے میرے کسی کو نہیں آیا میرے فتویٰ دینے سے یہاں کے
لوگوں کو نماز پڑھا جائے جو گایا خود اسی شہر میں وہ خبر بطور استغاضہ آنے کی ضرورت ہے۔

(۲) یوم صومکم یومہ نحر کہ یہ کیسی حدیث ہے اور کس کتاب میں ہے اور کس موقع پر حضرت علی رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے فرمایا تھا، یہاں بالاتفاق روزہ شنبہ کو عید بُرائی مگر یہاں کے کسی شخص نے نہ عید کا

چاند دیکھنا نہ ذی قعد کا۔ صوف میرے فتویٰ و حکم کے مطابق ایسا ہوا، میں نے اپنی تسلی کے لیے یہ سوا لگایے ہیں
 شامی، قاضی خان، سراجیہ، بحر الرائق، عالمگیری، فتح القدیر، کاف میں ثبوت نہیں ملا، اس لیے حضور کو تسلیت دی
 (۳) آج کل کے علماء قاضی کے حکم میں ہوں گے یا نہیں، اور اس کے لیے کیا کیا شرط ہے؟ یا تمام عالم جس نے
 دوسری کتابیں پڑھ لی ہوں اور درس یا وعظ میں مشغول ہو۔

(۴) نماز عید الاضحیٰ کے لیے لوگوں کا چاند دیکھنا یا دوسری جگہ کی روایت بطریق موجب ثبات ہونا یا اس معنی ضروری ہے
 کہ جب تک نہ ہو گا ان لوگوں پر نماز واجب نہ ہوگی یا نا وجود روایت عامر بلا و اگر کسی جگہ کے لوگ بدوچہ اور
 خود نہ دیکھ سکے، نہ دس دن کے اندر کہیں سے کچھ معلومات یقینی بہم پہنچا سکے حالانکہ جس وقت لوگ اس
 عفت سے بیدار ہوتے تو اس کا موقع تھا کہ طریقی موجب کے ذریعہ ثبوت حاصل کر سکتے تھے، مگر ایسا
 ذکر اور باوجود اس سب باتوں کے پھر نماز عید الاضحیٰ اُس دن جو ہر جگہ ۱۰ ذی الحجہ تھی اور ان کے حساب سے
 ۹ تھی یہ نماز ہوگی یا نہیں، اور قربانی جو کہ گئی وہ ٹیک ہوئی یا نہیں؟ بیرونہ تو جردا۔

الجواب

(۱) یہ گواہی کہ فلاں شہر والوں نے چاند دیکھا مقبول نہیں اگرچہ شاہد ایک جماعت ہو کہ یہ نہ شہادۃ علی الرویۃ
 نہ شہادۃ علی الشہادت، فتح القدیر و بحر الرائق و عالمگیری وغیرہ میں ہے،
 لو شہد جماعت اہل بلدۃ کذا و اہل لیل
 من مہل قبلکم یوم فضا مواہذا ایوم ثلثون
 بحسبہم ولم یرہوا لاء الہلال لایب ح فطر
 عد ولا تزل التراویح فی ہذہ اللیلۃ لا یمہم
 لہ یشہد و اہل الرویۃ ولا حل شہادۃ غیرہم
 و اما حکو امرویۃ غیرہم
 اگر لوگوں کی جماعت نے گواہی دی کہ فلاں اہل شہر نے
 تم سے ایک دن پہلے رمضان کا چاند دیکھا اور انہوں
 نے روزہ رکھا اور ان کے حساب سے تیسرا دن ہے
 لیکن ان لوگوں سے چاند نہیں دیکھا تو آئندہ کل وہ عید
 ذکر کریں اور نہ ہی اس بات کی تردید کریں کیونکہ اس
 جماعت نے نہ تو چاند دیکھنے پر گواہی دی اور نہ دوسروں
 کی شہادت پر گواہی دی، انہوں نے صرف دوسروں کی روایت کی حکایت کی ہے (ت)

استفادہ کے بعد تحقیق مقبر سے خاص اس شہر کہ جہاں حاکم سترمی ہو کہ اب یہ شہادۃ علی الحکم ہوگی،
 تنبیہ العاقل الوسع میں ہے،

لحاظ الاستفادۃ من مزیلۃ الخبر المتواتر و	جب شہرت اخیر تواتر کے دو پر ہوا اور شہرت سے پر
لے فتح القدیر	مکتبہ نوریدہ مصر سکھر
فادی عالمگیری	نورانی کتب خانہ پشاور
بحر الرائق	ایچ ایم سعید کتب کراچی
فصل فی ردیۃ الہلال	۲۲۲/۲
الباب الثانی فی ردیۃ الہلال	۱۹۹/۱
کتاب الصوم	۲۰۰/۲

وقد ثبت بهان اهل تلك البلد ما مواجهم كذا
لزم العمل بها لان السراة بها بلدة فيها
حاكم شرعي

ثابت ہو جائے کہ فلاں اہل شہر نے فلاں کو دزدہ رکھا تو
اس پر عمل لازم ہو گا کیونکہ اس سے مراد وہی شہر ہے
جس میں کوئی نہ کوئی حاکم شرعی ہو گا (یعنی حاکم کے
فیصلہ کے بعد ہی وہاں عمل ہوں)۔ (ت)

رد المحتار میں ہے،

فكانت تلك لاستعاضة بمعنى نقل الحكم
المذكور

وہ شہر تہ۔ بمعنی حکم مذکور کے منقول ہونے کے
ہے۔ (ت)

حاکم شرعی سلطان اسلام یا قاضی مولیٰ من قبلہ ہے یا امر فقہ میں فقیہ بصیر فقہ بلد، نہ آج کل کے عام
مردی۔ یہی بڑبڑوں نمبر ۳۲ ہے۔ آج کل درسی کتابیں پڑھنے پڑھانے سے آدمی فقہ کے دروازے میں بھی
داخل نہیں ہو تا کہ داخل ہو جائے سوائے ملاقات لسان کوئی یاقوت جہاں دیکار نہیں خصوصاً جبکہ حاکم مسائل روایت
ہاں میں جمیع ائمہ سے تفرد ہو۔ والمسنون فی الحدیقة النذیة عن فتاویٰ الاحام العتابی (اس مسئلہ کی پوری
تفصیل صدیقہ ندیری میں فتاویٰ امام عتابی سے منقول ہے۔ ت)

(۲) مولیٰ علی سے فرمایا بلکہ مولیٰ علی نے فرمایا کہ تم اللہ وجہ، یہ اثر کسی کتاب حدیث سے نظر میں نہیں تھا
نے ذکر کیا اور ساتھ ہی فرمادیا کہ اگر اسی عام (سال) کو تھا نہ عام کو، یعنی اسی سال کے لئے تھا اور سالوں کے لیے
نہیں۔ فتاویٰ کبریٰ و خزانة المفتیین میں ہے،

ما یروی ان یوم نحرم یوم صومکم کانت
وقع ذلك العام بعینه دون الابد

یہ جو مروی ہے کہ تمہاری قربانی کا دن ہی تمہارے
روزے کا دن ہے۔ یہ صرف اسی ایک معین سال کا
معاظ تھا دائمی نہیں۔ (ت)

وجیز کردی میں ہے،

ما نقل عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان یوم
اول الصوم یوم البحر لیس بتشریع حکم

جو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ روزے
کا پہلا دن ہی قربانی کا دن ہے، یہ ضابطہ شرعی کا

لے تبیہ الغافل والوسنان رسائل من رسائل ابن عابدین ومارسل سہیل اکیدھی لاہور ۲۵۲/۱
لے رد المحتار کتاب الصوم مصنف ابابا مصر ۱۰۲/۲
لے خزانة المفتیین باب صوم

من اخبار عن اتعاقی فی ہذا السنۃ
 بیان نہیں بلکہ اسی سال اتعاقی معاملہ کے بارے میں
 اطلاع ہے۔ (ت)

(۴) تحقیق میں تقصیر سے الزام نہ ہوا مگر بے تحقیق محض انوار پر عیسید و قربانی صحیح نہ ہوئی اگرچہ واقع میں
 وہم میں ہو کہ جس طرح صحت نماز کے لیے دخول وقت شرط ہے یونہی اعتقاد دخول بھی۔ اگر اسے شک ہے کہ ثبوت
 نہیں اور جہاں نماز پڑھائی نماز فاسد ہوئی اگرچہ وقت حقیقتہً ہو گیا ہو یونہی غرض یہ بھی کہ ہر مفسد صلوات خمس مفسد عیدین بھی ہے
 امداد الفتاح و مراقی الفلاح و رد المحتار میں ہے،

یشترط اعتقاد دخولہ لتکون عبادتہ بنیۃ
 جائزۃ لان الشک لیس بجائز مہتق لوصلی
 و عندہ ان الوقت لم یبدخل فطہس اسہ کان
 قد دخل لا تجزئ
 میں پتا چلتا ہے کہ وقت داخل ہو چکا تھا تو اس صورت میں اس کی نماز کافی نہ ہوگی (ت)
 رد المحتار میں امداد کے لفظ یہ ہیں،

و کذا یشترط اعتقاد دخولہ فلو شک لم تصح
 صلوتہ وانت ظہر انہ قد
 دخل
 اسی طرح دخول وقت کا اعتقاد بھی شرط ہے پس
 اگر نمازی کو وقت کے بارے میں شک تھا تو اس
 کی نماز نہ ہوگی اگرچہ بعد کو پتا چلے کہ وقت داخل
 ہو چکا تھا۔ (ت)

ہدایۃ امام ملک العلماء میں ہے،
 کل ما یفسد سائر الصلوات و ما یفسد
 الجمعة یفسد صلوة العیدین
 اور جب نماز نہ ہوئی قربانی بھی نہ ہوئی کہ شہر میں تقدم صلوة صحت اخصیہ ہے والا فہو لا حکم
 وہ نماز عیدین کو بھی فاسد کرتی ہے (ت)

سہ فتاویٰ برازیہ علی ما شیعہ فتاویٰ حنیہ الاول فی الشہادۃ من کتاب الصوم نورانی کتب خانہ پشاور ۹۶/۲
 سہ مراقی الفلاح مع ما شیعہ اصطلاحی باب شروط الصلوۃ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۱۱۰
 سہ رد المحتار دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۶۹/۱
 سہ ہدایۃ الصنائع فصل فی بیان ما یفسد ما ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۶۹/۱

قد مہ لاهلہ کما نص علیہ حدیثاً و فقہاً (ورنہ گوشت ہے جو اس نے اپنے اہل کے لیے حیدر سے
پہلے تیار کیا جیسا کہ اس پر حدیث و فقہ میں تصریح ہے۔ ت) واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۱ از بریکی مستولہ ابن سید صاحب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یہاں شام پختہ شدہ کو ابر محیط تھا رویت نہ ہوتی مگر دوسرے
دن چاند کو قدرے بڑا دیکھ کر بعض لوگوں کو یہ خیال پیدا ہوا کہ شاید کل کا ہجرتی میں اگرچہ عید اتوار کی لکھی مگر ساتھ
ہی رویت کو مشکوک لکھ دیا ہے ایسی صورت میں شرعاً عید دو مشبہ کی ہونا چاہئے یا اتوار کی، اگر عید و قربانی
اتوار کو کر لیں تو درست ہوگی یا نہیں؟ میوا و توجہ و ا

الجواب

شرعاً مستحب، دیناً اعتبار ہے (کہ خود ہمیں دیکھا جائے یا دوسرے شہر کی رویت پر شرعی شہادتیں
گزریں) حدیث میں فرمایا ان، اللہ اصدۃ لرویتہ (اللہ تعالیٰ نے اس کا مدار رویت پر رکھا ہے۔ ت)
خط یا تاریا عقلی قیاسوں یا دوسرے شہر کی حکایتوں کا شرع میں اصل اعتبار ہمیں مشن کہہ دوں آئے اور بیان
کیا کہ وہاں فلاں دن کی عید ہے یا وہاں رویت ہوئی اس پر اصل لحاظ نہیں جب تک گواہان عادل شرعی
خود اپنا دیکھنا نہ بیان کریں، درمختار میں ہے :

لا توشہدوا برویۃ غیرہم لانہ حکایۃ
اس صورت میں ثبوت نہیں ہوگا اگر گواہوں نے
غیروں کی رویت پر گواہی دی ہو کہ لکھ کر حکایت ہے (ت)
جنتریوں کا مشکوک لکھنا تو آپ ہی مشکوک و مہمل ہے اگر وہ یقینی بھی لکھیں تو بھی شرع میں اس پر اعتبار
نہیں، درمختار میں ہے :

لا عبرۃ بقول الموقنین ولو عدوا لا علی
صحیح ذہب کے مطابق نجومیوں کے قول کا اعتبار
المذہب ہے
نہیں اگرچہ وہ عادل ہوں۔ (ت)

چاند کے بڑے ہونے پر بھی لحاظ ناجائز ہے، حدیث میں فرمایا :

اقترب الساعة انتفاخا جاز سے، حدیث میں فرمایا :
قرب قیامت (کی نشانیوں) میں سے ہے کہ چاند

۱۶۳/۲	نشر السنۃ ملتان	کتاب الصیام	سنہ سنۃ الدار قطنی
۱۴۹/۱	مطبع مجتہبی دہلی	کتاب الصوم	سنہ درمختار
۱۴۸/۱	"	"	سنہ "
۲۴۴/۱۰	المکتبۃ الفیصلیہ بیروت	حدیث ۱۰۴۵۱	سنہ المعجم البکیر للطبرانی

النَّبَرَاتِي فِي الْكَبِيرِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ۔

دوسری حدیث میں ہے :

مِنْ اقْتِرَابِ السَّاعَةِ أَنْ يَرَى الْهَلَالَ
قَبْلَ فَيْعَالٍ هُوَ لِلْيَمِينِ۔ رَوَاهُ فِي الْأَوْسَطِ
عَنْ أَبِي سَهْلِ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ۔

قرب قیامت کی نشانیوں میں سے ہے کہ چاند
واضح ہوگا تو کہا جائے گا کہ دوسری رات فعیل ہے۔
اسے طبرانی نے المعجم الاوسط میں حضرت انس رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے (ت)

دونوں حدیثوں کا حاصل یہ کہ قرب قیامت کی یہ بھی ایک علامت ہے کہ بدل پھولا ہوا نیکے، لوگ کہیں
کل داسے، پس یہی سورت میں انوار کی عید اور قربانی بالکل باطل اور خلاف شرع ہے۔ عید کوئی دنیوی تقریب
نہیں حکم الہی ہے، جب مطابق شرع نہ ہو محض بیکار بلکہ گناہ ہے، بالفرض اگر چاند پچھنبہ ہی کو ہو گیا ہے
جب بھی دوشنبہ کو نماز و قربانی بلاشبہ صحیح ہے اور جمعہ کو ہوا تو یکشنبہ کو نماز و قربانی محض باطل، تو
ایسے امر میں پڑنا شرع اور عقل دونوں کے خلاف ہے، مسلمان بھائیوں کو چاہئے کہ شرع کے کام شرع کے
طور پر کریں اپنے خیالات کو دخل نہ دیں۔ و بَالِغُ التَّوْفِيقِ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ۔

مسئلہ مستولہ محمد امین خاں تاجر سبز منڈی شاہ جہا پور ۲۰ رجب ۱۳۲۴ھ

کی فرماتے ہیں عیسائی دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہلال رمضان مبارک یا عیدین
اگر دس یا پانچ آدمیوں مسلمانوں نے مشاہدہ کیا اور کل ناقصان شرعی ہیں کوئی مخلوق اطمینان ہے کوئی قصر لہیہ،
کوئی شرک نہ رکھتا ہے کسی کی عورت یا عذاب پیش بجانب جاتی ہے، کوئی سواریت ہے کوئی کذب و غیبت میں
جستہ رہتا ہے، کوئی اور منہیات میں۔ لیکن وہ سب معاملات میں ایسے تھے ہیں کہ مفتی کو ان کی شہادت پر یقین تام
ہوتا ہے کہ اس امر خاص یعنی شہادت مسلمان میں یہ لوگ کاذب نہیں اور کوئی متقی اس شہادت میں ان کا شریک
نہیں کہ متقی پر ہیز گار شہر میں بہت کیا ہے، یا دیہات میں ایسا اتفاق ہو کہ وہاں ایسے لوگ زیادہ ہوتے ہیں
اور متقی پر ہیز گار مشاودہ نادر۔ اس صورت میں روزہ رمضان شریف کا فرض ہو گیا یا نہیں؟ اور نماز عید درست
ہوئی یا نہیں؟ اور مفتی کو ایسے لوگوں کی شہادت باوجود یقین اہل شہر پر فرضیت صوم کا حکم کرنا جائز ہے یا نہیں؟
اگر روزہ نہ رکھے تو اثم ہے یا نہیں؟ اور اگر رکھ کر توڑ ڈالے تو اس پر کفارہ واجب ہے یا نہیں؟

الجواب

صحیح یہ ہے کہ مسلمان اگرچہ فاسق ہو اہل شہادت ہے مگر اس کی شہادت قبول کرنی ناجائز ہے ماسوا
اُس حالت کے کہ اُس کے بارے میں کو حاکم کو تحرری صدق ہو کہ یہ بھی تبیین میں داخل ہے۔

كما قال تعالى يا ايها الذين امنوا ان جاءكم
فاسق بنبأ فتبينوا ان تصيبوا قوما بجهالة
فقتلوا على ما فعلتم سد ميت
جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے ایمان والو! اگر
کوئی فاسق تمہارے پاس کوئی خبر لائے تو تحقیق کرو
کہ کہیں کسی قوم کو بے جا نہ دے بیٹھو، پھر

اپنے کئے پر پکھلتے رہ جاؤ۔ (ت)

جب مفتی اہل فتویٰ کو ان کے بارے میں تحرری صدق ہو تو اُس کا حکم تحت شریعہ ہے، رمضان و فطر واجب ہو جائیگا
اور اس کے حکم کے بعد عوام میں کسی کو خلاف کی گنجائش نہ ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مشئلہ از ریاست فرید کوٹ ضلع فیروز پور مسئلہ فتنی سید محمد علی فورین ۲۴ رمضان المبارک ۱۳۳۳ھ
کیا فرماتے ہیں حضور فیض گنجور اعلیٰ حضرت تاج العلوم الشریعہ اس معاملہ میں کہ اخبار دہلیہ سکندری سے
معلوم ہوا کہ ملک آسام میں قیت ہلال شربہ جو چہا شنبہ پہ روزہ بُرا، یہاں پنجاب اور عموا اکثر حصہ ملک ہندوستان
مارواڑ میں چہا شنبہ کو رویت جموات کا پہلا روزہ ہوا اب اس صورت میں ہمارے واسطے کیا حکم ہے، کیا
ہم پر اُس روزہ کی قضاء لازم آئے گی، اور کس قدر فاصلہ تک رویت ہلال کا ایک حکم مانا جاسکتا ہے؟ اگر
۲۹ رمضان المبارک کو جو رویت ملک آسام کے حساب سے ۳۰ ہو جائے گی چاند نہ دیکھے یا اگر دو خبر کی وجہ سے
نہ دیکھا جائے تو یہاں پورے مہینے روئے کیے جائیں یا ملک آسام کی تحقیق تصدیق پر عید کر لی جائے، یہ بھی
واضح خیال انور ہے کہ یہاں رویت رمضان پر کوئی خبر یا براہین تھا مطلع تھا ہوا تھا چاند کو شش سے بھی
نظر نہیں آیا۔ اس حکم سے جلد اطلاع فرمائیے کہ رمضان المبارک کا وقفہ کم رہ چکا ہے۔

الجواب

ہمارے ائمہ کے مذہب صحیح معتد میں دربارہ ہلال رمضان و عید فاصلہ بلاد کا اصل اعتبار نہیں بشرق
کی رویت مغرب والوں پر محبت ہے و بالعکس، ہاں دوسری جگہ کی رویت کا ثبوت ہو وہ صحیح شرعی ہونا چاہئے،
خط یا تاریخ یا تحریر اخبار انوار بازار یا حکایت اصحاب محض بے اعتبار، بلکہ شہادت شریعہ یا استغاثہ شریعہ درکار
در مختار میں ہے،

صحیح مذہب کے مطابق مطالع کا اختلاف معتبر نہیں،
اور فتویٰ اسی پر ہے، تو اہل مغرب کی روایت کی بناء
پر اہل مشرق پر روزہ لازم ہوگا بشرطیکہ ان کی روایت
بطریق شرعی ان تک پہنچے جیسا کہ گز رہکا ہے (ت)

اختلاف المطالع غیر معتبر علی المذہب و
علیہ العتویٰ فیلزم اهل المشوق برؤية اهل
المغرب اذا ثبت عندهم سؤیة او لیست
بطریق موجب کما مر۔
روا مختار میں ہے،

قوله بطریق موجب سے مراد یہ ہے کہ دو مرد شہادت
پر گواہی دیں یا قاضی کے فیصلہ پر گواہی دیں یا خبر
مشہور ہو جائے بخلاف اس صورت کے کہ جب یہ خبر
دی کہ فلاں اہل شہر نے چاند دیکھا ہے کیونکہ یہ حکایت
سچہ، ح۔ (ت)

قوله بطریق موجب کی یہ تحصیل اشان الشهادة
اور شہد، علی حکم القاضی او لیست فیض الخبر
بخلات ما اذا اخبروا ان اهل بلدة كذا راوه
لانه حکایة ح۔

اسی میں ہے،

شیخ رحمہ نے فرمایا، شہرت کا مفہوم یہ ہے کہ اس
شہر سے متعدد جماعتیں آئیں اور ہر ایک یہ اطلاق
کہ اس شہر کے لوگوں نے چاند دیکھ کر روزہ رکھا
سچہ الخ (ت)

قال الرصقي معنى الاستفاضة ان تاتي من
تلك البلدة جماعات متعددة دون كل منهم
يخبر عن اهل تلك البلدة انفسهم
صا موا عن رؤية الخ۔

پس صورت مستفسرہ میں ہم کو نہ غمرا اسم پر عمل جائز نہ خبر حیدر آباد، بلکہ جب تک ثبوت
شرعی نہ ہو پختہ نہیں کی پہلی ہے، اور اگر آئندہ پختہ ہو کہ حد انخواستہ ابرا یا خبر ہو اور روایت نہ ہو تو
حرام ہے کہ اس پختہ کو ۲۰ مان کر جمعہ کی حید کر لیں بلکہ اس صورت میں ہم پر جمعہ کا روزہ بھی فرض ہوگا اگرچہ
قواعد علم حیات سے جمعہ آئندہ یکم شوال ہے اور جبکہ یہی روایت ثابت ہی نہ ہوئی تو جس نے چاند شنبہ
کو بیت لفظ بھی روزہ نہ رکھی اس پر بھی اس روزہ کی قصار نہیں کہ ہلکے حق میں یکم پختہ کو تھی، واللہ تعالیٰ اعلم

۱۴۹/۱

مطبوعہ مجتبیٰ دہلی

کتاب الصوم

جلد دوم مختار

۱۰۵/۲

مطبوعہ البابا مصر

-

جلد دوم مختار

۱۰۴/۲

-

-

جلد دوم مختار

بہت لوگ بارہویں کو قربانی کرتے ہیں، ان کی قربانیاں بے وقت ہو گئی، عذریٰ صبح سے ہر نماز کے بعد بخیر واجب ہوتی ہے واقع میں جو عذر ہے یہ اسے آٹھویں جان کر بخیر رہ گئیں گے۔

وكان ما يتوصل به في العرس فرض فكذا
يتوصل به في الواجب واجب فصح الاحتواض
عن اهل الموسم والوجوب على غيرهم هذا
كله ما ذكرته تفقها وارجوان يكون صوابا ان
شاء الله تعالى

جب کہ فرض تک پہنچانے والی چیز فرض ہوتی ہے اسی طرح واجب تک پہنچانے والی چیز واجب ہوتی ہے تو ہلکرم پر کوشش کرنا فرض اور دوسروں پر واجب ہے، تمام جو میں نے بیان کیا یہ بطور فقہ ہے اور امید ہے کہ یہ شکر اللہ تعالیٰ صواب ہو گا۔ (ت)

(م) ۲۹ رجب کر ہلال شعبان ۲۹ شوال کر ہلال وبقعدہ کی بھی تلاش کریں۔
(ن) ۱۸ رجب کر ہلال شعبان کی تلاش کا حکم خود محدث میں ہے، محکم اس میں یہ ہے کہ جب رمضان کا چاند بوجہ بر نظر نہیں آتا تو حکم ہے کہ شعبان کی گنتی تیس پوری کر لیں۔ جب شعبان کا چاند محکم نہ معلوم ہو گا تو تیس کی گنتی پر کیا یقین ہو سکے گا۔

یوں ہی اگر ذی الحجہ کا چاند نظر آئے تو بقیہ کی گنتی تیس رکھیں گے، اور وہی بات یہاں پیش آئے گی۔
کذا ينبغي ان يتمسوا هلال شعبان ايضا في
قائمه العدد (ع) ذی الحجہ عامیگیہ عن
السراج، لوهج، قلت ومرت عليه هلال
ذی القعدة تفقها۔

یوں ہی اتمام تعداد کے لیے شعبان کے چاند کا تلاش کرنا بھی ضروری ہے (ع) یہ فتاویٰ عالمگیری میں
سراج وراج سے ہے، ہند اس پر بطور استخراج اضافی
کمر کتاب کر ذی القعدة کے چاند کا محکم تلاش کرنا ضروری ہے۔

عليه قلت خود محدث میں ہے:

اخره الترمذی فی الجامع والحاکم فی المستدرک
عن ابی هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم احصوا هلال
شعبان لرمضان ۱۳ (هـ)

ترمذی نے جامع میں اور حاکم نے مستدرک میں حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، رمضان کے لیے شعبان
کے چاند کو شمار کرو ۱۳ (م)

قلت اس میں نے بطور احتیاط ذی القعدة کے چاند
(باقی اگلے صفحے پر)

سنة الفتاوى الحمدية الباب الثاني في رواية الهلال
كله جامع الترمذی باب ما جاء في احصاء هلال
۱۴۶/۱ دار المعرفۃ بیروت
۱۲۳/۱ نور محمد کا رخا نہ تجارت کتب کراچی

تنبیہ، روگ تین قسم میں، (۱) عادل (۲) مستور (۳) فاسق
عادل وہ جو ترکیب کبیرہ یا خفیہ الحركات نہ ہو۔
اور مستور پوشیدہ حال جس کی کوئی بات مستند شہادت معلوم نہیں۔
اور فاسق جو ظاہر افعال ہے۔

عادل کی گواہی ہر جگہ مقبول ہے اور مستور کی بڑی دشمنی میں۔ اور فاسق کی کہیں نہیں۔ پر بعض روایات کے
بعض لفاظ بطور اس طرف جہتے ہیں کہ رمضان میں فاسق کی شہادت بھی سُن نہیں۔ ممکن ہے کہ اُس شہر کا حاکم شرع
یہ خیال رکھتا ہو، اگرچہ متقیین نے اسے رد کر دیا۔ تو جس فاسق کو معلوم ہو کہ یہاں کے حاکم کا یہ مسلک ہے اس پر
بیشک گواہی دینی واجب ہوگی ورنہ نہیں، اور رمضان میں حکم عادل و مستور کا ایک حکم ہے، تو اس وجہ میں
بہرہ کی گواہی نہیں گئے۔ عادل۔ جب وہ دائم المقبول ہے تو اُس پر وجہ بھی مطلقاً ہے یعنی رمضان ہر خواہید نظر
خواہ عید اسے۔

يلزم بعد ان يشهد عند المحاكم في ليلة
سفرته كي لا يصحوا معطريته وهم
من هوى العين واما الفاسق انت علم
انما المحاكم يميل الى قول الظاهر وع
يقبل قبله يجب عليه ، واما
(بقية حاشية صفحہ گزشتہ)

تفقهاهد و لذی قبله في هلال دی المحجة
ليس ما يتكر فان امثال ذلك تلتحق على
وجه دلالة النص وهو ما يشترك فيه
الفقهاء والروا كما نص عليه العلامة
وغیرہ (۱۲ م)

علی قلت ترکیب کبیرہ ہر اقوال از کتاب کبیرہ میں اصرار صغیر بھی آگیا کہ صغیرہ اصرار سے کبیرہ ہر جاتا ہے اما قول
العلماء ہو ترک البکاء و الاصرار علی الصغیر الخ فارادو لا یضاح لا التسمیم کہ لا یخفق (روایا علماء) کا قول کہ کبار کا
ترک اور صغیر پر اصرار الخ تو اس سے ملود و خاصیت ہے ترکیبیں تعریف جیسا کہ مخفی نہیں۔ ت
علی قلت خفیہ الحركات نہ ہو جیسے بازار میں کھاتے پھرنا یا شارع ما چلنے پر وہیں چشما کو بیٹھا (۱۳ م)

لے مراقی العاد مع حاشیہ الطحاوی فصل فیما یشیت بہ النہی در عمدہ کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۵۰

المستور فقیہ شہدۃ امر وابتیہ (ش عن الحلوانی)
 اقول واذ قد تقر قبول المستور کما سیأت
 من تفہم النزع وقد افاد بمفہوم الشرح
 ان الفاسق لا یحب علیہ ان لم یعلم ذلك
 وهو الذی افاد (دس) عن الی بزازی ونبہ
 علیہ (ش)۔

بھی گواہی دینا واجب ہے۔ رہا مستور الحال شخص
 تو اس کے بارے میں دو روایات کا سبب ہے (ش
 عن الحلوانی) اقول جب مستور کے قول کا مقبول ہونا
 ثابت ہے جیسا کہ عنقریب آ رہا ہے تو نزاع ختم
 ہو گیا اور مفہوم شرع سے یہ واضح ہوا ہے کہ اگر فاسق ہی
 معاملہ کو نہ جانتا ہو تو اس پر گواہی لازم نہیں یہ وہ ہے
 جو (درمنہ) بزازی سے افادہ کی اور اس پر تنبیہ کی گئی ہے۔

پھر وجوب کا سبب یہ ہے کہ اگر دیکھنے والے نے اسی شب کو اسی ندی تو بدلی رمضان میں صبح کو لوگ بے رورہ انھیں
 اور بدل نظر میں روتہ و ر۔ در یہ دونوں ناروا جس کا الزام گواہی نہ دینے والے پر ہوگا۔

ان تاخیر الحجۃ عن وقت الحجۃ اشم۔ و
 قد قال تعالیٰ ولا تکتسوا الشهادة و صحت
 یکتبھا فانہ اشم قلبہؕ
 کہ نہ ضرورت وقت سے گواہی میں تاخیر نہ ہے،
 اللہ تعالیٰ کا ارشاد گواہی سے گواہی کو مت چھو
 اور نہ گواہی چھپائے گا تو اندر سے اس کا دل گھٹکا رہے۔

اقول مغرب ذی الحجۃ میں آٹھویں تک کوئی حاجت ایسی نہیں جو بدلتا خیر ظل پذیر ہو۔ پس یوں معلوم ہوتا ہے
 کہ فجر سے رات تک بغیر میں مشغول ہوں اور حجاج سامان و قوت کریں

فان احترازی ہذا ہلا یؤخر وقت الحاجۃ ط
 فما کان لا شئ بعدہ یکن التاخیر الخ ہذا
 سنا ہذا ما قلہ تعقبا فلیحتر۔
 پس اگر یہاں تک مؤخر کرنا ہے تو کوئی حرج نہیں، لیکن
 وقت حاجت سے مؤخر نہ کرے، ط۔ کیونکہ اس سے
 گنہگار ہو گا تو یہاں تاخیر سات ذوالحجہ تک ہو سکتی
 ہے۔ یہ بندہ نے نظر استخراج کیا ہے اسے غفلت کیجئے۔

(م) بل دیکھنے والے عادل پر مطلقاً مستور رمضان میں، اور فاسق پر جب تک کہ حاکم میری گواہی مان لے گا
 واجب ہے کہ رمضان وحید انظر میں اسی شب اور ذی الحجہ میں آٹھویں تک حاکم شرع کے پاس حاضر ہو کر رویت
 پر گواہی دے۔

(م) یہاں تک کہ رت پردہ نشین نکلے اگرچہ شوہر اذن نہ دے۔ اگرچہ کنیز اجازت مولیٰ نہ پاسے۔ اگر سمجھیں کہ شوہر رویت مستم پر موقوف ہے ورنہ یہ نکلنا جائز ہوگا۔

(ش) یجب علی الجاسیۃ المفسدۃ ان تخرج فی لیلتہا (دور مستحاضہ) ای لیلۃ اترویۃ (ش) بلا اذن مولاہا و تشہد کما فی الحافظیۃ (د) و کذا یجب علی الخیرۃ ان تخرج بلا دن سوا وجہا کذا غیر المسحدۃ و المزوجۃ بالکادلی (ش) محضہ اذ تعینت للشہادۃ و الاحدم علیہ اطلط

جب شہادت کے لیے اس کا تعین ہو ورنہ اس کا نکلنا حرام ہوگا (طل)۔ (د) یہ حکم اس صورت میں ہے جب عاقل و بالغ ہو ورنہ اگرچہ شوہر رویت مستم پر موقوف ہو جائے یا عورت کو بے اذن شوہر یا غلام و کنیز کو بے اجازت مولیٰ نکلنا روا نہیں۔

قال ط (اصطحاوی) و الطاهر ان محل ذلک عند توقف اثبات الرویۃ و لا خلاف (ش) طحاوی نے فرمایا، ظاہر یہی ہے کہ اس کی ضرورت اس وقت ہے جب رویت چاہے کہ اثبات ان پر موقوف ہو ورنہ ضروری نہیں (ش) (د)

(م) جہاں ریائیں اسلامی ہیں اُن جگہوں میں جو عالم دین سنی المذہب سب سے زیادہ ملاحظہ رکھتا ہو وہ حکم شرع سوا مسلمانان ہے، مسلمانوں پر فرض ہے کہ اپنی دیہی باتوں میں کسی کی طرف رجوع کریں اور اُس کے فتوؤں پر عمل کریں، تو پانچ دیکھنے والے پر بھی واجب ہے کہ اُس شب اُس کے حضور حاضر ہو کر اسے شہادت کرے

۱۴۸/۱	مطبع مجتہبی دہلی	کتاب الصوم	سہ در مختار
۹/۲	دار احیاء التراث العربی بیروت	"	سہ در مختار
۱۴۸/۱	مطبع مجتہبی دہلی	"	سہ در مختار
۹۱/۲	دار احیاء التراث العربی بیروت	"	سہ در مختار
۲۵۸ ص	نور محمد کا بنانہ تجارت کتب کراچی	"	شہ مطاوی علی مرقی الفلاح
۹۱/۲	دار احیاء التراث العربی بیروت	"	سہ در مختار

(ش) علامہ عبد القیوم بن اسماعیل بن ابی طوسی قدس سرہ، جو فقہ تدریس میں مشہور تھے، فرماتے ہیں:

وفي العتق اذا خلا الزمان من سلطان ذي
كفاية فلا موروثكة الى العبد، ويلزم الامانة
مراجع اليه.

عتاقی میں ہے کہ جب دور ایسے بادشاہ سے طاری ہو
جو صاحب قدرت ہو تو اس وقت امور علماء کے سپرد
ہوں گے اور اُمت پر لازم ہے کہ اس وقت وہ علماء کی
طرف رجوع کرے۔ (ت)

اسی میں ہے:

المتبع احسنهم فان استود اقرع بينهم

علماء میں جو سب سے زیادہ صاحب علم ہو گا لوگ اُس
کی اتباع کریں اگر علم میں برابر ہوں تو ان میں قرع ڈال لیں۔

تبلیغ: اس کلمہ میں ریاستوں میں بھی فساد و حکام اکثرے علم ہوتے ہیں تو عالم دین کی پر بھی مقتدر
اور وقت اختلاف فتویٰ عالم پر ہی حل واجب۔

حکایت: امام الحرمین ابو المعانی رحمۃ اللہ علیہ کے زمانے میں بادشاہ وقت کے یہاں ۲۹ کے ہلال پر گواہیاں
گزاریں۔ حکم سلطان اعلان ہوا کہ کل عید ہے۔ یہ خبر امام الحرمین کو پہنچی۔ گواہیاں قبول نہ تھیں، امام کے
حکم سے معاذ و سرا، اعلان ہوا کہ حکم امام ابو المعانی کل روزہ ہے۔ صبح کو تمام شہر روزہ دار، ٹٹا۔ عیدوں نے یہ
خبر غیب رنگ کر بادشاہ تک پہنچائی کہ اگر امام چاہیں تو سلطنت چھین لیں۔ بلا عطل ہو کر انھیں کا حکم مانا گیا اور حکم سلطان
کی کچھ پروا نہ ہوئی۔ بادشاہ نے براؤ دختر ہو کر چوب دار بھیجے کہ جیسے جیسے میں تشریف لائیں۔ امام ایک جہ پھنسے تھے۔
ویسے ہی دربار میں رونق افزہ ہوئے، اشتغال شاہی دوپٹا ہوا کہ لباس درباری نہ تھا۔ سوال کیا ہنس دیا،
اطاعت اولاد مر واجب سے۔ حکم تھا جیسے جیسے میں آئیں۔ میں یوں ہی بیٹھا تھا چلا آیا۔ کہا اعلان خلاف پر کیا باعث
تھا، فرمایا، انتظام دیا تھا کہ سپرد ہے اور انتظام دین ہمارے متعلق۔ بادشاہ پر حیرت حق تعالیٰ برپا ہوئی۔ ہزار
تمام رخصت کیا اور بدگوئیوں کو سرا دی۔

تبلیغ: علم دین فقہ و حدیث سے مطلق و فلسفہ کے جاننے والے علماء نہیں، یہ امور متعلق برقعہ ہیں تو
جو فقہ میں زیادہ ہے وہی بڑا عالم دین ہے اگرچہ دوسرا حدیث و تفسیر سے زیادہ اشتغال رکھتا ہو پھر بھی عالم دین
نہ ہو گا مگر سنی مذہب کہ فاسد العقیدہ جمل مرکب میں گرفتار جو جمل بسید سے ہزار درجہ بدتر، خصوصاً غیر تقلیدی کہ

سنة الحديقة النديرة الفتى الثالث في المذهب اليها

کتبہ نور پور رضویہ فیصل آباد ۳۵۱/۱

فقہ و فتویٰ میں ان پراختی و تراسیا ہے جیسے چور کو پاسبان بنانا۔

(م) شب جہاں کوئی عام بھی نہ ہو چھ مسلمین مثلاً مسجد جامع وغیرہ میں گواہی دیں۔

(ش) شب وہ دن ہو جو حد حاکم لشیہ فی مسجد
(جامعہ الرضویہ) انما حص المسجد
لہ بسجل الاحتجاج واما المقصود اذ علان
لیحصل حیثما وجد واما محققین کما لا ینفقہ۔
جہاں لوگ جمع ہوں، جیسا کہ غنی نہیں (ت)

(م) ۹ جو بلا عذر گواہی دینے میں تاخیر کرے گا پھر کچھ گامیں سنے دیکھا تھا اس کی گواہی مردود ہوگی۔

(ش) ۹ عذر کی صورت یہ کہ مثلاً شہر میں نہ تھا، دیہات میں دیکھا، وہاں سے بآیا ہے۔ تو اس کی گواہی
نہیں لے گی، اور تاخیر سے وہی مراد کہ وقت حاجت کے بعد پھر نہ اٹھا رکے کہ ہلالی رمضان و عید الفطر میں پہلی ہی
شب ہے۔

شہد وافی بخیر مضان برویہ ہلالہ قبل
صومہم بیوم ان کانوا فی المصر وامت
لترکھم الحسبۃ وان جاءوا من خساویج
قبلت من المفتح (ش)

کی ہے۔ در اگر وہ خارج شہر سے آئے ہوں تو ان کی گواہی مقبول ہوگی، یہ فتح سے شامی میں ہے۔ (ت)

(ح) ۹ قولہ فی، خیر مہدن، اقول
من احاط بالبدیل عدوان الاخریس بقید

بل لو شہدوا صحت خد بعد ما اصبح

الناس معطریث انارینا الہلال البادحة

وکانوا فی المصر ولا حد رفسقوا وامت

شہادہ ترکھم لترکھم بحسبۃ وقد علمت

ذلک من نص العیاءات الشہادۃ صحت

گواہوں نے رمضان کے آخری دن گواہی دی کہ غول
نے اہل شہر کے روزہ شروع کرنے سے ایک دن پہلے
چاند دیکھا تھا، اگر وہ گواہ شہر کے رہنے والے ہوں
تو گواہی مسترد ہوگی کیونکہ انھوں نے گواہی میں تاخیر

کی ہے۔ (ت)

قولہ فی آخر مہدن۔ اقول جس شخص نے دلیل کو
خوب جان لیا ہے اس پر واضح ہوگا کہ "الاخر"

کالم قید نہیں بلکہ اگر انھوں نے اس دن سے ۱۱ برس
دن گواہی دی جب تک صبح کو بے روزہ اُس نے انھوں نے کہ
ہم نے گزشتہ رات چاند دیکھا اور دن شہر کے رہنے والے
تھے اور عذر بھی کوئی نہ ہو تو وہ فی حق قرار پائیں گے ان
کی گواہی مسترد ہوگی کیونکہ انھوں نے ذمہ داری کی خلاف ورزی

کتاب الصوم

دار احیاء التراث العربی بیروت

۳۵۴/۱

۹۱/۲

سہ جامع الرموز

سہ روا المختار

مروض العیون وانھا تجب فی لیلۃ الرؤیۃ حق
تخرج المخذرة والمتکوحة بدونت اذنب
مروجهما وعولاف ۱۲ (صحیح)

کہ ہے۔ اور آپ یہ بھی جانی چکے کہ عطار نے تصریح کی ہے
کہ شہادت فرض میں ہے اور یہ چاند دیکھنے والی رات
میں ہی گواہی دینا لازم ہے حتیٰ کہ پردہ لٹھیں اور منکوتر

عواتین پر بغیر اجازت عاونہ اور مولیٰ کے (چاند دیکھنے کے لیے کلن لازم ہے)۔ (نت)

(م) **ث** جب چاند پر نظر پڑے اور دیکھنے والوں کی گواہی کفایت ذکر قی ہو، فوراً جہان مک بن پڑے ایسے
مسلمانوں کو دکھادیں، جن کی گواہی کافی ہو، اور ویسے ہی، کہ دینا چاہئے کہ کثرت بہر حال بہتر ہے۔

(ش) **ث** اقول اگر مطلع صاف نہیں، دفعتاً ابر بٹا اور اُسے چاند نظر پڑا، اب یہ اس قی بل نہیں کہ اس کی
گواہی مسوع ہو، خواہ فاسق ہے یا مستور یا اکیو یا صرف عورتیں یا غلام ہیں کلال بل بل عیدیں تو ان لوگوں کا دیکھا کافی
ہوگا۔ (اعطیہ غیبیہ) یہ ہر آواز سے لہذا نہایت تھیل کر کے، ایسے متحد مسلمانوں کو دکھا دے جس کی گواہیاں کفایت
کر جائیں قال اللہ تعالیٰ تعادوا علی البیرو والتقویٰ (اللہ تعالیٰ کا فرمان مبارک ہے نیکی اور تقویٰ پر ایکٹ کرے
کے ساتھ تعادون کرو۔ ت) اس صورت میں تو بشرط قدرت معہدین کو مکان لازم ہونا چاہئے، اور اگر ایسا نہیں بلکہ خود
ان کی گواہی پس سہ ہے، تاہم اوروں کا دکھانا اچھا ہی ہے کہ کثرت شہود بہر حال بہتر ہے جب کیا کہ یہ اپنے نزدیک اپنی
گواہی کافی سمجھیں اور حاکم شرع کو کسی وجہ سے اعتبار نہ آئے تو اور شہود کی حمایت پڑے ہذا کلام مذکور ہے
تفقہ واسر جو ان یکون حسنا، ت ۱۰ اللہ تعالیٰ (بندہ نے یہ تمام بطور استنباط لکھا ہے اور امید ہے یہ
بہن مش اللہ درست ہوگا۔ ت)

(م) **ث** جس شام احتمال بطل بر حسب حکم حاکم شرعی یا فتویٰ عالم دین نہ ہو ہرگز ہرگز کسی وجہ بندہ وقیں
یا آواز کی، تشہد ہی اپنے دینی کاموں کے لیے بھی ہرگز نہ کریں۔

(ش) **ث** اصطلاح یوں ٹھہری ہوئی ہے کہ جہاں اسلامی ریاست ہے بعد تحقیق بطل توپ کے قی ہو سکتے
ہیں اور شہدوں میں بندہ وقیں یا ہوائیاں وغیرہ چھوڑتے ہیں، اب اگر ثبوت شرعی ہو گیا اور حاکم شرع نے بھی حکم دے دیا
جب قیہ فعل مستحسن ہے کہ ایک نیت صالحہ سے کیا جاتا ہے اور آتش بازی کا ناجائز سربراہ جو ضاعت مال تھا
یہاں جاری ہیں کہ بعد غرض محمود کے ضاعت کہاں، ورنہ وہ صورتیں ہیں، ایک یہ کہ اعلان بطل کے سوا اور کسی وجہ
سے یہ فعل کریں، مثلاً دوست کے گھر جیسا پسیدہ ہوا، بندہ وقیں سر کریں یا خالی میٹھے مال صالح کرنا چاہو، ہوائیاں
سہ مراقی، افلاک مع حاشیۃ المطاویٰ فصل فیما یشیت بہ الاموال فور محمد کارخانہ بچارت کتب کراچی ص ۲۵۸

رد المحتار کتاب الصوم دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/۹

ناشرین، نوٹریاں، جھوٹریں۔ یہ ممنوع ہے کہ اس میں مسلمانوں کو دھوکا ہوگا۔ دوسرے یہ کہ جاہلوں نے جو اپنے جاہلانہ مسئلوں سے بے علم حاکم و فتویٰ صادر اپنے نزدیک رویت کی خیر ٹھیک جان کر پانچ بازی شروع کر دی۔ اور یہ بھی زیادہ ناجائز و حرام ہے کہ منصب رفیع شرعاً پر جرات ہے۔

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
افتوا بغیر علم فستوا واضلوا. وعنه صلى الله
تعالى عليه وسدا اجنوکم علی الفقیہ
اجنوکم علی الناس. هذا کلام الفقهی و
لا ین احدی ینال فیہ - والله الهادی
نصوب -

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے :
جو بغیر علم کے فتویٰ دیں گے خود بھی گمراہ اور دوسروں
کو بھی گمراہ کریں گے۔ رسالتناہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کا یہ بھی فرمان مبارک ہے، تم میں سے جو فتنی دینے
میں زیادہ جرات کرے گا وہ جہنم میں جانے میں زیادہ
جرات مند ہوگا۔ یہ تمام بھی بطور استخراج ہے اور

میں گن کرنا ہوں کہ اس میں کوئی محالیت نہیں کرے گا۔ اللہ ہی صواب کی طرف رہنمائی فرمائے والا ہے۔ (ت)

(م) ۱۲ ہلال دیکھ کر اس کی طرف اشارہ نہ کریں

(ش) ۱۲ کہ افعال جاہلیت سے ہے

چاند دیکھنے پر اس کی طرف اشارہ کرنا مکروہ ہے کیونکہ
یہ اہل جاہلیت کا عمل ہے (فتح القدیر، ت)

تکروا لاشاراة الی الہلال عند رؤیتہ لانه صل
اہل الجاہلیۃ (فتح القدیر)

(م) ۱۳ ہلال دیکھ کر منہ پھیر لے۔

(ش) ۱۳ اقول حدیث میں ہے

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا رأى
الہلال صرف وجهہ عنہ - رواہ ابو داؤد
عن قتادہ مرسلًا ولا شواہد وسندہ ثقات

حضرت سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نیاحیہ نہ
دیکھتے اپنا منہ (مبارک) اس کی طرف سے پھیر دیتے
ہے ابو داؤد نے حضرت قتادہ سے مرسل روایت کیا ہے
اور اس کا شاہد کوئی نہیں اور اس کی سند ثقہ ہے (ت)

۳۴۰/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب رفع العلم	صحیح مسلم
۵۳/۱	فشر السنۃ طمان	باب الفقیہ	سنن الدارمی
۱۲۳/۲	توریر رضویہ سکھر	فصل فی روتۃ الہلال	فتح القدیر
۳۳۹/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	باب ما یقول الرجل اذا رأى الہلال	سنن ابی داؤد

شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ شرکی چیز ہے اٹھانا سواہی فی التیسیر (مناوی نے تیسیر میں افادہ کیا - ت) اقول یا یہ کہ کفار نے اس کی عبادت کی اور شرعاً میں اُسے دیکھ کر اللہ جل جلالہ سے دُعا کرتی آئی، تو پسندیدہ تھا کہ مزید پھر کر کے جائے تاکہ کفار سے مشابہت نہ لازم آئے - واللہ ورسولہ اعلم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

(م) یہ جہاں میں مشہور ہے کہ فلاں چاند تو اُپر دیکھے فلاں آئینے پر - یہ سب جہالت و حماقت ہے، بلکہ حدیث میں جو دعائیں فرمائیں وہ پڑھیں کافی ہیں۔

(ش) حدیث میں روایت ہلال کی بہت دعائیں آئیں، بعض حسنی حصین میں نہ کر رہیں۔

(ح) فقیر غفر اللہ تعالیٰ بچن تک اس وقت اپنی نظر میں تمام اذیہ حدیث کو مع اشارہ روزِ محرمین جمع کرتا ہے و ب اللہ التوفیق ،

(۱) اللہ اکبر، اللہ اکبر، الحمد للہ، برائی سے پھرنے اور نیکی کی طاقت اللہ تعالیٰ کی (تفین کے بغیر نہیں)۔ اسے اللہ میں تجھ سے اس ماہ میں خیر مانگتے ہوں اور شرِ تقدیر اور شرِ قیامت سے تیری پناہ (موندنا ہوں)۔ (طلب) حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے اے خیر و رشد کے پانچ میں تیرے پیدا کرنے والے پر ایمان رکھتا ہوں (۱) حضرت قتادہ سے مرسل مروی ہے اے اللہ! میں تجھ سے اس میں خیر مانگتا ہوں (۲) اے اللہ! میں تجھ سے اس ماہ کی اور تقدیر کی خیر مانگتا ہوں اور اس کے شر سے تیری پناہ (موندنا ہوں) (۳) (طلب) حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنہ حسن کے ساتھ مروی ہے اے اللہ!

اللہ اکبر، اللہ اکبر، الحمد للہ لا حول ولا قوة الا باللہ - اللهم في اسئلك من خير هذا الشهر واعوذ بك من شر القدر ومن شرب يوم المحشر - (طلب) عمت عبادۃ بن الصامت، هلال خیر و رشد امنن بالسذخ خلقك - (د) عن قتادة ببلاغاً اللهم اني اسئلك من خير هذا الشهر وخير القدر واعوذ بك من شره - (ط) عمت رافع بن خديجه باسناد حسن اللهم

۱۔ التیسیر تحت حدیث کان اذا راى الهلال مكتبة الامام الشافعي رياض سعودية ۲۳۹/۴
۲۔ مسند احمد بن حنبل مرويات عبادہ بن الصامت دار الفکر بیروت ۳۲۹/۵
۳۔ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب ما يقول الرجل اذا راى الهلال آفتاب عالم پریس لاہور ۳۲۹/۴
۴۔ المعجم الكبير للطبراني حدیث ۳۲۰۹ المكتبة الفیصلیة بیروت ۲۴۹/۴

اهله عینا بالین والایمان والسلامة والسلام
(ا ق ت ک حب) عن طلحة بن عبيد الله
ياسناد حسن، والتوفيق لما تحب وترجو
حب عن طلحة (طبع عن ابن عمر، والکینة
والعافية واسرى، حسن (س) عن حدیث
السلمی مرسل، ربی وربک الله۔ ا ق ت
ک (حب) عن طلحة بن عبيد الله،
«الحمد لله الذي جعل حب ابن عمر كذا» وعن
قدرة بلاغا (س) عن عبد الله بن مطهر
استلک من غیر هذا الشهر ونور وبرکته
وهذا هو طهور ومعانیه (س) مشددا
اللهم ارفعنا حيرة ونصرة وبرکته وفحمة
ونوره ونفودک من شره وشوما بعده
(مو مصد عن علی موقوفاً۔
(س) نے اس کی مثل روایت کیا۔ اسے اللہ! ہمیں اس کی خیر، مدد، برکت، رحمت، فتح اور نور عطا فرما اور ہم
اس کے اور اس کے مابعد کے شر سے تیری پناہ ڈھونڈتے ہیں۔ اسے (مو مصد) اسے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے
موقوف روایت کیا ہے۔ (ت)

۴۹۶/۲	ایمن کینی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	ابواب الدعوات	لے جامع ترمذی
۷/۳	باب الادبۃ موسعة الرسالة بیروت	حدیث ۵۵	لے الاحسان بترتیب ابن الجہان
۱۷۵	دائرة المعارف حیدرآباد دکن نڈیا	حدیث ۶۴۵	لے عمل الیوم واللیلۃ
۴۹۶/۲	ایمن کینی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	ابواب الدعوات	لے جامع ترمذی
۷۵	دائرة المعارف حیدرآباد دکن نڈیا	حدیث ۶۴۷	لے عمل الیوم واللیلۃ
۱۷۶	»	»	لے »
۴۹۹-۴۹۸	کتاب الدعوات ادارة القرآن العلوم الاسلامیہ کراچی	حدیث ۹۷۶	لے المصنف ابن ابی شیبہ

(م) ۱۵ چاند پر جب کبھی نظر پڑے تو اس کے تر سے پناہ مانگے۔
 (ش) ۱۵ ترمذی، نسائی، حاکم، أم المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پند کو دیکھ کر فرمایا،
 یا عائشة استعینی باللہ من شر هذا ، اے عائشہ! اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگ اس شر سے
 فات هذا هو الفاسق ادا وقتہ کر یہی سبب ہے وہ اصریری ڈالنے والے جب ڈوبے
 یا گناہ سے یعنی قرآن عظیم میں جس فاسق کا ذکر فرمایا وہ من متواشیق اور اس کے شر سے پناہ مانگنے کا حکم
 آیا اس سے یہی چاند مراد ہے۔

فصل دوم

ان امور میں جن کا دربارہ تحقیق ہلال کچھ اعتبار نہیں، سینس قر پر مشتمل
 (م) ۱۶ قر اہل بیات کی بات کا کچھ اعتبار نہیں اگرچہ عادل ہوں اگرچہ کثیر ہوں، نہ ہی خود اس پر
 عمل جائز۔
 (ش) ۱۶ قر اہل بیت وہ لوگ جو آسمانوں کے مال اور ستاروں کی چال سے بحث کرتے ہیں، وہ اپنے
 حساب سے بتائے یہ رمضان دن رویت ہلال ہوگی فلاں مہینہ انتیس کا ہوگا فلاں تیس کا۔ پھر ان کی بات کہ
 ایک حساب ہے ٹھیک بھی پڑتی ہے، پر صحیح مذہب میں اس کا کچھ اعتبار نہیں اگرچہ وہ شہ عادل ہوں، اگرچہ
 ان کی جماعت کثیر یک زمان ایک ہی بات پر اتفاق کرے۔ مثلاً وہ ۲۹ شعبان کو کہیں آج ضرور رویت ہوگی
 کل نیم رمضان ہے۔ تمام کو برہو گیا، رویت کی خبر متبر نہ آئی، ہم ہرگز رمضان قرار دیں گے، بلکہ وہی یوم الشک
 ٹھہرے گا، یا وہ کہیں آج رویت میں ہو سکتی، کل یقیناً ۳۰ شعبان ہے، پھر آج ہی رویت پر صبر گواہی گزری، فوراً
 قبول کر لیں گے اور کچھ خیال نہ کریں گے کہ ربنا نے بیت تو آج رویت ناکھن تھی۔ گواہ نے دیکھے ہیں غلط کی، یا غلط کہا،
 دین اس مسئلے اور اکثر مسائل آئندہ کی جو قرآن تک آئیں گے یہ ہے کہ شہادت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صوم و طہ کا
 حکم رویت پر معلق فرمایا، صحیحین وغیرہ میں بطریق کثیر بہت صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم سے مروی کہ حضور قدس
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں،

هو هو الرؤيته و فطر والس رؤيته من اعين
عليكم فاكملوا عدة شعبان ثلاثين
پس میں اسی پر عمل فرض ہے، باقی رہا حساب اسے خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک تخت
ساقط کر دیا، صاف ارشاد فرماتے ہیں،

انامة امة لا تكتب ولا نحسب الشهر هكذا
وهكذا و لشهر هكذا وهكذا و لا شها
و ابو داود و نساق عن ابن عمر رضي الله تعالى
عنہما
ہم اُمّی امت ہیں نہ لکھیں نہ حساب کریں وہ فوف باتوں کا
انگلیاں تین ماراٹھا کر فرمایا مہینہ یوں اور یوں اور یوں
ہوتا ہے۔ تیسری دفعہ میں انگوٹھ بند فرمایا یعنی اس میں
اور مہینہ یوں اور یوں ہوتا ہے، ہر بار سب انگلیاں

گھل رکھیں یعنی تیس، (اسے امام بخاری، مسلم، ابو داؤد، نسائی نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔)
ہم بحمد اللہ ولہ المنة اپنے ہی اُمّی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اُمّی امت ہیں۔ ہمیں کسی کے حساب کتاب سے کیا
کلام جب تک روایت ثابت نہ ہوگی نہ کسی کا حساب سنیں، نہ تحریر مانیں، نہ قرآن دیکھیں، نہ انداز اجابیں۔

لا حجة بقول الموقتين و لو عد و لا على المذهب
بل في المعراج لا يعتبر قولهم بالاجماع
ولا يجوز للمعجم ان يعمل بحساب نفسه
وفي النهي فلا يلزم بقول الموقتين انه اى
الهلال يكون في السماء ليلة كذا و ان كانوا
عد و لا في الصحيح كما في الايضاح ا و في
القبية عن ابن مقل انه كان يسألهم
و يعتمد على قولهم اذا اتفق عليه جماعة
منهم ثم نقل عن شرح السرخسي انه
بعيد و هت مجيد الاثمة انه
اتفق اصحاب في حقيفة الا السادر
صحیح بخاری کتاب الصوم
قدیمی کتب خانہ کراچی
۲۵۶/۱

والث فحق انه لا اعتماد على قولهم ثم من مخلصا سے مروی ہے کہ کچھ شاذ احسان کو چھوڑ کر باقی تمام احسان اور شرافت اس پر متفق ہیں کہ تجویزوں کے قول پر اعتماد نہیں کیا جائے گا شافعی مخلصا (ت۔)

تفسیر: اس مسئلہ کے یہ معنی ہیں کہ جو بات وہ بطور بیانات کہیں مقبول نہیں۔ ورنہ اگر شہادت روایت ادا کریں تو مثل اور لوگوں کے ہیں جن شرائط سے اور وہ کہ اگر ایسی شہادت جاتی ہے اُن کی بھی کو ایسی قبول ہوگی، پھر اُن کا قابل شہادت ہونا بھی ہے کہ بیانات و نجوم کی خلاف شرع باتوں پر اعتماد نہ کرتے ہوں صرف مناسی طور پر آسمان کی گردشوں، ستاروں کی چالوں، طلوع و غروب، جوع و استقامت بطور وسعت بقرآن تسلسل ترجیح، ثبوت مقابلہ اجتماع وغیرہ سے بحث کرتے ہوں ورنہ مثلاً امور غیب پر احکام لگانا مسجد محس کے خرخشے اٹھانا، زائچہ کے راہ پر چلنا، اوتار اور اعلیٰ رابع رابع یا غیرہ سب پر نظر رکھنا زائچہ مانگنا کو جانچنا پرکھنا، شرعاً بھروسہ۔ ورنہ خدا کے سب سے بڑے ہر وقت کفر، والیہا ذیادہ رب العالمین۔ اسی قبیل سے ہے ان کا کہنا کہ فلاں دن رویت واجب ہے فلاں دن محال۔ اگر وجوب و استحباب عادی مراد دیتے ہیں تو خیر کہ مسئلہ اللہ کیلئے تبدیل نہیں ورنہ حقیقی و عقلی کا قصہ معاذ اللہ کہہ دیا کفر ہے۔ اعادنا اللہ بسمہ العظیم، امین (اللہ تعالیٰ اپنے بڑے احسان پر میں محفوظ رکھے، آمین۔ ت۔)

(ج) پہلے اہل تنجیم میں قرار پایا ہے کہ جب تک چاند آٹھ درجے آفتاب سے دور نہیں ہوتا ہرگز نظر نہیں آتا صرح بہ الفضل الرومی (اس پر فاضل الرومی نے تصریح کی ہے۔ ت۔) اور جب ۱۲ درجے ہوا ہوتا ہے ضرور نظر آتا ہے لہذا علامۃ الشیوہ (علامہ شریف نے اس پر نص کی ہے۔ ت۔) پھر وہ ۲۹ تاریخ مغرب کی تقویم یعنی اُس وقت فلک بروج سے شمس و قمر کے مواضع نکال کر فصل دیکھتے ہیں اگر آٹھ درجے سے کم پایا حکم لگا دیا کہ آج رویت ہرگز نہ ہوگی اور ۱۲ یا ۱۳ سے زائد دیکھ تو جزم کر دیا کہ ضرور ہوگی اور اس کے مابین معلوم ہوا تو رویت ہلال مشکوک رکھتے ہیں۔ پھر منجانب ہند کی اور کچھ زانی ہے۔ فقیر نے بدایہ دیکھا کہ ۲۹ کی مغرب کو قمر ۱۲ درجے سے بہت زیادہ دور ہے پھر بھی اُنہوں نے کل کی رویت رکھی۔ خیر یہاں یہ کہنا ہے کہ حکماء نے یونان اُن کے قواعد وضع کر چکے خود بھی ان پر مطمئن نہیں تصریح کرتے ہیں کہ احوال قمر کا آج تک الضباط نہ ہو، پھر ایسے شاک و شکاف فی انہ شاک کی بات کا کیا اعتبار،

صباحك لا علمنا الا ما علمتنا الله پاک ہے تیری ذات میں علم نہیں مگر اتنا جو تُو نے
است العلم الحكيم اقول و بھی سکھایا، بلاشبہ تُو ہی جانتے والا اور حکمت دان ہے

اقول اس سے اس کا رد ہو جاتا ہے جس پر شوافع
 میں سے امام سبکی نے اعتماد کیا ہے اور ان میں سے
 زکریا نے اس کی تصویب کی۔ امام احناف میں سے
 بعض نے ان کی طرف جھکاؤ کیا کہ ان کے قول پر اعتماد
 جائز ہے اس بنا پر کہ حساب قطعی ہوتا ہے اور شہادت
 قطعی۔ ہم کہتے ہیں کہ حساب بھی کسی معاملہ میں قطعی نہیں
 جیسا کہ آپ جان چکے اور غلطی کا احتمال خیر دلی
 میں احتمال سے کم نہیں۔ اور شافعی صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم نے حساب کو لغو قرار دیا اور شہادت کو
 بمنزلی یقین فرمایا، الغرض مذہب صحیح یہی ہے کہ
 اہل توحید (نجر میں) پر اعتماد جائز نہیں (ت)
 اسے بخاری نے کتاب الصوم میں روایت کیا ہے
 اور باب کا نام ”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا
 ارشاد گرامی ہے کہ ہم نہ نکلیں اور نہ حساب کریں“
 فاضل مرحوم عبدالحی کھنوی کا ”القول المنشور“ میں
 اسے صرف مسلم کی طرف منسوب کرنا غلط مطالعہ
 ہے ۱۲ د ت

اقول یہاں حرف استثناء لفظ شافعی کے بعد
 ہونا چاہئے کیونکہ ان میں سے بھی کچھ حضرات نے
 اہل جہیت پر اعتماد کیا ہے جیسا کہ آپ سن چکے ہیں۔
 (م) آخر مہینے میں دو ایک رات ضرور بیٹھتا ہے
 (س) تقریباً سیرہ اشیں کا ہوتا ہے تو ایک رات بیٹھتا ہے، تیس کا ہر تو دو رات، پھر آج صبح کو
 طلوع شمس سے پہلے چارہ سائے ترقی نظر آیا تھا اور آج شام کی نسبت شہادت شرمی رویت پر گزری،
 بلاشبہ قبول کی جائے گی اور یہ لحاظ نہ ہوگا کہ آج صبح تک تو چاند موجود تھا بن ڈوبے کیونکہ ہلال ہو گیا۔
 دوی یومہ التاسع والعشرون قبل الشمس طلوع شمس سے پہلے انتیسویں دن کو چاند دیکھ گیا

بہذا یروى ما اعتد به الامام المسيبك من
 الشافعية وصوبه الركني منهم وجنح
 اليه بعض من حوز الاعتقاد على قولهم
 بانه على ان الحساب قطعي والشهادة
 ظني قلنا هذا الحساب ايضا ليس من القطع
 في شئ كما علمت واحتمال الغلط ليس
 باقل من احتمال في حيز العدل والشارع
 صلى الله عليه وسلم قد اتى الحساب
 ونزل الشهادة بمنزلة اليقين وبالجملة
 في لذهب عدم جواز الاعتماد عليهم اصلا

(ح) ۱/۴ عہ قد رواہ النجاشی فی کتاب الصوم
 وعقدہ باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم لا تکتب ولا تحسب احقصور
 لفاضل المرحوم عبدالحی النکھوی فی
 القول المنشور عنہ وہ علی مسلم
 تقصیر ۱۲

(ح) ۱/۴ عہ اقول الادنی تاخیرا دستف بعد
 التام لان من اصحابه ایضا من
 اعتمد علیہم کما سمعت ۱۲۔

(م) آخر مہینے میں دو ایک رات ضرور بیٹھتا ہے
 (س) تقریباً سیرہ اشیں کا ہوتا ہے تو ایک رات بیٹھتا ہے، تیس کا ہر تو دو رات، پھر آج صبح کو
 طلوع شمس سے پہلے چارہ سائے ترقی نظر آیا تھا اور آج شام کی نسبت شہادت شرمی رویت پر گزری،
 بلاشبہ قبول کی جائے گی اور یہ لحاظ نہ ہوگا کہ آج صبح تک تو چاند موجود تھا بن ڈوبے کیونکہ ہلال ہو گیا۔
 دوی یومہ التاسع والعشرون قبل الشمس طلوع شمس سے پہلے انتیسویں دن کو چاند دیکھ گیا

ثم روى ليلة الثلاثين بعد مغروب و
 شهدت بينة شرعية بذلك فان الحكم
 يحكم برويته لئلا كما هو نص الحديث
 ولا يلتفت الى قول المجتبعين انه لا يمكن
 ما رويته صباحا ثم مساء في يوم واحد
 كيف وقد صرح ائمة المذاهب الامامية
 بان الصحيح انه لا عبرة لقول المجتبعين
 من ملخصا

پھر غروب کے بعد تیسویں رات کو دیکھا گیا اور اس پر
 شرعی گواہی بھی ہوئی تو حاکم رات کی روایت پر مصلحت
 دے دیا کہ اس پر حدیث میں تصریح ہے اور اہل نجوم
 کے اس قول کی طرف توجہ نہ کرے کیونکہ یہ ممکن نہیں
 کہ ایک ہی دن میں چاند صبح اور شام دکھائی دے
 یہ کیوں نہ ہو، حالانکہ مذہب سنی نے تصریح کی ہے
 کہ صحیح مذہب یہی ہے کہ اہل نجوم کے قول کا اعتبار
 نہیں، شامی مختصراً (ت)

(س) حد چاند سورج دونوں کی اپنی پال مغرب مشرق کہے اور حرکت دے جس کے بسبب طلوع و غروب
 روزانہ ہوتا ہے مشرق سے مغرب کو تو چاند صبح کے وقت جب ہی نظر آسکا کہ سورج کے پیچھے برعینہ جانب مغرب
 ہٹا ہوا ہو کہ اگر جانب مشرق بڑھا ہو تو آفتاب اس سے پہلے طلوع کرے گا، صبح کے وقت چاند آفتاب سے
 بھی زیادہ زیر زمین اترتا ہو گا نظر کیونکر آئے، اور جب پیچھے ہے تو اسی مشرق پر سورج سے پہلے چمک آسکا
 آفتاب ہنوز زیر زمین ہو گا، تو نظر آسکتا ہے بشرطیکہ درجہ سے کم نہ ہو، ورنہ اتنے قرب میں سورج کی
 شعاعیں اسے چھپالیں گی، نظر کام نہ کر سکے گی، اسی طرح شام کو مغرب میں جب ہی نظر آتا ہے کہ سورج کے
 آگے برعینہ جانب مشرق بڑھا ہو کہ اگر جانب مغرب ہٹا ہو گا تو مسجد سے پہلے غروب جائے گا، اور جب
 آگے ہے تو اسی مغرب پر بعد غروب آفتاب باقی رہے تو نظر آنی ممکن بشرطیکہ آٹھ درجہ سے کم فاصل نہ ہو جب
 یہ بات سمجھ لی تو اگر آج صبح کو نظر بھی آئے پھر شام کو ہلال بھی ہو تو لازم ہے کہ صبح کو آٹھ درجے پیچھے تھا شام
 کو لا، قل آٹھ درجے آگے ہو گیا، چار پہر میں سولہ درجے ملے کر گیا، حالانکہ وہ کبھی آٹھ پہر کامل میں بھی آتا
 نہیں چلتا، اس وجہ سے ہیأت والے اجتماع رویت صبح و شام کو ناممکن کہتے ہیں، مگر جب ثبوت شرعی
 ہو تو انکار کا کیا یارا، اِنَّ اللَّهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ (بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے۔ ت)

(م) قمر ۳۱ اثنی عشر رات کی صبح کو چاند نظر نہیں آتا، شرعاً اسے بھی نہیں سنتی۔

(ش) ۲۱ یہ دعویٰ دعویٰ اول سے اخف ہے وہاں دو ایک رات بیٹھا تھا، عام ازیں کہ ۲۹ کو ڈوبے
 یا ۳۰ کو، یہاں خاص دعویٰ ہے کہ ۲۹ کو صرور ڈوبا ہے، شرع میں اس پر بھی لحاظ نہیں مثلاً ۲۹ شعبان

روز یکشنبہ کو شام کے وقت ابر تھا۔ گواہان شری نے روایت میاں کی، صبح کو رمضان ٹھہرا، اب جو گنتی ہوتی کی تو ۲۹ رمضان دو شنبہ کو طلوع شمس سے پیشتر چاند موجود تھا۔ اس پر کوئی خیال کرے کہ دو شنبہ کی پہلی ہوتی تو آج ۲۹ کو چاند صبح کے وقت کیز کر نظر آتا ضرور ہے کہ گواہوں نے غلطی کی شعبان ۳۰ کا ہوا، آج ۲۸ ہے ابر ہو تو اسی حساب پر رمضان کے ۳۰ پورے ہوں گے، تو یہ خیال محض غلط ہو گا مگر وہی دو شنبہ کی ۲۹ ٹھہرے گی اور اسی پر سارا احکام رہے گا والدین علی ذلک مع السد قد اعطی فیما قد هنا (اور اس پر دلیل مع سند ہماری سابقہ گفتگو میں آچکی ہے۔ ت)

(م) قمر ۱۹ دن کو دوپہر سے پہلے چاند جب ہی نظر آتا ہے کہ شب گزشتہ طالع ہو چکا ہو، پر صبح مذہب میں اس کا بھی لحاظ نہیں۔

(ش) ۱۹ یومی مند پشیدہ ۲۹ شعبان یا ۲۹ رمضان کو ابر تھا روایت رہتی جمعہ کی دوپہر سے پہلے چاند نظر آیا تو اگرچہ قیاس میں چاند ہے کہ شب جمعہ میں طالع ہو گیا، ورنہ دوپہر سے پہلے نظر نہ آتا۔ تو آج پہلی ہوتی چاہئے۔ مگر صبح مذہب میں اس کا کچھ لحاظ نہ ہو گا اور آج تیس ہی ٹھہرے گی۔

روایتہ باندھار لیلۃ الذیۃ مطلق علی
المذہب ذکر الحدادی (ای سوا وروی
قبل الزوال او بعد علی المذہب
الذی ہو قول اب حنیفہ و محمد المفسر
(ش) او جب الحدیث ای قوله علیہ
الصلوة والسلام هو موافق روایتہ د
اظهر الروایتہ، هو حقیقہ الروایتہ
علی الصوم و نطرو الصوم
المقبادر مہ الروایتہ عند
عشیۃ اخر کل شہر عند الصحابة
و تابعین و من بعد ہم بخلاف
ما قبل الزوال من الثلثین و المختار

دن کو دیکھا جائے والا چاند مذہب صبح کے مطابق ہر حال
میں آئندہ وقت کا شمار ہو گا۔ اسے حدادی نے ذکر کیا
مذہب صبح جو امام اعظم اور امام محمد کا مذہب ہے کہ
مطابق خواہ زوال سے پہلے دکھائی دے یا زوال کے
بعد (شامی) یہ اس حدیث نبوی علی صاحبہا الصلوۃ
والسلام سے ثابت ہے کہ چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند
دیکھ کر عید کرو تو اس سے چاند کی روایت کا رد ہے
اور عید سے پہلے ہوا ضروری ہے اس سے قبل دیکھی
معلوم ہوتا ہے کہ چاند کی روایت جو ہر ماہ کی آخری شام
کی ہو، مراد ہے یہی صحابہ، تابعین اور ان کے بعد
آنے والے اہل علم نے کہا ہے بخلاف قیسویں دن کے
ما قبل الزوال دکھائی دینے کے، اور مختار امام اعظم

قولہما (فتی) فتح القدير، وکذا صرح باختیارہ فی ح وحز (خزایۃ المفتیین) و من (خلاصۃ) وق (قاصی خان) و مر و بز (یزاریۃ) وجو (خواہی الاخلاطی) و بحر (مجمع الانہر) و ب (بحر الرائق) والاختیار و جامع المقصرات والعایۃ والقیاسیۃ و التمار خانیۃ والتجنیس وغیرہا۔

(ح) پہلے سے دوہرے پہلے کی قید اس لئے لکھائی کہ اگر بعد زوال نظر آیا تو عامر کتب پر کسی کے نزدیک گزشتہ رات کا نہ ٹھہرے گا کہ تین کا چاند کی کڑیوں سے نظر آتا ہے مگر دوہرے ٹھہرنے کے بعد۔

ہکذا فی عامۃ الکتب کالبدائع والایضاح والمظومۃ والعایۃ و هم و ش والجزایۃ والعتابیۃ والذحیرۃ والتمار خانیۃ و جامع الرہون وجوہ الاخلاطی والاختیار والبحر والتبیین والمجتبی والقیۃ و مجمع البحرین وشریعہ لابن ملک وشرح الکفر لملا مسکین وغیرہا ووقع فی المجمع الانہر تبعا لما فی الفتہ من التعمۃ انه عند ابی یوسف ادرؤی قبل الزوال او بعدہ الی وقت العصر فللمافیۃ وبعده للمستقبلۃ

عام کتب میں اسی طرح ہے مثلاً بدائع، ایضاح، منظومہ، قانیہ، علم، شامی، بزر، عتبیر، ذخیرہ، تمار، غایہ، جامع اربور، جواہر الاخلاطی، اختیار، بحر، تمیین، قیہ، مجمع البحرین اور اس کی شرح لابن ملک، اور شرح کز ملا مسکین وغیرہ اور مجمع الانہر میں فتح کی اتباع میں اور وہاں نکتہ سے ہے کہ امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ جب چاند زوال سے پہلے یا اس کے بعد عصر تک دکھائی دے تو وہ گزشتہ رات کا ہوتا ہے ورنہ اگر اس کے بعد نظر آئے تو وہ آئندہ رات کا ہوگا۔ (ت)

(م) قمرہ ش کے بڑے ہونے کا کچھ خیال نہ چاہئے۔

۲۴۳/۲	فوریہ رضویہ سکھر	کتاب الصوم	فتح القدير
۲۹۳/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	"	بحر الرائق
۲۳۷/۱	دار اسرار التراث العربی بیروت	"	مجمع الانہر
۲۴۳/۲	فوریہ رضویہ سکھر	"	فتح القدير

(ش) بہت لوگ چاند کو بڑا دیکھ کر کہنے لگتے ہیں کہ کل کا ہے یا آج ۲۹ نہ تھی۔ ۳۰ تھی کہ ۲۹ کا چاند اتنا بڑا
ہیں ہوتا، یہ ان کی عام خیالی ہے، شرعی مسئلے تو اور سوچنے کو ہاں قیاسی باتوں کا دخل نہیں اور بطور
علم حیات ہی چلتے تو ان شاء اللہ تعالیٰ فقیر ثبات کر سکتا ہے کہ ۲۹ کا چاند بعض ۳۰ کے چاندوں سے بڑا ہونا ممکن۔
اقول اور سند سے بڑھ کر دافع ادہام یہ ہے کہ طبرانی نے معجم کبیر میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کی کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

اقتراب الساعة انتفاخ الاھمة۔
قرب قیامت کا ایک اثر یہ ہے کہ بدل بڑے نظر
آئیں گے۔

اور معجم اوسط میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:
من قارب الساعة ان يرى الهلال قسلاً
قیقال هو لليلتين الحديث۔
قرب قیامت کی ایک علامت یہ ہے کہ ہلال مسلمانے
یہ نظر پڑے گا دیکھنے والا کہے گا کہ دو رات کا ہے۔
صحیح مسلم شریف میں ابو الجہری سے مروی ہے کہ ہم نے کسی نے کہا تین رات
کا ہے کسی نے کہا دو رات کا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے حال عرض کیا، فرمایا، تم
نے کس رات دیکھا، ہم نے کہا فلاں رات۔ کہا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
ان الله تعالى مددة للرؤية فهو ليلة رأتوه۔
اللہ تعالیٰ نے اُسے رویت پر موقوف فرمایا ہے تو جس
رات تم نے دیکھا اسی رات کا ہے۔

(ح) ﴿عَلَّهِ اِيْ جَعَلَ وَقْتُ الصُّومِ
مُسْتَدًا اِلَىٰ خُرْمَاتِ رُؤْيَا الْهَلَالِ ۱۲﴾
عَلَّهِ وَقَدْ خُفِّنَا فِي الْقَوْلِ الْمَشْهُورِ لِمَا خُفِّلَ
بِالْكُفَىٰ لِرُؤْيَا سَائِمَةِ وَهُوَ تَصْغِيفٌ ۱۲
اللہ تعالیٰ نے وقت صوم کو رویت چاند کے زمانہ تک
طویل (ممتد) کیا ہے ۱۲ (ت)
اور القول المشہور میں حاصل کھنوی نے لرؤیۃ
سائمتہ ۱۲ تحریر کیا ہے یہ تصحیف ہے ۱۲ (ت)

(م) ﴿قَرَأَ نَاسٌ ۱۲﴾ کے اونچے ہونے پر نظر قرآنہ نہ اس کے دیر تک ٹھہرنے پر التفات۔
(ش) بہت لوگ چاند کو بڑا دیکھ کر کہنے لگتے ہیں کہ کل کا ہے یا آج ۲۹ نہ تھی۔ ۳۰ تھی کہ ۲۹ کا چاند اتنا بڑا

ملہ فز العمال بحر معجم کبیر حدیث ۳۸۴۶۹ مکتبۃ التراث الاسلامی مصر ۲۲۰/۱۴
ملہ معجم الاوسط ۳۸۴۶۰ قیدی کتب خانہ کراچی ۳۴۸/۱
ملہ معجم مسلم کتاب الصیام

ذخیرہ۔ یہ سب بھی ویسے ہی اوہام ہیں جن پر شرع میں التفات نہیں، خصوصاً یہ باتیں تو از روئے ہیأت بھی کلیہ نہیں ہو سکتیں، میں ان اشارہ اللہ تعالیٰ ثابت کر سکتا ہوں کہ کبھی ۲۹ کا ۳۰ کے بعض بلا لوں سے اونچا اور دیر یا ہونا مستحب۔ (ح) ۲۱/۱۱ عہد اونچا ہونا اور دیر تک مدینہ غالباً زیادت فصل سے ہوتا ہے اور یہ ہم اوپر واضح کر چکے کہ کبھی ۲۹ کا نسبت ۳۰ والے کے سورج سے دور تر ہوتا ہے تو غالباً اتنا ہی اونچا بھی ہوگا اور اتنا ہی دیر میں ڈوبے گا۔ علاوہ ازیں دقاتی ہیأت پر نظر کیجئے تو باوجود اس کے فصل ایک حالت میں بند تر و دیر پا تر ہونا ممکن و ذلک نسبتی علیٰ مقدمات طویلہ تو تکلیما علیہا لحر حنا عما نحن قصدہ (اور یہ طویل مقدمات پر مبنی ہے اگر ہم ان پر محنت کر شروع کر دیں تو زیر نظر موضوع سے کہیں دور نکل جائیں گے)۔

(م) قمر ۹ آج کا بلال ۱۲ شفق سے پہلے ڈوبتا ہے کل کا بعد کو، یہ بھی معتبر نہیں۔ (ش) ۲۱/۱۱ شفق سے مراد شفقِ احمر ہے یعنی وہ سرخی جو غروبِ آفتاب کے بعد جانب مغرب رہتی ہے۔ عادت یوں ہے کہ جو بلال اسی شب ہوا وہ اس سرخی کے غائب ہونے سے پہلے ڈوب جاتا ہے، اور جو کل ظاہر ہوا تھا اس کے بعد غروب کرتا ہے۔ پھر یہ بھی تحریر کی بات ہے، صحیح مذہب میں اس پر اعتقاد نہیں۔

فی مختارات التواہل وقیل ان غاب بعد
اشفق فهو للماضیة وان غاب قبل الشفق
فهو للمستقبیة ۱۰ وھکذا ذکرہ مصعب
مقابلہ لمدھب الصحیح المختار اعنی
کونہ للمستقبیة مطلقاً فی مخرج وقت وق
وینو غیرھا من اسفار کثیرۃ۔

مختارات التواہل میں ہے بعض نے کہا کہ اگر شفق کے بعد چاند غروب ہو گیا تو وہ غرضتہ رت کا ہوگا اور اگر شفق سے پہلے غروب ہو گیا تو وہ آئندہ رات کا ہوگا۔ یونہی یہ ضعیف قول مذہب صحیح و مختار کے مقابل ذکر کیا ہے اور مذہب صحیح یہ ہے کہ وہ چاند ہر حال میں آئندہ رات کا ہوگا۔ حج، الحج، القدر، قنیر، ہزازیہ اور دیگر کتب معتدہ میں یونہی ہے (ت)۔

(م) قمر ۹ تیسری رات ۲۳ شمار سے پہلے چاند نہیں ڈوبتا، پر یہ بھی قابل لحاظ نہیں۔ (ش) ۲۱/۱۱ عادت اکثری یوں ہے کہ تیسری شب کا چاند غروب نہیں کرتا جب تک شمار کا وقت نہ آجائے۔ حدیث شریف میں نمازِ عشاء کی نسبت ہے،

کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
یصلیہا لیسقوط القمر

حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ نماز اس وقت پڑھا کرتے جس وقت تیسری رات کا

الثالثة - مرواه ابو داؤد عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنهما -
چاند ڈوبتا ہے (اسے ابو داؤد نے نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے - ت)

پر معاملہ ملاں میں شرعاً اس پر بھی التفات نہیں ملا کہ اسی گزری کہ آج چاند ہوا کل جمعہ کی تکمیل رمضان ہے اب شنبہ کے بعد جو شنبہ یکشنبہ آئی کہ اس شہادت کی رو سے تیسری شب تھی، اس میں دیکھا تو چاند مغرب ہی کے وقت مشاء کا وقت آنے سے پہلے ڈوب گیا جس کے سبب گمان ہوتا ہے کہ آج شنبہ دوم ہے اس کا کچھ خیال نہ کریں گے اور تیسری ہی رات قرار دیں گے۔

تبیین: اقول وبالله التوفیق نے شک اس شہادت پر عمل میں معاذ اللہ حدیث کی کچھ مخالفت نہیں بلکہ میں یہ حدیث پر چلتا ہوں۔ حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وقت مشاء کو نماز شروع فرماتے، وہ اس کی اکثری امر کے سبب غالباً اس وقت سے موافق پڑتی، یا توں کہ زمانہ اقدس میں ہمیشہ ہی عداوتی آئی، اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ حضور نے ایک وقت بھی اس غروب قمر پر وقت نماز کی بنا رکھی ہو نہ کہ اُسے ابدی حیر ممکن اختلف جانتے رہے کہ اس کے سبب امر صوم میں شہادت شرعیہ جسے شرع نے مثل رویت عین قرار دیا ہو کی جانتے۔

سوال کیا گیا کہ جب تیسری رات کا چاند دخول وقت عشاء سے پہلے غائب ہو جائے تو کیا شہادت پر عمل کیا جائے گا یا نہیں، تو جواب یہ دیا کہ اس پر عمل کیا جائیگا جس پر گواہی ہوئی کیونکہ گواہی کو شارع علیہ صلوٰۃ والسلام نے یقین کا مقام قرار دیا ہے اور گواہوں پر عمل کرنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عمار کے مخالف نہیں پر شامی نے علامہ شہاب رحمہ اللہ البکیر الشافعی کے فتاویٰ سے ملخصاً نقل کیا ہے اور یہ نہایت ہی فصیح ہے، حمد اللہ ہی کے لئے ہے (ت)

اقول بحمد اللہ ہماری اس تقریر سے واضح

سن فیما عاب الهلال باليلة الثالثة قبل دخول وقت العشاء هل يعمل بالشهادة
اھ لا اجاب المصمولى به ما شهدت البينة لان الشهادة نزها ان مع مبرلة اليقين وليس في العلم بالبينة مخالفة لصلواته صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن فتاویٰ العلامة الشہاب الرحمی البکیر الشافعی ملخصاً وهذا واضح جداً والله الحمد ۱۲۔

(ح) ۱۲۰۰ عہ اقول وبتقریرنا هذا

يكون الحزن بحجته من بعض ما قضي بنحو
 مما اسمع فمن قضيت له من حق اخيه
 شيئا فلا يأخذه فاما اقطع له قطعة من
 نار له رواه احمد والبيهقي عن ام المؤمنين
 ام سلمة رضي الله تعالى عنها .

تم ہر ایک دوسرے سے زیادہ اپنی حجت بیان کرتے
 میں تیز زبان ہو تو میں چوسٹوں اس پر حکم فرما دوں
 پس جس کے لیے میں اُس کے بھائی کے حق سے کچھ حکم
 کر دوں وہ اسے نہ لے کہ یہ تو ایک آگ کا ٹکڑا ہے
 اس کے لیے قطع کرتا ہوں (اسے امام احمد و امام
 مسلم نے ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
 روایت کیا ہے۔ ت)

علاوہ بریں چاند کا چرہ حوی کو غروب شمس سے پہلے نکلنا اگر پر اکثری ہے، اور اسی لئے اسے بدر کہتے
 ہیں، مگر حساب بیات بھی اس کا خلاف ممکن، کہ لا یحقی علی من یعلمہ (جیسا کہ اہل علم پر مخفی نہیں ہے)
 واللہ تعالیٰ اعلم۔

(م) ۱۲ قمر ۱۲ خط ہے کہ ہمیشہ رجب ۲۵ کی چوتھی رمضان کی پہلی ہو۔
 (ش) ۱۲/۱۳ غرام میں مشہور ہے کہ سال میں جس دن رجب کی چوتھی اسی دن اگر رمضان کی پہلی پڑے گی۔ یہ
 بات محض جے اصل ہے، اس کا شرعی رہونا تو خود ظاہر تجربہ بھی خلاف پر شاہد۔ بعض دفعہ رجب کی تیسری
 اور رمضان کی پہلی مطابق ہوتی ہے۔

ما هو الرابع من رجب لا یتردد ان یکون
 غرة رمضان بل قد یتحقق (بڑ)
 (م) ۱۳ قمر ۱۳ رمضان کی پہلی ۲۵ ذی الحجہ کے دسویں ہونا بھی ضروری نہیں۔
 (ش) ۱۳/۱۴ کہیں مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم کے بعض آثار میں آگیا کہ تمہارے روزہ کا دن وہی تمہاری قربانی
 کا دن ہے، یہ اس سال کا ایک اقصیٰ بیان تھا، نہ کہ ہمیشہ کے لیے حکم شرعی ہو۔ بار ہائیکم رمضان و دہم ذی الحجہ
 مختلف پڑتی ہیں، مثلاً یکم رمضان جمعہ کی ہو اور رمضان شوال ذیقعد تینوں مہینے ۲۹ کے تو عیدائے چار شنبہ
 کی ہوگی اور دو ۲۹ کے تو پنج شنبہ کی، اور تینوں تیسرے کے تو شنبہ کی۔ ہاں دو تیس کے اور ایک ۲۹ کا، تو
 بے شک جمعہ کی پڑے گی۔ پھر وہی ہونا کیا ضرور ہے!

شہر میں رمضان اذا جاء يوم الخميس و يوم
عرفة جاء يوم الخميس ايضا كانت ذلك
يوم عرفة لا يوم الاضحية حتى لا تجسور
التضحية في هذا اليوم وما يروى ان يوم
نحر كرم يوم صومكم كان وقت ذلك العام بعينه
دون الابدالات من اول يوم رمضان الى غرة
ذی الحجة ثلثة اشهر ولا يوافق يوم لنحر
يوم الصوم الا ان يتم شهران من الثلاثة
ويقص الواحد فاذا تمت الشهور لثلاثة
تأخر عنه و ناقصت الشهور الثلاثة او
شهران فقد مر عليه فلا يصح الاعتماد على
هذا الاخذ عن الفتاوى الكرمی .

جب رمضان المبارک جہرات کو آیا اور یوم عرفہ بھی جہرات
ہی کو آیا تو اب یہ یوم عرفہ تو ہو سکتا ہے یوم اضحی نہیں
ہو سکتا حتیٰ کہ اس دن قربانی جائز نہ ہوگی اور جو
یہ مروی ہے کہ تمہارا یوم نحر تمہارے روزہ کا دن ہے
یہ ایک معین سال میں اتفاق ہوا تھا نہ کہ دائمی
خاص ہے ، کیونکہ رمضان کے پہلے دن سے لے کر
ذوالحجہ کی ابتدا تک تین ماہ ہیں تو یوم نحر یوم صوم
کے موافق تب ہی ہوگا جب ان تین ماہ میں سے دو
کامل اور ایک ناقص ہو تو جب تینوں کامل واقع
ہوئے تو یوم نحر اس سے مؤخر ہو جائے گا اور
اگر تینوں یا دو ناقص واقع ہوئے تو یوم نحر اس پر
مقدم ہوگا لہذا اس پر اتنا واضح نہیں ہے یہ فتاویٰ
انکری کے حوالے سے قرآن میں ہے (ت)

(م) قمر ۱۱ اکثری سہی کہ اگلے رمضان کی شل پانچویں اس رمضان کی پہلی ہوتی ہے ، پر شرع میں اس پر
اعتماد نہیں ۔

(شش) ۱۱ سیدنا امام جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ
خامس رمضان العاشر اول من رمضان
الاولیٰ ہے
مخمسہ رمضان کی پانچویں آئندہ رمضان کی
پہلی ہے ۔ (ت)

بعض علماء نے کہا اس کا پچاس برس تک تجربہ ہوا ، ٹھیک اُترا ، بعض معاصرین نے لکھا ۱۲ برس سے
میں بھی تجربہ کرتا اور درست پاتا ہوں ۔

اقول مگر فقیر نے ۱۲۹۷ھ سے اب تک کے ۹ رمضان میں خیال کیا چند ہی سال میں صاف فرق
پڑ گیا ۔ پانچ برس تک تو حساب ٹھیک تھا اور اس قاعدہ کے مطابق رمضان ۱۳۰۱ھ کی پنجم روز یکشنبہ

سہ خزانہ مفتاحین کتاب صوم فقیر

سہ انا تعداد کتاب صوم و فرائض الاسلامیہ قمری ۱۰۲ ، من لاضرہ الفقیر دارالکتب الاسلامیہ قرآن ۷۹۲

آئی، مگر ۱۳۰۲ھ بحساب تقویم یکم اسی دن مظنون تھی، مگر فقیر ۲۹ شعبان روز پنجشنبہ کو دیہات میں تھا کٹنا دھنگل، صاف مطلع، بڑا عیار، دُخان کسی علت کا نام نہ نشان۔ میں اور میرے ساتھ اور مسلمان ہر چند غور کرتے رہے رویت نہ ہوئی، شب جمعہ کی خبر بھی نہ آئی، شنبہ کی عید قرار پائی۔ اب ۱۳۰۲ھ کا حساب تقویم اگر غلط بھی مانتے کہ مطلع صاف نہ تھا اور حکم بیات یکم یکشنبہ بھی ممکن تھی، تو تصحیح قاعدہ کو اسی دن یکم رکھتے تو یکم پنجشنبہ کی ٹھہر گیا۔ ۱۳۰۳ھ میں یکم بھی جمعرات کو ہوئی چاہے سالانہ وہ شہادت میں بھی غلط اور حکم بیات بھی ناممکن۔ ناجرم ماننا پڑے گا کہ ۱۳۰۳ھ میں ٹوٹ گیا۔ یا انہما اگر دائرہ بھی ہو تو صرف ایک تجربہ ہے، نہ حکم شرعی جس پر احکام شرعیہ کی بناء ہو سکے۔

(م) ۱۵ قمر ۱۵ برابر چار مہینے سے زیادہ ۲۹ کے نہیں ہوتے، پر اس پر بھی مہار نہیں۔
(شکل ۱۵) امام احمد قسطلانی ارشاد الساری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں،
قد یقع لقص متوالیا شهرین او ثلثۃ دو یا تین ماہ مسلسل اتیس کے ہو سکتے ہیں، چار دلا یقع اکثر من اس لعة اشهرین ماہ سے زائد ناقص نہیں ہو سکتے۔ (ت)
اسی طرح شریع صحیح مسلم میں ہے، لکن مصدرا بلفظة قالوا (لیکن اسے لفظ "قالوا" سے تعبیر کیا ہے۔ ت)

پھر بھی یہ اسی قبل سے تجربہ ہے یا حساب جس پر شرع میں اعتماد نہیں۔ مثلاً ربیع الآخر سے رجب تک چار مہینے ۲۹ کے ہوتے آتے، اب شعبان کی ۲۹ کو شہادت رویت گزری، بلا مشغہ مقبول ہوگی، اور یہ خیال ذکر میں گئے کہ ۵ برابر ۲۹ کے ہوتے جاتے ہیں۔

(م) ۱۶ قمر ۱۶ ان امور میں خط کا اعتبار جس طرح عوام میں رائج محض مردود ہے اگر مہر شدہ ہو اور کاتب ثقت اور خط معروف۔

(شکل ۱۶) جابل و گوں بلکہ بعض اُن مدعیان علم میں بھی جو بزعم خود فقیہ العصر و حید الدہر ہوں، اعتماد خط کا عجیب جوش ہے۔ اپنے کسی محتد کا خط آگیا اور شہادت شرعی میں کچھ باقی نہ رہا، گویا خط کا سہہ کہ ہے۔ حاص فلک قمر سے ان پر تفسیر ملا لیں تامل ہوئی، پھر کورسہ جہالی کا تو کہنا ہی کیا ہے، وہاں خط سے گزر کر تاریخ خط سے استناد ہوتا ہے، حالانکہ علماء فرماتے ہیں خط پر اعتماد نہیں، نہ اس پر عمل ہو کہ خط خط کے

مشابہ ہوتا ہے اور فہرہ کے مثل ہو سکتی ہے۔

المقرر عند علماء الحنفية انه لا اعتبار
بمجرد الخط والالتفات اليه (خيرية)
الخط لا يعتمد عليه ولا يعمل به ^{فقط} ليس
الموجود فيه سوى خط في ورق ليس من
حجج الشريعة في شيء ^{عليه} - مجرد الخط
علامة لا تدل عليها الاحكام ^{فقط} - مسترح
علماؤنا بعد الاعتماد على الخط وعدم
العمل به ^{فقط} مخصصا لعدة لسان تقويم
البينة الشرعية عليه لئلا يوجد من
لحطوط واكواع ^{فقط} - انما هو كاعتد به
خط وهو لا يعتمد عليه ولا يعمل به كما
صرح به كثير من علماؤنا ^{فقط} - مجرد خط
لا يعتمد عليه ولا يعمل به شرعا ^{فقط} -
ليس الورق والخط من حجج الشريعة ^{فقط} -

علامتہ احکام کے ہاں یہ مسئلہ ہے کہ محض خط قابل توجہ
نہیں خیریت۔ خط پر نہ تو اعتماد کیا جائے نہ ہی عمل
خیریت۔ اس میں ایک ورق پر خط کے علاوہ کچھ نہیں
جو کوئی شرعی دلیل نہیں، خیریت۔ محض خط علامت
ہے اس پر احکام کی بنیاد نہیں رکھی جاسکتی خیریت۔
ہمارے علماء نے تصریح کی ہے کہ خط پر
اعتماد اور عمل نہیں کیا جاسکتا خیریت۔
اعتبار اس کا ہے جس پر شریعی گواہی ہو نہ کہ
خط اور کاغذ موجود ہونے پر۔
خیریت۔ کیونکہ وہ کاغذ ہی ہے جس پر تحریر
ہے اور اس پر نہ اعتماد کیا جاسکتا ہے اور
نہ عمل۔ جیسا کہ ہمارے اکثر علماء نے تصریح کی ہے خیریت۔
شرعی طور پر خط پر نہ اعتماد کیا جاسکتا ہے نہ عمل خیریت۔
کاغذ اور خط دلائل شرعی سے نہیں خیریت۔

۱۲/۲	دار المعرفہ بیروت	کتاب الادب القاضی	۱۰
۱۹/۲	"	باب خلل المحاضر والسموات	۱۰
۲۴/۲	"	"	۱۰
۱۹/۱	"	کتاب الوقت	۱۰
۱۱۸/۱	"	"	۱۰
۲۰۰/۱	"	"	۱۰
۲۰۳/۱	"	"	۱۰
۲۰۹/۱	"	"	۱۰
۲۲۸/۱	"	کتاب المیراج	۱۰

من کتاب البیوع لا یعتد علی الخط ولا یعمل به ولا یشک ای الخط اعم من ان یکم من یلقوه او بالطایع الادی هو الختم فی الخلف۔ کتاب البیوع میں ہے کہ خط پر نہ اعتماد کیا جاسکتا ہے نہ غلطی اور اس میں شک نہیں کہ خط سے مراد عام ہے تو وہ قلم سے تحریر کیا ہوا ہو یا اس پر قلم مطبوع ہو تحریر مخصوص (ست)۔

ان کے سوا بے اعتبار ہی خط میں پندرہ کتابوں کی عبارتیں فقیر نے فتویٰ تار مندرجہ رسالہ ازکی الاہل میں ذکر کیں و باللہ التوفیق۔

تنبیہ: خط بعض صورتوں میں مقبول ہوتا ہے، کتاب القاضی الی القاضی یعنی حاکم شرع کو خط کے و بشرائط کثیر حجت لازم ہے۔

(م) ۱۶ قمر ۱۸۸۷ء ۱۶ شعبان ۱۲۹۸ھ من کتاب بدعویٰ کا اخیرہ: آخری کی طرح یہ تینوں بھی کتاب البدعہ سے ہیں ۱۲ (ست) ۱۶ شعبان ۱۲۹۸ھ من الوقت (یہاں تک یہ والہات کتاب الوقت سے ہیں۔ ست)

(م) ۱۷ قمر ۱۸۸۷ء ۱۷ شعبان ۱۲۹۸ھ من الوقت (یہاں تک یہ والہات کتاب الوقت سے ہیں۔ ست) (ش) ۱۸ قمر ۱۸۸۷ء ۱۸ شعبان ۱۲۹۸ھ من الوقت (یہاں تک یہ والہات کتاب الوقت سے ہیں۔ ست) فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے اس بار سے میں ایک مفصل فتویٰ لکھا اور علامہ بدیع الدین و حیدر آباد ودہلی نے مہر کیس، وہ فتویٰ آخر رسالہ ازکی الاہل میں مذکور ہوا، اور ہم ان شاء اللہ بحسب استغاضہ میں یہ بھی نقل کر کے گئے کہ تار جیسا ایک جگہ کا ویسا ہی دس دس میں مقام کا، سب نامعتبر ہیں، یعنی اگر کسی شہر میں متعدد تار مختلف اصناف سے آئیں تو ان کی بھی کچھ وقعت نہ ہوگی کہ کثرت تار کو شرعی تو اثر و اشتہار سے اصلاً علاقہ نہیں۔

(م) ۱۸ قمر ۱۸۸۷ء ۱۸ شعبان ۱۲۹۸ھ من الوقت (یہاں تک یہ والہات کتاب الوقت سے ہیں۔ ست) (ش) ۱۹ قمر ۱۸۸۷ء ۱۹ شعبان ۱۲۹۸ھ من الوقت (یہاں تک یہ والہات کتاب الوقت سے ہیں۔ ست) اکثر دیکھا گیا ہے کہ خبر دیت کا شہر میں شہرہ اور عام عوام کی زبان پر چاند چاند کا چرچا ہو گیا، پھر تحقیق کیجئے تو کچھ اصل نہ تھی۔ اسے اقواء کہتے ہیں۔ شرع جس قوا تر و شہرت کو قہری فرماتی ہے وہ اقواء چیز ہے۔

(م) ۲۰ قمر ۱۸۸۷ء ۲۰ شعبان ۱۲۹۸ھ من الوقت (یہاں تک یہ والہات کتاب الوقت سے ہیں۔ ست) (ش) ۲۱ قمر ۱۸۸۷ء ۲۱ شعبان ۱۲۹۸ھ من الوقت (یہاں تک یہ والہات کتاب الوقت سے ہیں۔ ست) مجرد حکایت محض نامسموع۔ (ش) ۲۲ قمر ۱۸۸۷ء ۲۲ شعبان ۱۲۹۸ھ من الوقت (یہاں تک یہ والہات کتاب الوقت سے ہیں۔ ست) قواہل کا مجرد بیان کہ فلاں شہر میں چاند ہوا، یا فلاں فلاں سفہ چاند دیکھا، یا فلاں فلاں روز سے روزہ رکھا، مجرد حکایت ہے جس پر اصلاً التفات نہیں، بلکہ یا تو اپنے معائنہ کی شہادت ہو، یا

شہادت پر شہادت۔ یا قصاص پر شہادت، یا شرعی شہرت۔ یہ مسئلہ بہت ضروری الحفظ ہے۔ یہ صرف عوام بلکہ آج کل کے بہت مدعیانِ علم، بلکہ بعض ذی علم بھی ناواقف پائے۔

واللہ الہادی ہذا الجماعۃ لہ الشہدۃ و
بالرؤیۃ و لا علی شہادۃ غیرہم و امس
حکوا بالرؤیۃ غیرہم فلا ینتھت الی قولہم
جز، و قد نص علی المسئلۃ فی دط طم
شفت ع ب و غیرہا کما ذکرنا بعض
نصوصہا فی انہ کی الاہلال۔

ع، ب و غیرہ کے تصریح کی ہے۔ جیسا کہ ان میں سے بعض تصریحات کو ہم نے انہ کی الاہلال میں ذکر کر دیا ہے (ت)

(م) قر۔ ۲۰ یقیناً عرفی کچھ بکار آ رہے ہیں۔ و صلی اللہ علیٰ حبیب خلقہ سیدنا محمد و
الہ و صحبہ اجمعین و الحمد للہ رب العالمین۔

(ش) اقول یہ ایک نفس مسئلہ ہے جس پر فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے تنبیہ کی، یقیناً دو طرح کا ہوتا ہے۔ ایک شرعی کی طریقہ شرع سے حاصل ہو۔ دوسرا عرفی کہ باوجود عدم طریقہ شرعی صرف اپنے مقبولات و مسئلہات یا تجربات و مشہورات اور قرائن خارجیہ کے لحاظ سے اطمینان حاصل ہو جاسکتا۔ ناواقف لوگ مدعی عرفی و شرعی میں تفرق نہ جان کر اسے کافی و دافی و دلیل شرعی گمان کرتے ہیں حالانکہ یہ صریح خطا ہے، مثلاً جہاں شرع مطہر نے شہادت میں عدد شرط کیا تو مرد یا ایک مرد و دو عورتیں ہوں وہاں ہمارے اعظم کسی معتد اہل مستند نے جسے افضل اولیاء عام جانیں اور وہ واقع میں بھی خوش زمانہ ہی ہو۔ شہادت دی کہ میرے سامنے ایسا ہوا اور میں نے کچھ خود دیکھا، ہمیں جو اعتبار اس کے فرمانے پر آئے گا ہرگز دو چار دس میں کی بات پر بھی اس سے زیادہ نہ ہوگا مگر شرع دوسرا جواب دہ ہو جائے گی اور معاملہ زنا میں تین۔ اگر ایسے ہی تین گواہی دیں جب بھی مسموع کہ قرآن کریم نے پانچ بقعہ شہدات فرمایا، اگرچہ اس میں شک نہیں کہ سب مع مطلع کو ان کے ارشاد میں اصلاً محل شک نہ ہوگا۔ اسی طرح ہزاروں نظیریں اس مسئلہ کی ہوں گی اور

۱۰۲/۲	مصطفیٰ البانی مصر	کتاب الصوم	لے رد المحتار
۲۴۳/۲	نور بن رضویہ سکھر	کتاب الصوم	فتح القدیر
			لے القرآن ۲/۲۴

پھر قرآنی ہے پھر کسی گنتی شمار میں ہیں۔ ذی علم کو بارہا واقع ہوتا ہے کہ بہت امور خارجہ کے لحاظ سے چاند ہونے میں اطمینان کامل رکھتا ہے، مگر جب تک ثبوت شرعی نہ ہو ہرگز حکم رویت نہیں کرتا۔ یوں ہی جب ثبوت میزان شرع پر ٹھیکہ اترے گا جسوراً حکم رویت کرے گا، اگرچہ بظاہر امور دیگر کسی طرح ہلال کا ہونا دل پر نہ جمے۔ ایسی ہی جگہ عالم و جاہل کا فرق کھلتا ہے، جب قرآن اس کے خلاف ظاہر ہوتے ہیں حلال حکم عالم پر اعتراض کرنے لگتے ہیں، حالانکہ وہ جانتا ہے کہ جرمیں لے کیا وہی اسے صائب تھی اور مجھ پر بہر حال مدد کہ شرعی کی پابندی واجب اس امر کی طرف کچھ اشارہ پر یا زور ہم بھی گزرا، اور ان یقینوں کی زیادہ توضیح رسالہ اس کی الاہلال میں نہ کر چوٹی، و
 باللہ التوفیق وصلى الله تعالى على سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين

قائدہ: صحیح حدیث میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

شهران لا يقصان شهر اعياد من مضات ذوالالحجة، مرواة الامام احمد والستة عن ابن ابى نجره رضى الله تعالى عنه. عید کے دونوں مہینے ناقص نہیں ہوتے یعنی رمضان اور ذی الحجہ۔ (اسے امام احمد اور ستہ نے حضرت ابن ابی نجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت۔ بعض علماء نے اس کے یہ معنی لیے ہیں کہ یہ دونوں مہینے ایک سال میں ۲۹ کے نہیں ہوتے۔ صحیح بخاری میں ہے، قال محمد لا يجتمعان كلاهما ناقص حال میں کہ دونوں ناقص (یعنی ۲۹ کے) ہوں۔ ت۔

امام سرسختے فرمایا،

لا يقصان جميعا في سنة واحدة (ایک سال میں عید کے دو ماہ جمع نہیں ہوتے کہ دونوں ہی ناقص ہوں۔ ت) امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا،

ان نقص من مضات تم ذوالالحجة وان نقص ذوالالحجة تم رمضان یکم رمضان ۲۹ کا ہر گز فرق ذوالحجہ ۳۰ کا ۱۰ اور ذوالحجہ ۲۹ کا ہر گز رمضان ۳۰ کا۔ (ت۔)

سنة مسند احمد بن حنبل مروی عن عبد الرحمن بن ابی نجره رضى الله عنه دار المعرفۃ بیروت صحیح البخاری کتاب الصوم قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۸/۵ ۲۵۶/۱

سنة فتح الباری شرح صحیح بخاری دار المعرفۃ بیروت صحیح البخاری قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۰۴/۲ ۲۵۶/۱

ہفت، فتح الباری میں امام سرسختے کی بجائے امام بزار سے یہ عبارت منقول ہے۔

اور اس معنی کی توثیق وہ حدیث ہے جو بطریق زید بن عقیل حضرت سرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ شہرا
 عید لایکومات ثمانية وخمسين يوما بعد کے دونوں میں ۵۸ دن کے نہیں ہوتے۔
 باایں ہر محققین کے نزدیک اس سے اکثری اعلیٰ حکم مراد ہے، نہ کہ دائمی ابدی۔ امام غزالی رحمۃ اللہ
 تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: قد وجدنا من ينقصون في احوالهم من سنة رسول دیکھا کہ یہ دونوں میں ۵۸ سال
 میں ۲۹ کے ہوتے۔ اقول معنی حدیث اول کے ترجمہ معافی علیٰ نے بیان فرمائے۔ اور تحقیق روشن ہے،
 کہ اس کا ثواب نہیں گھٹا اگرچہ گنتی میں نوے برس ہوں، اور حدیث دوم کی صحت معلوم نہیں، اگر صحیح ہو تو بعض
 روایات سے اپنی فہم کی بنا پر نقل بالمعنی محتمل، واللہ تعالیٰ اعلم، بالجود غرض یہ ہے کہ ایسے تجربات کا دائمی ہونا
 ضرور نہیں، اور دائمی ہوں بھی تو احکام شرع کا اُن پر ہمارے نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم، واللہ العادع و
 صلی اللہ تعالیٰ علی سید المرسلین محمد و آلہ وصحبہ اجمعین ؐ

مفسداتِ صوم

(روزہ توڑ دینے والی اشیاء)

مسئلہ از علی گڑھ بوساطتِ رحیم احمد خان ۲۵ رمضان المبارک ۱۳۱۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں :

- (۱) رمضان میں عورت کوئی دوا خشک اپنے جسم میں رکھے تو روزے میں کچھ فساد آئے گا یا نہیں؟
- (۲) عورت بٹی کسی دوا کی یا انگلی سے دوا اپنے جسم میں داخل کرے یا مرد انگلی کرے تو روزہ ٹوٹے گا یا نہیں؟
- (۳) عورت کو لپٹایا یا خیال باندھا کچھ دیر کے بعد جس وقت کہ خواہش بائسل نہ رہی تو یہیں خارج ہو چکی ہیں، پیشاب کو جاتے وقت بعد پیشاب کے کچھ گاڑھا پانی سفید نکلے جس کی شکل منی کی سی ہو تو اس کو منی کہا جائیگا یا نہیں؟ اور روزہ اس سے ٹوٹے گا یا نہیں؟ بینوا تو جبردا۔

الجواب

- (۱) اگر روزے کی حالت میں معنی طلوع صبح صادق سے غروب شمس تک رمضان خواہ غیر رمضان میں دوا خشک یا تر خواہ کوئی پیر فرج میں اس طرح رکھی گئی کہ فرج داخل کے اندر بائسل غائب کر دی تو روزہ حاتمہ باؤد اگر مثلاً دو کسی کپڑے میں باندھ کر فرج میں اس طرح رکھی کہ کپڑے کا سر فرج داخل سے باہر رہا اگرچہ فرج خارج میں غائب ہو جائے تو روزہ نہ جائے گا تب تک دوا کا کوئی حصہ کپڑے سے چسپ کر فرج داخل کے اندر نہ گرے یا دوا ایسی تر ہو کہ کپڑے میں ٹپک کر فرج داخل میں لگے یا حرکت کے سبب کپڑا چڑھ جائے کہ بائسل فرج داخل کے اندر غائب ہو جائے، ان صورتوں میں روزہ جاتا رہے گا۔

فی تزویر لا یبصار والذوالمختار (ادخل عودا)
ونحوہ (فی مقعدہ و طرفہ خارج و انت
غیبہ فسد و کذا لو ابتلع حشۃ او حیطا و
لوفہ بقیۃ مربوطۃ الا ان ینقص مہب
شئ و مفادہ ان استقرار الداخل فی الجوف
شرط لبقاء المدانہ و لو ادخلت قطنۃ انت
غایت فسد و ان بقى طرفہا فی حرجہا الخارج
لا (لہ یعطل) امر ملقط و فی رد المختار
ما دخل فی الجوف ان غاب فیہ فسد و هو
المراد بالاستقرار ان لم یعب بل بقى طرف
مہ فی الخارج او کاں متصلا بشئ خارج
لا یفسد بعد ما استقرارہ۔ واللہ تعالی اعلم۔

تویر کا بصر اور درخت میں ہے، کسی نے عود کی
لکڑی وغیرہ کی دہریں اس طرح داخل کیا کہ ایک کنارہ
اس کا باہر ہو تو روزہ نہیں ٹوٹتا۔ اور اگر سب اندر
پرٹ جائے تو ٹوٹ جائے گا اور یہی حکم سے اس کا جو کوئی
لکڑی نکل لے یا دھاگا اگر یہ اس میں لقمہ بندھا ہوا ہو
مگر اس صورت میں کہ جب لقمے کے چبڈا ہو کر اندر رہ جائے
تو روزہ ٹوٹ جائے گا اس کا حاصل یہ ہے کہ سیٹ
میں داخل ہونے والی چیز کا پاں (سیٹ میں) استقرار
(ظہرنا) فساد کے لیے شرط ہے بدائع، اگر عورت نے
رُوئی داخل کی جو غائب ہوگی تو روزہ فاسد ہو جائیگا،
اور اگر اس کی کوئی طرف فرج خارج میں نکل ہوئی رہی
تو روزہ فاسد نہ ہوگا ایسی روزہ نہیں ٹوٹے گا، بد
انتظار۔ رد مختار میں ہے کہ جو کچھ جوف میں داخل ہوا اگر وہ غائب ہو گیا تو روزہ فاسد ہو جائے گا اور استقرار
سے یہی مراد ہے اور اگر غائب نہ ہوا بلکہ اس کی کوئی جانب خارج باقی رہ گئی یا خارج کشتی سے متصل رہی تو
عدم استقرار کی وجہ سے روزہ فاسد نہ ہوگا، واللہ تعالی اعلم (دست)

(۲) تہی اور دوا کا حکم مسئلہ سابقہ میں گزرا، اور انکلی فرج میں داخل کرنے سے عورت کا روزہ صحت چہار
صورت میں فاسد ہوگا، ایجاب کہ انکلی داخل کرنے سے بھی حالت زیرہ، انکلی فرج کو شمس کر رہی سے عورت، کو
ارن مرچاے لوجود معنی الفصل وهو الاصل من ما شہد لنا فی الہدایۃ وغیرہ (س صورت میں
معنی اظہار پایا گیا اور وہ مباشرت کی وجہ سے منی کا خرد ہے، ہدایہ وغیرہ۔ تہی دوسرے یہ کہ نکل پانی یا
روغن کے اندہ کسی سے ایسی تر ہو کہ اس کی تری چھوٹ کر فرج داخل میں لگے، تیسرے یہ کہ خشک انکلی
داخل کی وہ فرج کی صورت سے ایسی تر ہوگی کہ اب اس سے چھوٹ کر وہ مری چیریاں لگے بعدہ انکلی باہر کر کے ایسی ہی

۱۴۹/۱

مجبانی دہلی

باب ما یفسد الصوم

لکھ درخت

۱۰۴/۲

مصطفیٰ البانی مصر

"

لکھ رد المختار

۱۰۹/۳

"

"

سے

نری کی حالت میں پھر اندر کی کد تری چھوٹ کر فرج داخل میں گئی۔ چوتھے یہ کہ انگلی کٹی ہوئی جسم سے جدا تھی وہ فرج داخل کے اندر غائب کر دی گئی کہ سرا یا سر نہ رہا، یہ احکام بھی اسی مسئلہ سے ظاہر ہیں اور اس پر یہ ہے کہ اگر انگلی مرد کی جو یا عورت خواہ پختی انگلی داخل کرے اگرچہ بدن صاف کرنے کو۔ درمختار میں ہے،

ادخل اصبعه الياسه في دبره او فرجها
لم يقض ولو متباعدة حسداً او ملتقطة
اگر کسی نے انگلی دبر میں دی یا عورت لے اپنی فرج میں داخل کی تو روزہ نہیں ٹوٹے گا، اور اگر انگلی تر تھی تو روزہ ٹوٹ جائے گا، احتصاراً (ت)

روا المختار میں ہے،

قوله و لو متباعدة حسداً لبقا دثی من البیلة
فی اندا حل ہے
قولہ اگر انگلی، تر ہوئی تو ٹوٹ جائے گا، یہ اس لیے ہے کہ اس صورت میں داخل دبر و فرج میں کچھ تری باقی رہ جائے گی۔ (ت)

حاشیہ طحاوی میں ہے،

ظاہر کلامہ یقتضی ان الذی ادخل فی
فرجها الرجل والحکم واحد ہے
ظاہر کلام کا تقاضا یہ ہے کہ فرج عورت میں انگلی داخل کرنے والا مرد ہو، حالانکہ دونوں صورتوں میں خواہ مرد جو یا عورت، حکم ایک ہے (ت)

فتح القدر میں ہے،

لو ادخل الاصبع فی دبره او فرجها الذی ادخل
لا یفسد الصوم الا ان یمکن مبلوۃ بماء
او دهن علی المحتار و قیل یجب علیہ القضاء
والعسل بکے
اگر کسی نے مرد کی دبر یا عورت کی فرج داخل میں انگلی داخل کی تو مختار قول پر روزہ حاسد نہ ہوگا مگر اس صورت کہ جب وہ پانی یا تیل کے ساتھ تر ہو۔ بعض نے کہا ہے کہ ایسی صورت میں روزہ کی قضاء اور غسل لازم ہو جائے گا۔ (ت)

۱۴۹/۱	مجتبائی دہلی	باب ما یفسد الصوم	لے در مختار
۱۰۸/۲	مصطفیٰ الیابی مصر	"	لے رد المختار
۲۵۱/۱	دار المعرفۃ بیروت	"	لے حاشیہ طحاوی علی الدر المختار
۲۶۶/۲	نوریہ مصر سکھر	باب ما یوجب القضاء والكفارة	لے فتح القدر

تنبیہ : فتح القدر و مراقی العلاح و فتاویٰ ظہیریہ و فتاویٰ ہندیہ وغیرہ عامۃ کتب میں جو انگلی کی تری میں آب و روغن کا ذکر ہے محض تمثیل و تصویر ہے ، نہ تخصیص و تفسید کہ اگر دو دو یا گھی یا لعاب دہن میں تر ہو جب بھی بدانتہا حکم میں ہے کہ ہر حرف کسی تری کا خارج سے حرف میں جا کر رہ جائے گا ، اخلاصۃ فی مرد المحتار (جیسا کہ رد المحتار میں بیان ہوا ۔ ت) ولہذا در مختار میں مطلق مقبلة (تر ہوتی ۔ ت) فرمایا ، اور شک نہیں کہ فرج کی رطوبت جب انگلی سے ٹک کر باہر آئی اب وہ بھی رطوبت خارج ہو گئی ، اب دوبارہ جو باہر سے جا کر فرج داخل کے اندر رہ جائے گی ضرور فساد موم لائے گی جس طرح لعاب دہن کہ اگر قبل خروج اسے نکل جائے روزے میں غفلت نہیں ، اور اگر دہن سے بچا کر دینے کے بعد کھائے گا روزہ جائے گا کسافی مرد المحتار دہن بعد اذہ و مثله فی کثیر من الکتاب (جیسا کہ بدائع سے رد المحتار میں اور اسی طرح اکثر کتب میں ہے ۔ ت)

رہا علماء کا فرمانا کہ اگر کان سے میل نکالو میل نکل برقی سلائی دوبارہ سہ بارہ کان میں کی تو بان بھار روزہ نہ جائے گا ۔ برازیہ و فوراً ایضا ج و در مختار وغیرہ میں ہے ۔

و لفظ النوحیز ، اجمعوا انہ لو حلك اذنه
يعود فاخرج العود و علق سراسه دسرت فعد
داخله ثانيا و ثبت كذلك انہ لا يفسد
و جبر کی عارت یہ سبقتہا ، کا اس پر اتعانی ہے کہ اگر
کسی نے خود لکڑی کے ساتھ اپنا کان کھرچا پھر لکڑی
جب باہر نکال تو اس کے سر سے پر میل نکلے اب اسی
لکڑی کو دوبارہ یا سہ بارہ اسی طرح (کان میں) داخل کیا
تو روزہ فاسد نہ ہوگا ۔ (ت)

وہ اس مسئلہ سے بچتا ہے وہاں روزہ روٹنے کی وجہ سے کہ کان کی پیدلے میں سلائی دماغ تک نہیں جاتی تو میل جوف میں داخل نہ ہوا بخلاف یہاں کے کہ فرج داخل خود جوف سے ۔ مراقی العلاح میں ہے ۔

حک اذنه يعود فخرج عليه دسرت فحافى الصاخر
ثم ادخله ، ي العود مزار الى دية لا يفسد صو
بالاجماع ، كما فى البرية لعدم وصول
المطر الى المصراع ، والله تعالى اعلم
اگر کان کی لکڑی کے ساتھ کھرچا پھر جب لکڑی واپس نکال
تو اس پر کان کے اندر سے میل آئی پھر اس لکڑی کو کئی
دفعہ کان میں داخل کیا تو بالاتفاق روزہ فاسد نہ ہوگا ۔
جیسا کہ برازیہ میں ہے کیونکہ کوئی چیز روزہ توڑنے والی شاع
تک نہیں پہنچی ۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

لے فتاویٰ برازیہ علی حاشیہ فتاویٰ ہندیہ کتاب الصوم
کے مراقی العلاح مع حاشیہ طحاوی باب فی الا یفسد الصوم
نورۃ کتب خیر پشاور ۹۸
نور محمد کا رضامہ تجارت کتب کرچی ص ۳۶۲

(۲) اس سے روزہ میں کوئی فعل نہیں آتا لعدم الغطر۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
 مسئلہ ۲۲۲ مسئلہ عبدالرحمان صاحب چنپوری ازگر لڑہ ضلع راولپنڈی ۲۶ صفر ۱۳۲۲ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جو لوگ پان یا تمباکو یا فسوار کے عادی ہیں وہ اگر روزہ کی حالت میں پان تمباکو یا فسوار منہ میں رکھ لیں اور اس کا جرم حلق کے اندر نہ جائے دیں تو روزہ ٹوٹ جائیگا یا نہیں؟ اور بصورت ٹوٹ جانے کے قصا لازم آئے گا یا کفارہ؟ مدلل بیان کیجئے۔ جزا تو سرور!

الجواب

پان جب منہ میں رکھا جائے گا اُس کا عرق ضرور حلق میں جائیگا، اور تمباکو جیسی کھانسی جاتی ہے وہ اگر منہ میں ڈالی جائیگی تو یقیناً اس کا جرم لعاب کے ساتھ حلق میں جائے گا اور فسوار تو بہت باریک چیز ہے جس پر کونٹھو جائے گی ضرور، مباح نہ رہے گی اور ان طلب والوں کے مقاصد بھی یوں ہی برائیں گے اور حقیقات میں یہاں مظنون مثل متیقن ہے۔ یہ سب شیطانی دوسوں سے ہیں ان چیزوں کے استعمال سے جو روزہ جائے اُس کی فقط قصا نہیں بلکہ کفارہ بھی سرور ہوگا کہ ان میں صلاح بدن و نقصان شہوت ہے اور اگر بالفرض ان میں اعتدال یقینی کی صورت متصور بھی ہوتی ہے تب بھی منافعت میں شک نہ تھا جیسے مباشرت فاحشہ کہ بے انزال ناقص میں مگر مخدوع نہ رہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من وقع في الشهوات وقع في الحرام كالسواي
 یرتج حول لحمی یوشک ان یرقع فیدہ
 واللہ تعالیٰ اعلم۔
 جو شہوات میں داخل ہوتا ہے وہ حرام میں داخل
 ہو جائے گا جیسا کہ مخدوع جگہ کے قریب بکریاں جرات
 والا قریب ہے کہ وہ حرام میں وقع ہوئے۔ واللہ
 تعالیٰ اعلم (دست)

مسئلہ ۲۲۳ از کلکتہ چیت بر نزدیک اسپتال ای۔ بی۔ ایس۔ آر۔ یکم ربیع الاول ۱۳۴۶ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ روزہ کس کس حالت میں نہیں ہوتا، مثلاً اگر کوئی شخص کچھ کو
 امتنازیادہ کھائے کہ صبح کو اُسے کئی ڈکاریں آئیں تو روزہ بھوایا نہیں، اگر نہیں بھوایا تو کیا غرابی وقع ہوئی، دوسری
 یہ بات کہ روزہ کس کس حالت میں درست نہیں رہتا؟

الجواب

کھٹی ڈکار سے روزہ نہیں مانتا، کیسی کتاب میں نہیں لکھا۔ روزہ تین باتوں سے جاتا ہے جہاں اگرچہ

اس کے علاوہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ نے مالا بدلتہ میں اور ارشاد الطالبین میں لکھا ہے کہ:
 چہرا غاں کردن بہ عتہ است، پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ (قبر پر) چہراں کرنا عتہ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم پر شمع افروزان نزد قبر و مسجد کئسندگان تعالیٰ علیہ وسلم نے قبر کے نزدیک چہرا غاں کرنے اور مسجد
 لعنت گعتہ، ارشاد الطالبین ص ۱۸۱ کرنے والوں پر لعنت فرمائی ہے۔ (ت)

خلاصہ یہ کہ چہرا غاں جو بغرض خاص تقرب کیا جاتا ہے، بغرض زینت۔ یہاں تک کہ بعض لوگ منت مانتے ہیں اور اس کا ایفاء کرتے ہیں اور اہل اللہ کے حزار پر کرتے ہیں معمول آدمی کی قبر پر نہیں کرتے ہیں۔ اس طرح جب کتب حدیث و فقہ و تحریرات علماء میں نکلا تو میں سے بلا خوف و خطر اس کو ترک کر دیا، اور جس قدر رقم کا تیل لٹا تھا وہ میں نے شربت و برف میں صرف کر دیا۔ نظر انصاف سے دیکھا جائے کہ یہ کیا سنگین جرم ہے نماز نہ پڑھے، جماعت کا پابند نہ ہو، ڈاڑھی منڈاے، وہ سب قابلِ عتاب ہیں لیکن چہرا غاں نہ کرنا جس کے لیے اس قدر شدید وعید آئی ہے وہ ایسا جرم ہے کہ فوراً دہشت کا فتویٰ دے دیا جائے۔ چونکہ اس کے کئے والے اکثر مابہل ناخواندہ لوگ تھے میں نے اس کی طرف توجہ بھی نہیں کی، میں نے یہ سمجھا تھا کہ اگر صاحبِ فتاویٰ رازیدہ و علیگیر و صاحبِ مشکوٰۃ اور شاہ رفیع الدین صاحبِ محدث و بلوی اور قاضی ثناء اللہ پانی پتی یہ سب دیوبانی ہیں تو میں الحمد للہ دیوبانی ہوں۔ یہ امر بھی قابلِ گزارش ہے کہ میں نے مولوی احمد رضا خان صاحب کو ایک موقع پر بھیجا اور اس میں استغفار چہرا غاں کا کہا اور جواب کے لیے ٹکٹ بھی رکھ دئے، لیکن خاں صاحب موصوف نے اس کا جواب نہیں دیا، مشکل یہ ہے کہ اگر حق جواب لکھا جائے تو پیرزادے مانریش بدستہ یں گزرتے ہیں۔ تو قرآن و حدیث و فقہ کے خلاف ہوتا ہے۔ بہت تلاش سے بعض لوگوں کی تحریرات سے ایک آدمی چراغ کا جواز اس طرح سے نکلتا ہے کہ کسی دوسری مصلحت سے چراغ جلایا جائے۔ لیکن چہرا غاں کا جواز اگر آج بھی کسی مستند عالم کی کتاب سے نکل آئے تو مجھ کو اس میں عذر میں کہ نہ ہوگا صرف وہ امور ہیں جس کی وجہ سے لوگوں کو حجاب ہوتا ہے۔

اولیٰ یہ کہ پیرزادے اس کو کرتے پئے آئے ہیں مگر پیرزادوں کا اصل ناسخ قول رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہیں ہے، پیرزادگان کچھ معصوم نہیں ہیں، اصالحے ہوں، اہل اللہ ہوں، لیکن معصوم نہیں، جوان ہزاروں نیک مشائخ زمانہ کرتے ہیں وہاں ایک امر ناجائز بھی کسی مصلحت سے انہوں نے کر لیا۔ خدا تعالیٰ معاف کرنے والا ہے وغیرہ سے دیکھا جائے کہ خیر محارم کے سامنے آنا شرعاً جائز ہو جائے گا۔

دوسرا امر باعثِ قہمان یہ ہے کہ بدینہ مسرورہ میں قبر مبارک پر روشنی ہوتی ہے اس خطرے کے جواب حسب ذیل ہیں۔

(۱) فعالِ حرمین شریفین کا بعد قرونِ ثلثہ مشہود ہا بالآخر کے سند نہیں ہے۔

تین لکے ہیں،

اولاً تصبیح مال۔

دوم چراغ کا آنا بر جہنم سے جو تا برج ناریت۔

سوم تعظیم قبور۔

ہرگز ہرگز ملا علی قاری نے گرد قبر کے چراغ جلانے کی اجازت نہیں دی ہے، یہاں پر اتہام ہے۔ سمجھنے کی بات ہے کہ جو انھوں نے وجہ ممانعت لکھے ہیں کیا وہ گرد قبر کے چراغ جلانے سے چلتے رہیں گے جو وہ اجازت دیتے ہیں۔ بقسم شرعی باور کرتا ہوں کہ اگر کسی عالم مستند نے چراغان قبر کے لیے جلانے کو جائز کر دیا ہو تو میں پہلا شخص اس تاویل پر عمل کرنے کے لیے تیار ہوں گا۔ چاہے کہ مجھ اور ان کے لیے قبور ذریعہ معاشش ہیں انھوں نے ان باتوں کی ایجاد کی ہے۔ یہ سب بحث چراغ جلانے میں ہے کہ چراغان میں جو عرض تعبداً یعنی ازراہ تقرب کیا جاتا ہے لوگ تیل جی کی منت مانتے ہیں سال کے سال شب عرس کر کرتے اور اس کو مذہبی فعل سمجھتے ہیں۔ اگر تقرب یعنی تعبداً منظور نہیں ہوتا تو لوگ چراغان بزرگوں کی قبر پر کیوں کرتے ہیں۔ کسی فاسق فاجر کی قبر پر کیوں نہیں کرتے؟ اس سے ظاہر ہے کہ منشاء چراغان عرض تقرب یعنی تعبداً ہے۔ اگر ایسی تاویل جائز تھی جتنے تو کوئی شخص قبر کے نیچے یا قبر کے بیچ چراغ جلانے کیونکہ حدیث میں قبر پر کی ممانعت ہے، استغفر اللہ! یہ تو حدیث کے ساتھ مضحکہ کرنا ہے۔ اگر اس وعید کے بعد بھی کوئی شخص چراس میں خلاف کرے یا کہ تجنی کرے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بات قبر میں تعظیف کے قابل ہے، مٹی پرین خود، عیسیٰ پرین خود، اتنی تحریر زید۔

اب جو کچھ ازراہ انصاف و تتبع کتب حضرات اہلسنت والجماعت محقق ہووے اس سے معزز فرمائیے۔ در کیا یہ قول زید کے صحیح اور موافق سلف کے ہیں، بہ تشریح و تفصیل تام ارشاد ہو۔ اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر عنایت فرمائے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب

اے اللہ اتیرے لیے دائمی حمد ہے، اپنے سراج منیر اور ان کی آل پر ہمیشہ رحمت نازل فرما، اے نور، اے نور کے نور، اے نور سے نور، اے نور کے بعد نور، اے نور سے نور ہے، تجھ سے نور ہے، تیری طرف نور ہے تو نور اور نور کا نور ہے اپنے نور و زار پر، اور ان کی آل پر

اَللّٰهُمَّ نَعُوْذُ بِكَ الْخَشْيَةَ سَرْمَتًا، صَلِّ عَلَىٰ مَوَاجِلَ الْغُيُوبِ وَ اِلَيْهِ اَبَدًا يَا نُورُ يَا نُورُ الشُّوْصَا يَا نُورُ قَسَدٌ جَلِيْلٌ مُّوَسِّرٌ يَا نُورُ بَعْدَ كُلِّ نُورٍ، نَعُوْذُ بِكَ الْوُجُوْدِ وَ مِنْكَ الْوُجُوْدِ اِلَيْكَ الْوُجُوْدُ وَ اَنْتَ الْوُجُوْدُ وَ نُورُ الْوُجُوْدِ صَلِّ عَلَىٰ

الجواب

الحمد لله الذي فرض علينا الصيام طهوراً
وجعل هذا الدين يسراً والصلاة والسلام
على صيب سريحان الرحمان طيب ونشراً
وعلى اله وصحبه الدين من اقتفاهم لا يصل
اليه دخان الصلوات ورد وصدرا۔

کی اس طرح اتباع کی کہ انہیں کسی بھی طاعت گمراہی کی کوئی غبار لاحق نہ ہو سکے۔ (ت)

متون و شروح و فتاویٰ عامہ کتب مذہب میں جن پر مدار مذہب سب علی الاطلاق تصریحات روشن ہیں کہ
دُھراں یا غبارِ حلق یا دروغ میں آپ چلا جائے کہ روزہ دار نے بالقداسے داخل نہ کیا ہو تو روزہ نہ جائے گا
اگرچہ اس وقت روزہ ہونا یا نہ ہونا۔ وقایہ و نقایہ و اصلاح و طہارت و تنزیہ و غیرہ میں ہے۔

واللفظ لا صلاح دخل خبر او دخان او ذباب
ذباب حلقہ لم یفسد

مقررین درمیں ہے۔

دخل حلقہ خبر او دخان او ذباب ولو

ذاکر لم یفسد

بدیہ و ہدایہ و دوائی و کافی میں ہے۔

واللفظ لکن فی لو دخل حلقہ ذباب و هو

ذاکر لم یفسد قیاس لوصول المعطر

الم جوہ و کونہ مما لا یفسد

لایناف الفساد کالستراب و

فی الاستحسان لا یفسد لانه

لا یکن التحسن عنہ فام

لے درمختار باب یفسد الصوم

لے غرض در الحکام باب موجب الافساد

مجتہد فی دہلی

احمد کامل الکائنہ دار السعادة بیروت ۲۰۲/۱

۱۴۹/۱

الصائم لا يجد من ان يفتح فمه
ليتكلم فصام كالغبار والدخان

فتح الفم میں ہے ،

قوله فاشبه الغبار والدخان اذا دخلا
في الحلق فانه لا يستطيع الاحترا من غيب
دخولهما الى خولهما من الانف اذا طبق
القسم وصبر ايضا كبلل يبق في فيه بعد
المصصة

نور الايضاح من امداد الفتح میں ہے ،

لا يفسد الصوم لو دخل حلقه دخان
بلا صفة او غبار ولو جارا لطا حوت او
ذباب او اثر طعم الادوية فيه وهوذا كسر
لصومه

خاتمة خلاصة خزانة المفتين میں ہے ،

واللفظ للحنانية اذا دخل الدخان او
الغبار او ريح العطر او الذباب حلقه
لا يفسد صومه

سراج الوباح و ہشتیہ میں ہے ،

کیونکہ روزہ دار کو بات کرنے کے لیے منہ کھولنا
پڑتا ہے تو منہ کی حکم غبار و دھوئیں کی
طرح ہے۔ (ت)

مصنف کا قول بھی کا داخل ہونا عباد اور دھوئیں
کی طرح ہے کیونکہ جب وہ حلق میں داخل ہو جائیں
تو ان کے دخول سے بچا ممکن نہیں ہوتا ، منہ اگر منہ
بھی ہو تو وہ ناک کے ذریعے داخل ہوتے ہیں گے و
یہ اس نری کی ، منہ بھی ہے تو نگی کے بعد منہ میں
رہ جاتی ہے۔ (ت)

ان صورتوں میں روزہ نہیں ٹوٹتا جب حلق میں ہا قصہ
دھواں داخل ہو جائے یا غبار تو وہ آٹے کی چکی کا ہو
یا مٹی یا دوائیوں کے ذائقے کا ٹرسہ میں داخل
ہو جائے اگرچہ روزہ دار کو روزہ دار ہونا یا دھواں

خاتمہ کی عبارت یہ ہے ، حلق میں دھواں وغیرہ
حلق کی خوشبو یا مٹی داخل ہو جائے تو روزہ
خاسد نہیں ہوگا۔ (ت)

۱۹۸/۱	الملکبة العربیہ کراچی	باب ما یوجب القضاء والكفارة	سہ ہدایہ
۲۵۸/۲	نوریہ رضویہ سکھ	"	سہ فتح القدر
ص ۶۳	مطبع علمی ، لاہور	ما یفسد الصوم	سہ نور الايضاح
۹۸/۱	منشی نوکشتور لکھنؤ	الفصل فیما لا یفسد الصوم	سہ فتاوی تاضی سان

لو دخل حلقه غب من الطاحونة او طعمه
 الادوية او غب من المهرس و شبهه او الدخان
 او ما سطح من غبار التراب بالريح او
 يعواهر الدواب و اشياء ذلك لم يعطه
 اگر روزہ دار کے حلق میں کچی کا غبار، ادویات کا ذائقہ،
 گھوڑے کے دھڑنے یا اس کی ہم مثل کی غبار، دھواں
 ہوا کے ذریعے اڑنے والی، چوپایوں اور اس
 کے ہم مثل کی دھڑ سے، اڑنے والی غبار چلی جائے تو
 روزہ نہیں ٹوٹتا۔ (ت)

وتجزو الفردی و اوقات المفین میں ہے
 دخل الدواب والدخان او الغبار حلقه
 و یقر بدن بعد لمضضة فابتلعہ مع
 البزاق لم یعطه
 روزہ دار کے حلق میں کچی، دھواں یا غبار چلی گئی
 یا کچی کے بعد تری منہ میں رہ گئی اور اسے وہ تنوک
 کے ساتھ نکل گیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا (ت)

ہاں اگر صائم اپنے قصد و ارادہ سے اگر یا بربان خواہ کسی شے کا دھواں یا غبار اپنے حلق یا دماغ میں
 عمدہ یا عادت نسبان صوم داخل کرے، مثلاً بخور سلگائے اور اسے اپنے جسم سے متصل کر کے دھواں سُتر لگے
 کہ دماغ یا حلق میں جائے تو اس صورت میں روزہ فاسد ہوگا۔ درمختار میں ہے

مفاده انه لو ادخل حلقه الدخان افطرا یا
 دخان کان ولو عود او عنبر او داحکرا
 لا مکان التحرن عنه فلیتنبه له کما
 بسطه الشرح لانی
 اس کا ملاحظہ یہ ہے کہ اگر کسی روزہ دار نے بقصد
 اپنے حلق میں دھواں داخل کیا تو اس کا روزہ ٹوٹ
 جائے گا خواہ وہ دھواں عود یا عنبر کا ہو، اگر
 اسے روزہ یاد ہو کیونکہ اس سے بچنا ممکن ہے

اس پر متنبہ رہنا چاہئے جیسا کہ اس پر شریعتی سے تفصیل گفتیم کی ہے۔ (ت)

علامہ شریعتی نے علیہ ذوی الاحکام و امام الفتح و مراقی الفلاح قینوں کتابوں میں فرمایا،
 وهذا العظ المرأی و فیما ذکرنا اشارۃ الی
 انه من ادخل بصره دخان حلقه
 باع صورۃ کان الادخال فسد صومه
 مراقی الفلاح کی عبارت یہ ہے جو کچھ ہم نے ذکر کیا
 اس میں یہ اشارہ ہے کہ اگر کسی نے ار دہ حلق
 میں دھواں داخل کیا خواہ احوال کی کوئی صورت

سہ فتاویٰ ہندیہ باب الرابع فیما یفسد الصوم
 سہ فتاویٰ القرویۃ کتاب الصوم
 سہ درمختار باب ما یفسد الصوم
 فورانی کتب خانہ پشاور
 دارالاشاعۃ العربیہ قندھار افغانستان
 نجسبائی دہلی
 ۲۰۳/۱
 ۱۵/۱
 ۱۴۹/۱

ہر روزہ روزہ ٹوٹ جائے گا تو وہ دھواں غصہ، عود
یا ان کے ہم مثل کسی کا جو حتیٰ کہ جس نے دھواں سناگائی
اور اپنے قریب کر کے اس کا دھواں سونگھا حالانکہ روزہ
یا دھواں روزہ ٹوٹ جائے گا کیونکہ اس صورت میں پیٹ
اور دماغ گوروزہ توڑنے والی شے سے محفوظ رکھنا
ممکن ہے۔ یہ ان چیزوں میں سے ہے جس سے اکثر لوگ
غافل ہیں لہذا اس پر خصوصی توجہ دیکھئے، یہ وہم نہ کیا جاتا
کہ یہ تو پھولی اور کستوری سونگھنے کی طرح ہی ہے کیونکہ
غوشہ کی ملک اور جوہر دھواں میں جوارادۂ جوت میں
جائے بڑا واضح فرق ہے (ت)

اسی طرح دوا کھار میں آمد و الفتح اور طحاویہ میں نمید سے نخل فراہم قرار رکھا۔ مجھے لانا شرح ملحق لاہر

میں ہے :

اس بنا پر اگر کسی روزہ دار نے مذکورہ اشیاء میں سے
کسی چیز کو اپنے حلق میں داخل کیا تو اس کا روزہ
فاسد ہو جائیگا حتیٰ کہ جس نے بخور کے ساتھ دھواں دیا
اور اس کا دھواں سونگھا اور روزہ یا دھوتے ہوئے
حلق میں داخل کیا تو روزہ ٹوٹ جائے گا کیونکہ فقہاء نے
سند و حکم پر حمل اور ادخال میں فرق کیا ہے کیونکہ
ادخال صائم کا اپنا حلق ہے جس سے بچنا ممکن ہے اس
کی تائید صاحب نہایہ کا یہ قول کرتا ہے کہ جب مٹی پیٹ
میں داخل ہوگی تو روزہ نہیں ٹوٹے گا کیونکہ کوئی ایسی
چیز نہیں پائی گئی جو روزہ کی ضد ہو اور وہ خارج سے

کسی شے کا باطن میں داخل کرنا ہے اس سے بہت سے لوگ غافل ہیں لہذا اس پر توجہ دینا چاہئے۔ (ت)

سہ مرقی علاج نوح حاشیۃ الطحاوی اب فی بین بالایضہ عدم نور محمد کا حاشیہ تجارت کتب کراچی ۶۲-۶۱ ص ۲
کے مجمع الانہر باب موجب الفساد دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۲۵/۱

صواء کان دخان دخان صواء عود او غیر ہما حتی
من تبخر بیخوس فادۃ الی نفسہ و اشتم
دخان ذاکل الصومہ، فطر لا ممکن التفرغ
عن ادخال المقطر جوفہ و دماغہ و هذا
ما یفعل عنہ کثیر من الناس فلیتنبہ
لہ ولا یشہم انہ کتم الورد و عانہ و المسک و لوقح
الفرق بین ہوا و تطیب بریح المسک و
شہہ و من جوہر دخان و وصل
الی جوفہ یفعل بہ

علیٰ هذا الواحد حلقہ فسد صومہ حتی
ان من تبخر بیخو و فاستشم دخانہ فادخلہ
حلقہ و اکل الصومہ افطر لانہم فرقوا
بین الدخول و الادخال فی مواضع عدیدۃ
لاں الادخال عملہ و التحرر من محکم و یؤیدہ
قول صاحب النہایۃ اذا دخل الذباب
جوفہ لا یفسد صومہ لانہ لم یوجد ما هو
فسد الصوم و هو ادخال الشئ من الخمار
الی الباطن و هذا مما یفعل عنہ کثیر
فلیتنبہ لہ

کسی شے کا باطن میں داخل کرنا ہے اس سے بہت سے لوگ غافل ہیں لہذا اس پر توجہ دینا چاہئے۔ (ت)

حاشیہ اکثر لفظات السیہ الی السوء والا زہری پھر طحاوی علی المراقی میں ہے :-

واللفظ الاول قوله او دخل حلقه خیار و قوله دخل حلقه خیار دون کی قید و مار سے
التقیید بال دخول للاحتواء عن لادخال
ولهذا صرح حواہ بالاحتواء علی المبیح خیرا
مفسدہ

یاجلہ مسئلہ خیار و دخان میں دخول بل قصد و ادخال بالقسم پر مدار کا ہے۔ اول اصل مقصد یہ ہیں
اور ثانی ضرور مفسد اور بد اثر و امیج کہ صورت مذکورہ سوال صورت دخول ہے نہ شکل ادخال، تو اس میں تقاضا مسم
کا حکم محض ہے سند و ہے اصل خیال۔

قولہ و بانه سو میں و نہ الوصول الی ذری التحقیق تحقیق مقام و تنقیح مرام بتوفیق ملک
یہ ہے کہ حقیقت صمد امساک عن الفطرات الشرعیہ میں محصور اور تکالیف شرعیہ قدر وسیع پر مقصورہ اور تنقیح
حقیقت کو انتفاع سے قطعاً لازم و ضرور جس میں صورت و عدم ضرورت کا تفرق مفقود و لفظ باطل و مہجور مثلاً
حقیقت نکاح ایجاب و قبول ہے اگرچہ جانب دل سے، اب اگر کوئی شخص ایسی جگہ ہو جس میں کرنی و نکرنا حکم اسلام
اور بوجہ شدت احتیاج زن حالت انہوں حقیقی پہنچے کہ اہلیت تعرف سے خارج ہو جائے تو اس ضرورت شیعہ کے
لحاظ سے ہرگز نہ ہو گا کہ کوئی عورت مجبوراً ایجاب ہے قبول اس کی زوجہ بن جائے یا حقیقت زکوٰۃ کہ عید فقیرانہ ہے
مگر کہیں ایسا ہو کہ مصروف کوئی نہ ملے جیسا کہ زمانہ برکت عثمان سیدنا مسیح علیہ السلام و سلامہ علیہ السلام
و لاسے قویہ ممکن نہیں کہ برو ضرورت زکوٰۃ اپنی حقیقت سے متعلق ہو کر کسی عی کو دینا زکوٰۃ قرآن ہے ارکان ماحطہ
بضرورت حقیقت ارکان سعت ہوئے ہیں نہ ارکان اصل حقیقت ضرورت تحقق شے ہے حقیقت سی محال عقلی ہے تو مافیہ
شیخ ذات میں ضرورت دے ضرورت سے تفرق نہیں کر سکتے، اب ہم ان اشبار کو تو خارج سے جوف حاتم میں
داخل ہوں نہ کریں تو اس کے مختلفہ کو پاتے ہیں ان میں بعض وہ ہیں جس سے کسی وقت حاتم کو استرازا ممکن نہیں
جیسے ہوا بعض وہ جن سے ایسا ناممکن ہر شخص کو صمد اور ان سے تحرر کلی نامقدور جیسے و حواہ و دخان
کسی نہ کسی طرح انسان کو ان سے قریب کی حاجت نہوری ہے اور وہ اپنی حدود میں ممکن الاحتراز نہیں آدمی
کو کلام سے چارہ ہیں، اور کلام نہ بھی کرے تو بے تنفس کیونکر گزارے، اور ہوا کہ ان کی حاصل ہوتی ہے اور ہوا

قصا میں بھری اور ترک رستی، جا بجائے پھرتی ہے، کوئی مُہ بند بھی رکھے ویریا کی راہ سے دراصل ہو سکتے ہیں اور بعض وہ جن سے ہمیشہ غرور کُرسنا ہے اگر پُر نادر بعض، شخاص کو بعض حالات ایسے پیش آئیں کہ طبعی رجحان رکھیں، جیسے عداوت شراب، اور انھیں دُخان و بھابھ کا باقاعدہ اُدخان کو یہ تو پافصل ہے انسان اس کی یا مجبوراً محض نہیں شرع مطہر نے کہ حکیم و تیمم ہے جس طرح قسم آؤں کو مفطرات سے خارج فرمایا کہ اگر اسے طحور رکھیں تو صوم محتج اور تکلیف روزہ تکلیف بالاحمال نہیں، اسی قسم، نہ کو مطلقاً سنا مفطرات میں نہ رکھا کہ اگر مفسر، نین نو دن لے سے خال نہیں، یا تو حکم فطر ہمیشہ ثابت رکھیں تو وہی تکلیف مار یطابق ہول ہے یا وقت ضرورت با دوہست حصول مفطر در وہ باقی باقی نوسائے شمع استغناء حقیقت یا اجتماع ذات و منائی ذات لازم آئے اور یہ باطل سے ہم ابھی کہ آئے ہیں کہ در بارہ حقائق ضرورت کارگر نہیں ہوتی و لہذا ستر مہر سے ہرگز معذور نہیں کہ کسی شے کو بصورت مفطر قرار دے کر بعض جگہ ضرورت حکم انظار سا قضا فرمایا مثلاً کتب تہنید پر نظر ڈالے اور بیمار قریب مرگ ہو گیا مجبوراً وہ اپنی ضرورت کیسی شدید تھی جس سے روزہ توڑنا جائز کہ وہ مگر روزہ توڑنے کا حکم مرتفع نہ ہوا۔

ثانیاً ظالم ملوڑ سر پر لیے کھڑا ہے کہ نہیں سماتا تو قتل کر دے گا کیسی سخت ضرورت ہے حکم ہو گا کھائے مگر یہ نہ ہو گا کہ روزہ نہ جائے۔

ثالثاً مفسد والے مفسر کی ضرورت سے زیادہ کس کی ضرورت ہے، جس کے لیے مردار سے مردار حرم سے حرم میں اٹھ نازل، اور بعد رجعت و تباہی تناول فرض ہوا مگر یہ ہیں کہ یہ حالت بصورت صوم و فح ہو تو ضرورت کے لحاظ سے روزہ ٹوٹے۔

رابعاً سونا مارا برابر ہوتا ہے النوم احتالموت (نیند موت کی بہن ہے۔ ت۔ سوتے کے پاس بچنے کا کیا جلد، احتراز کا کیا پارہ، مگر یہ ناممکن الا قرازی بقائے صوم کا نہ لائی، سوتے میں حلق میں کچھ چلا جائے تو روزہ پر وہی فساد کا حکم آئے گا۔ غرض خادم قصہ کے نزدیک بدیہیات سے ہے کہ شرع مطہر کسی چیز کو مفطر مان کر ضرورت و عدم ضرورت کا فرق نہیں فرماتی، لحاظ ضرورت صرف اس قدر ہوتا ہے کہ اظہار جائز نہ کسی حرم ہو جائے مگر مفطر مفطر نہ رہے یہ ناممکن، و ما بت ہوا کہ اس اصل اجائی عقل و لعل و قاعدہ شرعیہ آیہ لا یكلف الله نفساً الا و سعه (انہ تعالیٰ کسی نفس کو اس کی طاقت سے بڑھ کر مکلف نہیں ٹھہراتا۔ ت۔ نے واجباً کہ قسم ثانی بھی راستہ اذ مفطرات سے مجبور اور مفطر تشریف قسم ثالث میں محصور ہو۔ بعد اذ تعالیٰ اس تقریر میں سے روشنی ہو کہ مفطر نہ ہونے کے لیے جس طرز سے سو بہ کی ضرورت مادہ

کہ اتفاقاً بعض عنائیں کو بعض احوال میں لاتی ہو جیسے معطر و مکروہ و نامحرم و مضر کی مجبوری کافی نہیں ہو سکتی۔
یونہی قسم اول کی ضرورت و اندازہ لازم غیر مضطرب بھی درکار نہیں بلکہ صرف قسم دوم کی ضرورت عامہ تعلیلہ بس ہے اور
جب اس کی بنا پر وہ شے شمار معطر سے خارج رہی تو اب تحصیل و تفریق اوقات و حالات ضرورت نہیں کر سکتے
ورنہ وہی استعمال لازم آئے گا جسے ہم بھی عقل و فطرت باطل کر چکے، بس دخول و حائل و اعتبار ہے قصد و احتیاط کبھی کہیں
پایہ جائے اصطلاح مفسد حرم نہیں ہو سکتا، نہ اس کھنکھانے کی گنجائش کہ فساد ہو بلکہ اتفاق دخول و ہاں جانے سے ہوا نہ جاتا
نہ سوتا، اور چنانچہ قصد تھا تو ممکن الاحتراز ہوا۔ امام کو درجہ و جہیز میں فرماتے ہیں،

اذ باقی بعد المصنعة ماء فابتغى بالبراق
ثم لم يجد طهر لتعذر الاحتراز
اگر نخلی کے بعد منہ میں کچھ پانی باقی رہ جائے اور روزہ دار
اسے تنویر کے ساتھ نخل جائے تو روزہ نہیں ٹوٹے گا
کیونکہ اس سے بچنا ممکن نہیں (دست)

فتح سے اسی مسئلہ میں گزرا،

صا ر کبیل یبقی فی فیہ بعد المضمضة
یہ اس تری کی طرح ہے جو کلی کے بعد منہ میں باقی
رہ جاتی ہے۔ (دست)

شرہ بلالیہ میں امام زلیطی سے ہے،

اد. دخل حلقہ غبار او ذیاب و هو ذاکر
لصومه لا یفطر لانه لا یقدر علی
الامتناع عنه فصا ر کبیل یبقی فی فیہ بعد
المضمضة
جب روزہ دار کے حلق میں غبار یا کھنکھ داخل ہو جائے
اگرچہ اسے روزہ یاد ہو تو روزہ فاسد نہ ہوگا کیونکہ
اس سے بچنے پر قادر نہیں یہ اس تری کی طرح ہے
جو کلی کے بعد اس کے منہ میں باقی رہتی ہے (دست)

شرح المستقی للعلامة عبد الرحمن الرومی میں ہے،

انه لا یقدر علی الامتناع عنه فانه اذا
اطبق النعم لا یستطاع الاحتراز عن الدخول
من الالف فصا ر کبیل یبقی فی
روزہ دار اسے روکنے پر قادر نہیں کیونکہ اگر منہ بند بھی
رکھے پھر بھی ناک کے ذریعے غبار کے دخول سے
احتراز کی طاقت نہیں رکھتا تو یہ یونہی جیسے کہ وہ

۱۰۰/۴ نورانی کتب خانہ پشاور
۲۵۸/۲ نورانی مکتبہ سیکر
۲۰۲/۱ مطبوعہ احمد کمال انکسار دار سعادت مصر
۱۰۰/۴ کتاب الصوم
باب ما یوجب القضاة
باب ما یوجب الاحتراز
باب ما یوجب الاحتراز

قیہ بعد، لیف مضمة بہ تری چوگی کے بعد منہ میں باقی رہ جاتی ہے (ت) دیکھو گلی کے بعد جو تری منہ میں باقی رہتی ہے اُسے بھی شرع نے اسی قدر تحرز کی بنا پر مغلطہ نہ ٹھہرایا اب ہاں یہ غلط فہمی نہیں کہ یہ گلی خود بھی ممکن الا حتر از بھی یا نہیں، اگر محض بے ضرورت گلی کی جب بھی وہ تری ناقص صورت نہ ہوگی حالانکہ ضرور کہہ سکتے تھے کہ یہ اس کا دخول اس گلی کو نہ کرنے سے ہوا نہ کرتا نہ ہوتا اور گلی بے ضرورت تھی تو ممکن الا حتر از ہوا۔ بڑا رید میں ہے،

يَكْفُرُ ادخال الماء في القسم بلا ضرر و رقوة في روايت کے مطابق اس میں کوئی عوج نہیں کیونکہ مغلطہ تطهير ہے لہذا یہ گلی کی طرح ہے (ت) فکاں کا المضمة بہ

حدید کہ بے ضرورت گلی کرن ظاہر الروایۃ میں مکروہ بھی نہیں حالانکہ غنقریب آتا ہے کہ بے ضرورت نمک دیکھنے کے لیے شوربا چکھنا مکروہ و ناجائز ہے۔ تو وجہ وہی کہ شرع مغلطہ سے تھما مغلطہ سے خارج فوجا چکی تو اب ضرورت و حد ضرورت پر نظر نہ ہوگی نہ اس میں کسی مغلطہ کا احتمال پیدا ہوگا کہ کراہت آئے۔ ثم اقول وبالله التوفيق اس پر تو عرض شقیق مستقر ہوا کہ دخول ملاحظہ کیسے کاں (بلا قصد دخول جیب بھی ہو۔ ت) اصل صالح افطار نہیں و لہذا علمائے کرام نے ہر فرق صرف دخول و ادخال پر رکھا، دخول کا کوئی فرد مغلطہ میں داخل نہ کیا کما سمعت من فصوصہم (جیسا کہ ن کی تصریحات آپ سن چکے۔ ت) مگر یہاں ایک نکتہ وقیہ اور ہے سبب شئی مفضی فی الشئی (شئی کا سبب شئی) نمک پینے والا ہوتا ہے۔ ت) دو قسم ہے،

جیسے مفعی کیلئے یا غایبا جس کے بعد وقوع سبب عادت فقیق یا منظور نظر غالب ہو کہ فقہیات میں وہ بھی ملتی یا یقین۔

دوسرا مفعنی ما دہا جس کے بعد سبب کبھی واقع ہو جائے، قسم اول کے قصد کہ قصد سبب کہنا مستبعد نہیں کہ جب صاحب قصد معلوم کہ اس کے بعد سبب ضروری یا اکثر واقع ہی ہوتا ہے اور اس نے سبب کا ارتکاب بالقصد کیا تو گویا وقوع سبب کا التزام کر لیا، یہ معنی خیالی کر سکتے ہیں کہ ایسا دخول و احسن تن ادخال ہوگا، مگر قسم دوم ہرگز اس قابل نہیں پر ظاہر کہ یہ سبب کافی نہ ہوگا۔ اور اس کے بعد وقوع سبب

ملہ مجمع الزہر شرح متقی الاکثر باب موجب انعقاد و ارجاء التراث العربی بیروت ۲۴۵/۱
ملہ بزائیر حاشیہ فتاویٰ بیت کتاب الصور نورانی کتب خانہ پشاور ۱۰۵/۴

حالت شک و احتمال ہی میں آئے گا کہ اس کے قصد کو محاذ بھی قصد مسبب نہیں کہ مستحق وہ نہ ہو۔ عقل و اقل بیعہ فصلاً عن عاصد فقیہ ذیہ تو کسی عقل عاقل سے محض نہیں چرچا ہو کسی عقل فقیہ کے علم سے محض ہو۔ تب جب ساطع لیجے کان میں بالقصد پانی کا ادخال، اس کا تو ان پر مفہوم صوم ہے مگر یہی نہ کہ جو ہی ست قصد ادنیٰ افساد و اسطراب کی تصحیح فرماتے ہیں نہ مانے یا دریا کے اندر جاسے میں اگر پانی کان میں چلا جائے تو روزہ نہ جائے کی تصریح فرماتے ہیں، نہ اسے اس کا اعتبار نہ فرمایا کہ اس میں دخول آب کا سبب نہ مانا یا غوطہ نہ لگنا نہ اور یہ افعال اس نے بالقصد کئے تو گویا بالقصد پانی کان میں پہنچایا جس سے وہی سبب کہ یہ افعال غاساً دخول آب کے موجب نہیں ہوتے اگرچہ کبھی واقع ہوتا بھی ہے تو ان کا قصد اس کا قصد نہیں ہو سکتا۔ حانیہ میں ہے،

لو دخل الماء فدخل سائر اذنه لا یفسد صومه وان صب الماء فی اذنه احتلفوا فیہ والصحیح هو انہ لا ینفذ و صدق الجوف بفعله فلا یعتبر فیہ صلاح البدن۔ صورت میں پانی بیٹھ تک اس کے عمل سے پہنچا ہے لہذا اس میں اصلاح بدن کا اعتبار نہیں ہوگا۔ فتاویٰ امام برازی میں ہے،

خاس الماء قد دخل اذنه لا یفسد بطلان دخول الدهن وان صب الماء فی اذنه افسد فی الصحیح لوجود الفعل لا یعتبر صلاح البدن۔ روزہ دار پانی میں غوطہ زن ہو، اس کے کان میں پانی داخل ہو گیا تو روزہ فاسد نہ ہوگا بخلاف تیل کے دخول کے، اور اگر پانی کان میں ڈالا تو یہ صحیح قول کے مطابق روزہ کو فاسد نہ کر دے گا کیونکہ یہ اس کے اپنے عمل سے ہوا ہے، پس اس صورت میں اصلاح بدن کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ جواہر الاطلاعی میں ہے،

لو اغتسل او خصر فی الماء قد دخل الماء اذنه لا یفسد صومه بلا خلاف ولو ادخل الماء فی اذنه فقیہ الاختلاف۔ اگر غسل کیا یا پانی میں غوطہ زن ہو تو پانی کان میں داخل ہو گیا تو بالاتفاق روزہ فاسد نہ ہوگا اور اگر پانی کان میں خود داخل کیا تو اس میں اختلاف ہے۔ فتاویٰ قاضی خان الفصل النی من فیما لا یفسد الصوم لکن بزیورہ بر حاشیہ فتاویٰ ہدیہ کتاب الصوم منشی و مشکوٰۃ لکھنؤ ۹۹ نواری کتب خانہ لکھنؤ ۹۸

و انکم لمدور لا يجوز ان يعمل عملاً يصل به
الى الضعف فيحيز نصف النهار ويستريح
الباقى فان قال لا يكتفي كذا باقتضوا يام
الشتاء لے

دور کے الفاظ میں کوئی یہ عمل جائز نہیں جو کمزور کر دے
تو نابھائی مثلاً یوں کرے کہ نصف دن روٹی پکائے
اور باقی دن آرام کرے پس اگر وہ شخص کہے کہ اس قدر
عمل مجھے کفایت نہیں کرتا تو اس کی تکذیب کی جائے
مریوں کے سب سے چھوٹے دن ہیں دت۔

دیکھو نہ یز کو فرماتے ہیں اگر گڑی کے دنوں میں سارے دن روٹی لگانے سے وہ ضعف پیدا ہو کر اسے
صیام میں خلل انداز ہو تو آدھے دن پکائے کہ چھوٹے دنوں میں وہ بھر پکاتا تھا۔ نماروں وغیرہ کے وقت نکال کر
گرمیوں کا نصف دن اسی کے قریب قریب ہو جائے گا۔ یہ ہمیں فرماتے کہ ضعف و حسب آسے گا آسے گا اور
پوتھائی دن درکار روں چٹائے سے ذمہ ہواں بومقی و دماغ میں جا کر روزہ ہی کھو دے گا۔
ثانیاً سر بخیر و غیرہ میں ہے :

امۃ اخطرت فی رمضان متعددة لضعف
اصحابہا من عمل السید من طبع او غیرہ
کان و سعا وقضية للمملوك ان یمتنع عما
یہجزہ عن اداء الفرائض لے

وہ لوہی جس نے اپنے مالک کی خدمت مثلاً کھانا
پکانا وغیرہ سے پیدا ہونے والے ضعف کے پیش نظر
مجبوراً روزہ توڑ دیا تو جائز ہے اور غلام کو بر حکم ہے کہ
وہ ایسے کاموں سے رک جائے جو اسے فرائض سے
عاجز کر دیتے والے ہوں دت۔

بر فرمایا کہ کنیز کو پکانے وغیرہ کی محنت سے ضعف ایسا ملے جو کہ مجبوراً روزہ توڑنا پڑا جائز ہے اور
قضا کے یہ کیوں نہیں فرماتے کہ سر سے ہے پکانا ہی سبب افطار ہے، اور کنیز کو جائز نہیں کہ اس میں مولیٰ
کی اطاعت کرے۔ طہیریز و دلو الجید و بحر الزمان وغیرہ میں ہے :

للا مۃ ان تمتنع من امتثال امر المولى اذا
کان ذلک یحجزہا عن اقامة الفرائض لانہا
مبقاة علی اصل الحرية فی حق الفرائض لے

نوحی کے لیے مولیٰ کے ایسے احکام سے رک جائے
جس سے وہ ادا اسے فرائض سے عاجز آجائے کیونکہ
اداسے فرائض کے اعتبار سے وہ اصل آزاد ہے دت۔

۱۵۲/۱	مطبع مجتہدی دہلی	کتاب الصرم	سہ درمخار
ص ۲۹	فلسی نوکشور بکھنور	"	سہ فتاویٰ سرحدیہ
۲۸۱-۸۲/۶	ایچ ایم سعید پبلی کیشنز	فصل فی العوارض	سہ بحر رقی

ثالثاً نزل ایضاً و مراقی الفلاح میں ہے ،

كبره للصائم ذوق شفي لما فيه من تعريض الصوم
للفساد وكبره مصغره لاعتذار المرأة اذا وجدت
من بعض الطعام لصيدها كقطرة لحبض ، اما اذا لم
تجد ما منه صلاح لم يضرها الصيام انه الولد والمرأة
ذوق الطعام اذا كان زوجها مني الحق نعم ملوحة
وان كان حسن الحق فلا يحل لها وكذا دمه قلت كذا الاجابة

روزہ دار کے لیے کسی شے کا چکھا مکروہ ہے کیونکہ
یہ روزہ کو فاسد کرنے کے درپے ہوتا ہے۔ اسی طرح
طعام کا چبانا بھی بلا عذر مکروہ ہے جیسے خاتون بچے
کے لیے کسی دوسرے کو چبانے والا پائے دھلوانہ
عورت کو پائے تو چبانا مکروہ ہے، عورت کو اگر
چبانے کے سوا چارہ نہ ہو تو بچے کی معافیت کے لیے
ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں اور خاتون کے لیے طعام کا چکھنا بھی جائز ہے جو کہ خاوند بہ خلق ہو تاکہ وہ ملک
وجیرہ ملتے سنے در شوہر سے ملاقات والے تو پر چکھنا جائز نہیں۔ اور لونڈی کا حکم اسی طرح ہے۔ میں کتابوں
اجیر بھی سنی حکم میں ہے (ت)

عاشیہ طحاوی میں ہے ،

قوله كذا الاجابة بلطيفه

کمز و بحر و نهر و بنیر و غیرہ میں ہے ،

واللفظ الاولين كبره ذوق شفي ومضغه لاعتذار
لما فيه من تعريض الصوم لفساد ولا يصح
صومه لعدم الفطر صومرة ومعنى قيد
بقوله بلا عذر لان الذوق بعد ما يكره
كما قال في الحاشية يعين كان زوجها
منى المعلق او سيدها لا باس بما من
تذوق لما نهوا المضغه بعد ربات لهم
تجدد المرأة من يمضغه لصيدها
الطعام من حافض او نساء او غيرهما

قوله كذا الاجابة "يعنى كحاشيانه پكانه كالمزدر"

پہلے دونوں کتب کی عبارت یہ ہے بلا عذر شفی کا چکھنا
اور چبانا مکروہ ہے کیونکہ یہ فساد و صوم کے درپے
ہوتا ہے، ہاں اس سے روزہ فاسد نہ ہوگا کیونکہ
صومۃ ومعنى افطار نہیں پایا گیا "بلا عذر" کی تفسیر
اس لیے لگائی ہے کہ عذر کی صورت میں چکھنا مکروہ
نہیں جیسا کہ خانیہ میں اس عورت و لونڈی کے
بارے میں ہے جس کا خاوند یا مرنی بہ خلق ہو، اگر
ایسا عذر ہو تو زبان کے ساتھ چکھنے میں حرج نہیں اور چبنا
میں عذر ہے مثلاً کوئی خاتون نہیں جو بچے کے لیے

۱۔ مراقی الفلاح مع حاشیہ الطحاوی فصل فیما یکرہ للصائم نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۷۱

۲۔ حاشیہ طحاوی علی مراقی الفلاح فصل فیما یکرہ للصائم نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۷۱

کہ دخول و خان کے لیے طبع و غیرہ کی سبب اس سے بھی اضعف و نادر تر ہو جو دخول شوربا کے لئے ذوق کی اور
فی الواقع تو یہ بھی اس کی قدرت کا گواہ۔ دھواں جب ملتی میں جاتا ہے اس کی تلخی محسوس ہوتی اور طبیعت کی
دھو خور دینے لگتی ہے۔ اور جب دماغ میں جاتا اس کی سوزش معلوم ہوتی اور دماغ کو اذیت دیتی ہے۔
یہ حالت کھانا پکانے والوں کو کثرت ذوق و نادر واقع ہوتی ہے نہ کہ بروقت یا بروز، تو دھوئیں سے دور و جہد
کھڑا ہونا اور بھی زیادہ سبب شدت تر ہوگا، اس کے قصد کو قصد سبب کنا کیونکر ممکن، ہر جہد یہاں اگر ہوگا
تو وہی محض دخول جسے تمام کتب میں قصہ یہ ذہن کیا کہ ہرگز مقصد صوم نہیں۔ بلکہ اصول و فروع کثرت وغیرہ پر نظر
ظاہر اسی طرف متوجہ اسباب علی ان طلاق سبب الطر، و لہذا جس طرح رمضان مبارک میں تہانا۔ ذہن میں
جاننا حرام نہ ہو، لکن اس کے سبب کباب میں پس بھی ملتا ہے۔ دق کو کھانا پکا، اور کافروں کے۔ یہ کتب
جہاں حرام۔ یہ کتب، حلوئیوں، لویاؤں، شکاریوں وغیرہ کی دکانیں قطعاً معطل کر دینا
واجب نہ ہو، حالانکہ ان میں دھوئیں سے ملاست ہے۔ جزاروں، قصابوں، ستکریوں، جلوفروشیوں
کا مار، ہرنالی کرنا لازم نہ ہو کہ شرت کس کا موجب ہے۔ دن کو کچی پینا، غلہ پھینکا، ہر خطہ گلیوں میں
چلتا حرام نہ ہو، حالانکہ وہ مالنا خیار سے خالی نہیں ہوتیں۔ یومی ذوق کو صبا حد بلکہ گھر میں بھی بھاڑ دینا
خصوصاً منہ برادلی میں کہ فرش پتے جوتے تھے۔ عطاروں کا دوا میں گشتا۔ مزہ، عوں کا غلہ جو اڑا کر صاف
کرن۔ معاشروں کا مٹی کی دیوار گرنا۔ مسافروں کا خوب چلتی ہوئی ریگستان میں سفر کرنا۔ فوجی صائیں کا گھوڑوں
پر سوار رہنے سے گزرنے کا مبادع حول خیار کے اسباب میں ان کی حرمت بھی کس نہ کو نہیں ملکہ لونی محابوں
کا رورہ احمدیث سے ثابت اور بے ضرورت کلی کا جواز تو مراختہ مخصوص ہر حال اس قدر قطعی یعنی کہ
اسباب غیر مباحہ کلیتہً نامعلوم۔ و لہذا علمائے کرام نے بخور کے سبب فساد صوم ہونے کی یہی تصویر فرمائی کہ
اگر ان پر عتوی ہو جائے یعنی ایسا جبک جائے کر، وہ اس کے جسم کے اندر اس کا بدن اس پر منتقل ہے
اور شرعاً یہ واداد و مراقی و طحاوی و شامی و مجمع الزہد میں تو اس پر بھی قناعت نہ فرمائی کہ وہ الح
نفسہ کھرداں کو اپنے بدن کے متصل کرنا بلکہ مراختہ اس پر زیادت کی واسطہ دینا قریب کر کے
اس کا دھواں اوپر کر کے نکالنا، یہ خاص قصد اوجار اور اس کا معطر ہونا ہے مقال در صورت رسول پر علم
الطهار ما ظل خیال ہکذا یشغی التحقیق واللہ سبحانہ و علی التوفیق والحمد للہ رب العالمین

لے مراقی الفلاح مع حاشیہ طحاوی باب فی بیان الایضہ الصوم نور محمد کا رضی اللہ تعالیٰ عنہ کتب کرچی ص ۳۶۱
لے غنیہ ذوی الاحکام حاشیہ راجحام باب موجب الافساد مطبعہ کامل الیگاہ دہلی مصر ۱/۲۰۲

اگر ایسے کام میں مشغولیت سے چارہ جو جس سے غبار
صلی میں داخل ہو جاتی ہے تو اب اگر عمل کیا تو روزہ
فاسد ہو جائے گا۔ سید محمد علی نے حاشیہ مرقی
اور حاشیہ در میں کہا ہے اور یہ عبارت پہلے
کتاب کی ہے قولہ یا غبار روزہ دار کے صلی میں
داخل ہوئی تو اس سے ان لوگوں کا حکم معلوم
ہو گیا جو گیموں چھانتے یا ایسے کام کرتے ہیں جن کے
ساتھ غبار لازمی ہے اور وہ ہے روزہ گزار ہونا،
سکب الاثر میں تلف سے ہے اگر ایسے کام سے
بچنے کا چارہ جو جس سے دخول غبار ہوتا ہے اب اگر
ایسا عمل کیا تو روزہ فاسد ہو جائے گا، دلیل یہ
علت ہے کہ اس سے بچنا ممکن نہیں اور سید شامی
نے رد المحتار میں فرمایا قولہ اس سے بچنا ممکن نہیں
یرواۃ کر رہا ہے کہ اگر بچنا ممکن ہو تو نو شرعیہ لایہ
تو اس سے گمان کریا گیا ہے کہ زیر بحث مسئلہ ان
میں سے ہے یہاں غبار و اسے سبب میں مشغول
ہونے سے بچنا ممکن ہے اور حقیقت امر یہ ہے کہ
علامہ رحمہ اللہ تعالیٰ اس بات کے منکر نہیں کہ
احکام کا یہاں فقط دخول اور اذخالی کے فرق
پر ہے کیا آپ نے ملاحظہ نہیں کیا کہ تمہیں کے حوالے
سے پچھے گزرا کہ روزہ اس صورت میں فاسد ہوگا

انہ د وجد بیدامن تعاطی ماید حمل
عباسہ فی حلقہ افسد لوفعل احد وقال
السید الطحطاوی فی حاشیۃ علی المراقی
وعن السدرو اللفظ الاولی قولہ
اودخل حلقہ غبار الخ بہ عرف حکم
من مناعۃ العربیۃ او الاشیاء السقی
یلزمها العباس وهو عدم الصوم
وفي مکب الا نھر عن المتولفت
وطو وجبۃ جلیۃ من تعاطی
ماید حمل الخ ویدل حلیہ
التعلیل بعدم امکان التحرر
وقال السید الشافعی فی رد المحتار
قولہ لعدم امکان التحرر
عنہ ہذا یفید انہ اذا وجب
بیدامن تعاطی لا یشترک اذ یمکن
فیظن ان مانحن فیہ من باب تعاطی
سبب ممکن تحرر عنہ وحقیقۃ الامر
ان العلامة الباحت رحمہ اللہ تعالیٰ
لا یشکرات ہذا الاحکام فہنا علی
التفرقة بین الدخول لادخال فحسب اما
سمعت الی ما مر من قولہ فی متنہ لا یفسد الصوم

سہ غنیہ ذوی الاحکام حاشیہ درر الحکام باب موجب الفساد احکام الکائنۃ دار السہ ۱/۲۰۲
سہ طحطاوی علی مرقی الفلاح باب بیان ما لا یفسد الصوم نور محمد کاخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۶۲
سہ رد المحتار باب ما لا یفسد الصوم وما لا یفسد مصطفیٰ البانی مصر ۱۰۶/۲

ولو دخل حلقه دخا بلا صفة و شرحه
له و حاشيته على الدرر من قوله فيما
ذكرنا اشارة الى انه من ادخل
صنعه فسد صنعه وقوله لا مكان
التحرير من ادخال المفطر ولما
لما اتي العلامة المدقق العلائي
في الدرر على تلخيص كلام
الشرطي في لو يدخل الاحرف واحد
وهو التفريق بالدخول والادخال كما
اسمناك فيه وانما مطمح نظره و
عليه بصره رحمه الله تعالى ما ايقنا
عليه ان السبب اذا كان مفصيا ولا بد
كان قصده قصد السبب فكان من باب
الادخال بصنعه وانما يستقيم ان استقام
فيما يعض قطعاً و طناً عالياً و من
الدليل عليه نوطه في الكتب الثلاثة
حكم القسود بمجرده في تلك الاسباب
حيث قال "افسد نوعه" ولم يقل "لو
فعل و دحل" كما يظن ان فعله يوجب
الدخول فاجتزأ بذكر عنه والا فلا
يتوهم عاقل فضلا من فاضل
فضلا من مثل هذا الفاضل ان

جب دھواں خلق میں بلا قصد و عمل داخل ہوا، اس کی
دونوں شروعات اور حاشیہ در کے حوالے سے یہ قول
بھی گزر چکا کہ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ
روزہ دار نے اگر خود دھوئیں کو داخل کیا تو روزہ ٹوٹ
جائے گا۔ قولہ کیونکہ اس صورت میں روزہ توڑنے
و فی اشعار کے ادخال سے احتراز ممکن ہے اس
لیے کہ میں علامہ مدققی عارفی نے شریعت کے کلام کی
تفصیل کرتے ہوئے صرف ایک حرف کی تفصیل کی ہے
اور وہ دخل اور ادخال میں فرق ہے جیسا کہ نیچے ہم نے
ان کے اختلاف آپ کے سامنے رکھے جو ہم نے بیان کیا
اس سے علامہ مدققی نے اسے کامل نظریہ ہے کہ سبب
اگر لاری طور پر معنی ہے تو اس سبب کا
قصد سبب کا ہی قصد ہوگا تو یہ احوال با مقصد کے
باب سے ہوگا۔ اگر در سبب ہے تو یہ صرف وہاں ہی
ہوگا جہاں سبب قطعی یا طریغی کے طور پر معنی ہوگا
اس پر دلیل یہ ہے کہ تیسوں کتب میں حکم فساد کا مدار
محض ان اسباب میں مشغول ہونے کو قرار دیا ہے ان
کے الفاظ یہ ہیں "اگر اس نے ایسا کیا تو روزہ ٹوٹ
جائے گا۔ یہ نہیں کہا اگر کیا اور داخل ہو گیا، کیونکہ
ان کی نظر اس پر تھی کہ ایسے اسباب کا کہ مابھی دخول کا
موجب ہے لہذا اس کے ذکر پر اکتفا فرمایا ورنہ کوئی
عاقص جہاں تک ایسا فاضل یہ بات کہے کہ محض ان کاموں

سلف نور الایضاح باب ما یفسد الصوم مطبع علمی لاہور
سے مرقی القدر مع حاشیہ طناوی باب فی بیان ما یفسد الصوم نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
سے غنیہ دوی لاسکامیہ حاشیہ در باب موجب الافساد مطبع احمد کمال لکھنؤ دار سعادت مصر ۲۰۲/۱

میں مشغول ہوتا روزہ توڑ دیتا ہے اگرچہ کوئی شے داخل نہ ہوتی ہو، پھر علامہ رحمہ اللہ تعالیٰ یہ بھی یقیناً جانتے ہیں کہ جس گھر میں بخور ہو وہاں موجود ہونا دھوئیں کے دھور کا سبب غالب نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ تینوں کتب میں یہ قید نکال ہے کہ لے اپنے قریب کرے بلکہ اس پر بھی اکت نہ کیا حتیٰ کہ یہ زائد کیا کہ اس کا دھواں سُرخٹھے اب تو روشن دس کی طرح واضح ہو گیا کہ علامہ فاضل نے جو یہاں کہا سب اس کا تعلق ہمارے زیر بحث مسئلہ سے نہیں ہے۔

ثُمَّ اَقُولُ بحمد اللہ اس سے واضح ہو گیا کہ جو ہم نے پہلے مسائل بیان کئے مثلاً کھانا پکانا، چکنا، غسل کرنا، پانی میں غوطہ لگانا، چکی چیت، عمدہ پٹکانا، انگیوں میں چلنا وغیرہ، یہ سب علامہ کی بحث کا رد نہیں کرتے۔ علامہ کی بحث کی تصحیح میں بندہ کا ذہن قدر اسی انتہائی مقام پر پہنچا ہے لیکن اس پر مضمومات میں سے مسئلہ کلی کرنا ایسا وارد ہوتا ہے جس کا جواب نہیں کیونکہ وہاں تری کا دخول سبب الغلب ہی نہیں بلکہ کلی سبب ہے اور روزہ درکار اس میں مشغول ہونا اگرچہ بلا ضرورت بلکہ با حاجت ہر حالانکہ اس صورت میں روزہ بالاتفاق نہیں ٹوٹا، اگر یہ کہا جائے کہ تو اور میں ہے کہ اس میں کراہت تو ہے تو شاید جواب دینے والے کہہ کہ کلی میں عدم فطر کے حکم کا باعث محض احتیاط کا اقتناع ہی نہیں بلکہ ایک اور شے بھی ہے وہ اس کا قلیل اور متحرک کے تابع ہونا ہے جیسا کہ فقہائے ائمہ اس گوشت کے بارے میں کہا ہے جو

مجرد تعاضی تلك الافعال يفسد الصوم و ان لم يدخل شئ قسم هو رحمة الله تعالى واسر يقياً ن، نكيسونة في بيت فيه بخور ليس سبباً عالياً لدخول الدخان ولذا علق الفساد في كتيبه الثلاثة بآيوانه الى نفسه بل ولم يقرر به حتى تراودوا شتم دخانه فقد وضع تضاخ الشمس في رابعة النهار ان لا محاسن بمسائلنا بحث العلامة لوصول هنا۔

ثُمَّ اَقُولُ وبہ غفرہ واللہ الحمد انہ لا یرد علی بحثہ ما قد منا من مسائل الطبخ والدوق والاختال وغرض الماء والطحن والسف ودخول الطرقات وامثالها فهذا غایة ما وصل الیه ذهنی القاصرون تصحیح بحثہ تک یرد علیہ من المنصوصات مساندة المضممة ویروداً لا مرد له فانها سبب اعین مل کلی لدخول البطل ولم یکن تعاطیها و لو بلا ضرورة بل بلا حاجة لفساد الصوم بالاجتماع ون قیل فی السواد بکراہتہم ولعل مجیباً یجیب بان لیس الحاصل فیہ علی الحکم بعد من العطر مجرد امتناع التحسرن بل وشمث اخسود و ہو کونہ قلیلاً تا بعللہ یق کما قالوا فی لحم بین اسنانه قال فی الهدایة لو

اکل لحمائین استانه قامت کانت
قلیلا لم یطرح لان القلیل تب بسم
لاسمانه بمنزلة من یقتد بحیلات
الکثیر لانه لا یبقی فیما بین الاستان
والفاصل مقدام الی حصصه
ومادونها قلیل لانه

اقول ولا یجدی فان عدم الا فطار
ههنا ایضا لانه هو معدل بعد م امکاب
المتحرز فخرج الامر لی ما وقع قال فب
الفتح وانما اعتبرنا بعد لانه لا یمکن
الامتناع عن بقاء اثرها من الماکل حوالی
الاستان وان قبل ثم یحصری مع الریق
التابع من معده الی الحلق فامتنع
تعلیق الاصل من بعینه فیعلق بالکثیر
وهو ما یفسد الصلوة لانه اعتبر
کثیرا فی فصل الصلوة ومن المشانخ
من جعل الفاصل کومنت فذلک
مما یحتاج فی ابتلاعه الی الامتناع
بالریق اول الادل قلیل والثانی کثیر
هو حسن لان المانع من الحکوم بالافطار
بعد تحقق الوصول کونه لا یسهل
الاحتراز عنه وذلک قیسا

وانتوں میں پھنس جاتا ہے۔ ہدایہ میں ہے کسی نے وانتوں
کے درمیان پھنسا ہوا گوشت کھالیا اگر وہ تھوڑا تھا تو
روزہ نہیں ٹوٹے گا کیونکہ قلیل وانتوں کے تابع ہونے
کی وجہ سے بمنزل تھوک ہو گا بخلاف کثیر کے کیونکہ وہ
وانتوں کے درمیان باقی نہیں رہ سکتا اور قلیل و کثیر
میں فرق یوں ہے کہ اگرچہ کی مقدار ہو تو کثیر اور اس سے
کم ہو تو قلیل اور۔

اقول یہاں یہ بات بھی مفید نہیں کیونکہ روزہ
نہ ٹوٹنے کی وجہ یہی بیان کی گئی کہ تری سے بچنا ممکن نہیں
تو معاملہ پھر اسی طرف لوٹ آیا جہاں تھا افتتاح میں ہے
تاہی اس لیے قرار دیا کہ کھانے کے بعد وانتوں کے
اثر گرد پر اثر کا باقی نہ رہنا ناممکن ہے اگرچہ وہ اثر
بہت قلیل ہو پھر وہ تھوک کے ساتھ اپنی جگہ سے حلق
کی طرف چل جاتا ہے تو اب روزہ ٹوٹ جانے کو بعید
اس اثر کے ساتھ متعلق کرنا محسوس نہ رہا۔ یاں کثیر سے
متعلق ہو گا اور وہ اتنی مقدار ہے جو نہ کو فاسد
کروے کیونکہ اسے نماز کے معاملہ میں کثیر اعتبار
کیا گیا ہے، مشائخ میں سے بعض نے قلیل و کثیر میں
یوں فرق کیا کہ اس شی کی کو نکلنے کے لیے تھوک کی مدد کی
ضرورت ہے یا نہیں، اگر مدد کار ہے تو قلیل و نہ
کثیر، اور یہ بہت خوب فرق ہے کیونکہ جوف میں دھون
کے بعد روزہ نہ ٹوٹنے کے حکم میں مانع صرف یہ ہے
کہ اس سے احتراز آسان نہ تھا اور یہ بات اس میں

يجزى بنفسه مع الرقيق الى الجوف لا فيما
يتعمد في ادخاله لانه غير مضطر فيه
وقد نقل كلامه العلامة الشرنبلالي
نفسه في السرائق تهريجا وفي الغنية
تويحا مقرا عليه ، وهذا ايضا بحمد
الله تعالى مشيدا اركان ما نحن اليه
من ان المناط هو الفرق بالدخول والادخال
لا غير وان لا نظرف الدخول الى كون
سببه مما يستهل التحسين عنه ،
الاترى ان الانسان غير مضطر الى
اكل ما يبقى شئ منه في اسنانه
كاللحم و مثاله بل يمكن الاجتزاء بمثل
اللبن ثم ان سلم له ان تعاطى الاسباب
العالية من باب الادخال المفطر فوجب
ان يكون مفطر مطلقا وان احتاج
اليها كما قدمت بحقيقته فليس من
لويكن عمده ما يعنيه يومه ولم يقدر على
لاكتساب الابحرف غريزة و هو من
وخبز وطبخ ونحوها مما يدخل
فيه الغبار والدخان باجمل ضرورة
واقبل حيلة من مريض
او نائم او مكره او ذي منغصة
فاذا لم يستحق اولئك اسقاط

جاری ہو سکتی ہے جو تنگ کے ساتھ جوف میں جائے ۔
لیکن اس میں باری نہیں ہو سکتی جس کا ادخال عدا
ہو کہ اس میں روزہ دار مجبور نہیں اور علامہ شرنبلالی
سہ یہ کلام مراقی میں تصریح اور غیر میں احتصار کے
ساتھ اسے ثابت رکھتے ہوئے فہم کیل کیا ہے
بجہ اللہ یہ بھی جاری اس گفتگو کو بنیادوں کو مستحکم
کرتا ہے کہ فرق کا بار دخول اور ادخال پر ہے اس
کے علاوہ کوئی فرق نہیں اور دخول میں اس طرف
نظر کرنا بھی مناسب نہیں کہ اس کا سبب ہونا ایسا
تھا جس سے بچنا آسان تھا ، کیا آپ ملاحظہ نہیں
کرتے کہ دانتوں میں جو پک جاتا ہے مثلاً گوشت وغیرہ
تو انسان اس کے کھانے پر مجبور نہیں بلکہ انسان کا
اس سے محفوظ رہنا ممکن بھی ہے ، مثلاً دودھ وغیرہ
کے ذریعے ، پھر اگر یہ تسلیم کیا جائے کہ ایسے اسباب
میں مشمول ہونا جن سے نابینا دخول غبار ہو جاتا ہے
اور روزہ ٹوٹ جاتا ہے ، تو ضروری ہو گا کہ یہ ہر حال
میں روزہ ٹوٹنے کا سبب بنے اگرچہ آدمی ان کا محتاج
ہو ، جیسا کہ ہم پہلے اس کی حقیقت بیان کر سے ،
تو وہ شخص جس کے پاس دن گزارنے کے لیے کوئی چیز
نہ ہو اور وہ آٹا چھانسنے ، گھوڑا دوڑانے ، روٹی ٹھانے
اور پکانے وغیرہ جو دخول غبار کا سبب ہیں ان کے
علاوہ کسی کاروبار پر قادر بھی نہ ہو تو ایسا شخص مرنے
سوئے والے ، مکرہ اور صاحب اضطراب سے ضرورت

حکمہ انفسرفی یتحقق - من هو دونهم
وقد جریع هو بنفسه فی متنه
علی تعمیم العبر عن رابط حوتہ فلا دق
الافق - الاصلت بالاصول بالقبول
عندہ - هو الاطلاق الذی
جرمت علیہ المتوفی و
الشروح والفتاوی قاطبہ
فی اواسط القرن الحادی
عشر حق جاء علامة الشریانی فطر فاعل
ولقد احسن واجاد فی کتبه الثلاثة
اذا علق الفیاد بالبحر علی
اشتمام الدخان والعلم بالحق عند
الملک المذنب -

میں زیادہ اور حمل میں کم نہیں ہو، تو خوب یاد کرو
لوگ اسقاط حکم انظار کے مستحق ہیں جو جن سے
کم درجہ کا مندرجہ بہ وہ اسقاط کا کیسے مستحق ہو گا
علاوہ اس نے خود متن میں عام غبار کا عقبار کیا ہے جسے
پہلی کی غبار، تو اصولی کے زیادہ موافق و مناسب ہوگی
اور قبول کے زیادہ موافق - میر سے نزدیک وہ اطلاق
ہے جس پر گیارہویں صدی کے وسط تک تمام مفسرین
شروحات اور فتاویٰ کی نقل جاری رہی تھی کہ عندہ
شرعیاتی کا دور آیا تو انھوں نے اس پر غور و فکر کیا
جو ان کی شان کے لائق تھا، انھوں نے اپنی تیسویں
گتہ میں یہ نکتہ کر بہت ہی خوب کیا کہ بخار کا دھواں قعد
سو تگھنے سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے - حق کا علم
ماک اور احسان فرمانے والے اللہ تعالیٰ کے لیے
ہے - (ت)

الحمد لله رب العالمین اور ارفع جواب اوائل ذی القعدة المحرم کے چند جلسوں
میں تمام اور ملحوظ تاریخ الاموال بحال البخاری فی الصیام نام ہو، وصلى الله تعالى على سيدنا ومولانا
محمد وآله وصحبه وبارك وسلم، والله سبحانه وتعالى اعلم وعلمه جل مجدته اتم
واحكم -

۲۲۶ مسئلہ مسئلہ امانت علیہ - ساکن قصبہ نواب گنج ضلع بریلی، ۱۳۳۱ رمضان
اس سے پہلے میں نے آپ سے سوال کیا تھا کہ روزہ دار کو غوطہ لگانا چاہیے یا نہیں، اور سر نہ لگانا
چاہیے یا نہیں، تو ایک شخص کہتا - کہ غوطہ لگانا یا نہ لگانا اس کے اوپر پانی پہنچ جائے گا تو روزہ ٹوٹ
جائے گا، اور سر نہ لگانا چاہیے - اور ایک شخص نے یہ بھی کہا کہ سر نہ لگانا کر سونا نہ چاہیے، اور
روزہ دار کو خوشبو سونگھنا چاہیے یا نہیں، اور سر میں تیل ڈالنا چاہیے یا نہیں، اور بدن پر روغن ملنا
چاہیے یا نہیں، اور بالاس سونگھنا چاہیے یا نہیں، اور مسواک کرنا چاہیے یا نہیں، اور مسواک کی لکڑی
چبانا چاہیے یا نہیں، اور دانتوں میں خدال کرنا چاہیے یا نہیں، اور منجن طہا چاہیے یا نہیں،

الجواب

وہ شخص غلط کہتا ہے۔ پان دن کے اوپر ہونے سے روزہ جاسے تو نہانے سے بھی جاسے، دوسرے بھی جاسے۔ ہاں جوف کے اندر مسام کے سوا منافذ سے پیچھے تو روزہ جاسے گا مگر غوطے میں ایسا نہیں، غوطہ لگا کر کھلے ہوئے منافذ سختوں کو دیکھ کر ان میں بھی پانی نہیں پہنچتا اور شرمہ بھی ہر وقت لگانے کی اجازت ہے اور لگا کر سو بھی سکتا ہے اور سونے سے بھی کھٹکار میں شرمہ نہ رہے۔ آج اب ہر کچھ حرج نہیں کہ مسام سے مہچا اور آنکھوں میں معاذ اللہ کان یا اک کے سوراخ نہیں کہ ان میں داخل روزہ کو مضر ہو۔ روزہ دار خوشبو سونگھ سکتا ہے، سونگھے سے جس کے اجزاء دماغ میں نہ چڑھیں یہ خلاف اگر لوہان کے دھوئیں کے کراسے سونگھ کر دماغ کو چڑھ جائیگا تو روزہ جاتا رہے گا۔ روزہ دار سر میں روغن ڈال سکتا ہے کہ یہ بھی مسام میں کوئی منفذ نہیں۔ بدن پر بھی روغن مل سکتا ہے مل کر خوب جذب کر سکتا ہے، ہاں مثلاً کان میں نہیں ڈال سکتا، اگر ڈالے گا روزہ جاتا رہے گا۔ روزہ دار کو ناسس لینا حرام ہے اُس کا کوئی ذرہ دماغ کو پہنچا تو روزہ جاتا رہے گا۔ مسواک کرنا سنت ہے، ہر وقت کر سکتا ہے، اگرچہ تیسرے پہر یا عصر کو چہلے سے لکڑی کے ریزے چھوئیں یا مزہ محسوس ہو تو رہ چاہیے۔ خلال کرنے میں تو کوئی مضائقہ نہیں مگر رات کا دانتوں میں کچھ بجا رکھنا نہ چاہیے جسے دن کو خلال سے نکالے، ہاں سحری کھا کر فارغ ہوا تھا کہ صبح جو گئی تو اب ہی خلال کرے گا اس کا حرج نہیں، روزہ میں بھی منانہ پیا ہے۔

باب القضاء والكفارة

مسئلہ ۲۲۴ از ہنگامہ فضیل محمد پرگنہ سرائل ڈاک خانہ ہرن بیڑ موضع جھوپن مرسلہ عاصم علی صاحب
۲۰ رمضان المبارک ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علامہ دین اس مسئلہ میں کہ میت کے نماز و روزہ وغیرہ کے کفار سے کے عوض میں
قرآن شریف کو حیلہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟ مع دلائل قریہ و حوالہ کتب معتبرہ و ارشاد فرمایا جیسے کیونکہ اس ملک
ہنگالہ میں اکثر علی رحیلہ مذکورہ کو جائز رکھتے ہیں اور جزنا جائز کہتا ہے اُس کے ساتھ جھگڑنے پر آمادہ ہوتے
ہیں اور کہتے ہیں کہ دلیل بیان کرو ۱۰ اس لیے حضور پر فرور کو تکلیف دی جاتی ہے۔ بیٹنوا بالسدلیل
تو حروا عند الجلیل (دلیل کے ساتھ بیان کرو اور اللہ تعالیٰ سے اجر پاؤ۔ ت)
الجواب

یہ حیلہ دو طور پر ہے

اول یہ کہ نماز روزہ وغیرہ جس قدر ذمہ میت ہوں سب کے کفار سے میں خود قرآن مجید ہی
مسکین کو دے دیا جائے یعنی مصحف مبارک ہی کو اُن قرآن کا معاوضہ و کفارہ بنالیا جائے یہ ہر سان
جہاں اسی طرح کرتے ہیں اُن کا خیال ہے کہ قرآن عظیم بے بہا چیز ہے اُس کی قیمت کا کون اندازہ کر سکتا ہے
تو گر لاکھوں کفار سے ہوں ایک مصحف میں سب ادا ہو جائیں گے، و لہذا انھیں میت کی عمر اور اس کی قضاء

نمازوں روزوں کا حساب کرنے کی بھی حاجت نہیں ہوتی کہ حساب توجب کیجئے کہ کچھ کی کا احتمال ہو اور جہاں
 ہر طرح یقیناً زیادہ ہی چیز دی جا رہی ہے وہاں حساب کس لئے۔ یہ طریقہ یقیناً قطعاً باطل و جہل ہے شرع مطہر
 نے کفارے میں مانی معین فرمایا ہے کہ ہر نماز ہر روزے کے عوض نیم صاع گندم یا ایک صاع جو یا ان کی
 قیمت۔ اور اس سے مقصود شرعاً ادھر اربع رسائی مساکیں ہے ادھر اپنی رحمت کا طے سے ترک فرائض پر
 مال جہان لے کر ان شاء اللہ بندہ تارک کو مطالبہ سے سبکدوش فرمانا، ولہذا ہر نماز و روزہ کے ایک مقدار
 مال معین فرمائی کہ جرم کم و زیادہ میں امتیاز نہ رہے، جس نے تھوڑے تھوڑے میں تھوڑا مال دے کر پاک
 ہو جائے، جس نے زیادہ چھوڑے اس پر اسی حساب سے حرمان نہ بڑھا جائے، مصحف شریف میں
 دو لحاظ ہیں، ایک کا فہرہ و سیاسی وجہ کا اعتبار، اسی لحاظ سے وہ ایک مال ہے اور اسی لحاظ سے اس
 کی بیع و نہر ہوتی ہے۔ باین می اس کی قیمت وہی ہے جتنے پر بازار میں جدید ہو، روپیہ دور و پیر یا
 دس پندرہ جو حیثیت ہو اسی لحاظ سے وہ کفارے میں دیا جاسکتا ہے تو بازار کے بھاؤ سے جتنے دلوں
 پر جدید ہو اسی قدر مال دینا ٹھہرے گا، اور کفارہ ادا ہوا تو صرف اتنے ہی نماز روزوں کا ادا ہو گا
 جو ان دلوں کے مقابل ہوں مثلاً روپے کے پانچ صاع گندم آتے ہیں اور یہ مصحف شریف کے دیا گیا
 دو روپے جدید کا تھا تو گویا دس صاع گندم دئے گئے کہ صرف بیس نمازوں یا بیس روزوں کا عوض
 ہوتے، دو چار روپے مالیت کی چیز سے عمر بھر کی نمازوں کا کفارہ کیونکر ادا ہو سکتا ہے۔ دوسرا لحاظ
 اُس کلام کریم کا اعتبار ہے جو اُس میں لکھا ہے اصفیٰ مال نہیں بلکہ وہ اس احد صمد جل و عل کی صفت قدیر
 کریم اُس کی ذات پاک سے قائم اور اُس کے کرم سے ہمارے ورثوں، ہمارے سینوں، ہماری زبانوں،
 ہماری آنکھوں، ہمارے کانوں، ہمارے دلوں پر کثابت و حفظ و تلاوت و نظر و سماعت و فہم میں متجلی
 ہے، فلو جہہ انکر یحیٰ الحمد کہ ینہی لحد لہ و عظم جودہ و اخصالہ، عوام نے سچ کہا
 کہ وہ بے بہا ہے اور غلط لکھا کہ اُس کی قیمت حد سے سوا ہے بلکہ وہ بے بہا یا بی معنی ہے کہ تقویم و مالیت
 سے پاک و دور ہے ایسی معنی وہ کفارہ ہیں ہو سکتا کہ کفارہ مال سے ہوتا ہے اور وہ مال نہیں۔ ہدایہ
 میں ہے،

و قطع فی سرقۃ المصحف لانه لامالیتہ
 لا علی عیبہ اسکتوب و اخر ترجمہ لاحلہ
 لا للجدید و الا وراق لہ
 سہ ہدایہ باب ما یقطع فیہ و ما لا یقطع
 المکتبۃ العربیہ کراچی ۵۲/۲
 چوری مصحف میں قطع یہ نہیں کیونکہ مکتوب کے اعتبار
 سے یہ مالیت سے بالاتر ہے باقی اس کی حق
 مکتوب کی وجہ سے ہوتی ہے نہ کہ جلد اور اوراق کی وجہ سے

فتح القدير ہے :

لا في سرقة المصحف وقال الشافعي يقطع
وهو رواية عن ابي يوسف لانه مال
محرم يباع ويشترى ولان ورقه مال
وبما كتب فيه انفراد به ولم ينقص
وجه انظار ان المالية للقبه وهم
لاوراق لا المتبوع وهو المكتوب به

مصحف کی چوری سے قطع یہ نہیں ، اور امام شافعی نے
کہا قطع یہ ہے ۔ امام ابو یوسف سے بھی ایک روایت
یہی ہے کہ نہ یہ مال محفوظ ہے ، بیچا اور خریدا جائے
اور اس میں بیع بھی کہ اس کے اوراق مال ہیں اور جو کچھ
اس میں تحریر ہے اس سے مالیت میں اضافہ ہو گا
نہ کہ کسی غلام نہ سب کی دلیل یہ ہے کہ مالیت تابع یعنی
اوراق کی ہیں نہ کہ متبوع کی جو کہ مکتوب ہے (ت)

اسی طرح کافی شرح دانی و تبیین الحقائق و بحر الزائق و رد المحتار وغیرہ معتدات اسفار میں ہے ۔ بالجملة مصحف
میں جو چیزیں ہمارے یعنی قرآن و مال نہیں کہ غارہ بن سکے اور جو مال سب یعنی کاغذ و جلد و وہیلے ہمارے نہیں کہ غارہ
کی غارہ روزوں کا بدلہ ہو سکے کاغذ کے اعتبار سے مال ٹھہرنا اور مکتوب کے لحاظ سے ہی قیمت کچھ کہ میت کی تمام
قدر بلکہ بہت پشت کاغذ و رہا ایسا ہے جیسے زیہ پر کسی کے ٹاکہ روپے آتے ہوں وہ اس کے بدلے ایک روپے
کا مصحف شریف ملے ایک آگے کا کوئی پارہ دے کر ادا ہو جا ، چاہئے کہ یہ لاکھوں کروڑوں روپے کا ہے بہت آ
پڑے تو یکہ میت بلکہ ناخن برابر کاغذ پر ایک اسم اللہ لکھ کر دے دیجئے اور کروڑوں روپے کا قرضہ اتار دیجئے کہ
دنیا و ما فیہا ایک اسم جلالت کی قیمت نہیں ہو سکتی جیسے بندوں کے دین میں یہ جیلہ پیش نہیں کیا ، ویسے ہی
رب العزت عز وجلال کے دین ہیں ۔ حدیث میں ارشاد ہوا ، قدیس اللہ الحق ان یعضی (اللہ تعالیٰ کا
دین زیادہ حق رکھتا ہے کہ اسے پورا کیا جائے ۔ ت)

دوسرا طر القدير کہ میت پر جس قدر نماز روزے وغیرہ قضا ہوں سب کا حساب لگائیں اور اس کا
کفارہ معین کریں کہ مثلاً ہزار میں گندم ہوئے مصحف شریف آتے گہوں یا اُن کی قیمت کے عوض مسکین کے ہاتھ
بیج کریں وہ قبول کر لے مصحف قرآن نے پایا اور اس پر ہزار میں گندم یا مثلاً تین ہزار روپے ثمن مصحف کے دین
ہو گئے ، اب اس سے کہیں کہ اتنے گہوں یا روپے جو ہمارے تجھ پر واجب الادا ہیں وہ ہم نے طلاق میت کے
کفارہ میں تجھے دے ، فقیر کے میں نے قبول کیے ۔ یہ جیلہ قرآن عظیم کے ساتھ خاص نہیں بلکہ ہر کتاب یا کپڑے یا

برتن و اثاثہا سے جو سکتا ہے، وہاں کے متاخرین علماء نے یہ جیلہ لکھا کہ غریب فقہاء میں یہ بھی صحیح نہیں آتا، فقیر غریب المولیٰ الفقیر نے اس کی تحقیق نہیں اپنے فتویٰ میں درکار کیا یہاں اسی قدر کافی کہ کھارے میں ماں دیا چاہئے ورنہ کہ ساقط کر دیا مال نہیں تیسین الحقائق میں ہے،

لو كان له دين على فقير فابواه منه سقط
سقوطه عنه لانه كانه لا يملك فلو ابواه عن البعض
سقط ركة ذلك البعض لما قلنا ونه كسوة
الباقى لا تسقط عنه ولو رى به الاداء عن ابقى
لان ما ليس بمال والباقى بحوزة يكون
مالا فكان الباقي حراما ولا يجوز الساقط عنه
كيونك ساقط عنه والا مال ليس اور باقى رہے والے کا مال ہوا لیکن جب اور بقیہ حصہ اس سے بہتر ہے لہذا
اس سے اسقاط جائز نہ ہوگا۔ (ت)

بلکہ ضرور ہے کہ وہ دین اس سے وصول کر کے قبضہ میں لا کر پھر کھارے میں دیں۔ در مختار میں ہے،
اوصى لصوائه وثلاث ماله ديون على
المصريين فتركها الوصى لهم عن العديّة
لم تجز ولا بد من القبض ثم التصديق
عليهم وتمام الكلام على رالة الاوهام
في قوائد عليا راجعها من يتخالف في صدق
شيء ولا يعجز، والله تعالى اعلم۔
فتاویٰ میں ہے، جس کے سینے میں کوئی شے کھٹک رہی ہو وہ اس کا مطالعہ کرے اور جلد بازی سے کام
نہ لے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۲۶ مسئلہ از بزرگم ضعیف ہر دوئی محلہ میدان پورہ مسلط حضرت سید البریہ میاں صاحب ۴۴ رمضان المبارک ۱۳۱۱ھ
شعبہ ۲۲ شعبان ۱۲۸۵ رمضان المبارک کو جم لوگوں کی آنکھ قریب ساڑھے چار بجے کھلا، بعد چند ہم لوگوں نے

شدید اولسعة حجة

یا سخت صوگ کی وجہ سے یا سانپ کے کاٹنے سے
جو دن صورتوں میں روزے کا ترک جائز ہے، دت

شامی میں ہے:

فله شرب دوا ينفعه

روزہ دار کے لیے ایسی دوا کا پینا جائز ہے جو

اسے نفع دے۔ (دت)

منہ ۲۳ از ہر پانچ چوک بازار مرسلہ حافظ محمد شفیع صاحب ۲۹ ماہ مبارک ۱۳۲۳ھ

اگر رمضان شریف کا چاند مکہ معظمہ یا ہندوستان سے دور دراز ملکوں میں ۲۹ شعبان کو ہوا اور مشن
بہرائچ میں اس تاریخ کو چاند نہیں نظر آیا بجز ۳ شعبان کو چاند ہوا کیا اس صورت میں بہرائچ کے باشندوں
کو ایک روزہ کی قضا علم و واقفیت قطعی ہونے پر لازم آتی ہے یا نہیں؟ نزدیکتا سے صورت مذکورہ میں قضا
ایک روزہ کی لازم نہیں اس لیے کہ جب قریب ملک میں چاند نظر آئے تو اس کا اعتبار ہے دور ملک کا اس بارے
میں اعتبار نہیں۔ عمرو کا قول اس کے برخلاف ہے یعنی وہ قضا لازم ہونے کا التزام کرتا ہے۔ بینو اتوجروا

الجواب

عمرو کا قول صحیح ہے۔ ہمارے اندر کرام کا ذہب صحیح و معتبر یہی ہے کہ دربارہ بدل رمضان و عید الفتن
مطالع کا کچھ اعتبار نہیں اگر مشرق میں رہت ہو مغرب پر بخت سبب از مغرب میں تو مشرق پر، مگر ثبوت
بروج شرقی چاہے، خطراتا یا تحریر اخبار یا افراد بازار یا حکایت اصناف محض ہے اعتبار۔ کما فصلت
فی فت و نہ ہما لا مزید علیہ (جیسا کہ اس کی ایسی تفصیل اپنے فتاویٰ میں تحریر کی ہے جس پر اضافہ
دشوار ہے۔ تن در مختار میں ہے،

اختلاف المذہب غیر معتبر علی المذہب
وعلیہ اکثر المشائخ وعلیہ الفتوی
فیہم اہل المشرق برویۃ اہل المغرب
او ثبت عنہم سؤیۃ اولئک لطیف ہو حیدر
واللہ تعالیٰ اعلم۔

۵۲/۱	مجتبائی دہلی	فصل فی العوارض	سہ در مختار
۱۲۶/۲	مصطفیٰ ابابلی مصر	-	سہ در مختار
۴۹/۱	مجتبائی دہلی	کتاب الصوم	سہ در مختار

مسئلہ ۲۳۱ از موضع درو صلح نبی تال مسطور عبد الجلیل خان ۱۳ صفر المظفر ۱۳۳۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید نے طعام سحری ساڑھے چار بجے سے پانچ بجے تک کھا، باہر جس مکان میں نکلنے سے کچھ سفیدی مشرق میں آسمان پر معلوم ہونے والا صبح بھی ہو گئی چونکہ تین روزے ہو چکے تھے روزہ رکھ لیا گیا دن میں کچھ اشخاص سے کہ یہ روزہ ہمیں ہوا اس واسطے ایک بجے دن کو توڑ ڈالا، پس اندریں صورت ایک روزہ قضا واجب ہوا یا ساڑھے، دیگر یہ کہ ماہ صیام میں جو روزے قضا ہو گئے ہوں اور وہ قضا بھی ادا نہ ہوئے تو بقول بعض بالعوض ایک قضا کے کیا ساڑھے کا حکم ہے یا ہر وقت میں ایک ہی رکھنا ہوگا، بینوا تو جروا

الجواب

اس رمضان شریف میں پانچ بجے تک کسی طرح وقت نہ تھا جبکہ پانچ بجے تک سحری کھاتی تو روزہ بلاشبہ ہوا ہی نہیں کہ توڑنا صادق آئے قضا لازم ہے اور کفارہ نہیں، ہاں رمضان مبارک میں اگر کسی وجہ روزہ نہ ہو تو غیر معذور شرعی کو دن بھر روزہ کی طرح رہنا واجب اور کھانا پینا حرام، ایک بجے کھانا کھالیا یہ دوسرا گناہ ہوا، تو بہ فرض ہے واللہ تعالیٰ اعلم ایک روزہ کی قضا ایک ہی ہے ساڑھے کا حکم کفارہ میں ہے کہ کسی نے بلا عذر شرعی رمضان مبارک کا ادا روزہ جس کی نیت رات سے کتنی بالقصد کسی غصہ یا دور یا نفع رساں شئی سے توڑ ڈالا اور شب تک کوئی ایسا عارضہ نہ ہوا جس کے باعث شرعاً آج روزہ رکھنا ضرور نہ ہوتا تو اس بڑم کے جرم نامہ میں ساڑھے روزہ سے پہلے درپے رکھنے ہوتے ہیں ویسے جو روزہ نہ رکھا ہو اس کی قضا صرف ایک روزہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳۲ اگر کوئی ملاقات کا خیال اور مسطور عبد الستار بن محمد جمیل ۱۴ رجب ۱۳۳۳ھ

ماہ رمضان المبارک میں ایک شخص قبل صبح صادق سحری کا کھانا کھا کر روزہ کی نیت کر کے کھانا پینا بند کیا، بعد اس کے اپنی مشکوٰۃ سے خوش طبعی کرتے ہوئے ملاجماع منزل ہوا اور یہ امر قبل صبح صادق یا بعد صبح صادق ہوا اب اس کا روزہ رہا یا قضا کرے یا کفارہ دے؟ اور عورت کے لیے کیا حکم ہے؟

الجواب

عورت کے لیے کچھ حکم نہیں اور مرد پر بھی کفارہ نہیں، اور اگر انزال قبل صبح صادق ہوا تو قضا بھی نہیں اور بعد صبح صادق ہوا اور اس وقت مس و غیرہ نہیں کر رہا تھا اس کے بعد مجرد بقاء تصور سے واقع ہوا جب بھی قضا نہیں، ورنہ اس روزہ کو توڑا کرے اور ایک روزہ اس کے عوض رکھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دینی و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر دو صاحب کسی شخص کا روزہ زبردستی توڑوا دیں ان کے لیے کیا حکم ہے؟ اور جو صاحب روزہ توڑیں وہ کیا کریں اور ان کے لیے کیا حکم ہے، دوسرے کسی صاحب کے بار ڈالنے سے روزہ توڑا جائے تو ہر دو صاحبان کے لیے کیا حکم ہوگا؟

الجواب

بلا ضرورت و مجبوری شرعی فرض روزہ زبردستی توڑنے والا شیطان مجہم و مستحق تائبہم ہے اور بغیر سچی مجبوری کے فقط کسی کے بار ڈالنے یا زیر کرنے سے فرض روزہ توڑ دینے والے پر عذاب سبناور روزہ ادا سے رمضان تھا تو حسب شرائط اس پر کفارہ واجب جس میں ساتھ روزے لگاتا رکھتے ہوتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳۴ از لاہور مسئلہ گلاب خلیفہ ۱۱ صفر المظفر ۱۳۲۴ھ

بخدمت تشریف جناب عالی خانہ اقامت اقبالکم بعد ادا سے آداب کے عرض کترین کی یہ ہے کہ جو شخص اس ماہ رمضان میں روزہ نہ رکھے اور بعد میں پورا روزہ رکھے جس طرح حکم رسول جو تحریر فرمائیں کیونکہ اس ماہ میں طاقت نہیں ہے رکھنے کی، کزوری نا طاقتی بدن میں ہے۔ جناب کو اس وجہ کر تکلیف دیتا ہوں صاحب تحریر فرمائیں، اور ایک شخص روزہ نہیں رکھتا ہے اپنے عرض ایک عورت کو روزہ رکھاتا ہے، آپ فرمائیں مرد کا مرد کو لازم ہے یا عورت کا عورت کو، غیر عورت ہے جس کو روزہ رکھاتا ہے، فقط

الجواب

جو ایسا مرضی ہے کہ روزہ نہیں رکھ سکتا روزہ سے اسے ضرر ہوگا، مرضی بڑھے گا یا دن کھینچیں گے، اور یہ بات تجربہ سے ثابت ہو یا مسلم طبیب حاذق کے بیان سے جو فاسق ہو تو جتنے دنوں یہ حالت رہے اگرچہ پورا عید نہ روزہ ناخذ کر سکتا ہے اور بعد صحت اس کی قصار رکھے، جتنے روزے چھوٹے ہوں ایک سے تیس تک۔ اپنے بدلے دوسرے کو روزہ رکھو اما محض یا طل و بے معنی ہے، بدنی عبادت ایک کے لیے دوسرے پر سے نہیں اتر سکتی، نہ مرد کے بدلے مرد کے رکھے نہ عورت کے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب الفدية

مسئلہ ۳۵ مسئلہ فاسق عبد المجید صاحب پیش امام از قصبہ لکڑی ۲۸ محرم ۱۳۳۲ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و فضلاء شرع میں اس مسئلہ میں کہ امام اگر عدت سے روزہ نہیں رکھتا ہے پر
 اعادہ روزہ کا یقینی ایک مسکین کو ہمیشہ کھانا کھادیتا ہے مگر نماز تراویح پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟ اور تراویح کے
 پڑھانے میں حرج تو نہیں ہے؟ جواب دو۔

الجواب

بعض جاہلوں نے یہ خیال کر لیا ہے کہ روزہ کا فدیہ ہر شخص کے لیے جائز ہے جبکہ روزے میں اسے کچھ تکلیف
 ہو، ایسا بزرگ نہیں، حدیث صرف شیخ فانی کے لیے رکھا ہے جو بہ سبب پیرائے سالی حقیقتہً روزہ کی قدرت نہ رکھتا ہو،
 نہ سندہ طاقت کی امید کہ عمر صحتی ہٹے گی ضعف بڑھے گا اُس کے لیے فدیہ کا حکم ہے اور جو شخص روزہ خود رکھ سکتا ہو
 اور ایسا مریض نہیں جس کے مرض کو روزہ مضر ہو، اس پر خود روزہ رکھنا فرض ہے اگرچہ تکلیف ہو، بھوک پیاس
 گرمی خشکی کی تکلیف تو گویاں نرم روزہ ہے اور اسی حکمت کے لیے روزہ کا حکم فرمایا گیا ہے، اس کے ڈر سے اگر
 روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہو تو معاذ اللہ روزے کا حکم ہی بیکار و معطل ہو جائے، امام مذکور اگر واقعی کسی ایسے
 مرض میں مبتلا ہے جسے روزہ سے نذر پہنچتا ہے تو تا حصول صحت اُسے روزہ قضا کرے کی اجازت ہے اُس کے
 بدلے اگر مسکین کو کھانا دے تو مستحب ہے ثواب ہے جبکہ اُسے روزہ کا بدلہ نہ سمجھے اور سچے دل سے نیت رکھے
 کہ جب صحت پائے گا جتنے روزے قضا ہوئے ہیں ادا کرے گا، اس صورت میں وہ امانت کر سکتا ہے اور اگر
 ویسا مریض نہیں اور کم ہمتی کے سبب روزے قضا کرتا ہے تو سخت فاسق ہے اور اسے امام بنانا گناہ، اور اس
 کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی، واللہ تعالیٰ اعلم

تفاسیر الاحکام لفقہیۃ الصلوٰۃ والصیام

(بعد از موت نماز و روزہ کے فدیہ کے تفصیلی احکام)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ رب العالمین محمد صلی علیہ وسلم

مسئلہ ۲۳۶ از پٹنہ محلہ لودی کنڑہ مسئلہ قاضی محمد عبد الوحید صاحب فردوسی ۱۰ صفر ۱۳۱۶ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم، الحمد للہ رب العالمین کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسئلوں میں ؟

(۱) موتی کے روزہ کا فدیہ جو فقہ کی کتابوں میں نصف صاع گیسوں یا ایک صاع جو نکھا ہے ، اس وزن کی تطبیق اس بند و ستان کے کس وزن کے برابر کی گئی ہے ، مکتب فقہ میں برقی روزہ دو سیر گیسوں یا چار سیر جو نکھا ہے وہ بیس ٹنڈے کے حساب سے ہے یا انیس ٹنڈے کے ، غرض پٹنہ صبیح میں اگر کوئی شخص فدیہ دینا چاہے تو وہ کس وزن سے فی روزہ دے گا ؟

(۲) چاول کا حساب کس چیز میں ہوگا گیسوں یا جو میں ؟ یعنی فی روزہ چاول مثل گیسوں کے ۲ ٹنڈے یا مثل جو کے ۴ ٹنڈے دیا جائے گا ؟ اور اگر چاول دیا جاسکتا ہے تو کل اقسام کے چاول ایک ہی حساب میں ہیں یا باہمی سلیبہا ، جو شانہ مثل گیسوں کے اور موٹا چاول مثل جو کے ہے ؟

- (۳) دھان مثل جو کے فی روزہ ۴ مارے سکتے ہیں یا نہیں؟
- (۴) فدیہ روزہ کا اگر کسی کے ذمہ بہت سا باقی ہے تو وہ کل بیک دفعہ بیک وقت ادا کرے یا بدفعات جز و جز کر کے دے سکتا ہے مثلاً زیر متوفی کے ذمہ ۳۰ روزوں کا فدیہ باقی ہے تو یہ ۱۰ شاہیوں بیک دفعہ بیک وقت دینا چاہئے یا ایک ایک دو دو کر کے ادا کر دینے کا مجاز ہے کہ نہیں؟ اس میں ایک ضرورت یہ بھی نکلتی ہے کہ اگر زید کے ذمہ ایک ہی روزہ کا فدیہ باقی رہے تو وہ اس دوسرے گریہوں کو پاؤ کر کے ۸ دفعہ یا آدھ آدھ سیر کر کے ۴ دفعہ دے سکتا ہے یا نہیں؟
- (۵) متعدد روزوں کا فدیہ کل ایک ہی دن ایک شخص کو دے سکتے ہیں یا روز روز دوسرے دوسرے کو دینا چاہئے؟ مثلاً زیر متوفی کے ذمہ دس روزوں کا فدیہ چاہئے تھا اگر یہ ادا کیا جائے تو کل ایک ہی شخص کو ایک ہی دن بیک وقت بیک دفعہ دے دے یا ایک ہی آدمی کو دس روزہ پیہم دے یا ایک ہی دن میں دس آدمیوں کو دے دے یا دس روزہ کر کے دوسرے دوسرے کو دے اس کی چار شکلیں نکلیں،
وہو ہذا،
شکل اول، ایک ہی دن ایک شخص کو کل دسوں روزوں کا بیک دفعہ بیک وقت دیا جائے۔
شکل دوم، ایک ہی آدمی کو دس روزوں تک برابر دیا جائے۔
شکل سوم، ایک ہی دن میں دس آدمیوں کو دیا جائے۔
شکل چہارم، دس روزہ کر کے دس آدمیوں کو دیا جائے۔ یہ چاروں شکلیں جائز ہیں یا نہیں؟
- (۶) اس کے مستحق کون کون اشخاص ہیں؟ سید کو دے سکتے ہیں یا سہیں، اقربا میں جو رگ غریب ہیں ان کو دینے کا حکم ہے یا نہیں؟ گھر کے نوکر چاکر کو اگر دیں اور مشاہیر دیا کھانے میں وضع نہ کریں تو مجاز ہے یا نہیں؟
- (۷) غلہ دینا بہتر ہے یا اس کی قیمت باتہ کر جو اس زمانہ میں نرخ بازار ہو کون زیادہ مناسب ہے؟ اور نقد روپیہ کا بھی کل وہی حکم ہے جو غلہ کا ہے یا فرق ہے؟
- (۸) اگر کسی غریب کے ذمہ روپیہ قرص کا باقی ہے اور فدیہ پانے کا مستحق ہے تو روپیہ فدیہ میں روزے کے دے سکتا ہے یا نہیں؟
- (۹) فدیہ ادا کرتے وقت یہ لفظ کہنا چاہئے کہ یہ غلہ یا نقد فلاں کے روزہ کا فدیہ ہے یا انما الاعمال بالنیات؟ (اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے۔ ت۔ کافی ہے؟)

(۱۰) شیخ فانی اور موتی کے فدیہ کے احکام میں کوئی فرق ہے یا دونوں کا یکم ہے اور اگر فرق ہے تو وہ کونسا فرق ہے؟
 (۱۱) اگر اپنی زندگی میں ہی روزہ قضا شدہ کا فدیہ کوئی شخص دے دے حالانکہ وہ شیخ فانی نہیں ہے تو وہ روزہ اس سے ساقط ہوگا یا نہیں؟

(۱۲) اگر زید نے انتقال کیا اور اس کے ذمہ روزہ فرض باقی رہ گیا ہے تو اس کے وارث یا اقربا اُس روزہ کے بدلے میں روزہ رکھ سکتے ہیں یا نہیں؟ بینوا تو جودا

الجواب

(۱) وزن بلاد میں مختلف ہوتے ہیں لہذا ہم قولوں اور انگریزی روپوں کا حساب بتاتے ہیں کہ شخص اپنے یہاں کے وزن راج کو باسانی اس سے قطعی دے سکے۔ ایک روزہ یا ایک نماز کا فدیہ یا کفارہ میں ایک منکس کی غراک یا ایک شخص کا صدقہ فطریہ سب گہوں سے نیم صاع اور جو سے ایک صاع ہے۔ صاع دو سو ستر تولے ہے، نیم صاع ایک سو پینتیس تولے۔ تولہ بارہ ماشہ، ماشہ آٹھ رتی، رتی آٹھ چاول۔ انگریزی روپیہ ستر رانجہ سوا گیارہ ماشہ ہے۔ رد المحتار میں ہے:

اعلوان الصاع اربعة امداد و المسند معلوم ہوتا چاہئے کہ صاع چارہ اور نہ چالیس استار
 یا لا ستار امر لھون والامت من مکسر الھذبة اور بات (ہمزہ مشترکہ ساتھ) ساڑھے چار مثقال
 بالمش قیل مربعة ونصف کذا فی شرح دور البقرہ ص ہے، جیسا کہ شرح دور البقرہ میں ہے اہل طحاہ (ت)
 صاع چارہ ہے اور ہر نہ چالیس استار اور ہر استار ساڑھے چار مثقال، تو ہر نہ ایک سو استار
 مثقال ہوا اور مثقال ساڑھے چار ماشہ ہے ولہذا درہم شرعی کہ مثقال کا چھ سات عشر ہے
 فی الدر المعتبر مھکل عشرة و ستر اھم و درہم در مختار میں سے ہر دس درہم وزن سات مثقال
 سبعة مت قیل ہے

پچیس رتی اور پانچواں حصہ رتی کا ہوا یعنی ۳ ماشہ ۱/۲ سرخ۔ جو ابراہیم الاخطاوی میں ہے۔
 الدرہم الشرعی خمس وعشرون حبة ۵ درہم شریعی پچیس رتیاں اور رتی کا پانچواں حصہ
 خمس حبة ہے (ت)

۸۳/۲	مصطفیٰ ایبالی مصر	باب صدقۃ الفطر	لہ رد المحتار
۱۳۴/۱	مجتبائی دہلی	باب زکوۃ المال	لہ اندر المختار
۲۲ ص		کتاب الزکوۃ (مقلی نسخہ)	لہ ابراہیم الاخطاوی

کشف الغطار میں ہے :

بدانکہ معتبر نزد اصناف عراقی ست و آن ہشت
 رطل ست ، و رطل بیست استار ، و استار چارہ
 سیم مشغال ، و مشغال بیست قیراط و قیراط یک جہدہ
 چہار خمس جہدہ ، وجہ کہ آنرا بغاری سرخ گویند ہشت
 حصہ باشد است . پس مشغال چارہ نیم ماستہ
 باشد :

و واضح رہے ہمارے نزدیک عراقی صاع معتبر ہے ،
 وہ آٹھ رطل ہے ، رطل میں استار کا ہوتا ہے اور
 استار ساڑھے چار مشغال کا ، مشغال میں قیراط کا
 اور قیراط ایک اور جہدہ کے چار خمس کا ہوتا ہے ، اور جہدہ
 جسے فارسی میں سرخ کہا جاتا ہے وہ ماستہ کا
 آٹھواں حصہ ہوتا ہے ، لہذا اب مشغال ساڑھے چار
 ماستہ قرار پایا . (ت)

اسی حساب سے دو سو درم فصاب نقد کے ساڑھے باون تولہ اور تین مشغال فصاب ذہب کے
 ساڑھے سات تولے ہوتے ہیں ، پس چارہ صاع کی مقدار آٹھ سو دس ماستہ یعنی ساڑھے ٹرسٹھ (۶۷۰) تولے
 ہوتے اور نیم صاع ۱۳۵ تولے اور اس انگریزی روپے سے ایک سو چالیس روپے بھر جاں سیر سو روپے بھر یعنی
 ترانے تولے نو ماستہ کا ہو جیسے برلی ، وہاں نیم صاع کے کچھ کم ڈیڑھ سیر یعنی ایک سیر سات چٹانک دو ماستہ
 ساڑھے چھ رتن ہوتے ، اور ایک صاع کے آدھ پانچ کم تین سیر پانچ ماستہ پانچ رتن ، اور انگریزی سیر سے کہ
 اتنی روپے بھر یعنی پورے پچتر تولے کا ہے ، اور دہلی و کلکتہ میں دہی رائج ہے ساڑھے تین سیر اور ڈیڑھ چٹانک
 اور سوال حصہ چٹانک کا ریاست رام پور کا سیر چھیا فوسے روپے یعنی پورے نو ماستہ تولے کا ہے وہاں
 تین سیر کامل کا ایک صاع و علی هذا النقیاس فی سائر البقاع (اسی قاعدے پر باقی علاقوں کو قیاس
 کیا جائے . ت)

(۲ و ۳) گندم و جو کے سوا چاول دھان وغیرہ کوئی غلہ کسی قسم کا دیا جائے اس میں وزن کا کچھ لحاظ
 نہ ہوگا بلکہ اسی ایک صاع جو یا نیم صاع گندم کی قیمت طوکار سے گل اگر اس کی قیمت کے قدر ہے تو کافی مثلاً
 نیم صاع غجھوں کی قیمت دو آنے سے تو روپے کے چار سیر والے چاول سے صرف آدھ سیر کافی ہو گئے
 اور چالیس سیر والے دھان سے پانسیر دینے ہوں گے . درمختار میں ہے :

ہالہ میص علیہ کدیرۃ و خبز یقدر فیہ
 القیمۃ
 وہ چیزیں جن پر نص نہ کر نہیں مثلاً باجرہ اور روٹی
 تو ان میں قیمت کا اعتبار ہے (ت)

سے کشف الغطار فعل و احکام و صدقہ و نحران از اعمال حیرانیت مطبع احمدی ، دہلی ص ۶۸
 مثلاً اور المختار باب صدقۃ الغطر محتسباتی دہلی ۱۳۵۱

ہندیہ میں ہے۔

انما تجب من اربعة اشياء من العنطة
والشعير والتمر والربیب وما سواہ من
الحبوب لا يجوز الا بالقیحة اھ منقطعاً۔

باب میں ہے :

هذه اربعة انواع لا خاص لها واما
غيرها من انواع الحبوب فلا يجوز الا
باعتبار القیحة كالاسرة والذرة والماش
والعدس والحمص وغير ذلك ۛ

بصرف ان چار چیزوں میں لازم ہے گندم، جو، کھجور
اور منقہ۔ اور جو ان کے سوا غلہ جات ہیں ان میں
فقط قیمت کا ہی اعتبار ہوگا (مطلقاً) (ت)

ان کی چار ہی اقسام ہیں پانچویں کوئی نہیں، لہذا
ان کے علاوہ غلہ جات میں قیمت ہی کا اعتبار ہوگا
مثلاً چاول، باحبسہ، ماش، مسور اور
چنے وغیرہ (ت)

(۴ و ۵) فدیہ نماز روزہ میں سوال غنیم کی چاروں صورتیں تو بلا شبہ جائز ہیں اور سوال چارم
کی بھی سب صورتیں روا، مگر جس میں فقیر کو نصف صاع سے کم دینا ہو اس میں قول رانغا عدم جواز ہے،
سراجیہ و در مختار و ہندیہ وغیرہ میں اسی پر مجرم کیا اور یہی مختار امام ابو الیث ہے۔

سراجیہ میں ہے کہ ایک نماز کا فدیہ دو فقراء کو دینا
جائز نہیں اھ اور در میں ہے اگر کسی فقیر کو
نصف صاع سے کم دیا تو جائز نہ ہوگا، ہاں اگر
اسے تمام دے دیا تو جائز ہے اھ اور ہندیہ میں
تاکثر خانہ سے وہاں ولو البیہ سچ ہے کہ اگر کسی
سے پانچ نمازوں کا فدیہ نو اھ ایک فقیر کو دیا اور
ایک اھ ایک فقیر کو تو فقیر ابو الیث کہتے ہیں کہ
وہ فدیہ چار نمازوں کا ادا ہو جائے گا پانچویں

فی السراجیة لا يجوز ان يؤدى عن
صدقة لفقیرین اھ وفي الدرمودی لفقیر
اقل من نصف صاع لم يجوز ولو اعطاه
الکل حائراً و فی الہندیة عن التراجیة
عن المؤلف الجیة لو دفع عن خمس
صلوات تسع امانات لفقیر واحد
وما لفقیر واحد اختار الفقیر انہ يجوز
عن اربع صلوات ولا يجوز عن

سۃ الفتاویٰ الہندیہ باب الثامن فی صدقة الفطر فورانی کتب خانہ پشاور ۱۹/۱
سۃ باب الناسک مع ارشاد الساری فصل فی احکام الصدقة دارالکتب العربیہ دہلی ص ۶۳
سۃ فتاویٰ سراجیہ باب قضاء الغرات نوکشتور بکھنو ص ۱۰
سۃ در مختار محبتائی دہلی ۱۰۱/۱

الصلوة الخامسة أمه وفي البحر قال أبو بكر
الاسكاف يجوز ذلك كله وقال أبو القاسم
وهو اختصار بغيره إلى اللين يجوز عمن
اسم صلوات دون الخامسة لأنه متفرق
ولا يجوز أن يعطى كل صكين أقل من
نصف صاع في كفارة أيمن فكذلك هذا
فالحاصل أن كفارة الصلوة تفارق كفارة
اليمين في حق أنه لا يشترط فيها العدد و
توافقها من حيث أنه لو أدى أقل من
نصف صاع إلى فقيس واحد لا يجوز أمه وفي
ظهار السور جاز لو اطعم واحد استيت
يوماً أو قلت فاد اجاز هذا في شرط فيه
التعدد مما لا يشترط فيه أو في بالحواس

کا نہیں احکام میں ہے کہ شیخ ابو بکر اسکاف نے کہا
کہ وہ تمام نمازوں کا فدیہ ہوگا، ابو القاسم کہتے ہیں
اور یہی فقیر ابو الیث کا مختار ہے کہ یہ چار نمازوں کا
فدیہ ہوگا یا نحوی کا نہیں کیونکہ اس سے تعزیری ہوگئی
اور کفارہ قسم میں ہر مسکین کو نصف صاع سے کم نہیں
دیا جاسکتا یہاں بھی حکم اسی طرح ہے، تو حاصل
یہ ہوا کہ نماز کا کفارہ اس نماز کے کفارہ قسم سے
الگ ہے کہ اس میں تعدد و شرط نہیں اور اس میں تو
موافق ہے کہ اگر ایک فقیر کو نصف صاع سے کم
دیا جائے تو جائز نہیں احکام میں ہے کہ
اگر ایک ہی فقیر کو سات دن کا، کھلایا تو یہ جائز
ہوگا اور قلت جب یہ وہاں جائز یہاں تعدد و شرط ہے
تو وہی بطریق اولی جائز ہونا چاہیے جہاں تعدد و شرط
نہیں ہے۔ (مت)

(۶) مصرف اس کا مثل مصرف صدقہ فطر و کفارہ یمن و سائر کفارات و صدقات واجبہ ہے بلکہ کسی
ہاشمی مثلاً شیخ علوی یا عباسی کو بھی نہیں دے سکتے، غنی یا غنی مرد کے نابالغ فقیر بچے کو نہیں دے سکتے، کافر
کو نہیں دے سکتے، جو صاحب فدیہ کی اولاد میں ہے جیسے بیابانی پوتا اپنی واسن فرامی، یا صاحب فدیہ جس کی
اولاد میں ہے جیسے ماں باپ و اولاد اپنی نانناناں انھیں نہیں دے سکتے۔ اور اقربا مثلاً بہن بھائی، چچا، ماموں
خالہ، چچو بھی، بھتیجا، بھتیجی، بھانجا، بھانجی ان کو دے سکتے ہیں جبکہ اور مرفوع نہ ہوں، یونہی نوکروں کو جبکہ اجرت
میں محسوب نہ کریں۔

فی رد المحتار مصرف لہ کوۃ ہو مصرف رد المحتار میں ہے جو کوۃ کا مصرف ہے صدقۃ الفطر

۱۲۵/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	باب قضاء الفرائض	سہ اشعادی الہندیہ
۹۱/۲	ایچ ایڈ سید کیمنی کراچی	"	سہ البحر الرائق
۲۵/۱	مجتبائی دہلی	باب الکفارة	سہ تنویر الابصار میں درمختار

ایضا الصدقة العظمى والكف سرق والدر وعیر
 ذلك من الصدقات الواجبة كما في القهستانی
 اقول وهو متشبه على تصحيح ما تحت
 ابی یوسف من عدم رجوع شئ من الصدقات
 الواجبة لكافر ذمی قال فی الدر لا تدفع
 (ای الزكوة) الى ذمی وجانها دفعه غيرها و
 غیر العشر والمخراج اليه ای الذمی ولسو
 واجب كسدر وكفاسرة وفطرة خلاه الثاني و
 بقوله يفتي حاوی القدسی ام و فیه لو
 دفعها المعلم لحیضه ان كانت بحیث
 يعمل له لولم يعطه من ولا امره وفي
 معراج الدسایة ثم الهندیة وكذا ما يدفع
 الى الخدم من الرجال والنساء فی الاعیاد
 و غیرها بنیة الزكوة

كفارہ . نذر اور دیگر صدقات واجبہ کا بھی وہی مصنف
 ہے قہستانی اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) یہ اس
 راہ کو اختیار کیا گیا جو امام ابو یوسف سے مروی قوں کی
 تصحیح کے مطابق ہے کہ صدقات واجبہ کسی کافر ذمی
 کو دینا ناجائز ہے۔ درمیں ہے ذمی کو (زكوة) نہیں
 دی جاسکتی البتہ زكوة . عشر اورخراج کے علاوہ
 صدقات ذمی کو دئے جاسکتے تھے وہ صدقہ واجبہ
 ہی ہوں مثلاً نذر كفارة اور صدقہ مطر اس میں امام
 ابو یوسف کا اختلاف ہے . امام اکر کر کے قول پر
 حاوی مقدسی سے قوی رہا ہے اور اسی میں ہے
 اگر مسلم نے اپنے غلیظہ کو زكوة دی اگر وہ اس طرح کام
 کرتا ہے کہ اگر مسلم نہ دیتا تب بھی وہ اس کا کام کرتا
 ایسی صورت میں دینا درست ہے ورنہ نہیں اور
 مخرج الدر ایہ اور ہمدیہ میں ہے اسی طرح حکم ہے

اس رقم کا جو برسیت زكوة عید وغیرہ کے موقع پر تمام مردوں یا عورتوں کو دی جاتی ہے (ت)

صدقات واجبہ زوجین کو بھی نہیں دئے سکتے اقول فدیہ نماز و روزہ جب بعد مرگ دیا جائے تو
 مقتضائے نظر فقہی یہ ہے کہ روح کافر شوہر فقیر کو فوراً اور شوہر کا زوجہ فقیرہ کو بعد مدت گزرنے کے دیا جائے
 ہو کہ اب زوجیت نہ رہی اور شوہر زوجہ کے مرتے ہی اجنبی ہو جاتا ہے ولہذا اسے مس پڑنا نہیں۔

فی الدر المختار لا یصرف الى من بینہا
 زوجیة ولو بمأمة قال الشاحب اب

۱۴۲	۲	معین البانی مد	باب المصروف	۱۴۲	۱
۳۱	۱	مجتبی دہلی	"	۳۱	۱
۱۴۲	۱	"	"	۱۴۲	۱
۱۹۰	۱	تورانی کتب خانہ پشاور	الباب السابع فی اصناف	۱۹۰	۱
۳۱	۱	مجتبی دہلی	باب المصروف	۳۱	۱

فی العدة ولو بثلاث نهر معراج لدرائقة احد
 وفي سدد المحتار عن بدائم الاصاغر ملك الغلاء
 المرأة تغسل من وجع لان اباحة الغسل
 مستفادة بالنكاح فطبق ما نقل النكاح والنكاح
 بعد الموت باق الى ان تنقضي العدة بحدوث
 ما ذامنت فلا يغسلها لانتهاء هذه النكاح
 لعدم المحل قصدا راجحيا ، والله تعالى
 اعلم .
 ہوجئے تو خاوند اسے غسل نہیں دے سکتا کیونکہ محل نہ رکھنے کی وجہ سے نکاح ختم ہو گیا لہذا اب حدود اجنبی مسترد
 پاسے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم دت۔

(۷) قیمت اصل ہے مگر قسط میں کھانا دینا ستر،

فی الدرا مختار دفع القيمة ی الدراہم
 افضل من دفع العین علی المذهب المفق
 به جوہرۃ و یحیی عن الطہیریۃ و حد ف
 السعة ما فی الشدة فدفع بعین افضل بہ
 درحق میں ہے مفتی بہ مذہب کے مطابق قیمت یعنی
 درایم کا ادا کرنا عین شے سے افضل ہے جو ہر وہ
 اور بریں آئیر سے ہے کہ یہ عام عادت یہ سنی
 آسانی کے وقت ہے اگر کسی وقت شدت اور قحط
 ہو تو عین مثنیٰ کا دینا افضل ہوگا۔ دت۔

باقی احکام نقد و نقد یکساں میں مگر وہ تعادلت جو خام گندم و جو میں بسبب اعتبار وزن معتبر شرعی استعاطی
 لحاظ مالیت کا ہے مثلاً فرض کیجئے کہ یہ صاع گندم کی قیمت دو آنہ ہے اور ایک صاع جو کی ایک آنہ تو ایک آنہ
 کی قیمت کی کوئی چیز کپڑا کتاب ، چاول ، باجرا وغیرہ بلحاظ قیمت جو دے سکتے ہیں اگر چہ گندم کی قیمت نہ ہوئی
 مگر چھام صاع گندم کافی نہیں اگرچہ قیمت اُن کی بھی ایک صاع جو کے برابر ہو گئی کہ چار چیزیں ہیں پر نص شرعی ورد
 ہر چہ ایک ہے یعنی گندم جو ، خرما ، کشمش ان میں قیمت کا اعتبار نہیں ، جتنا وزن شرعاً واجب ہے اُس قدر دینا
 ہوگا۔

۱۹/۲	مصطفیٰ البابائی مصر	باب المصروف	سکھ رد المحتار
۵۶۱/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	باب الجنائز	سکھ
۳۵/۱	مجتہدان دہلی	باب الصدقة العطر	سکھ الدر المختار

فی محیط الامام السرخسی ثم الهندیة
لوادی ربع صاع من حنطة جیدة تبذره
قیمته قیمۃ نصف صاع من شعیر لایجوز
عن الكل، بل یقع عن نفسه و علیه
تکمیل الباقی و کذا لایجوز ربع صاع
من حنطة عن صاع من شعیر او مخصص فی
البدائع لان القيمة انما تعرف غیر
النصوص علیه لیه

محیط امام سرخسی پھر سید میں ہے کہ اگر کسی نے ایسی
جید گندم کا پڑھائی صاع ادا کیا جس کی قیمت چار کے
نصف صاع کو پہنچ جاتی ہے تو یہ کل کی طرف سے
جائز نہیں بلکہ یہ اپنی طرف سے غلیہ ہے، باقی کی
تکمیل کرنا اس پر لازم ہوگا، اور اسی طرح گندم کا
چوتھائی صاع جو چار کے صاع کی قیمت کو پہنچ جائے
دینا جائز نہیں اور بدائع میں ہے کہ چونکہ قیمت کا
اعتبار وہاں ہے یہاں نہیں ہے اس کی تصریح میں

قیمت میں نرخ بازار آج کا معتبر نہ ہوگا جس دن ادا کر رہے ہیں بلکہ روزِ حرب کا مثلاً اس دن
نیم صاع گندم کی قیمت دو آنے تھی آج ایک آنہ ہے تو ایک آنہ کافی نہ ہوگا۔ دو آنے دینا لازم، اور ایک
آنہ تھی اب دو آنے ہو گئی تو دو آنے ضرور نہیں ایک آنہ کافی۔

فی الدر المختار ج ۱ دفع القيمة فی زکوۃ
وعشر وخراج وفطرة ونذر وكفارة
غير العتق وتعتبر القيمة یوم اوجوب
وقالایوم الاداء لیه

در مختار میں ہے کہ زکوۃ، عشر، خراج، صدقہ فطر،
نذر، عتاق کے علاوہ کفارہ میں قیمت کا دینا جائز
ہے، اور قیمت یوم و حرب کے اعتبار سے ہوگی اور
معاہدین کی رائے کے مطابق یوم ادا کی قیمت کا اختیار
کیا جائے گا دت۔

(۸) یہاں صورتیں متعدد ہیں، فدیہ والا اپنی حیات میں فدیہ ادا کرنا ہے جیسے شیخ فانی روزہ کا با
اُس کے بعد وارث بلا وصیت بطور خود دینا ہے یا بلکہ وصیت ادا کیا جاتا ہے اور در صورت وصیت بدیون پر
یہ دین بعد موت وارث حادث ہو اسے جیسے کسی نے ترکہ سے کوئی چیز مضب کر کے صرف کر ڈال کر اس کے
تادان لا اس پر دین لازم آیا یا دین حیات وارث کا ہے تو یہ چار صورتیں ہیں صورت اخیرہ میں عدم صحت کا
حکم در مختار وغیرہ میں مخرج ہے یعنی زید پر نماز روزہ وغیرہ کا فدیہ تھا اس سے وصیت کی کہ یہ میرے مال

سلك الفتاوى الحنفية	ابواب الثامن في صدقة الفطر	نورانی کتب خانہ پشاور	۱۹۲
سلك بدائع الصنائع	كتاب الزكاة	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	۴۳/۲
سلك الدر مختار	باب زكاة العنم	مکتبہ فی دہلی	۳۳/۱

سے ادا کرنا عمر و فقیر حیات زید سے زید کا مدین تھا 'وصی نے وہ دین فقیر میں عمر کو چھوڑ دیا فقیر ادا نہ ہوا
 قال قبیل باب الوصی اوصی لصلواتہ وثلث
 مالہ دیون علی المعسریت فقرکھا
 الوصی لہم عن العدیۃ لہم تجزۃ ولابد
 من القبض ثم التصدیق علیہم و لو
 امر ان یتصدق بالثلث فمات فغصب
 غاصب ثلثھا مثلاً واستہدکھ
 فقرلہ صدقۃ علیہ و هو محسر
 یجزیہ لحصول قبضہ بعد الموت
 بخلاف المدین، الکل من
 القنیۃ ثم فی رد المحتار
 قولہ اوصی لصلواتہ او
 صیاماتہ، منہ، قولہ لہ
 تجزۃ وقیل تجزیہ قال
 فی القیۃ قال استاذنا و
 الاول احب الی حتم توجید
 الروایۃ قولہ بخلاف المدین
 اعقب فی المسأله السابقۃ فانہ
 مقصود قبل الموت لقی لو اوصی
 بکفایۃ لصلواتہ والمسأله
 بعالمہ ھد یجزیہ لحصول
 قبضہ بعد الموت او لا یراجع

باب الوصی سے فقیر ادا نہ ہوا
 پر فقیر کی وصیت کی اور اس کے مال کا تہائی حصہ
 تنگ دست لوگوں پر دین تھا اگر وصی نے وہ حصہ
 ان تنگ دستوں پر نمار دے کے فقیر کے طور پر
 چھوڑ دیا تو کافی نہ ہوگا کیونکہ پہلے قبضہ ضروری ہے
 اور اس کے بعد ان پر صدقہ کرے تو تب درست
 ہوگا۔ اگر اس نے کہا میرا تہائی مال صدقہ کر دیا تھا
 پھر وہ فوت ہو گیا اور کسی غاصب نے مثلاً تہائی
 مال غصب کر لیا اور اسے ہلاک کر دیا حالانکہ وہ
 غریب تھا، وصی نے بطور صدقہ وہ مال اس سے
 نہ لیا تو باز ہوگا کیونکہ موت کے بعد وصی کو قبضہ
 حاصل تھا بخلاف اس صورت کے غریب مال کسی
 پر قرض ہو، یہ مسائل قنیہ سے مروی ہیں اور درالمختار
 میں ہے قولہ فوت ہونے والے نے اپنی نمازوں
 یا روزوں کے بارے میں وصیت کی قنیہ۔ قنویہ
 یہ کفایت نہیں کرے گا۔ لیکن بعض کے نزدیک
 یہ کافی ہے۔ قنیہ میں ہے کہ ہمارے استاذ نے
 فرمایا مجھے یہ قول بہت محبوب ہے حتیٰ کہ کوئی
 دوسری روایت آجائے۔ قولہ ینفذ قرض
 یعنی گزشتہ مسئلہ میں کیونکہ مال موت سے پہلے
 قبضہ میں نہیں ہوگا۔ باقی رہا یہ معاملہ کہ اگر کسی نے

امراد بقوله والمالة بحالها
مسألة العصب اور ایتنی کثرت
عیه مانصه اقول وبالله
الوہیق ولہ العمدتہ عدی
سالتا القدیہ والغصب علی ان
الوصیۃ بالمال لا تتناول الدین
ماکانت وینا فاذا صار عیننا
بالقبض تمولتہ کما صرح بہ
فی الظہیریۃ حدیث قال اذا کان
مالہ عین ومانۃ درہم علی اجنبی دین
وہی لرجل بثلث مالہ فانہ
یاخذ ثلث العین دون الدین
الاتری اب حلف انت لامان
لہ ولہ دیون علی الناس لسم
یعنی ثم ماخرج من
الدین اخذ منہ ثلثہ
حتی یخرج الدین کلہ
لانہ لما تعین الخسارج
مالا، التحق بماکانت عینا
فلا ابتداء، ولا یقال
للمیشد حقہ فی الدین
قلد اب یتعین کیف
یثبت حقہ فیہ، و
تعین لا یقرر مثل
هذا عین ممتنع الاتری

نمازوں کے کفارہ کی وصیت کی اور صورت نہ کر رہی
سر قنوت کے بعد حصول قیام کی وجہ سے یہ کافی ہو گیا یا
نہیں اس پر غور کیا جائے اور والمہنتہ بحالہا سے
مراد مسئلہ عصب ہے۔ رد المحتار کے حاشیہ پر بندہ نے
جو کچھ تحریر کیا ہے وہ یہ ہے اقول اللہ کی توہین اور
اسی کے لیے جس سے ہمارا جو مال میرے نزدیک ہے
اور عصب کا مسئلہ اس پر مبنی ہے کہ وصیت مانا
دین کو شامل ہی نہیں جب تک کہ وہ دین رسد
ہاں جب وہ دین قیام کی وجہ سے عین ہو جائے تو پھر
وصیت اسے شامل ہوگی جیسا کہ تفسیر میں ن اخذ
سے صریح کی ہے کہ جب ایک مورد عین اور ایک
درہم کسی اجنبی پر دین گئے تو قوت ہونے والے نے
تمامی مال کی وصیت کی تو اب عین کی تہائی سے وہ مال
یہ ہلکے گا کہ دیں سے کیا آپ کے علم میں نہیں
اگر کوئی آدمی حلف اٹھاتا ہے کہ اعلیٰ کے پاس مال
نہیں مگر اس کے لوگوں سے قرض لیا ہے تو اس
کی قسم نہیں ٹوٹے گی پھر دین میں جو حصہ خارج ہوگا
اس سے تہائی یا جائے یہاں تک کہ سارے دین
خارج ہو جائے کہ جب خارج ہوئے وہ مال منعین
ہو جائے تو اس مال کے ساتھ قرض ہی ہو جائے گا جو
ابتدائی طور پر عین تھا یہ اعتراض ہیں کیا جاسکتا
ہے متعین ہونے سے پہلے دین میں مال تک کا حق
ثابت نہیں ہو تو متعین ہو جانے کے بعد حق کیسے
ثابت ہوگا کیونکہ ہم کہتے ہیں اس طرح کا معاملہ متعین
نہیں ہونا، کیا آپ نہیں جانتے کہ جس کے حق میں تہائی

ان الوصی له ثبت المال لا یتحد حقه فی
 القصد من وقف القلب ما لا یثبت
 حقه فیہ و وہ یحصل التوفیق من
 قوی الخدایة لات حل لیدیوت ای
 فی الوصیة بالمال و ان وہ یأیة ان المدون
 اجدر لما جئہ الیہ فی منحة الحب لوق
 فی اجمعها من شئی القضاء ففی مسألة الفدية
 لما کان الدین سابقا علی الموت و قد
 امر الدیون علی استعاضة قبل القصد
 فیکون اعاد الوصیة فیما لم تنسأ و له
 فلا یحور مالہ یقیم فی تصدق و
 فی مسألة الغصب لما کان المال
 عینا عند الوقف و انما حصل قبض
 الغاصب و استهلاكه و صیرورته دینا
 بعد الموت فقد تناولته الوصیة
 فجاء هذا ما ظہری و بہ یظہر الجواب عما
 توقف فیہ العلامة المحشی بقوله یراجع
 فانه لا غبار علیہ من هذه الجهة الا
 ان یشت ان اداء الکفارات بترك الدین
 لا یحور اصلاد فیہ وقعة حلیراجع و لیجزم
 ما کتبت علیہ ۔

مال کی وصیت کی گئی اس کا حق قصاص میں یا ثبات نہیں ہوتا
 جب تبدیل ہو کر مال بن جائے تو اس میں اس کا حق ثبات
 ہو جائے گا۔ اس سے خانیہ اور وہ پکا یہ کہ دونوں
 اقوال میں تطبیق ہو جائے گی۔ خانیہ میں سبب کی اہمیت
 بالمال میں داخل نہیں ہوتے۔ وہاں سبب سبب کو مال
 کا اس میں دخول زیادہ مناسب ہے جیسا کہ نحو الخانیہ
 میں اسی طرف میلان ہے تو اس کے لیے نحو الخانیہ
 میں قصاص کے متفرق مسائل کی طرف رجوع کرو۔ رہا مسئلہ
 فدیہ کا معاذ تو دین موت سے پہلے تھا دروہی نے
 قبضہ سے پہلے ہی اس کے اسقاط کا ارادہ کیا تو یہ
 وصیت کا ایسی چیز میں اجرا ہو گا جس کو یہ شرط ہی
 نہیں۔ تو جب تک قبضہ نہ ہو اور صدقہ لکھا جائے یہ جائز
 نہ ہو گا۔ اور مسئلہ غصب میں وفات کے وقت مال
 عین تھا پھر مال غصب کا قبضہ اس کا سے ہلاک کرنا
 اور اس کا دین بننا یہ سبب موت کے بعد ہوا۔ ہے تو
 اسے وصیت شامل ہو گی تو اس طرح یہ جائز ہے
 یہ دو تھا جو مجھ پر واضح ہوا۔ اور اس سے اس چیز کا
 جواب بھی آ گیا جس میں مکرر محشی نے لفظ یراجع
 سے توقف کیا کیونکہ اس اعتبار سے اس پر کوئی خیار
 نہیں، مگر جب یہ ثبات ہو جائے کہ کفارات کی ادائیگی
 ترک دین سے اصلاً جائز ہی نہیں اور اس میں توقف

ہے، چاہئے کہ جو ہم نے تحریر کیا ہے اس تمام کا مطالعہ کیا جائے اور میرا حاشیہ ختم ہوا۔ (ت)
 باقی صورت کا حکم قابل تفتیش و مراجعت ہے اقول و باللہ التوفیق امر تم ہے اور قابل کہہ سکتا ہے
 کہ قاعدہ شرعیہ ادا سے کمال بہ کمال سے نہ کمال بنا قص۔ و لہذا اوقات ثلاثہ میں کوئی نماز ادا و قضاء جائز
 نہیں، مگر آج کل عصر یا اس جنازہ کی نماز جو انہیں اوقات میں لایا گیا تھا دیہما حیثین کہہا و حبسا

و المسائل بتعلیلات من کونما و شروحا (کیونکہ ان کی ادائیگی اس طرح ہو رہی ہے جس طرح وہ واجب ہوئے تھے اور یہ تمام مسائل اپنی تعلیلات کے ساتھ متون اور شروحات میں مذکور ہیں۔ ت۔ روزوں میں کوئی ناقص نہیں اور قضا نمازیں مومنہ کامل ہیں و لہذا کل کی عصر آج آفتاب ڈوہتے قضا نہیں کی جاسکتی اور جو مال کسی پر دین ہو جب تک وصول نہ ہو مال کامل نہیں ناقص ہے خصوصاً جبکہ کسی مفلس پر ہو کہ وہ تو گویا مراد مال ہے و لہذا حاصل ملک مال کہ قول و غنا نہیں ہوتا زید کے لاکھ روپے کسی مفلس پر قرض آتے ہوں جب تک پاس نصاب نہ ہو فقیر ہے خود زکوٰۃ لے سکتا ہے۔

فی الاشباہ و من لہ دیں علی مفلس مقرر فقیر علی المختار علیہ جو مفلس اقرار کرنے والا ہو تو مختار قول پر وہ فقیر ہے۔

بلکہ عرفا دین کو مال ہی نہیں کہتے اگر لاکھوں قرض میں پچھلے ہوں اور پاس کچھ نہیں تو قسم کھا سکتے ہیں کہ میرا کچھ مال نہیں کہ تقدیر عن طہیریۃ و متلدی الی بحر و التوسیر و غیرہ ۱۔ بسا کہ طہیریۃ کے رائے سے پچھلے گزرا۔ اس کی مثل بحر، تنویر اور دیگر کتب میں ہے۔ ت۔ و ہذا کسی عین یعنی نصاب موجود کی زکوٰۃ دین پر نیست زکوٰۃ معاف کر دینے سے ادا نہیں ہو سکتی کہ نصاب موجود مال کامل ہے تو مال ناقص اس کی زکوٰۃ نہیں ہو سکتا بلکہ جو دین آئندہ ملنے کا ہے اس کی زکوٰۃ بھی معافی دین سے ادا نہ ہوگی کہ دین باقی دین کا قطع سے بہتر ہے۔ دین کا قطع اب بھی مال نہیں ہو سکتا اور دین باقی میں تھماں ہے شاید وصول ہو کر مال ہو جائے، ہاں جو نصاب کسی فقیر پر دین بھی وہ کل یا بعض اسے معاف کر دے تو قدر معاف شدہ کی زکوٰۃ کا قطع ہوگی کہ ناقص ناقص سے ادا ہو سکتا ہے۔

فی الدر المختار لو ابرا الفقیع عن النصاب صح و سقط عنه، و اعلم ان اداء الدین عن الدین و العین عن العین و عمت الدین یعوز و اداء الدین عن العین و عمت الدین سيقض لا یجوز انما فی تبیین الحقائق لو كانت لہ

لہ الاشباہ والنظائر کتاب الزکوٰۃ ۲۲۶/۱
۳۰/۱
مجتبیٰ فی دہلی

دین علی فقیر غایر اہ عہ سقط منه زکوۃ
نوی بہ عن الزکوۃ اولاً لانه کان ہلاک
ولو ابراہ عن البعض سقط زکوۃ ذلک
البعض لما قلنا و زکوۃ الباقي لا تسقط ولو
فوی بہ الا داء عن الباقي لان الساقط
لیس بمال و الباقي یجوز ان یمکون
مالاً فکان الباقي حیوا منه فلا یجوز
السقط عنه ۛ ۛ

دیں بخا اس نے فقیر کو قرض سے رہی کر دیا تو اس کے
زکوۃ ساقط ہو جائے گی خواہ اس سے زکوۃ کی کس
نے نیت کی ہو یا نہ اس لیے کہ یہ ہلاک ہو نیوے
مال کی طرح ہے اور اگر بعض نے ساقط کیا تو سابقہ
دلیل کی بنا پر بعض سے ساقط ہو جائیگی لیکن باقی سے
زکوۃ ساقط نہ ہوگی اگرچہ باقی سے ادائیگی کی نیت
کی گئی ہو کیونکہ وہ ساقط ہے مال نہیں اور جو باقی
ہے اس کا مال ہونا ممکن ہے تو باقی ساقط سے
بہتر ٹھہر لہذا اس سے سقوط نہیں ہوگا احداثت۔

یہ تقریر منیر بنو فنی القدر اقتصار کرتی ہے کہ دین معاف کرے سے فدیہ مطلقاً ادا نہ ہو جب تک
وصول کر کے فدیہ میں نہ دیں اس تقریر پر وہ دلیل کہ ہندوؤں میں متعارف ہے اور بعض متاخرین
فضلائے ہند نے اسے کشف الغطاء میں ذکر کیا کہ:

متعارف پٹنان سنت کہ حساب کنند سالانہ قیمت
را دانی مدت بلوغ کہ در مرد و در وہ سال و
در زن نہ سال سست وضع کنند باقی را مقابل
ہر شش نماز واجب شبانہ روز سہ صاع کامل
گیرند و ماہ یا کامل سی روز اعتبار کنند تا فدیہ
نماز ہائے یک سال کہ سی صد و شصت روز
سست یک ہزار و ہشتاد صاع حاصل آید و
پانزدہ صاع فدیہ رمضان افزاید ہر فدیہ تمام
سال یک ہزار و نو و بیست صاع شود ہمیں طریق
سالانہ تمام عمر را حساب کنند و حاصل آن را
موانی قیمت مبلغ شخص نمایند و بنا بر ضرورت عسرت

معروف یہ ہے کہ قیمت کی قدر کے تمام سالوں کا حساب
لکھتے ہیں۔ ثم از کم مدت بلوغ جو مرد میں پانزدہ سال
اور عورت میں نو سال ہے نکال کر باقی عمر ہر دن را
کی چھ نمازوں کے مقابل (اعتبار سے) تین صاع
لیتے ہیں اور ہر ماہ کے تیس دن شمار کئے جاتے ہیں
حتی کہ ایک سال (جو تین سو ساٹھ دنوں کا ہے)
کی مانند کا فدیہ ایک ہزار اسی صاع بنتا ہے
اور ۱۵ صاع رمضان کا فدیہ زیادہ کہتے ہیں تو تمام
سال کا فدیہ ایک ہزار پچانوے (۱۰۹۵) صاع
ٹھہرا۔ پس اسی طریقے سے تمام سالوں کا حساب
کر لیا جائے اور اس کے حاصل کے مطابق اس کی قیمت

طحاوی علی مرقی الفلاح میں مکملہم فی الصوم (ان سب نے کتاب الصوم میں یہ مسئلہ ذکر کیا ہے۔
 اسی کو علامہ عبد الغنی بن اسمعیل یا بلخی قدس سرہ القدسی نے شرح دیر ابن الہمام میں اپنے والد ماجد
 علامہ اسمعیل بن عبد الغنی نا بلخی محشی درر وغیر انہوں نے احکام الجنائز سے نقل فرمایا کہ فی منحة الخالق
 (جیسا کہ منحة الخالق میں ہے۔ ت) اسی پر امام اجل ناصر الدین ابوالقاسم محمد بن یوسف حبشی سمرقندی
 نے ملقط میں نص فرمایا کہ فی شرح مختصر الوقایہ لعبد العلی (جیسا کہ شرح مختصر الوقایہ
 عبد العلی میں ہے۔ ت) اسی طرح علامہ مدنی علائی نے درمندی شرح طحقی اور علامہ شریف ابوالسعود
 ازہری نے شرح نور الایضاح میں تصریح فرمائی کہ فی شرحہ للسید احمد المصطفی (جیسا کہ
 سید احمد مصری کی شرح میں ہے۔ ت) یہی تعلیق الیہم علامہ سنان الدین یوسف کجی میں مذکور کہ
 فی شفاء العلیل وبل العلیل لاهلامۃ الشامی (جیسا کہ شفاء العلیل وبل العلیل للعلامة الشامی
 میں ہے۔ ت) یہ سب عبارات اور اس سے زائد اس وقت فقیر کے پیش نظر ہیں بلکہ شفاء العلیل سے عام
 ائمہ کی کتب فروع و اصول کی طرف اس کی نسبت ظاہر۔

حیث قال العلوان المذكور فیہ رأیت من کتبہ اشتاف وعا و اصولہ اذ، و موہر
 بفدیۃ الصوم یجوز ان یتبرع صہ ولیہ
 و هو من لہ التصرف فی مالہ موہر ائمتہ او
 وصایۃ قاولوا و لو لم یملک شیئ یتقرر
 لولی شینا فیدفعہ للفقیر ثم یتوہمہ
 صہ ثم یدفعہ لاخیر و حکمنا حق یتم
 قرض لے کر فقیر کو دے پھر اس سے بطور ہبہ واپس لے پھر فقیر کو دے، اسی طرح بار بار کیا جائے حتی کہ
 فدیہ پورا ہو جائے۔ (ت)

اور فاضل سید علامہ الدین شامی نے منہ العلیل میں اسے متون و شروح و حواشی کی طرف نسبت کیا
 حیث قال والمنصوص فی کلامہم متونا و
 شروحا و حواشی ان الذی یتوہم
 اس کی عبارت یہ ہے متون و شروح اور حواشی میں
 یہ منصوص ہے یہ سارا کچھ ولی کر سکتا ہے اور ولی

فذلك انما هو الولي وان المراد بالولي من له ولاية التصرف في ماله بوصاية او وصاثة وان الميتم لو لم يملك شيئا يفعل له ذلك او ارث من ماله انت شاء فان لم يكن للورث مال يستوجب من العير او يستقرض ليدفعه للفقير ثم يستوجب من الفقير وهكذا الى ان يتم المقصود

سے مراد وہ شخص ہے جو میت کے مال میں اس کی وصیت یا وارث ہونے کی حیثیت سے تصرف کر سکتا ہو اور میت اگر کسی شے کا مالک نہ ہو تو وارث اپنے مال سے بھی یہ جیلہ کر سکتا ہے، کہ کسی فقیر کو دے۔ پھر فقیر سے طو ہیرہ واپس لے، اسی طرح کرے یہاں تک کہ مقصود حاصل ہو جائے۔

(د)

یہ رائے متفقہ میں سے لے کر ہمارے زمانے تک کے علمائے متاخرین کے لغوی ہیں جن میں سہائس طریقہ دور کے طریقہ دین کا اصل پتہ دیا اور طریقتہ دور میں جو سخت تکلیف سے مخفی نہیں۔ وجہ آمار کو درج ہے

ان لم یکن له مال يستقرض نصف صاع و يعطيه المسكين ثم يصدق به المسكين على الورث ثم الوارث الى المسكين ثم وثم حق يتم لكل من لولا نصف صاع كما ذكرنا

اگر وارث کے پاس مال نہ ہو تو وارث نصف صاع قرض لے اور کسی مسکین کو دے پھر وہ مسکین اس وارث پر صدقہ کرے پھر وارث مسکین پر صدقہ کرے اسی طرح بار بار کیا جائے حتیٰ کہ ہر مسکین کا منہ یہ نصف صاع بربٹے بیٹے ہم ذکر کرتے (د)

بعینہ اسی طرح نیم صاع بکوارائی و غلام و جندی و غلام وی علی ذوالایہ صاع و ابی السعد علی مسکین و مشغود برجندی و درختار و غیرہ معتقات اسفار میں ہے۔ اب فرض کیجئے کہ زید نے ہتر سال کی عمر میں وفات پائی، بارہ برس نکال کر ساٹھ برس۔ ہر سال کے دن میں سو ساٹھ نہ رکھے جس طرح کشف الغطاء میں اختیار کیا لہر سال قریبھی تین سو پچیس دن سے زائد نہیں ہوتا۔

هذه التعريف المأخوذ بالاهلة ام الحقيق فيكون اقل منها بساعات كما فصل في محله اقول وحسبنا لاحاجة بنا الى اخذ الشخصية ثلثمائة و

یہ فی سال ہے جو چاند کی بنا پر ہوتا ہے، رہا حقیقی سال تو وہ اس سے کچھ ساعتیں کم ہوتا ہے جیسا کہ اس کی تفصیل اپنے مقام پر کی گئی ہے اقول اسی طرح بیس شمس سال میں سو مئیسہ دن کا لینے کی ضرورت

الذات سرحانیۃ زاکریہ صبیح قول کے مطابق وہ جسے نہیں جیسا کہ تائید غانیہ میں ہے۔ (۷) صدقات فطر اپنے اور اپنے اہل و عیال کے جس قدر ادا نہ ہوئے ہوں (۸) جتنے فاقہ فاسد ہوئے اور ان کی قصاصت کی (۹) جو جو غنیمتیں مانیں اور ادا نہ کریں (۱۰) زمین کا عشر یا خراج جو ادا سے رو دیا وغیرہ وغیرہ اشیاء سے کثیرہ

عن ما ذکر بعضہا فی رد المحتار و زاد کثیر
فی شعاع العیال و فصل جلیہ فی منۃ الجلیل
و راجعہا ان اسدات التفصیل و افاد فی
الدر المختار ضابطۃ کلیۃ المستعان
عبادۃ بدینۃ قاب الوصی یطعم عن بعد
موتہ عن کل واجب کا لفظ و المالیۃ
کا لئزکوة یخرج عنہ القدر الواجب المربک
کا لہج یخرج عنہ من حلا من حال المیت
بحرہ قلت و کلام البحر اجمع و انفس
حیث قال لصلوۃ کا لصور و نوذی عن
کل و تر نصف صاع و سائر حقوق تعلق
کذا ہا مالیا کان او بدینا عبادۃ محضۃ
او فیہ معنی المؤنۃ کصدقہ الفطر او
عکسہ کا لفسو او مؤنۃ محضۃ کا لثقات
او فیہ معنی العقوبۃ کا تکفیرات (مختصا)
ہوں یا بدنی، عبادت محض ہوں یا اس میں ذمہ داری کا پہلو بھی ہو مثلاً صدقہ الفطر یا اس کا عکس ہو مثلاً عشر
یا اس میں محض ذمہ داری ہو مثلاً لثقات یا اس میں معنی عقوبت ہو مثلاً کفارات (مختصا) (ت)

ن کے لیے کوئی حد معین نہیں کر سکتے اس قدر ہونا چاہئے کہ برات ذمہ پر ظن حاصل ہو واللہ تعالیٰ
یقبل لحسنات و یقبل السیئات (اللہ تعالیٰ حسنات کو قبول کرے اور برائیوں کو ختم کرے۔ ت)

ان ہزاروں ٹکھوں بار کے ہیر پھیر کی دقت دیکھئے اور اس ہندی طریقہ کی سہولت کو ایک ہی دفعہ میں اس کے اور اس کی ساخت پشت کے تمام انواع و اقسام کے خدیے کفار سے، موافق سے و وحرف کہنے میں معاً ادا ہو سکتے ہیں تو ہوتی تا آخر تمام علمائے مذہب کا اس کلفت کے اختیار اور اس سہولت کے ترک پر اکتفا قریب و غائب ہے کہ ان کے نزدیک اس آسانی کی طرف راہ نہ تھی ورنہ اسے چھوڑ کر اس مشقت پر اکتفا نہ ہوتا بلکہ دین سے خدیہ ادا کرنے کی دو صورتیں ہیں:

ایک وہ کہ در مختار کتاب الرضا یا عبارت مذکورہ سابقہ میں ذکر فرمائی کہ مدیون سے دین وصول کر کے بعد قبضہ پھر اسے خدیہ میں دے دے۔

دوسری وہ کہ در مختار کتاب الزکوۃ میں مذکور ہوئی کہ مال خدیہ میں دے کر آتے ہیں واپس کرے اگر مدیون نہ دینا پس ہے ہاتھ بڑھا کر لے لے کہ اپنا عین حق لیتا ہے۔

اس کے الفاظ یہ ہیں مال موجود کی زکوۃ دین سے ادا کرنے کی تدبیر یہ ہے کہ فقیر معروض کو اپنی زکوۃ حوالہ کر دے پھر اس سے دین کے عوض زکوۃ کی رقم واپس لے لے، اگر معروض نہ دے تو اس کا ہاتھ پکڑ کر چھین لے کیونکہ یہ اسے اس کے حق کی بیس مل ہے پھر اگر مدیون غیر ذرا مت کرے تو اس کو قاضی کے پاس لے جائے کہ وہ اس سے دوا دے گا۔ (ت)

اسی طرح ذخیرہ و ہندیہ و آستانہ و غیرہ میں ہے باقی یہ صورت کہ جو دین فقیر پر آتا تھا یا اب اس کے ہاتھ کچھ بیع کر مدیون کر لیا یہ خدیہ میں چھوڑ دیا جائے اس کے جواز کا پتا کلمات علماء سے اصل نہیں چھینا بلکہ ظاہر عدم جواز معلوم ہوتا ہے تو احتیاط اس میں ہے کہ جب تک مشائخ مذہب سے اس کے جواز کے پتے کی تصریح نہ ملے ایسے امر پر اقدام نہ کیا جائے ہذا اما صہری والعلوم بالحق عندہ (یہ مجھ پر ظاہر ہوا ہے اور حق کا علم میرے رب کے پاس ہے۔ ت)

فائدہ: علماء نے حتی الامکان تعلیل دور پر نظر فرمائی ہے، علامہ شمس قسستانی نے میں صانع سے دور فرض کیا کہ ہر بار میں ایک دن کامل کی نماز ادا ہو۔ احکام التجار میں چار ہزار بہتر درہم سے دور رکھا کہ ان اعصار عامصار کے حساب سے ہر دور میں ایک سال کی نماز کا خدیہ ہو۔ رد المحتار میں دور ایک سال

ذکر کر کے کہنا اس سے زیادہ قرض لے تو ہر بار میں زیادہ ساقط ہو۔

ویشمل حکم ذلک وما سواہ ما فی مئة الف حبل
وہما تعافى فہ الناس ونص علیہ اہل
الصنہب انہما واجب ادا اکثر ادا واد اوصوۃ
مشتطۃ علی بقود وعبہا کھواہو او حلی
اوس عۃ و سوا لامر علی اعتبار ما القیمۃ فی
یہ سبب واضحات میں اور ہر قسم بعد اور اک حساب حتی المقدور تخفیف ذکر کر سکتا ہے یہاں تک کہ اگر
ممکن ہو کہ جس قدر اموال تمام فدیوں کفاروں مطالبوں کی بابت محسوب ہوتے سبب دفعۃً تھوڑی دیر کے لیے
کسی سے قرض مل سکیں تو دور کی حاجت ہی نہ رہے گی کہ کوئی شے اُسے اموال کے عوض فقیر کے ہاتھ
پیچھے، اور اگر کفارہ قسم بھی ملے تو دس کے ہاتھ۔ پھر وہ اموال قرضہ گرفتہ فدیہ میں دے کر شہادت کو
شخص میں لے لے اور حسب مقتدرت فقرا کو کچھ دے کر ان کا دل خوش کر دے، ہنوز اس سلسلہ میں بہت
تفصیل باقی ہیں کہ خیال طول ای کے ذکر سے عنان کشی ہوئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۹) دینے والے کی نیت کافی ہے لفظ کی حاجت نہیں۔

کما صرحوا بہ فی الزکوۃ وقت اعداۃ
السید المحموی فی شرح الاشبہ وانتصرت العیوۃ
لعیۃ لدفعہ لا تعلم الصدقۃ الیہ اہ و
فی مرہ المحتسب لا اعتبار للقیۃ الخ و
قد فصلنا فی زکوۃ ما ساء۔
جیسا کہ مسئلہ زکوۃ میں اس کی تصریح موجود ہے
علامہ سیّد حموی نے شرح الاشباہ والنظائر میں
فرمایا دینے والے کی نیت کا اعتبار ہے اسے معلوم
ہونا ضروری نہیں جسے دی جا رہی ہو اور دالمت میں
ہے زبان سے نام لینے کا اعتبار نہیں الخ ہم نے

اس کی پوری تفصیل اپنے فتاویٰ کے کتاب الزکوۃ میں دی ہے۔ (دست)

مگر زبان سے بھی کہہ دینے کو عطا مناسب بتاتے ہیں یہاں تک کہ طریقہ ادا میں میت کے باپ دادا
تک کا نام لینا فرماتے ہیں کہ مسکین سے کہا جائے یہ مالی تجھے فلاں بن فلاں کے اتنے رو دوں یا اتنی

ملہ منۃ الجلیل رسالہ من رسائل ابن عابدین الوصاۃ الثانیۃ سہیل اکیڈمی لاہور ۲۱۲/۱
ملہ عمر لعل الصاویج الاشباہ والنظائر کتاب الزکوۃ ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ۲۲۱/۱
ملہ رد المحتار دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/۱

خافهم ، واللہ تعالیٰ اعلمو۔ کو ساس ہو رہا ہے۔ خافهم واللہ تعالیٰ اعلم (ت)۔
(۱۰) متعدد فرق ہیں۔

(۱) شیخ فانی اپنی حیات میں روزہ کا فدیہ دے گا اور وہ کافی ہوگا۔ اگر زندگی میں عجز ناکمل ہو کر قوت نہ آجائے مگر نماز کا فدیہ نہیں دے سکتا کہ اس سے عجز مستمر متحقق نہیں ہوتا مگر دہرہ واپس کھڑے ہو کر نہ ہو سکے بیٹھ کر پڑھے، بیٹھ کر نہ ہو سکے لیٹ کر اشارہ سے پڑھے۔

(۲) شیخ فانی پر روزہ کا فدیہ حیات میں دینا واجب ہے اگر قادر ہو، بعد مرگ واجب نہیں جیت تک اپنے مال میں وصیت نہ کرے۔

(۳) شیخ فانی کہ زندگی میں روزہ کا فدیہ دے اس کے کافی ہونے پر یقین کیا جائیگا کہ اس میں صراحتہ نفل دارد، یوں ہی اگر فدیہ روزہ کی وصیت کرے اور فدیہ روزہ بے وصیت اور فدیہ نماز بے وصیت میں شبہ ہے اور فدیہ نماز ہے وصیت میں شبہ اقوی، وحسبنا اللہ ونعم الوکیل۔

(۴) زندگی میں فدیہ صوم شیخ فانی پر اس کے کل مال میں ہے اور بعد مرگ بے وصیت ہے اب زستہ ورثہ ٹکٹ سے زائد میں نافذ نہ ہوگی

تذیر الامصار اور در مختار میں ہے اگر کوئی فوت ہوا اور اس کی نمازیں رہ گئی تھیں اور اس نے کفارہ کی وصیت کی تو ہر نماز کے عوض صدقہ قطر کے برابر فدیہ دیا جائے۔ اسی طرح وتر اور روزے کا حکم ہے، باقی یہ فدیہ صرف اس کے تہائی مال سے ادا کیا جائیگا اگر کسی نے اپنی نماز کا فدیہ مرض موت میں دیا تو صحیح نہیں بخلاف روزہ کے کہ اس کا فدیہ مرض موت میں دینا جائز ہے، رد المحتار میں ہے جب کسی نے فدیہ صوم کی وصیت کی تو قطعاً جو ادا کا حکم دیا جائے اور اگر اس نے وصیت نہ کی مگر واث نے بطور نفل فدیہ ادا کر دیا تو امام محمد نے زیادہ میں فرمایا اگر

فی تنویر الابصار والمدار المختار لومات و
علیہ صدقات خاتمة و اوصی بالکفارة
یعطى لكل صوة كالنطرة و كذا التورود
الصوم و انما یعطى من ثلث
ماله ولو قد عی من صلواته
فی مرضه لا یصح بخلاف
الصوم و اوصی بالکفارة و فی رد المحتار
اذا وصی بفدية الصوم یحکم
بالجواز قطعاً و اذا لم یوصی
فقطوع بها الواسع فقال
محمد فی الزیادات یجوز یہ

ان شاء الله تعالى وكذا علقه بالمشيئة فيما
 اذا وصى بفدية الصلوة فاذا الووص
 فالشبهة اقوى وفي التنوير والدرر فدى
 لزوم عن الميت وليه بوصية وان
 تبرع وليه جاز ان شاء الله تعالى وللشيع
 العاصي يقدى وجوباً لوموسراً ومستی
 قدر قضى لا استمراد العجز شرط
 الخليفة (الكل بالالتفات) وفي صوم
 البحر الرائق وقيد بالوصية لانه
 لو لم يأمر ليلزم الورثة شئ كالركوة

شرط ہے یعنی فدیہ کے روزہ کا غلیض ہونے کے لیے دوام عجز شرط ہے یہ تمام جہاتیں احتصاراً ذکر
 کی گئی ہیں۔ بحر الرائق کے باب الصوم میں ہے وصیت کے ساتھ مقید اس لیے کیا کہ اگر میت وصیت
 نہ کرے تو ورثہ پر کوئی شے لازم نہ ہوگی، جیسا کہ زکوة کا معاملہ ہے۔ (ت)

ان کے سوا اور فرق میں کہ مطالعہ بحر الرائق و غیرہ سے ظاہر مگر مقدار فدیہ وغیرہ جس قدر احکام و مسائل
 سالقہ میں مذکور ہوئے ان میں فدیہ حیات و ممات یکساں ہے، واللہ تعالیٰ اعلم
 (۱۱) نہ کہ میں ہے المشیئة تعالیٰ ہو یفدی (شیخ فانی فدیہ ادا کرے۔ ت) قطعاً غیر فانی پر
 قضا فرض ہے پیش از قضا قضا آجائے تو فدیہ کی وصیت واجب، کما رد المحتار وغیرہ من الامصار
 (جیسا کہ رد المحتار اور دیگر کتب میں ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

(۱۲) نہ فی بحر الرائق الولی لا یصوم عنه بحر الرائق میں ہے ولی میت کی طرف سے نہ روزہ
 ولا یصلی لحديث الشافى لا یصوم رکے نہ نماز پڑھے کیونکہ حدیث نسائی میں ہے کہ

عن ی فی سبہ الکبری عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما (ہ)

۱۵۳/۱	مجتبائی دہلی	باب قضاء الغزوات	۱۵۳/۱
۲۸۳/۲	ایچ۔ یو۔ سعید کمپنی کراچی	باب ایضاً الصوم	۲۸۳/۲
۴۰		مصلی العواض	۴۰
		کے کز الدقائق	

حدیث عن احمد ولا یصلی احد عن احد ^۱ شخص کسی کی طرف سے نہ روزہ رکھے اور نہ نماز
واللہ تعالیٰ اعلم۔ پڑھے اور۔ واللہ تعالیٰ اعظم (ت)

مسئلہ ۲۴۸ از شہر کھنہ بریلی مسعود محمد شفیع علی خاں مرحوم ۲ شعبان ۱۳۳۰ء
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کی عمر ۷۵ سال کی ہے اور روحِ کزوری کے
برداشت اور طاقت روزہ رکھنے کی نہ ہو ایسی صورت میں اس کو کیا کرنا چاہئے اور کفارہ روزوں کا کس طرح
ہو اور کفارہ ہر روز دیا جائے۔ بیہرہ توجروا

الجواب

طاقت نہ ہونا ایک تو واقعی ہوتا ہے اور ایک کم ہمتی سے ہوتا ہے کم ہمتی کا کچھ اعتبار نہیں، اکثر اوقات
شیطان دل میں ڈالتا ہے کہ ہم سے یہ کام ہرگز نہ ہو سکے اور کریں گے تو مرجائیں گے، بیمار پڑ جائیں گے، پھر جب
خدا پر بھروسہ کر کے کیا جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ ادا کر دیتا ہے کچھ بھی نقصان نہیں پہنچتا، معلوم ہوتا ہے کہ وہ شیطان کا
دھوکا تھا ۷۵ برس عمر میں بہت لوگ روزہ رکھتے ہیں، ہاں ایسے کمزور بھی ہو سکتے ہیں کہ ستر ہی برس کی عمر میں
نہ رکھ سکیں تو شیطان کے دوسروں سے بچ کر خوب صبح طور پر چائے پاتے، ایک بات تو یہ بولی، دوسری یہ کہ ان
میں بعض کو گرمیوں میں روزہ کی طاقت واقعی نہیں ہوتی مگر جاذبوں میں رکھ سکتے ہیں یہ بھی کفارہ نہیں دے سکتے بلکہ
گرمیوں میں قصا کر کے جاذبوں میں روزہ رکھنا ان پر فرض ہے، دوسری بات یہ ہے کہ ان میں بعض نگاتا رہیں بھر
کے روزے ہیں رکھ سکتے مگر ایک دو دن بچ کر کے رکھ سکتے ہیں تو جتنے رکھ سکیں اُسے رکھ کر منیٰ ہے جتنے قصا
ہو جائیں جاذبوں میں رکھ لیں، چوتھی بات یہ ہے کہ جس بڑے یا بوڑھے کو کسی بیماری کے سبب ایسا ضعیف ہو کہ
روزہ نہیں رکھ سکتے انہیں بھی کفارہ دینے کی اجازت نہیں بلکہ بیماری جانے کا انتظار کریں، اگر قبل شفا موت
آجائے تو اس وقت کفارہ کی وصیت کر دیں، غرض یہ ہے کہ کفارہ اس وقت ہے کہ روزہ نہ گرمی میں رکھ سکیں
مگر جاذبوں میں، نہ نگاتا رہ متفرق اور جس عذر کے سبب طاقت نہ ہو اُس عذر کے جانے کی امید نہ ہو، جیسے وہ
بڑھا کہ پڑھانے نے اُسے ایسا ضعیف کر دیا کہ گڈے دار روزہ نہ متفرق کر کے جاذبوں میں بھی نہیں رکھ سکتا تو
بڑھاپا تو جانے کی چیز ہیں، ایسے شخص کو کفارہ کا حکم ہے، ہر روزہ کے بدلے پونے دو سو گریوں یعنی بھراؤ پر بریلی کی
تول سے، یا ساڑھے تین سیر جو ایک روپہ بھراؤ پر۔ واللہ تعالیٰ اعلم، اسے کفارہ کا اختیار ہے کہ روزہ کا روزہ دے دے
یا عید نہ بھراؤ پچھلے ہی ادا کر دے یا ختم ماہ کے بعد کئی فیروزوں کو دے یا سب ایک ہی فقیر کو دے سب جائز ہے۔

مسئلہ ۲۳۹ از مدرسہ اعلیٰ سنت و جماعت بریلی مسئلہ مولوی اشرف علی صاحب طالب علم ۲۹ ذی قعدہ ۱۳۳۲ھ
ایک شخص نے انتقال کیا اور اس کے ذمہ کچھ روزہ فرض اور کچھ وقفوں کی نماز رکھی اب اس کی نماز روزہ
کا فدیہ ادا کرنا چاہتے ہیں تو اس فدیہ کا کون مستحق ہے، کس قسم کے لوگوں کو دیا جائے، بیٹو! تو خط ۱۰

الجواب

اس کے وہی مستحق ہیں جو رکوع کے مستحق ہیں، فقیر محتاج مسلمان کہ نہ ہاشمی سونے اس کی، نہ دنیہ کی

اولاد۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۴۰ از مدرسہ اعلیٰ سنت و جماعت بریلی مسئلہ حضرت سید محمد میاں صاحب امت پرکاش ۲۳ شعبان ۱۳۳۲ھ
ہر یوم جو شخص فانی کے لیے ہوا اس کی مقدار بحساب انگریزی اتنی تولہ کے سیر سے کیا ہے اس سے مطلع
فرمایا جاوے فتویٰ رضویہ میں فتویٰ باریق النور میں ایک صاع کی مقدار آٹھ رطل اور ہر رطل کی مقدار ۲۹ روپے بھر
ہے اس حساب سے ایک صاع دو سو اٹھاسی روپے بھر ہوا مگر اس میں ایک سو اٹھاسی بھر لکھا ہے شاید
غلطی سے لکھ گیا ہو مجھے خیال پڑتا ہے کہ سال گزشتہ کے اشتہار افطار دستہ میں صدقہ فطر کی مقدار سو ادیس
اور ایک انٹنی انگریزی بھر لکھی ہوئی تھی یہ اس فتاویٰ کے مقدار صاع سے جو دو سو اٹھاسی ہوا ایک سو
اٹھاسی ہو بہر حال مختلف رہتی ہے میں صرف بحساب اتنی تو اسیر کے مقدار صدقہ فطر و فدیہ دریافت کرنا
چاہتا ہوں فقط۔

الجواب

صاع وہی دو سو ستر تولے ہے جس کا سکہ رائج ہند سے دو سو اٹھاسی روپے بھر وزن ہوا
کہ یہ روپیہ سوا گیارہ ماٹھے ہے مگر احسن و احوط یہ ہے کہ گھیوں کا صدقہ جو کی صاع سے ادا کیا جائے
یعنی جس پیمانہ میں ایک چوالیس روپے بھر جائیں اس بھر گھیوں دے جائیں ظاہر ہے کہ گھیوں وزن
میں زیادہ آئیں گے جو سے بھاری ہیں فقیر نے صاع شیری حاصل کیا اور اس میں گھیوں بلا تکویم و تقصیر
بھر کر تولے تو پورے تین سو اکاون روپے بھر ہوئے تو صدقہ فطر فدیہ صوم و غیرہ میں ہم صاع گندم کے
انٹنی اوپر پونے دو سو روپے بھر گھیوں دینا احوط ہے جس کے بریلی کے سیر سے، انٹنی بھر اوپر پونے دو سیر
ہوئے اور اتنی روپے بھر کے سیر سے انٹنی بھر اوپر تین چھٹانک دو سیر ہوئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۴۱ از گوندہ محلہ سی گنج مکان مولوی نواز کش احمد مسئلہ حافظ محمد سہتی ۲۳ ذی قعدہ ۱۳۳۱ھ
شیخ فانی کی تعریف کیا ہے اور اس کی عمر کی کچھ تعداد بھی معین ہے یا نہیں، احکام شریعہ مثل نماز
روزہ و وضو و غسل کے کیا حکم ہے، بیٹو! تو جروا

کیا امام اعظم و امام ابو یوسف و امام محمد و سائر ائمہ یا بعدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو فیض حقیقت اقدس سے روکنے والا اور معاذ اللہ معاذ اللہ یہی نہ ہوتا ان یحققوا فوس اللہ یا خواہ ہم (خدا کا نور اپنے منہ سے کھانا چاہتے ہیں۔ ت میں داخل مانا جائے گا، عاشر اہل اہل سنے قلوب میں، مصالح شرع جانتے ہیں۔
(۲) صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن ابی داؤد میں ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ارشاد اپنے زمانہ میں تھا،

لو ادركت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاحتضنته
وسلموا ما حدث النساء لمنعهن المسجد
كما منعت نساء بني اسرائيل
اگر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ملاحظہ فرماتے جو
باتیں عورتوں نے اب پیدا کی ہیں تو ضرور انہیں
مسجد سے منع فرما دیتے جیسے بنی اسرائیل کی عورتیں
منع کر دی گئیں۔

پھر تابعین ہی کے زمانہ سے ائمہ نے ممانعت شروع فرما دی، پہلے جوان عورتوں کو پھر بڑھیوں کو بھی، پہلے
دن میں پھر رات کو بھی، یہاں تک کہ حکم ممانعت عام ہو گیا۔ کیا اس زمانہ کی عورتیں گریہ و اینوں کی طرح
گانے ناچنے والیاں یا فاحشہ دلالہ تھیں اب ممانعات ہیں یا جب فاحشات زائد تھیں اب ممانعات
زیادہ ہیں یا جب فیوض و برکات نہ تھے اب ہیں یا جب کم تھے اب زائد ہیں۔ عاشر بلکہ قطعاً یقیناً
اب معاملہ بالعکس ہے۔ اب اگر ایک حد لہ ہے تو جب بڑا تھیں، جب اگر ایک فی سترہ تھی اب ہزار ہیں۔
اب اگر ایک حصہ فیض ہے جب برابر سے تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
لایاتی عامہ الا والذی بعدہ شرعاً جو سال بھی آئے اُس کے بعد والا اس سے بڑا
ہی ہوگا۔ (ت)

بلکہ حنائیہ امام اکمل الدین بابر تھی میں ہے کہ امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عورتوں کو
مسجد سے منع فرمایا، وہ ام المومنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس شکایت لے گئیں، فرمایا،
اگر زمانہ اقدس میں حالت یہ ہوتی حضور عورتوں کو مسجد میں آنے کی اجازت نہ دیتے۔
حدیث قال ولقد نهى عمر رضي الله تعالى عنهما عن عورتوں

سنة القرآن ۳۲/۹

سنة صحيح مسلم باب خروج النساء الى المساجد نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۸۳/۱
سنة صحيح البخاري باب لا ياتي الزمان المح قديمي كتب خانہ کراچی ۱۰۴۰/۲
فتح الباري شرح البخاري دار المعرفه بيروت ۱۴/۱۳

مکروہاتِ صوم

مسئلہ ۲۵۲ ار بگرام شریف محلہ میدان پورہ درسلہ حضرت سید ابراہیم صاحب ۱۸ ذیقعدہ ۱۳۱۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ روزے میں بھن جو بادام، کوئٹہ، سپاری دگل وغیرہ کا بنتا ہے
اُس کا استعمال کرنا کیسا ہے اور دوبارہ مسواک کیا حکم ہے؟ بینو، توجروا
الجواب

مسواک مطلقاً جائز ہے اگرچہ بعد زوال، اور بھن ناجائزہ حرام نہیں جبکہ المینان کافی ہو کہ اس میں کاکری جڑہ
حق میں نہ جاسے گا، مگر بے ضرورت بھی کراہت ضرور ہے۔ درختار میں ہے، مکروہ لدوق شیء (دورہ دار کو
شے کا پکھنا مکروہ ہے۔ ت۔ اذاتہ تعالیٰ علیہ

مسئلہ ۲۵۳ از علی گڑھ بواسطتہ رحیم اللہ خاں ۲۵ رمضان المبارک ۱۳۱۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں، بینو، توجروا،
(۱) روزے میں اپنی عورت کو لپٹانا یا پاس لیٹنا جس سے خواہش غالب ہو اور ہڈی نکلے تو روزہ مکروہ ہوگا یا
جائز ہے؟

(۲) عورت کی شرمگاہ دیکھنا روزہ کو توڑے گا یا نہیں؟

الجواب

(۱) ان احوال سے روزہ جانے کی کوئی صورت ہی نہیں جیبت تک انزال نہ ہو اور خالی پاس لیٹن جس میں بدن چھونایا بوسہ لیا کچھ نہ ہو مگر وہ بھی نہیں رہا، پٹنایا یا بوسہ لینا یا بدن چھونا ان میں اگر یہ سبب غلبہ شہوت فساد و صوم کا اندیشہ ہو یعنی خوف ہے کہ صبر نہ کر سکے گا اور معاذ اللہ جماع میں مبتلا ہو جائے گا یا بل جماع ہی ان احوال کی حالت میں انزال ہو جائے گا تو یہ سبب فعل مکروہ و محرم ہیں اور اگر یہ اندیشہ نہ ہو تو کچھ حرج نہیں۔ مگر مباح شربت فاحشہ یعنی شنگے بدن پٹنا، ذکر فرج کو مس کرے روزہ سے میں مطلقاً مکروہ ہے۔ اسی طرح سراج و دجاج میں بوسہ فاحشہ کو بھی مطلقاً مکروہ فرمایا۔ بوسہ فاحشہ عورت کے لب اپنے لبوں میں سے کر جائے اور زبان پڑنا بدرجہ اولیٰ مکروہ جبکہ عورت کا عاب و بدن جماع کی نمانی چوسنے سے اس کے منہ میں آئے تنوک ٹپے اور اگر حلق میں آئے گئیے تو کراہت درکن روزہ ہی بابت ہے گا، اور اگر قصداً بجا لیت لیت پی لیا تو کفارہ بھی لازم آئے گا۔

في البدن والمغتار مكروه قبلة وحسب و
معانقة انت له يا من المفسد وات
امن لا باحث ملخصا وفي رد المحتار
جزم في السراج باحت القبلة
الفحشة باحت يصح شعيتها متكره
على الاطلاق اعي سواء امن
اولا قال في النهي والمعاينة على
التفصيل في المشهور وكذا المباشرة
افاحشة في ظاهري الرواية وعن محمد
كرهتها مطلقا وهو رواية الحسن
قبيل وهو الصحيح اه و حار لكرهه
في الصحاح وجزم بها في نولوا الجيزة
ملا ذكر خلاف، وهي انت يعانقها وهما

در مختار میں ہے، بوسہ لینا، چھونا اور معاہقتہ کرن
مکروہ ہے اگر جماع یا انزال مقصد روزہ کا حلال نہ ہو۔
اور اگر مقصد روزہ کا خوف نہ ہو تو کوئی حرج نہیں۔
رد المحتار میں ہے، سراج میں اس پر جزم کیا ہے
کہ بوسہ فاحشہ یہ ہے کہ اس کے دو زلی ہونٹ اپنے
منہ میں لے کر دبا کر مطلقاً مکروہ ہے خواہ فساد و روزہ
سے خوف ہو یا نہ ہو۔ ترمذی ہے مشہور روایت کے
مطابق بوسہ میں تفصیل ہے ظاہر الروایہ میں مباہت
فاحشہ کا بھی یہی حکم ہے اور امام محمد سے مطلق اس
کی کراہت مروی ہے اور یہ روایت حسن ہے، بعض
نے کہا یہی صحیح ہے اور ذکر اختلاف کے بغیر فتح میں
کراہت کو مختار قرار دیا ہے، اور ولوالجیزہ میں کراہت
پر جزم کا اظہار ہے۔ اور مباہت فاحشہ سے مراد یہ

متحدون ویس فرجہ فرجہ بل قری
 الذخیرۃ ان هذا صکر ولا خلافت لانه
 یفصی الی الجماع غایبہ وہ عہدات
 روایۃ محمد بیان نکر مافی ظاہر الروایۃ
 وما مر عن نہر لیس مما ینفی ثم رأیت
 فی التتار خانۃ عن المحيط التصریح
 بما ذکرته من التوفیق بین الروایتین
 وانه لا فرق بینہما واللہ الحمد ثم باختصار
 فی الدر المنیط وصول ما فیہ صلاح بد نہ
 الخوفہ وفسدہ برقی حیثیہ فیکفر لو خود معنی
 صلاح البدن فیہ صراۃ تو غیر تھا واللہ
 تعالیٰ اعلم۔

کہ مرد عورت دونوں معانہ کریں اس حال میں کہ
 دونوں ننگے ہوں اور مرد کا فرج خاتون کی شرمگاہ کو
 مس کرے یا ہو بلکہ ذخیرہ میں یہ کہتا ہے کہ ایسا عمل
 بالاتفاق مکروہ ہے کیونکہ یہ غالب جماع کا سبب
 بن جاتا ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ امام محمد
 کی روایت کا ہر روایت کا بیان ہے اور جو کچھ نہر
 کے حوالے سے گزرا وہ مناسب نہیں پھر میں نے
 تاتار خانہ میں محیط سے اس پر تصریح دیکھی جو میں نے
 دونوں روایات میں مطابقت دیتے ہوئے ذکر کیا
 کہ ان دونوں میں کوئی فرق نہیں واللہ الحمد اور اختصار
 در میں سبب غدا اور دوا کی شناخت کا ضابطہ یہ ہے
 پیٹ میں ایسی شے کا پیٹ جانا جو درج کی اصداغ کا
 سبب ہو (وہ غذا یا دوا کہ درج سے ہے) اگر کوئی عمل ہے تو ایسی
 صورت میں چونکہ اصداغ بدن سے بہت بڑا اور کثیف اور کثیف جیسا کہ ذرا ذرہ میں ہے۔ واللہ تعالیٰ
 اعلم۔ (ت)

(۲) نہ۔ اگر بار بار تکرار دیکھے یہاں تک کہ دیکھنے ہی کی حالت میں بے چہرے اور بال بر حاسے
 ہاں اس صورت میں گراہت ضرور ہے،
 فی الدر المنیط وامنزل منظر و لوالی فرجہا
 ہزارہ لہ فطرہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
 در مختار میں سے اگر انزل ہو جائے نظر کرنے سے
 اگرچہ عورت کی شرمگاہ کی طرف نظر مگر ہر روزہ
 نہ ٹوٹے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

۱۲۲-۲۳/۲	مصطفیٰ ابیانی مصر	باب ما یفسد الصوم	لہ رد المحتار
۱۵۱/۱	مجتبائی دہلی	باب ما یفسد الصوم	لہ در مختار
۱۴۹/۱			۳۰

مسئلہ ۲۵۵ از فرید پور ضلع برنی مسئلہ قاضی محمد نبی جان صاحب ۲۷ رمضان مبارک ۱۳۱۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس بارہ میں کہ ایک شخص ہے اس کو حاجت غسل کی ہے مگر روزہ اس نے
رکھا مگر قصداً وقت ظہر تک اس نے غسل نہ کیا، وقت نماز ظہر کے غسل کیا، کیا روزہ اس کا رپا پا گیا؟

الجواب

روزہ ہو جائے گا اگرچہ شام تک نہ نہائے، ہاں ترک نماز کے سبب سخت اشد کبیرہ گناہ کا مرتکب
ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۵۶ از بانگی پور پٹنہ محلہ مراد پور مسئلہ علی حسن صاحب تاجر ۲۳ محرم شریف ۱۳۲۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے رمضان شریف کا روزہ جنابت کی حالت میں رکھا
اور قصداً دن بھر، فطار کے وقت تک غسل نہیں کیا تو کیا یہ روزہ اس کا بغیر کسی نقص کے دوست ہوکا یا
نہیں؟ اور روزے کے لیے طہارت شرط ہے یا نہیں؟ اور کیا کوئی ایسی عبادت بدنی بھی ہے جو بے طہارت
صحیح ہو؟

الجواب

وہ شخص نمازیں عموماً کھونے کے سبب سخت کیا تو کا مرتکب اور عذاب جہنم کا مستوجب ہوا مگر
اس سے روزے میں کوئی نقص و غلطی نہ آئی طہارت احوال و احوال بدست باوجود نہیں۔ رب عز و جل
فرماتا ہے:

حلکم لیلة الصیام العرفۃ الی نسبکم
روزے کی راتوں میں تمہارے لیے پیروں سے جماع
حلال کیا گیا ہے۔ (ت)

یہ کیر نے ہرگز و شب میں جماع و تلمیس بالکمار حلال فرمایا اور محض تحلیل ہی نہیں بلکہ بعض امر الہادی ارشاد ہوا
فلا یباشروہن وابتغوا ما کتب اللہ اور اب ان سے بہاشرت کرو اور تلاش کرو جو
اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے مکہ رکھا ہے (ت)

اور ظاہر ہے کہ جو روزہ اخیر شب کو بھی لیلة الصیام شامل، اور وہ بھی اس احل لکم اور
باشروہن کے امر میں داخل اور اسے بجا نہایت صحیح کرنا اور تا قیامی غسل روزے میں جنب رہنا بدست
لازم۔ نو قرآن عظیم اس کی صحت و دخول زیر امر ارشادی پر حاکم، اگر اس سے روزے میں کوئی نقص و غسل

ماتا ضرورت تھی کہ استثناء فرمادیا، پھر صاحب شرع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غلّہ میں کس کا بے نقص و بے ضل
ہونا فرمادیا۔ صحیحین میں ام المومنین عائشہ صدیقہ و ام المومنین ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے :
ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یبدرکہ العجیر و هو جنب من
اھلہ ثم یغتسل ویصوم یومئذ
اس کے بعد غسل فرماتے اور روزہ رکھتے۔

صحیح مسلم و مؤطا مالک و سنن ابی داؤد و نسائی میں ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے :
یعنی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے
دروازہ اقدس کے پاس کھڑے تھے ایک شخص نے
حضور سے عرض کی اور میں سن رہی تھی کہ یا رسول اللہ !
میں صبح کو جنب تھا ہوں اور نیت روزے کی سوتی ہے
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں خود ایسا کرتا
ہوں اُس نے عرض کی حضور کی ہمارے کیا برابری، حضور کہ
تو اللہ عز و جل نے ہمیشہ کے لیے پوری معافی عطا
فرمادی ہے۔ اس پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم غضب ماک ہوئے اور فرمایا : بیشک میں امیہ
رکھتا ہوں کہ مجھے تم سب سے زیادہ اللہ عز و جل کا
خوف ہے اور میں تم سب سے زیادہ جانتا ہوں جن جن
باتوں سے مجھے بچنا چاہیے۔

اس حدیث صحیح نے خوب واضح فرمادیا کہ اس سے روزہ میں کوئی نقص نہیں آتا اور نہ وہ صاحب سائل تھے
عمل بیان میں سکوت نہ فرمایا جاتا، سکوت کیسا اخیر کے ارشاد سننے اور بھی روشن فرمادیا کہ اس میں کوئی بات خوف
کے نہیں، نہ یہ اس میں داخل جس سے بچنا چاہیے۔ اور پُر ظاہر کہ روزہ غیر متجزی سہرے جو چیز اس میں نقص پیدا کرائے گی
اگر سہرے روزے میں ہوئی تو موجب نقص ہوگی اور اس کے ذیل یا آخر کسی بیف حصہ میں ہوئی تو ضرر دے گی۔

وہذا ہمارے علم کے کلام نے انہیں آیات و احادیث سے ثابت فرمایا کہ اگر تمام دن حسبِ روزہ نہ بھی روزہ کو کچھ
مضر نہیں۔ مراقی الفلاح میں ہے :

او اصبح جنباً ولو استمر علی حالہ یوماً او
ایاماً لقولہ تعالیٰ فالنہا شروہن لا تلزم
حوالہ المباشرة الی قبیل الجہر وقیح الفصل بعد
صرورة وقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
وانا اصبیح جنباً وانا اریہ الصیبر و
اغتسل واصوم

میں صبح کی ہے اور میں روزے کا ارادہ رکھتا ہوں میں غسل کروں گا اور روزہ رکھوں گا۔ (ت)
بحر الرائق میں ہے :

لو صیہ جب لا یضرة کذا فی المحيط
اگر کسی نے حالتِ جنب میں صبح کی تو نقصان دہ نہیں
محیط میں اسی طرح ہے۔ (ت)

تاکیر یہی ہے :

ومن اصبیح جنباً واحتلم فی السجدة
لو یضرة کذا فی محیط البحر خسی
جس نے بجاہتِ بجاہتِ صبح کی یا دن کو احتلام ہو گیا تو
یہ اسے نقصان دہ نہیں۔ محیط سرخسی میں اسی
طرح ہے (ت)

ہاں بوجہ ارتکابِ کبیرہ اس کی نوزائیت بالصوم میں فرق آئے گا نہ اس لیے کہ جنب تھا کہ بجاہت سے
نوزائیت میں تفاوت آتا تو بحالِ بجاہت صبح کرنے سے بھی آتا بلکہ اس لیے کہ غارِ فوت کی یہاں تک کہ اگر نماز
بحالِ جنات ہو سکتی تو دن بھر بیکہ نہیں بھر جنب رہنے سے بھی حصولِ نوزائیت بصوم میں فرق نہ ہوتا یہ فسق
بوجہ فوت نماز ایسا ہوگا جیسے روزہ میں کسی کو غلٹ مارنے سے۔ مگر اس سے کوئی نہ کہے گا کہ نفسِ صوم میں کوئی
نقص آگیا، گناہ کے سبب روزے میں خلل آتا ظاہر یہ کہ مذہبِ فاسد ہے، اس کی نظیر ایسی ہے کہ کوئی دشمن

سہ مراقی الفلاح ج ۱ حاشیۃ المطبوعی باب فی بیان ما یفسد الصوم
سہ البحر الرائق
سہ الفتاوی النہیۃ الباب الثالث ما یفسد الصوم
تور محمد کتب خانہ کراچی
ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
تورانی کتب خانہ پشاور
ص ۳۶۲
۲۴۳/۲
۲۰۰/۱

کھڑے ہیں کہ قرآن عظیم کی تلاوت کرے اس سے تلاوت میں کوئی نقص ہوا نہ اُس کے ثواب میں کمی ہاں
 نفلت گناہ ملنے کے باعث اُس کے لیے قرآنیت خاصہ درجہ ہے۔ یہ ان میں داخل ہوا جو کہ فرماتا ہے :
 واخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عموماً
 صالحی و اخویہینا
 اور کچھ اور ہیں جو اپنے گناہوں کے معترف ہوئے در
 ملایا ایک کام اچھا اور دوسرا بُرا۔ (ت)
 در مختار میں ہے :

قرأ القرآن ولم يعمل بوجہ یشاب
 علی قرآنہ کمین یصلی ویصوم
 کسی نے قرآن حکیم پڑھا لیکن اس کے احکام پر
 عمل نہ کیا تو تلاوت پر ثواب ملے گا، جیسا کہ کوئی
 نماز پڑھے اور گناہ کرے (ت)

طحاوی و روا مختار میں ہے :
 یشاب علی قرآنہ و نکان یاثم بترك العمل
 فالثواب من جهة و لا تم من اخرى
 قرات قرآن پر ثواب ملے گا اگرچہ ترک عمل کی وجہ سے
 گناہ گار ہوگا، تو ثواب ایک جہت سے اور گناہ
 دوسری جہت سے ہے۔ (ت)

بہت عبادات بدنیہ ہیں جن میں طہارت شرط نہیں جیسے یادیر تلاوت اور مسجد میں احتکاف کہ
 ان دونوں میں وضو ضرور ہیں اور قرآن عظیم کو بے چھوئے دیکھنا، کعبہ معظمہ پر بیرون مسجد سے نظر کرنا، عام
 کو بنگاہ تعظیم دیکھنا، مٹی یا پ کو بنظر محبت دیکھنا۔ عام سے مصافحہ کرنا، یہ سب عبادات بدنیہ ہیں اور
 سب بحال ثابت بھی روا ہیں۔ حدیث میں ہے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :
 خمس من العبادة فلة الطعم والقعود فی
 المساجد والنظر الی کعبہ والنظر الی
 المصحف والنظر الی وجه النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 فی مسند الفردوس عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 پانچ چیزیں عبادت سے ہیں کم کھانا اور مسجد میں بیٹھنا
 اور کعبہ کو دیکھنا اور مصحف کو دیکھنا اور عالم کا چہرہ
 دیکھنا۔ (اسے مسند فردوس میں حضرت ابو ہریرہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا گیا ہے۔ (ت)

۲۴۸/۲	مجتہائی دہلی	کتاب المحفوظات	۱۰۲/۹	سلہ القرآن
۲۸/۵	مصطفیٰ النابی مصر	•		سلہ الدر المختار
۱۹۵/۲	دار الکتب العلمیۃ بیروت	حدیث ۲۹۶۹		سلہ الفردوس بمأثر الخطاب

دارقطنی وغیرہ کی روایت یوں ہے کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

خمس من العبادۃ، النظر الى المصحف و
النظر الى الكعبة والنظر الى الوالدین و
النظر فی مرمزم وھی تعطف الخطایا والنظر
فی وجه العالمیہ

یا پانچ چیزیں عبادت سے ہیں مصحف کو دیکھنا اور ماں باپ
کو دیکھنا اور مرمزم کے اندر نظر کرنا اور اس سے
گملا اترتے ہیں اور عالم کا چہرہ دیکھنا۔

صحیحین میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے:

لقی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
وانا جنب فاخذ بیدی فمشیت معہ حتی
قعد فافسدت فایت الرجل فافسدت ثم
جئت وهو قد قعد فقال ابن کنت یا ابا ہریرۃ
فقلت له فقال سعدت اللہ یا ابا ہریرۃ ان
المؤمن لا یتنجس
کہاں چلے گئے تھے، میں نے ساری بات عرض کی تو آپ نے فرمایا: سبحان اللہ، ابو ہریرہ! مومن
ناپاک نہیں ہوتا۔ (ت)

اور افضل واعلیٰ تمام عبادات بذریعہ جن کے لیے طہارت صغریٰ نہ کبریٰ کے شرط نہیں ذکر الہی ہے اور
دعا و ذکر کا عبادت ہونا برہم ہے بلکہ ذکر ہی اصل جملہ عبادات ہے قل تعالیٰ اقم الصلوۃ لعلک
(میری یاد کے لیے نماز قائم رکھ۔ ت) اور ہی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حدیث ہے:
الدعاء من العبادۃ۔ مرواۃ المتروک فی
عن نس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
اور ان کے لیے طہارت شرط نہ ہونا ظاہر، ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں

۸۸۰/۵	التراث الاسلامی مصر	حدیث ۴۳۴۹۴	کنز العمال بحوالہ دارقطنی
۲۲/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب الحبس یخرج ویشی فی السوق	الصحیح للبخاری کتاب الفضل
			سکۃ القرآن ۱۴/۲۰
۱۷۳/۲	امین کینی دہلی	ابواب الدعوات	سکۃ جامع للترمذی

كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يذكروا الله على كل احيائه - رواه مسلم
 و ابو داود والترمذي وابن ماجه -
 جنب کو بہر سبب دعا و ثنا الحمد و آیت الکرسی پڑھنے کی اجازت ہے و المسئلة مشہورہ و
 فی نکتہ مذکورہ (یہ مسئلہ نہایت مشہور ہے اور کتب میں مسطور ہے۔) تبارک و تعالیٰ اعلم
 مسئلہ ۲۵۴ ۲۶ رجب ۱۳۱۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جمعہ کا روزہ نفل رکھنا کیسا ہے، ایک شخص نے جمعہ کا
 روزہ رکھا دوسرے نے اس سے کہا جمعہ عید المومنین ہے روزہ رکھنا اس دن میں مکروہ ہے اور باعز
 بعد دوپہر کے روزہ ٹڑوا دیا اور کتاب ہر القلوب میں مکروہ ہونا لکھا ہے دکھل دیا ایسی صورت میں روزہ
 توڑنے والے کے غصے کفارہ ہے یا نہیں، اور ٹڑوانے والے کو کوئی الزام ہے یا نہیں، بینوا تو جبر و
 الجواب

جمعہ کا روزہ خاص اس نیت سے کہ آج جمعہ ہے اس کا روزہ بالتحقیق چاہئے مکروہ ہے
 مگر نہ وہ کراہت کہ توڑنا لازم ہو، اور اگر خاص بہ نیت تحقیق نہ تھی تو اصل کراہت بھی نہیں، اس
 دوسرے شخص کو اگر نیت مکروہ پر اطلاع نہ تھی جب تراویح اس ہی سوسے سے حاکم ہو اور روزہ
 توڑ دینا شرع پر سخت جرات ہے، اور اگر اطلاع بھی ہوئی جب بھی مسئلہ بتا دینا کافی تھا کہ روزہ ٹڑوانا
 اور وہ بھی بعد دوپہر کے، جس کا اختیار نفل روزہ میں والدین کے سوا کسی کو نہیں، توڑنے والا اور ٹڑوانے
 والا دونوں گنہگار ہوئے، توڑنے والے پر قصاص لازم ہے کفارہ اصل نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

سحر و افطار کا بیان

مسئلہ ۲۵۹ از پنڈارود ضلع بلاسپور ملک متوسط مرسلہ منشی عتیق احمد صاحب ۱۳ ذیقعدہ ۱۳۷۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں :

(۱) فلتن یا شروہن کلواد، مشربوا حتی شمتوا اللہیم فی اللیل، ولاتباشروہن وائتمینہ
اب تم مباشرت کر سکتے ہو کہ وپریہان تک، پھر روزہ کورات تک پورا کرو، اور نہ مباشرت کرو جبکہ تم۔ (ت)

ان چاروں اداؤں میں شروہن کی ظاہر آیت آخر، آیت کریمہ تَلَّكَ حُدُودَ اللَّهِ فَلَا تَقْرِبُوهَا (یہ اللہ کی حدوں ہیں ان کے قریب نہ جاؤ۔ ت) متعلق ہے یا نہیں، اگر نہیں ہے تو جمع کا صیغہ کیوں فرمایا گیا، اگر صرف نہی آخر سے متعلق ہے تو حدود اللہ کس طرح ایک پرمانہ۔

(۲) جیسا کہ لَنُحِيطَ الْاَبْيَہِیْنَ مِنَ الْخِیْطِ الْاَسْوَدِ (سفید دھاگہ کا کالے دھاگے سے واضح ہو جائے گا۔

کاظم غالب نہ ہو بخلاف افطار کے کہ وہاں بحالت شک روزہ جاتا رہتا ہے، وچر فرق ہے کہ شرع مہر کا قاعدہ کلیہ ہے کہ یقین کا نزول یا الشک یعنی شک سے یقین زائل نہیں ہوتا۔ رات میں طلوع فجر کا جب تک شک نہ ہو اتنا بقائے نیل پر یقین تھا و قریب شک سے بھی یہ یقین زائل نہ ہوگا اور رات ہی کا حکم ہے کہ جب تک طلوع فجر کاظم غالب نہ ہو، و لہذا ارشاد فرمایا:

حتى یثبت لکم الحیظ الابيض یہاں تک کہ سفید ڈورا تمہارے لیے خوب ظاہر ہو جائے۔

ور افطار میں غروب شمس جب تک مشکوک نہ ہو اتنا دن پر یقین تھا و حالت شک میں بھی وہی یقین حاصل اور دن باقی سمجھا جائے گا اور اُس وقت روزہ کھولنا دن میں کھولنا ٹھہرے گا، زمانہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اب تک انھیں قواعد پر عمل رہا ہے۔

(۳) تاخیر سحر یعنی نہ کو مطلقاً مستحب و مستنون ہے نہ صرف اسی حالت کی خصوصیت نہیں کہ آخری وقت پر تکبیر کھل ہو، عادت مستمرہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہی تہ خیر تھی، ہاں بطور اقداس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کسی کا علم نہیں ہو سکتا۔ حضور صاحب وحی صاحب علم الاولین و الاخرین (تمام اولین و آخرین کے علوم کے جامع۔ ت) و صاحب علمات عالم تک تعلیم و کان فضل اللہ علیہ عظیم (اللہ نے تعلیم دی ہر اس کی جو آپ نہ جانتے تھے اور اللہ کا آپ پر فضل عظیم ہے۔ ت) میں اوقات حقیقہ جن میں حد مشترک صرف ایک آن ہو ہے، اُن کو تیار و تیار ہی ثابت بشری سے خارج ہے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُس پر مطلع تھے، لہذا اچھا ایسی تاخیر واقع ہوئی کہ دوسرا اس پر قادر نہیں، ایک شب سحری تناول فرمانے کے بعد صرف اتنے وقفہ پر کہ آدمی پچاس آیات پڑھ لے عمار صبح شروع فرمادی ایسے امور میں اتباع کی قدرت نہیں ہمارے لیے وہی حکم ہے جو جواب سوال ثانی میں مذکور ہوا واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از شہر کتہ بریل ۲۷ رجب ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یہ مسئلہ جو مشہور ہے کہ رمضان شریف میں رات کے سات حصے کئے جائیں، جب ایک حصہ رات کا باقی رہے کھانا چینا ترک کر دے، آیا یہ مسئلہ صحیح ہے یا نہیں؟ بینہ اوجودا

الجواب

یہ قاعدہ ہرگز صحیح نہیں بلکہ کبھی رات کا ہنوز چھٹا حصہ باقی رہتا ہے کہ صبح ہو جاتی ہے اور کبھی ساتواں

آسمان نواں یہاں تک کہ کبھی صرف دسواں حصہ تقریباً رہتا ہے اس وقت صبح ہوتی ہے ہم دس بیروج کیے بریلی اور اس کے موافق العرض شہروں میں ایک تقریبی نقشہ دیتے ہیں جس سے اسس اجمالی کی تفصیل ظاہر ہوگی، افقی حقیقی رانطباق مرکز شمس جانب مغرب سے، اسی رانطباق مرکز جانب شرق تک شب نجومی ہے اور افقی حسی بالمعنی آسمانی سے تجاوز کنارہ آخرین شمس جانب مغرب سے اسی افقی سے ارتفاع کنارہ اولین شمس جانب شرق تک شب عرفی ہے اس کی تحصیل میں دونوں جانب کے افقی انکسار بھی شب نجومی سے ساقط کیے جاتے ہیں اور افقی حسی مذکور ہے تجاوز کنارہ آفری شمس سے طالع فجر صادق تک شب شرعی ہے تحصیل فجر میں بھی جانب طلوع شمس کے افقی انکسار وقت باقی سے مستثنیٰ ہیں۔ یہ نقشہ خود فقیر کا ایسا ہے جس کا اجمالی بیان یہ ہوا اور جو شخص اس فن میں کچھ ادراک رکھتا ہو اسے تفصیل بھی بتائی جاسکتی ہے ۔

بائے التوفیق ولله الحمد والمنه واللہ سبحانہ وتعالیٰ علو۔

تایخ شمسی	اس برج	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱	تخمین نسبت
۲۰ مارچ	حل	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱	نواں حصہ
۲۲ اپریل	ثور	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱	۰	۲۱
۲۴ مئی	جوزا	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱	۰	۰	۲۱
۲۲ جون	سرطان	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱	۰	۰	۲۱
۲۴ جولائی	اسد	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱	۰	۰	۲۱
۲۲ اگست	سنبھ	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱	۰	۰	۲۱
۲۳ ستمبر	میزان	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱	۰	۰	۲۱
۲۲ اکتوبر	عقرب	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱	۰	۰	۲۱
۲۲ نومبر	قوس	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱	۰	۰	۲۱
۲۲ دسمبر	جدی	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱	۰	۰	۲۱
۲۲ جنوری	دلو	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱	۰	۰	۲۱
۲ فروری	حوت	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱	۰	۰	۲۱

۱۔ یعنی نواں حصہ قدر سے کم

ایں باتوں سے واضح ہوا کہ اس اسطرلاب
کی صبح جس طرح تمام سال میں سب صبحوں
با اعتبار نسبت بڑی ہے کہ کوئی صبح اپنی رات
کا اتنا بڑا حصہ نہیں ہوتی تو یہی وہ مقدار میں
صحیح صبحوں سے زیادہ ہے کہ اتنی مدت کوئی
صبح نہیں پاتی مگر اس کے خلاف اس الجودی
کی صبح ہرگز نسبت میں تمام صبحوں سے کم ہے
کہ کوئی صبح اپنی رات کا اتنا چھوٹا حصہ نہیں
ہوتی لیکن وہ مقدار میں سب سے کم نہیں بلکہ
نصف جنوبی میں سب سے زیادہ مقدار کی

مختصر جدول یہ ہے

تاریخ	برج	نسبت صبح و شب عربی	برج	تاریخ
۲۲ جون	سرطان	چھٹا حصہ کچھ کم	سرطان	۲۲ جون
۲۳ جولائی	اسد	ساتواں حصہ کچھ زیادہ	جوزا	۲۴ مئی
۲۴ اگست	سنبلہ	آٹھواں حصہ	ثور	۲۱ اپریل
۲۴ ستمبر	میزان	نواں حصہ	حمل	۲۰ مارچ
۲۳ اکتوبر	مقرب	نواں حصہ قدرے کم	حوت	۲۰ فروری
۲۳ نومبر	قرص	دسواں حصہ کچھ زیادہ	دلو	۲۱ جنوری
۲۲ دسمبر	جدی	دسواں حصہ سے کچھ کم	جدی	۲۲ دسمبر

فجر ہے، سال میں سب سے چھوٹی فجر اقلیم ہے مگر وہ نسبت میں سب سے کم نہیں بلکہ نصف جنوبی
میں سب نسبتوں سے زیادہ ہے، نیز روشن ہوا کہ صبح کا اپنی مقدار چھوٹی بڑی ہونے میں مطلقاً تابع روز ہونا کہ
جتنا دن گئے صبح چھوٹی ہوتی جائے اور جتنا بڑھے ترقی پائے، یا مطلقاً تابع شب ہونا کہ ہمیشہ اس کی فزونی رات
کی کا بیش و بیش پر ہے۔ اگر آج کل کے ۱۰ وقت محاسبہ کیا جائے کسی نے اسے نہا کسی نے تحلیل کا ٹکڑا سمجھ کر گمان
کیا ہے محض غلط ہے بلکہ صبح اپنی کی مشی میں میل شمسی کی تابع ہے اقلیم الین پر کہ میل فتی ہوتا ہے صبح سب سے
چھوٹی مقدار پر ہوتی ہے پھر جتنا میل بڑھتا جاتا ہے صبح کی مقدار زیادہ ہوتی جاتی ہے یہاں تک کہ انقلاب سب پر
اپنی اعظم مقدار پر آتی ہے، پھر جس قدر میل گھٹتا ہے صبح چھوٹی ہوتی جاتی ہے حتیٰ کہ اقلیم ال پر پھر اپنی انقراض
مقادیر پر آتی ہے اور انقلاب قطب ظاہر کے اعظم مقادیر انقلاب قطب خفی کے اعظم مقادیر سے بھی اعظم
ہوتی ہے، یا عام فہمی کے لیے یوں کہنے کہ صبح ہر دو نصف شمالی و جنوبی میں بڑے کی تابع ہے نصف شمالی
میں دن رات سے بڑا ہوتا ہے صبح اس کی زیادہ قلت کے ساتھ بڑھتی گھٹتی ہے اور نصف جنوبی میں
رات دن سے بڑی ہوتی ہے، صبح افزائش و کاهش میں اس کے ساتھ چلتی ہے، اس عمل پر اپنی
اقل مقدار تک پہنچ کر دن کے ساتھ برصی شروع ہوتی، جب انقلاب صیفی میں دن اپنی نہایت زیادت پر
آیا صبح بھی نہایت زیادہ پہنچی پھر دن گھٹنا شروع ہوا، صبح بھی انہیں قدموں پر رجعت قہستہری کرتی ہوئی
گھٹتی چلی یہاں تک کہ اقلیم ال ثربی پر پھر اسی اقل مقدار پر آگئی، اب رات کے ساتھ فزونی کرنے لگی
جب اقلیم ال ثربی نے شب پیدا (اندھیرا اور ٹیل رات) دکھائی صبح بھی اس نصف میں اپنی اعظم مقدار پر آئی، آگے رات

رواہ البیہقی عن انس والطبرانی فی
الکبیر عن سهل بن سعد و هو والعسکری
فی الامثال عن النعمان بن سمعان والد یسلمی
عن ابی موسی الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہم
و زادہ ان اللہ عز وجل لیعطی العبد علی یتہ
مالاً یعطیہ علی عملہ وذلك ان النیۃ لا یریاہ
فیہا والعمل یمالطہ المر یاہ ہذا حدیث
الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم

و اسے بیہقی نے حضرت انس سے اور طبرانی نے معجم کبیر
میں حضرت سهل بن سعد سے اور طبرانی و عسکری نے امثال
میں واسط بن سمعان سے اور یحییٰ نے حضرت ابو موسیٰ
اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کیا اس میں اتنا
اور ہے۔ (ت) مشک اللہ عز وجل بندہ کو اس کی نیت
پر وہ ثواب دیتا ہے جو اس کے عمل پر نہیں دیتا۔ اس
کی ممکنیت یہ ہے کہ نیت میں ریاء نہیں ہوتی
اور عمل کے ساتھ ریائی آمیزش ہو جاتی ہے۔ یہ حضرت
اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے جو انہوں نے نبی
کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی۔ (ت)

زید کہ اسے ناجائز کہتا ہے حدیث کی مخالفت کرتا ہے۔ طرف تریہ کہ خود امام ابی نعیم اسماعیل دہلوی اپنی تقریر ایچ
میں اس تقریر و بابیہ کو ذبح کر گئے۔ چکے ہیں۔

اگر شخص بڑے راخانہ پر ورکنہ تاگشت اور خوب شود
اور ذبح کرد و پختہ فاتحہ حضرت غوث الاعظم رضی اللہ
تعالیٰ عنہ خواندہ بخوراند خطبے نیست
اگر کوئی شخص کوئی بکری گھریا لے تاکہ اس کا گوشت عذ
ہو ہمہ اس کو ذبح کرے۔ پکا کہ حضرت غوث الاعظم
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فاتحہ پڑھ کر کھلا سے دو کوئی نعل
نہیں ہے۔ (ت)

ان حضرت سے پڑھا ہوتا کہ یہ فاتحہ خواندہ بخوراند (فاتحہ پڑھ کر کھلا سے) کیسی بخوراندہ فاتحہ بخوراندہ اگلا کہ
فاتحہ پڑھے۔ (ت) کہا ہوتا۔

اقول بات یہ ہے کہ فاتحہ ایصال ثواب کا نام ہے اور یمن کو علی نیک کا ایک ثواب اس کی نیت کرتے
ہی حاصل اور عمل کے پرورش ہو جاتا ہے، جیسا کہ صحیح حدیثوں میں ارشاد ہوا، جگہ متعدد حدیثوں میں فرمایا گیا کہ
نیۃ المؤمن خیر من عملہ مسلمان کی نیت اس کے عمل سے بہتر ہے۔ فاتحہ میں دو علی نیک ہوتے ہیں، قرأت

۲۸۶/۲	دارالکتاب العلمیہ بیروت	حدیث ۶۸۴۲	سے انفرادیس با اثر الخطاب
			سے زبدۃ النصائح
۲۸۶/۲	دارالکتاب العلمیہ بیروت	حدیث ۶۸۴۳	سے انفرادیس با اثر الخطاب

ہدایۃ الجنان باحکام رمضان

۱۳

۲۳

(رمضان کے احکام میں جنت کی راہ)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

۲۶۲ھ از شاہجہان پور محلہ جگہ لنگر متصل شیش ریلوے مرسلہ محمد فصاحت اللہ خان

۴ رمضان المبارک ۱۳۲۲ھ

بعد ازاں آداب کے عرض پڑا از ہوں کہ ایک امستہار مولوی اعظم شاہ صاحب نے بابت قطار و
سحری رمضان المبارک و نیز چند مسائل روزے کے جو اوپر نقشہ اور پشت پر نقشہ لکھے ہیں شائع کر کے تقسیم کرے
ہیں جو کہ شاہجہان پور میں سال گزشتہ میں بابت چاندیہ اضنی نزاٹا ہو چکا ہے اس خیال ہے اس نقشہ کی
بابت تحقیقات کرنا ضروری ہے۔ آج کے روزے کا نقشہ دیا ہوا بابت اظہار و سحری اور نقشہ مولوی اعظم شاہ
اور نقشہ مولوی ریاست علی خان صاحب کا مقابلہ کیا گیا جو اعظم شاہ کے نقشہ اور آپ کے نقشہ سے بہت فرق
آیا بابت سحری کے، اور آپ کا نقشہ اور مولوی ریاست علی خان کا نقشہ قریب قریب ہے جو کہ اب ایسی حالت
میں بڑا نقصان کم علوں کا ہو رہا ہے اور ہو گا کیونکہ کل کے روز ایک عورت نے چارنگ کر چالیس منٹ پر سحری کھائی
اور جب اس کی حالت مولوی اعظم کو معلوم ہوئی تو انہوں نے فرمایا کہ روزہ جاتا رہا اس پر اس نے روزہ توڑ دیا

جب مولوی ریاست علی خاں صاحب سے دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ اُس کا روزہ تھا کیونکہ وہ وقت سحری کھانے کا تھا اور نیز اس اشتہار میں جو مسائل بابت رمضان اہلکار اور وقت افطار اور وقت سحری اور مسائل تراویح کے لکھے ہیں وہ بھی معلوم ہونا چاہئے کہ صحیح لکھے ہیں یا نہیں، بندہ اشتہار مذکورہ کو نہ خدمت عالی کرتا ہے اور بعد ملاحظہ جملہ اشتہار کے اس کے صحیح اور غیر صحیح پر توجہ فرمائی جائے، اور اگر غلط ہے تو جس جس مسئلہ میں غلطی ہو اس کا جواب بحوالہ کتاب ارقام فرمادینے، اگر نقشہ غلط ہو تو بابت نقشہ کے اسی قدر کافی ہے کہ نقشہ غلط ہے اور اس اشتہار کے نیچے کی بابت جناب مخدوم و مکرم مولوی ریاست علی خاں صاحب نے بھی تاکید فرمائی تھی جب میں نے عرض کیا تھا کہ اس اشتہار کو برقی روانہ کروں گا تو فرمایا کہ ضرور صحیح دو تا کہ وہاں سے جواب آئے کے بعد اُس اشتہار کی صحت اور غلطی کا اعلان کر دیا جائے، فقط۔

الجواب

بعد مراسم سنت طمس بعد سوال جواب واجب اور وقت وجوب افطار صواب لازم، اوقات صحیح کھانے کا فن جسے علم توقیت کہتے ہیں، ہندوستان کے طلبہ تو طلبہ اکثر علماء اس سے ناقل ہیں نہ وہ دروس میں رکھی گئی ہے نہ ہیأت کی درسی کتابوں سے آسکتا ہے اور جو کچھ سالہ مولوی سیح الدین خاں کا کوروی وغیرہ بنائے وہ فقط مالکان ہی نہیں بلکہ سمیت اعلاط میں ڈالنے والا ہے۔ یہ نہیں مرزا خیر اللہ منجم کی دوحرفی جہول سے کوئی ناد، قحط فن نفع نہیں پاسکتا، اگر کسی نے بڑی تحقیقات جاری تو زیج ساء، جانی کی جہول تعدیل النہار سے کام لیا، سحری کو توان سے کچھ تعلق ہی نہیں اور افہام میں بھی ناقص ہے جب تک متعدد ضروری اصلاحیں اُس کے ساتھ ملکیک نہ ہوں، پھر جسے وہ اصلاحیں آتی ہیں اُسے اُن جہول کی کیا حاجت، فقیر نے اس فن میں نہ نری کتابی باتوں پر اعتماد کیا نہ خالی دلائل ہند سر پر، نہ تنہا تجربہ و مشاہدہ پر، بلکہ سب کو جمع کیا اور بتوفیق الہی اپنی ذہنی جدتوں سے بہت کچھ کام لیا یہاں تک بفضلہ تعالیٰ برہان و حیان کو مطابق کر دیا، میرا نقشہ بفضلہ تعالیٰ جہولان نہیں ہوتا جو ہیأت و ہند سر جانتا ہو وہ اُسے براہین کے مطابق پائے گا اور جو شکاہ رکھتا ہو صبح طلاق و کاذب کو دیکھ کر پہچان سکتا ہو وہ اسے مشاہدہ سے موافق پائے گا، میرے نقشوں میں بریلی کی سیاہی و افطار میں پانچ پانچ منٹ کی احتیاط ہوتی ہے اور دوسرے شہروں کا تقریبی وقت بھی اُسی صحت کے ساتھ دیا جاتا ہے کہ کم و بیش چار پانچ منٹ احتیاطی رہیں جو بیشتر میرے بتائے ہوئے وقت سے جتنا لحاظ لیں ہو یقین جانتے کہ وہ اتنا ہی غلط ہے اگرچہ کسی کا بتایا ہو اور، دو نقشے، اگر صحیح باقاعدہ دینے ہوں تو صرف اس قدر فرق کر سکتے ہیں کہ احتیاطی منٹ کسی نے دو ایک کم رکھے کسی نے زائد، یا ایک منٹ کی کوتاہی کسوں میں کسی نے زیادہ تعمق کیا کسی نے بے ضرورت کچھ کر مسابلت سے کام لیا و بس۔ اب آپ خود دیکھ سکتے ہیں کہ

ابن مولوی صاحب کے نقشے میں کتنا فرق ہے، شاہجہان پور، بریلی، بدایوں، پٹنہ، دہلی، امر پور، لکھنؤ، مراد آباد کے وقت یہاں اور شاہجہان پور والے دونوں نقشوں میں دسے ہیں ان میں ہر شہر کے لیے سحری کے اوقات میں بیس بائیس منٹ تک کا فرق ہے اور دہلی کے لیے تو ۲۸ منٹ تک ہے کہ دو منٹ کم آدھا گھنٹا برا مگر پٹنہ، بدایوں، لکھنؤ کے لیے اللہ اعلم کس وجہ سے اس قدر ترقی واقع ہوئی کہ ابترہ میں وقت ٹھیک آتا اور آخر ماہ میں بڑھتے بڑھتے احتیاطی منٹ کا بھی اضافہ نشان ذرا کم ہوتا ہے ہی پر آگیا بلکہ قی کی جائے تو عجیب نہیں کہ کچھ حصہ صبح کا آجائے۔ بات یہ ہے کہ مولوی صاحب نے شاہجہان پور کے وقت بطور خود تجویز کر کے باقی شہروں کے لیے صرف ان کا تفاوت طول برائے خیال میں تھا گھنٹا بڑھایا حالانکہ تبدل اوقات میں بڑا حصہ تفاوت عرض کا ہے وہ شہروں میں تفاوت طول اصلاً نہ ہو صرف اختلاف عرض سے طلوع وغروب و صبح و شام میں گھنٹوں کا تسریع پڑتا ہے شاہجہان پور و پٹنہ میں کس منٹ کا تفاوت کسی طرح نہیں بنتا، یہی حال لکھنے کا ہے کہ آخر کی تاریخوں میں کچھ ہی تخفیف نام احتیاط کارہ گیا ہے دو سال بڑے کہ خاص نکلتے اوقات یہاں سے شائع ہوئے تھے ۲۱ نومبر سے ۲۸ تک تاریخیں اس سال بھی پڑی ہیں ان سے حاکم دیکھ سکتے ہیں پرچہ مرہل ہے افطار کے اوقات میں اتنا زیادہ تفاوت نہیں مگر اس کا تصور ابھی بہت ہے، مثلاً شاہجہان پور میں احتیاطی منٹ گھنٹے گھنٹے آخر میں صرف ایک ہی رہ گیا مگر دہلی پر آفت پوری ہے اول سے آخر تک غروب سے پہلے افطار رکھا ہے خصوصاً آخر میں تو پانچ منٹ پیش از غروب افطار ہوئی ہے۔ شاہجہان پور میں جس نے ۲۸ بج کر ۴۸ منٹ تک سحری کھائی اس کا روزہ یقیناً صبح ہوا وہ محدث روزہ توڑنے سے سخت گنہگار ہوئی اس کا روزہ نہ ہونے کا حکم محض غلط تھا۔ ابو داؤد، دارمی، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من حتی یغیر عدوکان اثمہ علی من جس نے بے علم فتویٰ دیا اس کا وبال فتویٰ دینے
اٹھا دیتے والے پر ہے۔ (ت)

اگر گھڑی صحیح تھی تو یقیناً پاؤ گھنٹے سے زیادہ وقت باقی تھا۔ مسلمان زیدین ہے جس پر خدا کی دین ہے وہ جانتا ہے کہ اس کا سیکھنا مجھ پر دین ہے قواعد و ہدایہ جیات و بندہ سہ بالائے طاق ہی وقت پہنچتا تو ہر مسلمان پر فرض عین ہے، افسوس کہ ہزاروں آدمی حتیٰ کہ بہت ذی علم بھی صبح صادق و کاذب کی ٹھیک تمیز دیکھ کر نہیں بتا سکتے اور اس پر کتب ہیئت وغیرہ کی پریشان بیانیوں نے انھیں اور دھوکے میں ڈالا ہے، سچ

صحیح فرمایا امام حجۃ الاسلام خزانہ قدس سرہ العالی نے کہ ابتداء میں انسان کو ان دونوں صحیح میں اختیار مشکل ہوتا ہے بکثرت بار بار لغو مشاہدہ کرتا رہے تو بعینہ ت الہی دونوں صحیحوں میں پہنچ جاتی ہیں کہ بڑنگاہ اولیں دیکھ کر کہہ سکتا ہے کہ ابھی صحیح صادق ہوتی یا نہ ہوتی، یہاں متحدہ وجہ سے لوگ استغناء میں ہیں ان کا بیان کر دینا ضرور ہے کہ مسلمان سمجھ لیں اور اغلاط سے بچیں۔


فما قولہ وباللہ التوفیق (پس میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے) اولاً صحیح کاذب کو حدیث میں مستطیل یعنی لمبی اور صادق کو مستطیل پھیلے ہوئی فرمایا ہے، ناواقف گمان کر سکتے ہیں کہ صحیح کاذب کوئی دوسرے کی مثل باریک سفیدی ہے اور جہاں ذرا چوڑی سفیدی ہوتی تو صحیح صادق ہو گئی یہ بعض غلطوعم سے زات کی چھانی ہوئی اندھیری میں باریک دور کیا نظر آسکتا صحیح کاذب بھی ضرور عرض رکھتی ہے اور نگاہ میں دوتیں گز بلکہ اس سے زیادہ تک چوڑی ہوتی ہے بلکہ حدیث کی مراد وہ ہے جو خود حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دست اقدس کے اشارے سے تعلیم فرمائی کہ مطلقاً غریب سفیدی پھیلے ہوئی ہے وہ صحیح کاذب ہے اور دونوں دست مبارک کی کلمے کی جھلیاں ملا کر باقیہ پھیلے یعنی جنوباً شمالاً افی میں پھیلنے والی سپیدی پھیلے صحیح صادق سے۔

ثانیاً بعض کتب میں صحیح کاذب کی وجہ تسمیہ یہ لکھی کہ بعقبہ طلعة فی لافق یکذبہ یعنی اس کے عقب میں ظلمت ہوتی ہے، یہ سبب تو کہہ دیں یہ صحیح و غلط افی اس کی تکذیب کرتی ہے لہذا اسے صحیح کاذب کہتے ہیں۔ اس کے معنی علمائے زمانہ قریب نے یہ کہہ لیے کہ صحیح کاذب کی سپیدی جا کر اس کے بعد اندھیرا ہو جاتا ہے پھر صحیح صادق نکلتی ہے حالانکہ یہ بعض باطل ہے، صحیح کاذب کی سپیدی جہاں شروع ہوتی ہے وہاں تک بڑھتی ہی جاتی ہے ہرگز ذریعہ تباہی نہیں لیکن اس کے معنی یہ ہیں کہ صحیح کاذب کی سپیدی افی سے بہت اونچی ظاہر ہوتی ہے اور اس کے عقب میں اس کے نیچے یعنی افی میں اس کے نیچے بالکل اندھیرا ہوتا ہے۔ جب صحیح صادق پھیلے گا یہ تاریکی بھی روشنی سے بدل جاتی ہے۔

ثالثاً بعض کتب حیات اور ان کے اتباع سے بعض کتب فقہ مثل رد المحتار میں لکھ دیا کہ جب آفتاب افی سے ۱۵ درجے نیچے رہتا ہے اس وقت صحیح صادق ہوتی ہے اور صحیح کاذب اس کے لئے صرف تین درجے پہلے، یعنی ۱۲ درجے کے انحطاط پر ہوتی ہے مگر ہزاروں بار کا مشاہدہ شاہد ہے کہ یہ بھی محض غلط ہے بلکہ جب آفتاب کا انحطاط قریب ۱۲ درجے کے رہ جاتا ہے اس وقت یقیناً صحیح صادق ہو جاتی ہے، صحیح کاذب اس سے بہت درجوں پہلے ہو چکی ہے، میں نے آج ہی رات کہ شب ہشتر ماہ مبارک ہے کچشم خود معائنہ کیا کہ آفتاب ہنوز تینتیس درجے سے زیادہ افی سے نیچا تھا کہ صحیح کاذب اپنی جھلک دکھا رہی تھی، صحیح صادق ہونے کو ایک گھنٹے کامل سے بھی زیادہ وقت باقی تھا۔


میں ایسا عوام صبح کا طلوع ہونا سنتے ہیں تو اپنے زعم میں یہ گمان کرتے ہیں کہ افق یعنی زمین کے کنارہ سے یہ سپیدی اٹھتی ہوئی جب بلندی پر آتی ہے تو ہمیں مکانوں میں یا چھت پر دکھائی دیتی ہے جیسے آفتاب وغیرہ ستارے کہ شہر میں اپنے طلوع سے دیر کے بعد نظر آتے ہیں اس بنا پر وہ صبح ہوئی دیکھ کر سمجھتے ہیں کہ بہت پہلے ہو چکا ہے جب تو اتنی بلندی آگئی ہے حالانکہ یہ بھی ان کا محض ذہن ہے بلکہ یہ سپیدی افق سے بہت اونچی ہی ہماری نظروں میں پیدا ہوتی ہے۔ فرض کیجئے کہ آدمی جنگل بلکہ سمندر میں ہو کہ نگاہ کے سامنے درخت غبار ابر وغیرہ کوئی شے اصلاً حائل نہ ہو تو وہ ان بھی یہ بیاض افق سے بہت اوپر ہی حادث ہو گئی اور اس کے نیچے تمام کارہ آسمان تاریک ہو گا، اسی کو تو یقینہ ظلمۃ (اس مقب میں ظلمت ہوتی ہے) کہا گیا۔ اپنی ہی سمجھ کے قابل یوں سمجھیں کہ نظر واقع ضرور ہے کہ آفتاب کی کرنیں پہلے اُس حصے میں سپیدی لائی ہوں گی جو کنارہ زمین کے متصل ہے مگر وہ کبھی محسوس ہوتی نہ ہو، افق میں بخارات کا از و دام اور خطوط نظر کا مدہ یا میل بخارہ وغیرہ شفافیت کو طے کر کے افق تک جانے آفتاب کی دھوپ جیسی روشن چیز کو گھٹا میلا کر کے دکھاتا ہے کہ سپیدی کی جگہ سرخی معلوم ہوتی ہے اور تیزی دم کو نہیں ہوتی پھر یہ ضعیف ضعیف سپیدی کیا اس قابل ہے کہ افق میں نظر آنے کے جو صاف بھی گم ہے اور خط سے دور بھی بہت ہے یہ تو ہمیشہ اوپر ہی چمکے گی جہاں نظر سے قریب بھی ہے اور جگہ بہ نسبت افق صاف تر ہے۔

خامشاً بعض کتب میں واقعہ پر مریخ، ایت کا ساتھ ساتھ ہے اسے دگ ہر منہم میں دہر مقام
 کے لیے عام سمجھ لیے، حالانکہ بنی عالم نے ایسا فرمایا وہ اُس موسم اور اُس عرض بلد کے لیے خاص تھا اور نہ یقیناً صبح ہمارے بلاد میں رات کے چھٹے چھٹے سے دسویں حصے تک ہوتی ہے جس کی مخلص جدول فقیر نے اپنے قادی میں لکھی ہے، اس ماہ مبارک میں بھی صبح رات کے یوں حصے سے دسویں حصے تک ہے، جو لوگ اس تو ان حصہ لگاتیں گے وہ آپ ہی رات کو دن بنائیں گے، اب ہم توفیق اللہ تعالیٰ صبح کا ذب کے شروع ہے صبح صادق کے اختتام تک جو صہرتیں اسی سپیدی کی پیش آتی ہیں اُن کا واضح بیان کرتے ہیں جو آج تک کسی کتاب میں نہ لکھا گیا جو ہمارا برسوں کا مشاہدہ ہے اور جسے بغور سمجھ لینے والا ان شاء اللہ تعالیٰ بہت حد صبح کا ذب و صادق میں اختیار کا ملکہ پیدا کر سکتا ہے،

- (۱) افق سے کئی تیرے بلندی پر جانب مشرق آج جہاں سے آفتاب نکلے گا ہذا اس کی سپیدی حد میں یعنی دائرہ منقطع البروج کی سطح کرہ بخار پر رات کی اندھیری میں ایک خفیف سپیدی کا دھبہ پیدا ہوتا ہے جسے چاندی طرف سے رات کی اندھیری گہرے ہوئے سے اس انداز پر  یہ صبح کا ذب کی بنیاد پڑتی ہے
- (۲) جوں جوں آفتاب افق کے نزدیک آتا جاتا ہے یہ سپیدی ترقی کرتی ہے مگر ترقی معکوس یعنی اوپر سے


نیچے کو بڑھتی جاتی ہے، پہلے افق سے بہت اونچی چلی تھی اور نیچے دو رنگ اندھیرا تھا اب وہ نیچی سپیدی تو اپنی
 حکمرانی سے اور اس کے نیچے سپیدی اور اس میں ملتی جاتی ہے یہاں تک کہ شدہ شدہ افق کے قریب تک
 آنے کو ہوتی ہے مگر ان سب حالتوں میں وہ ایک طوفانی سستوں کی حالت میں ہوتی ہے گریبا ایک سفید چادر
 اوپر سے نیچے لٹکائی گئی ہے کہ اسی کی حد تک سپیدی ہے اور اس پاس بالکل اندھیرا تمام مشکلوں پر




(۳) ان تمام اشکال کے بعد اس غود کے حصہ زیری کے دونوں پہلوؤں پر نہایت تھوڑی دو رنگ ایک
 خفیف جھوڑا بنی خاکستری رنگ پیدا ہوتا ہے کہ کبھی تیز میں آتا ہے اور معائنہ گاہ کے نیچے سے نکل جاتا ہے
 اس طرز پر  اب یہ وہ وقت کہ صبح صادق اپنے رُخ روشن سے نقاب اٹھایا چاہتی ہے مگر ہنوز صبح نہیں
 کر س کے لیے تیشی شرط ہے اور یہ یقین نہیں،

قل اللہ تعالیٰ حق یتبین لکم الخیط الابيض
 من الخیط الاسود من الفجر  لے ظاہر ہو جائے سفیدی کا دور ایسا ہی کے دوسرے
 سے پوچھت کر۔ (دستا)

ان تمام حالتوں تک صبح کاذب ہی ہے اور نماز عشاء اور سحری کھانے کا وقت بالاتفاق باقی ہے۔

(۴) اس کے بعد دونوں پہلو سپید ہوتے ہیں، چنانچہ کہ سپیدی آگے بڑھتی ہے اور جنوبا شمال
 اس کا عرض بہت خفیف ہوتا ہے، اس وضع پر یہ ابتداء صبح ہے اور اس وقت میں ہمارے مشرق کرام
 کو اختلاف ہے، بعض نے اسے صبح قرار دیا اور یہی احوط ہے، اور بعض نے  بلحاظ شرع ستارہ
 و انتشار اسے بھی صبح کاذب کے حکم میں رکھا اور یہی اوست ہے۔ ان جین حالتوں میں غود کے تمام بالائی حصے
 کے آس پاس زری سیاہی ہوتی ہے۔

(۵) اس کے بعد دونوں پہلوؤں کی یہ سپیدی آٹا فانا جنوبا شمال پھیلنا شروع ہوتی ہے اور ایک
 خفیف دیر میں پھیل جاتی ہے۔ اس طرز پر  یقینی، بجای صبح صادق ہے اور ہنوز وہ غود بدستور
 باقی، اور اس کے تین طرف سیاہی ہوتی ہے مگر یہ پکی سپیدی جیسی جیسی حزب شمال میں پھلتی ہے
 ساتھ ہی نیچے سے اوپر چڑھتی جاتی ہے رگس سپیدی کاذب کے کہ اوپر سے نیچے بڑھتی آتی تھی یہاں تک
 کہ اب وہ غود سپید رفتہ رفتہ اسی منتشر سپیدی میں قم ہوتے ہوتے فنا ہو جاتا ہے یعنی اس کے اطراف کی

ساری سیب ہی کو سپیدی گھیر لیتی ہے اور اب اس نمود کی صورت تمیز نہیں رہتی ان صورتوں پر



(۶) اب یہ سپیدی جس طرح آسمان پر بڑی زمین کی جانب بھی متوجہ ہوتی اور صبح و بام کو روشن کر دیتی ہے یہ وقت اسفار ہے کہ نماز صبح کا مستحب وقت ہے اور اس سے پہلے اندھیرے میں رخصتی خلافت مستحب۔

(۷) جب آفتاب اور زیادہ قریب آتی ہے یہ سپیدی ٹرختی لاتی ہے پھر سنہرا پتھر چمکدار سپیدی اس کے متصل طلوع آفتاب ہے پانچویں شکل جو اجمالی صبح ہے اسے جانے دیجئے، تو چوتھی شکل بھی اس صبح کے بارے میں اور اس سے پہلے کے متعدد درمضانوں میں بریلی دست پہچانپور میں تیسری شب کی صبح ان گھڑیوں سے بھی جو پادسالی تک حال کی گھڑیوں سے نومنت کم تھیں کبھی کسی دن ٹھیک پانچ بجے بھی نہ ہوتی اور اخیراً ریحوں میں جو چاہے آزما کر دیکھ لے، سو پانچ بجے تک بھی ہرگز نہ ہوگی تو چار بجے کریم منٹ پر روز نہ ہونے کا حکم کیونکر صحیح ہو سکتا ہے، تمیز کے لیے ایک اور پہچان جو ارش کر دن آسمان پر چند کواکب سے ایک شکل حرف کاف بنتی ہے اس وضع پر چوتھی یہ کاف آج کل کھلی رات کو طالع برتا ہے اس سے ایک نیز سے کے فاصلے پر ان دنوں بڑا روشنی ستارہ زہرہ ہے بریلی میں صبح کاذب کا نمود آج کل اس کاف کے اضع یعنی حصہ وسطانی کے گرد ہوتا ہے اور رہرہ تک چھیتا ہے پھر رہرہ لے دونوں پہلوؤں سے جنوب و



شمال کو صبح صادق تجلی کرتی ہے اس شکل پر اوقات کے متعلق بیان سے فراغ ہوا۔ رہے مسائل ذکرہ اشتہار ان میں بھی سخت اعتدال بشت ہیں، مثلاً،

اول ہلال رمضان بحال ابر و غبار ایک ثقہ کی گواہی شرط کرنی اس مذہب معتد و

ظاہر الروایہ صحیحہ کے خلاف ہے کہ اجلہ ائمہ مثل امام شمس الاندلسی و امام بریان الدین قرطبی و امام بزاز و غیرہم نے جس کی تصحیح فرمائی اور نظر بحال زمانہ اس پر اعتماد واجب ہے کہ یہاں شہادت مستور بھی مقبول ہے یعنی جس کا فسق معلوم نہیں اور اس کا ظاہر حال صلاح ہے مگر مذہب امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تصریح فرمائی کہ ہلال رمضان میں ثقہ و غیر ثقہ دونوں کی شہادت مقبول ہے غیر ثقہ سے وہی مستور و جس کی عدالت ماطنی مجہول ہے آج کل ثقہ کی کیا ہی ظاہر ہے تو اس ظاہر الروایہ

صحیحہ بالتصریح سے عدل صریح جمل نامقبول، کٹائی امام حاکم شہید میں ہے،
 قتل شہداء المسلم والمسلمة عدلا کان
 الشاهد او غیر عدلیہ
 خواہ شاہ عادل ہو یا نہ ہو۔ (ت)
 در مختار میں ہے، صحیحہ البزاری (اسی کو بزاز نے صحیح قرار دیا ہے۔ ت) فتح القدیر میں ہے،
 وبہ اخذ العلوانی (اسے علوانی نے اختیار کیا ہے۔ ت) رد المحتار میں ہے،
 وکذا صحیحہ فی المعراج والتجنیس و
 مقتی علیہ فی نور الایضاح وانہ ظاہر
 الروایۃ ایضا فاحاکم الشہید فی الکافی
 جمیع کلام محمد فی کتبہ التی ہی ظاہر
 الروایۃ والمراد بغير العدل المستور
 معراج اور تجنیس میں اسے صحیح کہہ نور الایضاح نے
 بھی اسی کو اختیار کیا، اور ظاہر روایت بھی یہی ہے
 تو حاکم شہید نے اسکا فی میں امام محمد کا وہ کلام جمع
 کیا ہے جو ان کی کتب میں مذکور ہے اور یہی
 ظاہر الروایۃ ہے اور غیر عادل سے مراد مستور الحال
 ہونا ہے (ت)

دوم قبول شہادت کے لیے غایت قواعد شرعیہ کے ساتھ مطابقت قرعہ عقیدہ کی قید پر بحالی بھی خلاف
 مذہب معتد ہے، روایت ہلال میں جس قدر عقلی بات کو شرع مطہر نے بھی قبول فرمائی ہے مثلاً، طحائیس کو پانچ نہیں
 ہو سکتا اتنی تو قواعد شرعیہ میں آئی اس سے زائد جو قواعد اہل بیت نے دربارہ ہلال اپنے ظنون و تخمینات سے
 گھڑے ہیں شرع نے اصلاً ان کی طرف التفات نہ فرمایا اور صراحتاً ارشاد فرمایا،
 اما لعلہ امیۃ لا تکت ولا بحسب الشہر
 ہکذا و ہکذا و ہکذا الحدیث
 ہم اتنی قمت ہیں نہ لکھتے ہیں اور نہ ہی حساب جانتے ہیں
 مینہ اس طرح اس طرح، اس طرح، الحدیث
 در مختار میں ہے،

لا عسیرۃ بقول الموقنین ولو عد ولا
 مذہب کے مطابق نجومیوں کا قول مقبول نہیں اگرچہ

۹۸-۹۹/۲	مصطفیٰ البابی مصر	کتاب الصوم	رد المحتار بحوالہ حاکم
۱۳۸/۱	مجتبائی دہلی	"	رد مختار
۲۵۰/۲	فرید رضویہ سکھ	"	فتح القدیر
۹۸-۹۹/۲	مصطفیٰ البابی مصر	"	رد المحتار
۳۱۷/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	"	سنن ابی داؤد

وہ عادل ہوں۔ (ت)

علیٰ اللہ ھب۔

رد المحتار میں ہے :

بل فی المعراج لا یعتبر قولہم بالاجتماع ولا یجوز للمنجم ان یعمل بحساب نفسه
بلکہ معراج میں ہے کہ نجومیوں کا قول بالاتفاق معتبر نہیں اور نجوم کے لیے اپنے حساب پر بھی عمل کرنا جائز نہیں۔ (ت)

اقول یہ شرع مطہر عالم یا کون کے اوشادات میں عالم اتمی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو معلوم تھا کہ میر نیرین ضرور اس عزیز عظیم کے حساب مقدر پر ہے ذلک تقدیر العزیز العظیم (یہ سادہ صاف زبردست جاسنے والے کا۔ ت) اور کیوں نہ معلوم ہوتا حالانکہ انھیں پرنازل ہوا کہ الشمس والقمر بحسبان (سورج اور چاند حساب سے ہیں۔ ت) بایں بعد اس عالم حقائق عام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے درباب رویت ہلال حساب کو یک تخت البطل و ابطال فرمایا کہ حضور جانتے تھے کہ یہ ان محاسبات قطعہ سے نہیں جی کا ذکر کریمہ بحسبان میں ہے بلکہ ناقص و نامنضب متاخرین بل حیثیت کے تخمینات ہیں جن کا تخلف و شرار نہیں، و لہذا امام اہل حیثیت بطلیموس نے محسلی میں با آنکہ ثوابت تک کے طور و اختصار کے لیے فصل جدا گانہ وضع کیا رویت ہلال کا اصل ذکر کیا کہ وہ اصل اس کے انضباط پر قادر نہ ہو اور متاخرین نے جو کچھ لکھا ان شدید باہمی اختلافات کے بعد جو مطالعہ ثمرت و ثقت و ثمرت یثرب سلطان و فیروز سے ظاہر ہیں (خود بھی کوئی ضابطہ صحیح نہ بتا سکے ان یتبعون الا الظن وان هم لا یخبرون) وہ پیچھے نہیں جاتے مگر گمان کے اور وہ تو نہیں مگر اٹکلیں دوڑاتے ہیں۔ ت) کے مصداق رہے، و لہذا انجمن کے ان حسابات میں اکثر غلط پڑی ہے ابھی چند سال کا ذکر ہے کہ رمضان مبارک جنہریوں میں بلا اشتباہ ۳۰ روز کا لکھا تھا اور یہاں سے نقشہ سحری و افطار میں ۲۹ دن کا مہینہ شائع ہوا بفضلہ تعالیٰ ایسی صاف عام رویت ۲۹ کی ہوئی جس میں اصلاً اختلاف نہ ہوا، محالین میں سے ایک صاحب نے بعض خاص اجاب سے کہا میں ۲۹ کو نقشہ ہاتھ میں لیے منتظر رہا

۱۴۸/۱	مطبوعہ حقیقی دہلی	کتاب الصوم	۱۴۸/۱	رد المحتار
۱۰۰/۲	مطبوعہ البابی مصر	-	۹۲/۶	۱۴۸/۱
			۵/۵۵	۱۴۸/۱
			۶۶/۱۰	۱۴۸/۱

کہ آج رویت نہ ہو اور فوراً نقشہ لے کر پہنچوں کہ ۲۹ کا مہینہ کب ہوا حالانکہ یہ اُن کی خام خیالی تھی، یہاں
نقشوں میں تصریح کر دی جاتی ہے کہ برہنہ قواعد علم حجت ہے، شرع مطہر میں رویت پر ہمارے، اگر
رویت اس کے خلاف ہو نقشہ پر لحاظ نہ ہوگا بالکل ایسے قواعد عقلیہ کیا قابل لحاظ ہو سکتے ہیں جن کے سبب
ثقة عادل کی شہادت شرعیہ رد کی جائے

اس سے امام سبکی شافعی کی گفتگو کا جواب بھی آگیا
کہ شہادت ظنی ہے اور حساب قطعی، کیونکہ انھوں نے
اسے باقی حسابات مثلاً طلوع، غروب، تحویل، تقویم
اور خسوف کی حالت پر قیاس کیا ہے حالانکہ
معاظہ ایسا نہیں ہے بلکہ یہ تو ابتداء و انتہا کے اعتبار
سے کسوف بلکہ رجب کے اعتبار سے اس سے بھی کم
درجہ پر ہے کیونکہ یہ یکے بعد دیگرے تکرار عمل سے تام
ہو جاتا ہے بخلاف مذکورہ کے، جو پہلی محض تجربہ
کو ہے گا اسے ہماری طرح ہی معرفت ہوگی، یہی وجہ
ہے کہ ان کے بعد گئے والے محققین کشف سنی بھی ان
کا رد کیا ہے اور یہی ثابت کیا کہ اعتبار شہادت شرعیہ
کا ہے اگرچہ وہ قواعد عقلیہ کے مخالفت پر، جبکہ
اس کی تفصیل رد المحتار میں ہے (۱) (۲)

صوم، رمضان مبارک میں بحال صفائی مطلع ایک ثقہ کی گواہی مطلقاً ذکر دینا سبب منقہ کے خلاف ہے
بلکہ وہ بتصریح محرر مذہب امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ اس حالت سے متعذر ہے جبکہ اس کی قطعاً رویت سے
تعدد خلاف ظاہر ہو ورنہ اگر بیرون شہر سے آیا اور اہل شہر نے نہ دیکھا یا یہ بلندی پر تھا اور لوگ زمین پر یا
لوگوں نے تلاش ہلال میں کوشش نہ کی تو صفائے مطلع میں بھی ایک کی شہادت ظاہر الرواۃ صحیحہ معتبرہ منقہ
پر مقبول ہے۔

در محمد میں ہے،

کتاب الاقصیٰ میں اس بات کی تصریح ہے کہ ایک
مجاہد پر اکتفاء درست ہے جبکہ وہ بیرون شہر سے

وبہ ظہور الجواب عما ذکرہ ہذا الامام السبکی
الشافعی ان الشہادة ظنیة والحساب قطعی
فانہ رحمہ اللہ تعالیٰ ظن انہ کسوف
حسابات الہیئة من الطلوع والغروب و
التحویل والتقویم والخسوف ویس کن لک
بل ہو مثل حساب وقت الکسوف بدایة و
نہایة بل دون مرتبة فانہ یتم بعد تکرار
الاحمال الطوال مرة بعد اخرى بخلاف
هذا ومن تجربتی عرفت معرفتی
لاجرم مردہ مکمل من جاء بعدہ ومن
محققی الشافعیۃ یضاد حققوا ان العرف
بالشہادة شرعیة وان خالفت تلك القواعد
العقلیة کما فصلہ فی رد المحتار۔

صحیح فی الاقصیۃ لا کتفاء بواحد ان
جاء بخلاف البطلان او کانت علی

مکان مرتفع واختصار ظہیر الدینؒ

آیا ہو یا وہ کسی بلند جگہ پر ہو، اور ظہیر الدینؒ نے اسی کو مختار کہا ہے۔ (ت)

رد المحتار میں ہے،

واعتمد في الفتاوى الصغرى ايضا وهو قول الطحاوى واثار السراية الامام محمد في كتاب الاستبصار في الاصل قال في السهوية اوجاد من حارج المصروا كان في موضع مرتفع فانه يقبل عندنا من قوله عندنا يبدل على انه قول استقامت السنة رضى الله تعالى عنهم وقد حرم به في المحيط وغيره من مقابلة بقيل فيه التصريح بانه ظاهر الرواية وهو كذلك ويظهر في ان لا منافاة بينهما لان رواية اشتراط الجمع العظيم محمولة على ما اذا كان الشاهد من المصروف مكان غير مرتفع فتكون الرواية الثانية مقيدة لاطلاق الرواية الاولى والوجه باختصارها

فتاویٰ صغریٰ میں بھی اسی پر اعتماد کیا ہے اور یہی امام طحاوی کا قول ہے، انا محمد نے اصل کی کتاب الاستبصار میں اسی کی طرف اشارہ کیا ہے، فرمایا، نہایت میں ہے جب گواہ بیرون شہر سے آیا ہو وہ کسی بلند جگہ پر ہو تو ہمارے نزدیک اس کی گواہی مقبول ہوگی اور نہایت کا عندنا یہ واضح کر رہا ہے کہ یہ کمینوں امر رضى الله تعالى عنهم کا قول ہے۔ محیط میں اس پر جزم ہے اور اس کے مقابل قول کو قیسیؒ سے ذکر کیا ہے اس میں تصریح ہے کہ یہ طاہر الروایت ہے، اور فقہ اسی طرح ہے، میرے نزدیک ان روایات میں کوئی منافات نہیں کیونکہ یہ روایت کرم عظیم کا ہونا ضروری ہے، یہ اس صورت پر مگر ہے جب گواہ شہری بلند جگہ وان نہ ہو، تو الب دوہری روایت پہلی مطلق روایت کے لیے مقید بن جائے گی الزام اختصاراً (ت)

یہاں تین روایتیں ہیں اور تینوں صحیحہ، اور تینوں ظاہر الروایت ہیں۔ اور فقیر نے اپنی تعلیقات حاشیہ حاشیہ ثانی میں بیان کیا ہے کہ وہ سب اپنے اپنے محال پر مقبول محمولہ ہیں اور فقہ میں ٹا کام یہی قول منفع کا اور اکی ہے و ما لہ التوفیق۔

چہارم جب رمضان دو عادوں کی شہادت سے ثابت ہوا ہو اور ۳۰ روزوں کے بعد اکتیسویں شب

۱۳۸/۱

۱۰۱/۲

مطبع مجتہدانی دہلی

مطبع البانی مصر

کتاب الصوم

۱۰۱/۲

۱۰۱/۲

باوصفت صفائے مطلع بلال نظر نہ آئے تو علماء کو اختلاف شدید ہے ایسی نادرو صورت کے ذکر کی اشتہار میں
حاجت نہ تھی اور ذکر ہوا تو مذہب مفتی بہ کا اتباع ضرور تھا اور یہاں مفتی بہ بھی ہے جس کے ضعف کی طرف
اشتہار میں اشار کیا یعنی عید کر لی جائے اگرچہ چاند نظر نہ آئے، بلکہ علامہ نوح نے فرمایا کہ یہی مذہب ہمارا
نہ تھلا نہ تھی اللہ تعالیٰ عنہم کا ہے، اور دوسرا قول کہ ۳۱ روزہ رکھے جائیں صرف بعض مشائخ کا ہے
تو اس تقدیر پر تو وہ اصلاً قابل لحاظ نہ رہا۔ تنویر الابصار میں ہے :

بعد صوم متستین بقول عدلین حل
یعنی ۳۱ روزوں کے بعد دو عادل گواہوں کی شہادت
القطریہ
پر عید الفطر جائز ہوتی ہے (ت)۔
رد المحتار میں ہے :

ای اتفاقان کانت لیلة حادی والثلاثین
متبعة وكذا الو مصحبة علی ما صحیح
فی الدرایة والخلاصة والمزانة
یعنی یہ جواز بالاتفاق ہے جب اکتیسوں رات
مطلع ابراؤد ہو اور درایہ، خلاصہ الدرر بن زبیر کی
تصحیح کے مطابق اگر مطلع ابراؤد نہ بھی ہو تب بھی
یہی حکم ہے۔ (ت)

اُسی میں ہے :

ونقل العلامة نوح لاتفاق حل من النهر
فی الثانیة ایضا عن البدائع والسرراج
والجوهر قال والصراد اتفاق اعتماثلثة
وما حک فیها من الحلات، فما هو لبعض
المشائخ، قلت وفی فیض الفتوی علی
حل القطریہ
نور نوح نے بدائع، سرراج اور جوہر سے نقل کیا
کہ دوسری صورت (جب اکتیسوں رات مطلع
ابراؤد نہ ہو) میں بھی جواز عید الفطر پر بھی اتفاق
ہے، اور پھر کہا یہاں اتفاق سے مراد ہمارے تیسرا
ائمہ کا اتفاق ہے اور اس میں جو اختلاف منقول ہے
وہ بعض مشائخ کا ہے۔ میں کہتا ہوں فیض میں ہے
فتویٰ جواز قطر یہ ہے (ت)۔

مذہب مفتی بہ بلکہ اپنے تمام ائمہ کے مذہب صحیح و معتبر کو ضعیف بتانا اور اُس کے مقابل بعض مشائخ کے قول

۱۳۹/۱	مطبع مجتہائی دہلی	کتاب الصوم	۱۷ در مختار شرح تنویر الاحیاء
۱۰۲/۲	مصطفیٰ البیاتی مصر	"	۱۸ رد المحتار
"	"	"	۱۹ " "

پراعتما ذکرنا بحکم در مختار و تصحیح القدوری وغیرہما جمل و خرق اجماع ہے۔

پہنچیم۔ ۳ شعبان کو مطلع صاف ہونے کے ساتھ یوم شک کی تکذیب محض باطل ہے بلکہ مطلع صاف نہ ہو تو ۲۹ شعبان کے بعد کا دن بالافتاق یوم الشک ہے اور بریت درمضان اس کا روزہ رکھنا ممنوع، اختلاف اگر ہے تو اس میں ہے کہ بحالی صفا سے مطلع بھی ۳ شعبان یوم الشک ہے یا نہیں، معراج الدرایہ شرح ہدایہ و حقیقہ شرح قدوری و جامع الرموز شرح نقایہ میں تصریح کیا کہ وہ احسن یوم الشک نہیں، اور در مختار میں بحوالہ شرح مجمع العینی زاہدی سے نقل کیا کہ برہنسے عدم اعتبار اختلاف مطلع وہ بھی یوم الشک ہے کہ شاید کہیں اور روایت ہوئی ہو، رد المحتار میں ہے:

القہستانی فی قیدہ بما اذا غم فلو مصحیۃ
و لو براحد فلیس یوم شک احد و مشلہ
فی المعراج عن المجتبیٰ
قہستانی نے اسے اس صورت کے ساتھ متعید کیا
جب مطلع ابراؤد ہو۔ اگر مطلع ابراؤد نہ ہو اور
کسی نے چاند بھی نہ دیکھا ہو تو یہ یوم شک نہ ہوگا
معراج میں مجتبے کے حوالے سے اسی طرح منقول ہے:

در مختار میں ہے:

ہو یوم الثنیں من شعبان وان لم یکن
عدۃ ای علی القول لعدم احتمال اختلاف
المطالع لجو زتحقق لرؤیۃ فی بسدۃ
اخری شرح المجمع للعینی عن الزاہدی
یوم شک شعبان کا تیسواں دن ہوگا اگرچہ عدت
نہ ہو (یعنی مطلع صاف ہو) یعنی اس قول پر جس
میں اختلاف مطلع کا اعتبار نہیں کیونکہ کسی دوسرے
شہر میں رویت کا ثبوت ہو سکتا ہے۔ یہ اہم عینی کی
شرح الجمع میں زاہدی کے حوالے سے منقول ہے:

اقول تکلام زاہدی مضطرب ہوا اور کلام معراج معارض سے سالم رہا اور اسی کے مثل میں لفظ
وغیرہ معتدات میں ہے اور وہی اظہر و ازہر ہے کہ شک استوائیہ طریقی کی حالت ہے۔ غمی بحر الرقی میں ہے
ہو استواء طریقی الادراک من السفی و
الاثبات یہ
نفی و اثبات کے ادراک کی دونوں اطراف کے برابر
ہونے میں شک ہے (ت)

۹۵/۲	مصطفیٰ اباباوی مصر	کتاب الصوم	سے رد المحتار
۱۲۷/۱	مجتبائی دہلی	•	سے در مختار
۲۴۶/۲	ایچ ایم سعید پٹی کراچی	•	سے بحر الرقی

اور حکم مطاع ہوا اور چاند اصل نظر نہ آئے تو صرف اس احتمال بعید پر کہ شاید کہیں اور ہے رویت کا ثبوت کے شک متقی ہونا کس درجہ بعید ہے۔

فان مجرد الروية في بدنة اخرى لا يزعمنا
ما لم تثبت بطريق شرعي وهو احتمال لا عن
دليل فلا يعارض الظن لمحصل من
استقراء الحسن، لصحیح فی المرای الموریح
فادھم۔

ششم یہ کہنا کہ جو لوگ اختلاف مطاع کا اعتبار نہیں کرتے ان کے قول پر روزہ شک کا جب نزہ ہونا چاہیے سخت عجیب، اور دونوں قول سے مخالفت وغیرہ صیب ہے۔ ۳ شعبان کو جب رویت نہ ہو تو اس میں ہرگز اختلاف قولین نہیں کہ اُس دن روزہ رمضان رکھنا گناہ ہے، اختلاف علت حکم میں ہے جو بحال صفا سے مطاع اُسے یوم الشک نہ قرار دیں، اُن کے نزدیک اس لیے کہ لا تقد ہوا رمضان بعہم یوم ولا یومین (رمضان سے پہلے ایک یا دو دن روزہ نہ رکھو۔ ت)، خود اشتہار میں درمختار سے نقل کیا،

اما علی مقامہ فلیس لشک ولا یصام
اصلاً۔

رد المحتار میں ہے،

ولا یجوز صومہ ابتداء ولا فرض ولا تفلاً۔
رمضان سے پہلے نہ فرض روزہ رکھا جائے اور نہ نفل (ت)۔

اُسی میں ہے،

لا یلزم الاحتیاط فی صومہ للحوصل
بخلاف یوم الشک ہے
اس لیے کہ اس دورہ کے رکھنے میں غرام کے لیے کچھ احتیاط نہیں بخلاف یوم شک کے۔ (ت)

۱۴۷/۱	مطبوع مجتہدانی دہلی	کتاب الصوم	۱۷ درمختار
۹۵/۲	مصطفیٰ البانی مصر	"	۱۷ رد المحتار
۹۵-۹۶/۲	"	"	۱۷

اور جو اس حال میں بھی یوم اشک کہیں ان کے نزدیک اس لیے کہ :
 من صام يوم الشك فقد عصى ابا القاسم
 جس نے یوم شک کا روزہ رکھا اس نے حضور الزہراء
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نافرمانی کی۔ (ت)
 در مختار میں ہے :

لا يصام يوم الشك هو يوم الثلثين من
 یوم شک میں روزہ نہ رکھا جائے اور یہ شعبان کا تیسوا
 شعبان وان لم يكن علة الا تطوعا ويكفره
 دن ہو سکتا ہے اگرچہ کوئی علت نہ ہو، ہاں نفلی روزہ
 غیرہ (محقق)
 ہفتم اس ایجاد ہی اختراعی حکم کی تعلیل یہ کہ بالضرور دنیا میں کسی روز چاند ہوا ہوگا اس بالضرور پر
 کی دلیل خود ہی اشتہار میں در مختار و شرح مجمع مثنیٰ سے اتنا نقل کیا کہ :

بجوانه تحقق، سرؤية في بلدة اخرى (کیونکہ دوسرے شہر میں رویت کا ثبوت ہو سکتا ہے۔ ت)
 زکہ لوجوب وقوع الرؤية في مكان من الدنيا (دنیا کے کسی گوشے میں رویت کا وقوع واجب
 لازم ہے۔ ت)

ہشتم اگر ہر ۲۹ کو کہیں نہ کہیں رویت ہوئی ضرور ہو تو عدم اعتبار اختلاف مطالع پر کہ
 ہمارے ائمہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا وہی ہے۔ باب ۱۱۲ فی رد المحتار اور اسی پر اعتماد ہے ہمیشہ رمضان
 ۲۹ ہی دن کا ہونا لازم ہو کہ بالضرور دنیا میں چاند ہوا ہوگا اور اختلاف مطالع معتبر نہیں حالانکہ یہ اجماع
 اُمت و بعض صریح کے خلاف ہے۔

نہم جب بالضرور کہیں نہ کہیں رویت ہوئی معلوم تو ائمہ کا ارشاد کہ ثبوت شرعی مثل شہادت و
 استفاضہ شرعیہ سے دوسری جگہ رویت ہوئی ثابت ہو تو ہم پر لازم ہوگا ورنہ نہیں کیا نص علیہ فی
 ندر المحتار و ساثر الاسفار (جیسا کہ در مختار اور دیگر کتب میں اس پر تصریح ہے۔ ت) محض لغو
 محلی بلکہ غلط و باطل ہو کہ جب یقیناً دوسری جگہ وقوع رویت معلوم ہے تو یقین سے زیادہ اور کون سا ثبوت
 چاہتے، کیا ضروریات کے لیے بھی گواہی کی حاجت ہے افسوس کہ علماء نے طریق موجب شرعی سے

۱۵-۹۶/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	باب کہ ہریتہ صوم یوم الشک	سہ شنبی ابی داؤد
۱۴۷/۱	مطبع مجتبائی دہلی	کتاب الصوم	سہ در مختار
			سہ

متنبہ کیا، اشتہاری فتویٰ دیکھتے تو معلوم ہوتا کہ خود ہی یا ضرورتاً ثابت ہے ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔

وہم اب یہ تفصیل عجیب ہوگی کہ خود دعا کا ابطال محض کسے کی کجی یا ضرورت و قوت معلوم تو جو لوگ اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں کرتے ان کے نزدیک یہ یوم الشک کہ جس سے آیا بلکہ یقین یوم الشکین ہے اور روزہ جائز ہونا کیا معنی، بلکہ فرض ہونا چاہیے کہ یقیناً رمضان ہے، یا بجلد ہر ۲۹ کو کہیں نہ کہیں رویت ضروری لازم مان لینا معاذ اللہ، مگر کرام کو مخالف اجماع مسلمین و مخالف خصوص قاطعہ و مجانیس قرار دینا ہے جس پر راضی نہ ہوگا مگر دین یا مجنون۔ یاں احتمال کئے، پھر اگر ہو تو یوم الشک ہو اور یوم الشک کا روزہ جائز نہیں پھر جواز کہہ کر سے آیا۔

یا زعم رمضان و فطر میں اعتبار اختلاف مطالع کو قول محققین حنفیہ و محدثین مذہب و مجتہدین روایات فقہیہ قرار دینا محض غلط و تہمت ہے بلکہ اس کا عدم اعتبار ہی ہمارے ائمہ کرام و مجتہدین عظام رحمہ اللہ کے لئے غنیمت کا مذہب ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور اسی پر جمہور اور یہی اصول و اقویٰ من چلت الدلیل، تو بوجہ کثیرہ اسی پر عمل واجب، اور اس سے عدول ہرگز جائز نہیں۔ تو یہ نابصار و درغلط و کمرالائق و فساد و خلاصہ وغیرہ میں ہے۔

اختلاف اصطلاح غیر معتبر عن ظہور
المذہب و علیہ اکثر المشائخ و علیہ
الفتویٰ
روایات میں ہے،

هو المعتمد عندنا وعند المالکیۃ و
الحنبلیۃ
ہمارے، مالکیہ اور حنبلیہ کے ہاں یہی معتقد ہے (ت)

فتح القدیر میں ہے، لاخذ لظاهر الروایۃ احتیاطاً
بما روایہ فیہ (دونوں دلیلوں سے قوی پر عمل بہتر ہے۔ ت)

۲۹/۱	مطبوعہ مجتہدانی دہلی	کتاب الصوم	۱۰۵/۲
۱۰۵/۲	مطبوعہ ابائی مصر	"	۲۲۳/۲
۲۲۳/۲	نورید رضویہ سکھر	"	۵۲/۱
۵۲/۱	مطبوعہ ابائی مصر	خطبہ کتاب	

عقود الدیر میں ہے : العمل بما علیہ الاکثر (عمل اس پر کیا جائے جس پر اکثر ہوں - ت)
فتاویٰ خیر میں ہے :

مرحوبہ ان ما خرج عن ظاهر الروایۃ لیس
مذہب کلابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
ولا قولاً لہ
مگر میں ہے :

ما خرج عن ظاہر الروایۃ فہو مرجوع عنہ
والمرجع عنہ لم یبق قولاً لہ (ملخص)
جو ظاہر الروایۃ سے خارج ہو وہ قول مرجوع عنہ
ہوتا ہے اور مرجوع عنہ آپ (امام اعظم) کا
قول نہیں ہوتا - (ت)

ساقی میں ہے :

ما حالف ظاہر الروایۃ لیس مذہبنا
لا صاحبنا
جو قول ظاہر الروایۃ کے خلاف ہو وہ ہمارے اصحاب
کا مذہب نہیں ہوتا (ت)

اسی میں ہے : العمل بما علیہ الفتویٰ (جس پر فتویٰ ہو اس پر عمل کیا جائے - ت)
توان تمام عظیم قولوں کے خلاف روایت غریبہ کا قول نہ کرنا شبہ کہہ دینا کیا غبر ڈال سکتا یا
کیا قابل اثبات ہو سکتا ہے ، درختار میں ہے :
الحکمہ والفتیاء بالقول المرجوح جہل و خوق
للاجماع
قول مرجوح پر فیصلہ اور فتویٰ محض جہالت اور اجماع
کی مخالفت ہے (ت)
رو مختار میں ہے :

۳۵۶/۲	حاجی عبد القادر لیسران قندھار	مسائل و فرائض من المحظور والاباحۃ	لے عقود الدیر
۵۲/۱	دار المعرفۃ بیروت	کتاب الطلاق	لے فتاویٰ خیر
۲۴۰/۶	ایچ ایم سحید کمپنی کراچی	کتاب القضاء	لے بحر الرئی
۲۴۸/۵	دار احیاء التراث العربی، بیروت	کتاب احیاء الموات	لے رد المحتار
۴۸/۲	"	باب صدقۃ الفطر	لے
۱۵/۱	محبائی دہلی	مقدمہ کتاب	لے در مختار

کہ قول محمد ص و جود قول ابی یوسف اذا
 لم یصحاد یقود وجہہ واولی مت هذا
 بالبطان الاضواء بخلاف ظاهر الروایة
 ذالمریض و لا ضاء بالقول المرجوع
 عنہ ۱۰۰

دوازہم اقول وبالله التوفیق ہمارے مذکور ام رضی اللہ تعالیٰ عنہم جس پر ہر شے تحقیق
 مستقر فرمائیں وہ ایسا نہیں ہوتا کہ اس کے ارکان کسی کے متزلزل کیے متزلزل ہو جائیں۔ روایت بدل میں
 اختلاف مطالع معتبر ماننے والے درجہ کرتا ہیں کہ اس اعتبار سے کیا مراد، اور وہ کتنی مسافت ہے جس میں
 اختلاف مدافع معتبر ہوگا،

اولاً اس کے قائلین اس بارے میں خود مختلف ہیں اور مختلف بھی اتنے کہ آٹھ گھنٹے کا فرق، خواہر
 بآب وغیرہ ہیں اسے ایک مہینہ کی راہ سے مقدر کیا، روزانہ بارہ کوس کی منزل معنایہ کے لحاظ سے از انجا
 کہ میل یہاں کے کوسوں کا ۱۰ ہے ۱۹۶۲ میل مسافت یکروزہ ہوتی اور مہینہ بھر کی راہ ۵۷۶ میل جس کے
 ۱۹۲ فرسخ ہوتے، جو آہر میں اس تحدید پر قصہ سیدنا سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اسلئے لال کیا،

خود وہ شہرہ رواحقا شہرہ من قاصہ
 قد انتقل کل غدو ورواح من قديم الی
 اقلیم وین حکل منہما مسیحة شہرہ کے
 اس کی تاریخ کی منزل ایک مہینہ کی راہ اور شمار کی منزل
 ایک مہینہ کی راہ۔ فرمایا وہ ہر صبح و شام ایک اقلیم
 سے دوسرے اقلیم کی طرف تشریف لے جاتے اور ان
 کے درمیان ایک ماہ کی مسافت ہوتی (ت)

یہ دلیل جیسی ہے رویش بینی حالت پیرس (اس کا چہرہ دیکھو اور اس کا حال پوچھو۔ ت) و لہذا
 ایضا الانسان میں اسے نقل کر کے کہا،

فی دلالة القصص علی ذلك نظر گئے (اس مسئلہ پر واقعہ کی دلالت محل نظر ہے۔ ت)

لہ رد المحتار تہذیباً مطلب لا یجوز العمل بالضعیف حتی لنقصہ
 ۵۵/۱ مصطلح البانی مصر
 ۱۲/۳۴ القرآن

۲۵۰/۱ تنبیہ الغفل والناس عن رسائل ابن عابدین بحوالہ انفسانی عن الجاہل سہیل ایدھی لاہور
 ۲۵۰/۱

رد المحتار میں فرمایا، لا یخفی ما فی هذا الاستدلال، اس استدلال میں جو نظر ہے وہ مخفی نہیں۔ تاج تیریزی نے کہا، بہتر ملی سے کم میں اختلاف مطالع ممکن نہیں۔ علامہ علی شہ فی نے شرح منہاج میں اسی کو اختیار کیا اور اسی پر اپنے والد کا فتویٰ بتایا۔ ایضا الوسنان میں اسی کو اولیٰ کہا،

حدث قال فالاول ای ماذ کو التاج صحت ان
اختلاف المطالع لا یمکن فی اقل من اسبعة
وعشرین فی معاد فی لان الظاهر صحت
قوله لا یمکن الا انه قد مر بالقواعد
الفلكية ولما نفع من اعتبارها ههنا
کاعتبارها فی اوقات الصلوة ۛ

الغایہ میں کہ پہلا قول کہ تاج تیریزی نے جو ذکر کیا
کہ اختلاف مطالع چوبیس فرسخ سے کم میں ممکن نہیں
اولیٰ ہے کیونکہ یہ ان کے قول کا یطعن ۛ سے
ظاہر ہے کہ انہوں نے قواعد فلكیہ سے اندازہ
لگایا ہے اور اس مقام پر ان کا اعتبار کرنے میں
کوئی مانع نہیں جیسا کہ اوقات نماز میں ان کا اعتبار

سے۔ (د ت)

کہاں چوبیس کہاں ایک سربانو سے، پورے آٹھ گنے کا فرق ہے، اور ضرور ہونا تھا کہ اگر مجتہدین کا توہم اس کے ساتھ نہیں،

ولو کان من عند غیر الله لوجدوا فیہ اختلافاً کثیراً۔ اور اگر وہ غیر خدا کے پاس سے ہوتا تو ضرور اس میں بہت اختلاف پاتے دت۔

ثانیاً سب حضرات نے مطلق فرمایا کوئی تخصیص سمت و جانب کی نہ رکھی مالا لہ کہ معظم معمرہ خصوصاً بلد ہندوستان اور اُن کے ایشالی کثیرہ مثل خطہ مقدسہ عرب وغیرہ میں جہاں طریض میل کلی کے اندر ہے یا اُس سے بہت متفاوت نہیں، یہ اختلاف معتبر ہو تو یونہی کہ مغربی شہر کی رویت شرقی پر حجت نہ ہو کہ ممکن کہ شرقی میں وقت غروب شمس فصل نیری کم تھا قر کا شعاع شمس سے انفصال قابل رویت ہلا نہ ہوا تھا جب حرکت فلكیہ نیری کو بلکہ مغربی کی اتنی پہلے گئی اتنی دیر میں انفصال بعد راستہ ہلا ہر گز مگر مغربی میں شرقی کی رویت مطلقاً یحرم نامعتبر ہو خصوصاً جب کہ عرض متحر یا متغارب ہو کہ اضطجاع و انقیاب اتنی یکساں ہو پُر ظاہر کہ جب مشرق میں بعد قابل رویت ہو چکا تھا تو مغربی میں تو اور زیادہ فصل و ظہور ہو جاتے گا، اور جنوب

۱۰۵/۲	مصطفیٰ البابی مصر	مطلب فی اختلاف المطالع	سہ رد المحتار
۲۵/۱	سہیل اکیڈمی لاہور	تنبیہ الغافل والوسنان من رسائل ابن عابدین	سہ القرآن ۸۲/۴

معتبر نہ مگر بنے گی یہ بھی نہیں کہ تفاوت عرض بھی قطعاً اختلاف رویت لاتا ہے جس کے بعض وجود کی طرف بھی اشارہ ہو چکا تو اس کا نظر سے استقاط ممکن، تفاوت عرض سے یہاں تک تو سو گا کہ ایک شہر میں ہلال مرتی ہو اور دوسرے شہر میں چاند اس وقت زیر زمین جا چکا ہو رویت و عدم رویت ہلال تو بالائے طاق رہی غرض یوں بھی ٹھیک نہیں آتی، درحقیقت امر یہ ہے کہ تحدید کرنے والوں نے عرض سرسری طور پر ایک حد کہ ایسی تسبیح پر یہی توجہ مت تک وہ خود اس کی حد بہت بڑھ کر سکیں گے۔

ثالثاً اس سب سے قطع نظر کیجئے تو اب ہمارا دو سوال متوجہ ہے کہ اس اعتبار اختلاف سے کیا مراد، آیا وہ شہروں کا ایسا فصل کہ چاند جب ایک میں مرتی ہو تو دوسرے میں رویت ہو یا ممکن ہو، یہ وہاں اختلاف مطالع سے ہے جسے معتبر مانتے ہیں یا صرف ایسا فصل کہ ایک میں رویت ہونے کے ساتھ دوسرے میں رویت نہ ہونا ممکن ہو یہ معتبر ہے، بالکل بنظر فاصلہ بلکہ دوسرے شہر میں عدم امکان چاہئے یا امکان عدم، اول تو یقیناً باطل ہے دنیا میں کوئی خاصہ ایسا نہیں کہ ایک جگہ ۲۹ کی رویت کو صرف نظر بفصل مسافت سے ہی خاصہ میں حال ہلال حال دوسری جگہ محال کرتا ہو اختلاف معتبر مانتے والوں نے بڑی حد تک باہر راہ بتائی، اور انہیں بھی نکار نہیں ہو سکتا کہ ہزار بار یہاں بھی ۲۹ کا چاند ہو اور یہاں سے عینوں راہ کے خاصے پہ بھی ہوا بلکہ جب یہاں ۲۹ کا ہو تو اس عرض میں غرب کو ممتنا بڑھے درجہ اولیٰ ۲۹ ہی کا ہو گا تو بالضرورة ثانی ہی مقصود، اور اسبہ با یقین راہ تحدید مسدود، عینے بھرتی رہ تو بہت ہے، ۲۴ فرسخ کا فاصلہ جس پر تاج تبریزی نے ادعا کیا کہ اس سے کم میں اختلاف ممکن نہیں، اور علامہ مشامی نے براہ تحسین ظن فرمایا کہ اُن کا یہ دعویٰ قواعد فلکیہ پر ہی مبنی ہو گا۔

اقول ہرگز قواعد فلکیہ اس عدم امکان کے ساتھ مساعد نہیں بلکہ مراضہ اس کا رد کرتے ہیں ایک درجہ زمین یقیناً ۲۴ فرسخ سے کم ہے کہ یہ ۶۹ میل ہے اور وہ بہتر، مگر ایک درجہ بلکہ اس سے کم فصل غرضی یہ بھی اختلاف رویت ممکن، دربارہ ہلال کہ کب صالح رویت ہوتا ہے اگرچہ اختلاف اقرن بکثرت ہے، اس میں دس قول تو اس وقت میرے پیش نظر ہیں جس کی وجہ وہی و لوکل ص عند غیر اللہ (اگر وہ غیر خدا کے پاس سے ہوتا۔ ت) ہے مگر متاخرین اہل بیت نے بعد تطاول تجارب جس پر استعزاز رائے کیا وہ یہ ہے کہ نیرین میں بعد سوائس درجے سے رائہ ہو اور بعد معدل ۱۰ سے کم نہ ہو۔ زنج سلطان میں ہے اگر بعد معدل میان وہ درجہ و دو از وہ درجہ باشد و بعد سوائس از وہ بیش تر باشد ہلال تو اید باریک ہے دیکھا جاسکتا ہے (ت)

علامہ عبد العلیٰ برجنیدی شرح میں فرماتے ہیں،

تاہم وہ شرط وجود دیگر و ہلال مرنی نہ شود و متعارف
درین زمانہ است بلکہ

اب فرض کیجئے کہ یہاں وقت غروب بعد سواط لفظ یعنی دس درجے سے ایک دقیقہ کم تھا تو ہلال قبل
رویت نہ تھا اور ایک درجہ حرکت وسطی ۳۰ دقیقہ میں ہے اور اس مدت میں سبق قمر تقریباً دو دقیقہ بلکہ کبھی اس
سے بھی زیادہ ہے تو جب قمر اسی شہر سے ایک درجہ بلکہ کم فاصلے کے مقام رویت پر آیا بعد دس درجے سے
زائد ہو گیا اور رویت ہوئی، اسی طرح ارتفاع قمر وغیرہ اختلاف کے ذرائع سے بھی تقریر مدعا ممکن، تو ثابت
ہوا کہ ۲۴ بلکہ ۲۳ فرسخ سے کم بھی اختلاف ممکن ہے، اب کوئی راہ نہ رہی سوا اس کے کہ اصلاً نہ باندھتے
بلکہ یا تو ہمیشہ ہر جگہ ہر ماہ کے لیے مخصوص حال بلال مال و محال استہلال پر نظر کیجئے یا مطلبی کہہ دیجئے کہ ایک
شہر کی رویت دوسرے کے لیے اصلاً معتبر نہیں اگرچہ ۲۴ فرسخ سے بھی کم فاصلہ ہو، ثانی تو ہال جامع مردود ہے
اختلاف معتبر ماننے والے بھی ایسے علوم و اطلاق کے ہرگز قائل نہیں، اور اول کی طرف راہ نہیں، مگر انھیں
حسابات دقیقہ طویل مرنی و عرض مرنی و انکسار افقی اختلاف منظر افقی و تعیل العروب و بعد معدلی وغیرہ کے
ذرائع سے جن کے بعد بھی بہت اوقات سواط و تخمین کے کچھ ہاتھ نہ آتے گا، یہ وہی محاسبات ہیں جن کو
شریعت مطہرہ و بارہ ہلال یک نخت سب قط و باطل و باطلی، تو بحمد اللہ تعالیٰ نہ بدل روشن بلکہ آفتاب پر وہ
براہمن کی طرح آشکارا ہو کہ اختلاف مطالع معتبر ماننا ہی خلاف تحقیق تھا اور یہ کہ وہ مروجہ کج روایت نہیں بلکہ
وہی حدیث صحیح علیہ کے ارشاد واجب الانقیاد سے دور و سین حق تھا اور یہ کہ نہ صرف رمضان و شوال بلکہ کسی مہینے
میں شرح مطہر اس کی طرف اصلاً دعوت نہیں دیتی اور یہ کہ بارے امر کا مذہب مہذب ابن اعلیٰ درجہ
تدقیق انیق پر ہوتا ہے کہ مدعیان تحقیق تک اس کی ہوا بھی نہیں آتی ہلکہ ایسے التحقیق و بندہ تعالیٰ
ولی التوفیق (تحقیق یوں ہی ہوتی چاہئے اور توفیق کا مالک اللہ ہے۔ ت) کیا انھیں معلوم نہ تھا اختلاف
مطالع ہوتا ہے ضرور معلوم تھا، مگر ساتھ ہی یہ بھی جانتے تھے کہ اس کا فتح باب اسی حساب ناقص انصاف
کی طرف کھینچ کر لے جائے گا، جسے مصلیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہے، لا جرم صاف فرمادیا کہ
اختلاف مطالع اصلاً معتبر نہیں ان اللہ اصلاً لیس ویتہ حق تعالیٰ نے ہر رویت پر رکھا ہے، اگر رویت
ثبوت شرعی سے ثابت ہے اگرچہ کتابی حاصل ہو، اور نہیں تو نہیں اگرچہ کتنا ہی قریب ہو ۹۰ درجے سے ظاہر

لہ شرح زیچ سلطان لعل العلیٰ البرجنیدی

کتاب الصیام

قدیمی کتب خانہ کراچی

۲۴۹/۱

و قد ہے اس کا حکم عمومی نہیں۔ مت۔ بحال صغاسے مطبع بکثرت آخر ایک کی گواہی نہیں مانتے مگر کہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اسی بنا پر نہ مافی ہو، اور امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حکم تو ہے نہ صاحب شہادت ثابت ہو ہی نہ سکتا تھا، تنویر میں ہے :

شہد و ابہ شہد عند قاضی مصر کذا، لہ
گواہوں نے کہا کہ انہوں نے قاضی شہر کے پاس میں
طرح گواہی دی ہے الخ (ت)۔

رد المحتار میں ہے :

قوله شہد و ائمن اطلاق الجمع عن مافوق
الواحد وفي بعض النسخ شہدا بضم الميم
التثنية وهو اولی۔
قولہ "شہد و ائمن" یہاں جمع کا اطلاق ایک سے
زائد پر ہے، بعض نسخوں میں ضمیر شہد کے ساتھ
شہدا ہے اور یہی اولی ہے۔ (ت)۔

رد المحتار میں ہے :

يلزم اهل المشرق برؤية اهل المقرب
اذا ثبت عندهم رؤية اولئك لطريق
موجب كما مر فيہ
اہل مشرق پر اہل مغرب کی رویت لازم
تب آئے گا جب ان کی رویت ظاہری موجب شرعی
ثابت ہوگی جیسا کہ گزرا ہے (ت)۔

رد المحتار میں ہے :

كان يتحمل اثنان الشهادة او يشہدا
هل حکم القاضی او يستفیض الخ و یجب
دو آدمی شہادت پر شہادت دیں یا حکم تمام پر
شہادت دیں یا خبر مشہور ہو۔ (ت)۔

لہذا حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے لا فرمایا، بتکافؤ اولیں یہ جواب فقیر کے خیال
میں آیا تھا۔ پھر دیکھا کہ امام محقق علی الاطلاق نے فتح القدیر میں اور جواب دیا اور اس کے بعض کی طرف
بھی اشارت رکھ کر فرماتے ہیں،

قد يقال ان لا اثبات سرقة في قوله
یوں کہا جاسکتا ہے کہ حضرت ابن عباس کے ارشاد

۱۴۹/۱	مطبع مجتبیٰ دہلی	کتاب الصوم	سہ در مختار
۱۰۲/۲	مصطفیٰ ایبائی مصر	"	سہ رد المحتار
۱۴۹/۱	مطبع مجتبیٰ دہلی	کتاب الصوم	سہ در مختار
۱۰۵/۲	مصطفیٰ ایبائی مصر	مطلب فی اختلاف المطالع	سہ رد المحتار

هكذا الى نحو ما جرى بينه وبين ام الفضل
وحينئذ لا دليل فيه لان مثل ما وقع
من كلامه لو وقع لكان محكم به لانه لم
يشهد على شدة عيرة ولا على حكم الحاكم ، فان
قيل اجابة عن صورة معاوية تضمنه لانه الامام
يجب بانه لم يات بدفع الشهادة ولو
سجد فهو واحد لا يثبت بشدة دته وجوب
القبض على القاصي وانه سبحانه وتعالى
اعلم والاخذ بظهور الرواية ، حوطة
اقول لكن في الحديث قد استسأته
قلت نعم ولا يخفى في من مضى كافت
فما ذكر الفقهاء اولي .

هكذا ام اس بات کی طرف اشارہ ہے جو ان کے
اور حضرت ام فضل کے درمیان جاری ہوئی تو اب
یہ دلیل نہیں کیونکہ ان کے کلام کی طرح اگر ہمارے
سامنے معاملہ آجائے تو ہم اس پر فیصلہ نہیں
کریں گے کیونکہ ایسا بیان کرنے والے نے نہ تو کسی
کی شہادت پر گواہی دی ہے اور نہ کسی حاکم کے
فیصلہ پر ، اگر کوئی یہ سوال اٹھائے کہ حضرت معاویہ
کے روزہ کی اطلاع اس گواہی کو متفقین سے کیونکہ
وہ امیر تھے ، اس کا جواب یہ دیا جائے گا کہ یہاں
لفظ شہادت کا ذکر نہیں ، اور اگر انہیں بات کو
تسلیم کر بھی لیا جائے تو وہ تمہا ہیں تو ان کی شہادت سے
قاضی پر قضا کا فیصلہ لازم نہ ہوگا اللہ تعالیٰ بزرگ
تر بہتر جانتا ہے اور ہیروایت پر عمل احوط ہے اسے
اقول حدیث میں ہے تو نے اسے دیکھا ہے
میں نے کہا ہاں ، اور رمضان کے یہ یہاں کافی ہے تو بدو غیرے جو ذکر کیا وہ اولیٰ ہے (ت)
معتمد مولوی صاحب مذکور کو حدیث سے استناد اس وقت چھپتا کہ دمشق ویرانہ طبرستان میں
ایک ماہر راہ کا فصل ثابت کیا جاتا ورنہ حدیث خود ای کے بھی مخالف ہوگی کما لا یخفى علی جلیسا کہ
صحفی نہیں ہے ۔ (ت) یہاں ایک امر یہ بھی قابل تبصیر ہے کہ مولوی صاحب مدکور نے اپنے فتاویٰ
میں تین جگہ عبارت تاتا رخانیہ ،

اهل بلدة اذ اسوا الملال هل يلزمه
ذلك في حق كل بلدة اخري
ختلف المشائخ فيه ، فبعضهم
قالوا لا يلزم ذلك فانما المعتبر في حق
اهل بلدة رؤيتهم وفي الحماية لا عبرة
لاختلاف المطالع في ظاهرها رواية وفي القدوري

جب ایک شہر والوں نے پانہ دیکھا تو کیا ہر
شہر والوں پر روزہ لازم ہوگا ، اس میں مشائخ کا
اختلاف ہے ، بعض نے کہا ہے اس سے روزہ
لازم نہیں ، ہر شہر والوں کے حق میں ان کی اپنی رویت
ہی معتبر ہے ۔ خانہ میں ہے ظاہر الروایت کے
مطابق اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں ، اور قدوری

اذا كان بين البلدتين تفاوت لا يختلف
المطالع يلزمه وذكر شمس الانسية
الحلواني انه الصحيح من مذهب اصحابنا
میں ہے جب دونوں شہروں کے درمیان اتنا
تفاوت ہو جس سے مطالع میں اختلاف نہ ہو تو لانا
ہوگا، شمس الانسہ حلوانی نے ذکر کیا ہے کہ ہمارے

مذہب میں صحیح یہی ہے۔ (ت)

نقل کی اور ظاہر خیال کیا کہ صحیح امام شمس الانسہ اعتبار اختلاف کی طرف ناظر ہے حالانکہ وہ مذہب اصحابنا
فرما رہے ہیں اور ظاہر ہے کہ مذہب اصحابنا نہیں مگر ظاہر الروایۃ کما قد منا نقولم دیماسبق
(جیسا کہ ہم نے پہلے ذکر کر دیا ہے۔ ت) اور ظاہر الروایۃ نہیں مگر عدم اعتبار اختلاف جیسا کہ خود بخود ہی صاحب
کو اعتراف ہے، ج ۲ ص ۱۶۲ پر لکھا،

نزد اکثر مشائخ حنفیہ موافق ظاہر الروایۃ اختلاف
مطالع را مطلقا اعتبار نیست
ظاہر الروایۃ کے موافق اکثر مشائخ حنفیہ کے نزدیک
اختلاف مطالع کا مطلقا اعتبار نہیں (ت)

ج ۲ ص ۱۴۰ پر کہا، جب کسی شہر میں ثابت ہو جائے کہ غلات شہر میں جب نہ ہو تو ان پر موافق اس کے
حکم دیا جائے گا گو دونوں شہروں میں بعد مسافت ہو اور یہی ظاہر الروایۃ ہے۔
لا جرم پھر غنیہ ذوی الاحکام میں فرمایا،

قال الامام الحلواني الصحيح من مذهب
اصحابنا ان الخبر اذا استفاض في بلدة
اخرى وتحقق يار مهمم حكم تلك البلدة
امام حلوانی نے فرمایا ہمارے اصحاب کا صحیح مذہب
یہی ہے کہ جب خبر دوسرے شہر میں مشہور و متحقق
ہو جائے تو پھر دوسرے شہر والوں پر پہلے اہل شہر کا
حکم لازم ہوگا۔ (ت)

مسک متقط شرح مسک متوسط میں فرمایا،

ان ثبت في مصر لزم ساو الناص في
ظاهرو الرواية وعليه اكثر المشائخ
جب شہر میں ثبوت ہو جائے تو ظاہر الروایۃ کے
مطابق باقی لوگوں پر لازم ہوگا، اکثر مشائخ کی یہی

مطبع یوسفی کھنؤ ۱/ ۲۶۵، ۲۶۳، ۲۴۵	کتب الصوم	سک مجموعہ فتاویٰ عبدالحی
ادارة القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ۲/ ۳۵۵	کتب الصوم	فتاویٰ تاج خانہ
مطبع یوسفی کھنؤ ۱/ ۲۴۴	"	سک مجموعہ فتاویٰ محمد عبدالحی
"	"	سک " " " " " "
"	"	سک " " " " " "
احمد کمال انکاسنہ فی دار المسعود بیروت ۱/ ۲۰	"	سک غنیہ ذوی الاحکام حاشیہ دررالحکم

راے ہے۔ فقہ ابو الیث اور شمس الائمہ حلوانی
نے بھی اسی پر فتویٰ دیا ہے، اس حسب تجربہ و
کافی اور دیگر مشائخ کے ہاں بھی مختار ہے (ت)

وبہ کان یفتی الفقیہ ابو الیث وشمس
الائمۃ الحلوانی وهو مختار صاحب التجربہ
والکافی وغیرہم من المشائخ

خلاصہ و عالمگیریہ وغیرہ معتبرات میں فرمایا:

فقیر ابو الیث کا اسی پر فتویٰ ہے، شمس الائمہ اسی
پر فتویٰ دیتے ہوئے کہتے ہیں کہ اگر اہل مغرب رمضان
کا چاند دیکھ لیں تو اہل مشرق پر رمضان کا روزہ لازم
ہو جائے گا (ت)

علیہ فتویٰ الفقیہ ابو الیث وبہ کان یفتی
شمس الائمۃ الحلوانی قال لو راہی اہل
مغرب ہلال رمضان یحب الصوم علی
اہل المشرق

دیکھو کسی صریح تصریحات میں کہ امام شمس الائمہ کا فتویٰ اسی پر ہے کہ اختلاف مطالع، حلیٰ معتبر نہیں، بالکل
بعد اس جاننے کے کہ اختلاف مطالع کا نامعتبر ہونا ہی ظاہر الودایہ ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور وہی معتبر ہو
و قول کثیر ہے، اس سے حد علی کی کرتی راہ نہیں مگر اگر فقہ غزالی لکھنوی صاحب نے اپنے فتاویٰ کی جلد سوم
میں حق کی طرف صاف رجوع کیا، صفحہ ۷۲ پر لکھتے ہیں،

سوال: آیا ایک جگہ روئے کا حکم دوسری جگہ پر لگو ہوتا
ہے یا اختلاف مطالع معتبر ہے؟

سوال: رویت یکا مفید حکم بجائے دیگر سے شود
یا اگر اختلاف مطالع معتبر ہے۔

جواب: اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں ہے اور
ایک جگہ کا حکم دوسری جگہ کے لیے معتبر و مفید ہوتا
ہے جبکہ خبر مشہور ہو کہ اطراف میں پھیل جائے، ظاہر
مذہب میں اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں، اکثر
مشائخ کا یہی قول ہے اور فقہی بھی اسی پر ہے
کہ انی البحر عن الخلاصہ انتہی اور جامع امروز
میں یہ مذکور ہے ہمارے اند کا صحیح مذہب یہی ہے

جواب: اختلاف مطالع معتبر نیست و حکم یکا
مفید حکم بجائے دیگر سے شود اگر خبر رویت مشہور شود
و انتشار پذیر و دور مختار سے آورد و اختلاف
المطالع غیر معتبر حلی ظاہر المذہب
و علیہ، کثر المشائخ و علیہ الفتویٰ بحر
عن خلاصہ تنویر جامع رموزے اردو الصحیح
من مذہب اصحابنا انه یلزم

لے مسلک تقسط شرح مشک متوسط فصل فی اشتباہ ویرم عرفان دار الکتاب العربی بیروت ۱۳۳
لے فتاویٰ ہندیہ کتاب الصوم نورانی کتب خانہ پشاور ۱۹۸-۹۹/۱

اذا استغاض الخبیر فی البلد الاخری۔ کہ جب خبر دوسرے شہر میں مشہور ہو جائے تو روزہ صحصاً۔

یہ وہی صحیحہ من مذہب اصحابنا ہے کہ پہلے قول خلاف کی طرف غسوب سمجھا گیا تھا اور ایک اور سوال کے جواب میں بھی مطلقاً مقام بعید کی شہادت مقبول مانی، ص ۴۳ و ۴۴۔

سوال: اگر اپنا بروز نیست و نہم از رمضان گواہی داند کہ مابین رمضان یک روز قبل و بعد ایم کہ ہاں حساب امر و زیم رمضان ست پس شہادت ایشان مقبول خواہ شد یا نہ؟

جواب: اگر گواہ بجا نباشد و از اول رمضان ساکت ماند بست و نہم رمضان گواہی داند گواہی ایشان مقبول نخواہ شد و اگر سفر از مقام بعید می آیند شہادت مقبول خواہ شد کہ انی الخ ص ۴۵۔

یہ تیسری جلد مولیٰ صاحب نے آپ ہی سوالات نام لکھنے میں بہت جگہ پہلی جلد کے اغلاط کی اصلاح کر دی ہے ان کے فتاویٰ دیکھنے والے کو اس کا لحاظ ضرور ہے، مدت سے خیال تھا کہ مسئلہ اختلاف مطابع میں ایک بیان مشافی لکھا جائے کہ اختلاف امتداد مطبع صافہ نظر آئے، الحمد للہ کہ آج اس کا وقت یا واللہ الحمد فی الاولیٰ والاخریٰ و صلی اللہ تعالیٰ علیٰ بدرتجوں من الہ طہاء وعن الہ وصحہ فجوم الہدی۔

سیر و حج نیم صاع کہ گھروں سے روزہ کا فدیہ اور فطر کا صدقہ ہے ایک سو پچیس تولہ ہے انگریزی سیر سے کہ اتنی زد پے بھر ہے اور روپیہ سو اگیارہ ماسے کا ہے آدھ پاؤنم دو سیر لہو بلکہ تیس چھانک اور بیسواں حصہ چھانک کا کم دو سیر، جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ جلد چہارم صدقہ فطر کے بیان میں

مجموعہ فتاویٰ محمد عبدالحی لکھنوی باب رویت ہلال
مطبع یوسفی لکھنہ
۱۴۱/۱ - ۱۴۱/۲
۱۴۱/۲
مجموعہ فتاویٰ رضویہ (جدید) جلد ۲ صفحہ ۲۳۹۔

مشرعاً بیان کیا ہے اور یہ قوی تحفہ حنفیہ عظیم آباد میں پھیل بھی گیا ہے اور بریلی کے سیر سے کہ پور سے سوئے پھر
کا ہے ایک سیر سات چھٹانک دو ماٹے ساڑھے چھ روٹی اور راجپور کے سیر سے کہ چھٹا نوے کا ہے پور
ڈیڑھ سیر، فاحطہ ولا تنزل۔

چہار دہم جس نے بعد از شرعی روزہ نہ رکھا اسے دقت نہ ہو تو حرمت وہ مبارک کے لحاظ سے
حتی الوسع چھپا کر کھانا پینا چاہے مگر کسی روزہ دار کے سامنے کچھ نہ کھانے کا مطلقہ وجوب محتاج دلیل ہے۔
یا نزدہم کا خذ یا کنکر یا خاک وغیرہ اشیا کو کہ زودا ہیں نہ غذا، نہ مرغوب طبع، اگر تل بھر نہیں
پیٹ بھر کھائے گا صرف نصاب کی کفارہ نہ آئے گا۔ جو نہی روزہ توڑنا عمدتہ وغیرہ اشیا سے مذکورہ بالعد
کو بھی شامل، مگر اس میں کفارہ نہیں۔ نیز کفارہ صرف ادا روزہ رمضان کے توڑنے میں ہے حکم یہ نہ صاحب
تھا نہ اس دن میں کوئی آسمانی غرض مثل حیض یا مرض پیدا ہو چکا۔ نہ ہی توڑنا کسی کے جبر و اکراہ سے ہو اور روزے
کی نیت رات سے کی ہو، درمختار میں ہے،

ثم لا يكفر ان نوى ليلاً ولله يكن مكروهاً
وله يطرأ مسقط كهرض وحيض
پھر کفارہ تب ہو گا جب رات کی نیت کی ہو، درمختار
بھی نہ ہو اور کفارہ پھوڑنے کا کوئی عارضہ مثل مرض
وحیض وغیرہ کے لاحق نہ ہو، درمختار

رد المحتار میں ہے،

قوله مسقط ي سادى لا صنف له فيه ولا
في سببه سادى
قوله مسقط یعنی وہ عارضہ سادى جس میں نہ
کا کوئی دخل نہ ہو اور نہ اس کے طبیب میں دخل ہو،
رحمۃ۔ (ت)

قریباً اشتہاری مطلقاً احکام سب غلط ہیں۔

شانزدہم کفارے میں شرعاً ترتیب ہے سب میں پہلے ایک غلام آزاد کرنا ہے، اس کی طاقت
نہ ہو تو دو مہینے کے لگاتار روزے، یہ بھی نہ ہو سیکے تو اخیر درجہ ساتھ مسکین کما نص اللہ تعالیٰ علیہ فی
آیۃ الظہر رد جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے آیت ظہار میں تصریح فرمادی ہے۔ (ت) غلام آزاد کرنا تو شریعہ
اشتہار میں اس لیے مذکور نہ ہوا کہ یہاں غلام کہاں، مگر روزوں اور ساتھ مسکینوں میں ترتیب نہ رکھنا صحیح نہیں

۱۵۱/۱	مطبع مجتبائی دہلی	باب ما یفسد الصوم وما لا یفسده	رد مختار
۱۲۰/۱	مصطفیٰ الالبانی مصر	مطلب فی الکفارة	رد المحتار

یہ اگر جہل نہ ہو تو سخت تر ہے کہ تجہیل و تضلیل ہے۔

پہلے ہم جلتے سے روزہ نہیں ٹوٹتا جب تک اس سے انزال نہ ہو۔ درمختار میں ہے، ایتھنی بہ
ولہ یقول (مشت زنی کی انزال نہ ہوا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ ت) تو یہ اطلاق بھی غلط ہے۔

یہ مسجد ہم قصداً سے بھی روزہ نہیں جاتا مگر جبکہ روزہ یاد ہونے کی حالت میں منہ بھر کر تو
ردالمحتار میں ہے :

لا فطر فی لكل علی الاصح الا فی الاعسارۃ
والاستقاء بشرط لحد مع التذکیر
شرح اسلمتی ہے

نور و حکم مفطرات غیر مکفرات مثل حقنہ وغیرہ کا مطلقاً دوبارہ کرنا موجب کفارہ نہیں ہے۔ تک بقصد
معصیت نہ ہو۔ درمختار میں ہے :

کل ما انتفی فیہ الکفارة محله ما اذا لم یقع
ذلک منہ مرة بعد اخرى لاجل قصد المعصية
فات فعله وجبت جرأه
جس صورت میں کفارہ لازم نہ ہو اس کا فعل یہ ہے کہ
جب اس شخص سے وہ فعل بتکرار گناہ کے قصد سے
صادر نہ ہو پس اگر اس فعل کو مکرر کرے گا تو زجر
کفارہ واجب ہوگا۔ (ت)

اور اس عبارت سے اگرچہ علامہ طحاوی نے یہ استظهار کیا کہ وہی بار کرنے میں کفارہ واجب کر دیں گے اور علامہ
شامی نے اسے نقل کر کے مقرر رکھا مگر اس معنی پر جو ہم انھیں بھی نہیں اتنا ہی فرمایا ہے،

ماہر اند بالمرۃ الشایعۃ تعجب علیہ الکفارۃ
ولو حصل فاصل بایامہ
ظاہر یہ ہے کہ اگر دوسری دفعہ کیا تو کفارہ لازم اگرچہ
درمیان میں متعدد ایام کا فاصلہ ہو (ت)

اور فقیر کے نزدیک یہ ہنوز محتاج مراجعت ہے، اگر یہ مراد ہوتی تو صرۃ اخرى (دوبارہ کرنا۔ ت) کہنا
کافی تھا صرۃ بعد اخرى (بار بار کرنا۔ ت) ظاہراً بار بار تکرار کی طرف ناظر ہے فلیدر احسن و

۱۵۰/۱	مجتبائی دہلی	باب ما یفسد الصوم وما لا یفسدہ	۱۵۰/۱
۱۲۰/۲	مصطفیٰ البانی مصر	مطلب فی الکفارة	۱۲۰/۲
۱۵۱/۱	مجتبائی دہلی	باب ما یفسد الصوم	۱۵۱/۱
۱۱۵/۲	مصطفیٰ البانی مصر	"	۱۱۵/۲

لیجور (غور طلب ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

بستقم معاملہ کو بھی مثل موضع روزہ نہ رکھنے کی اجازت اسی صورت میں ہے کہ اپنے یا سچے کے ہر کا اندیشہ غلبہ ظنی کے ساتھ ہو نہ کہ مطلقاً جیسا کہ اشتہار نے زعم کیا۔

بسمت و حکم جب رکعات تراویح میں اختلاف پڑے کہ بیس پڑھیں یا اٹھارہ تو اس میں نہایت کثرت سے مختلف صورتیں ہیں، ان کی تمام تر تفصیل اور ان کے اصول کی تاحیل اور ان کے احکام تحقیق و تحصیل فقیر نے تعلیقات رد المحتار میں ذکر کی یہاں اجمالاً اتنا گزارش کہ نہ مطلقاً اختلاف امام و قوم کی حالت میں مقتدیوں کو دو رکعت پڑھنے کا حکم، نہ مطلقاً تنہا پڑھنے کا حکم، نہ یہ حکم مطلقاً امام کو کسی عدد پر یقین ہونے کے ساتھ خاص، مثلاً مقتدیوں کو یقین ہے کہ بیس ہو گئی اور امام کو شک تھا یا اٹھارہ کا یقین ہی ہے تو مقتدی اصلاً دو رکعت نہ پڑھیں گے، نہ جماعت سے نہ تنہا کہ جب انھیں تراویح کا مل ہو جائے کا یقین ہے تو اب انھیں امام کے شک یا یقین سے زیادہ کا کیونکر حکم ہو سکتا ہے، اپنے جزم پر غیر کا جزم بھی حاکم نہیں ہو سکتا نہ کہ شک، رد المحتار میں ہے۔

لو یقین الامام بالانقص لزمهم الاحادیث
الامن یقین منهم بالتام
فتح القدر میں ہے۔

لامت یقینہ لا یبطل بیقین غیرہ
کیونکہ اس کا یقین کسی دوسرے کے یقین سے باطل نہیں ہو سکتا۔ (ت)

اور اگر مقتدیوں کو ۸ کا یقین ہے اور امام کو بیس کا شک ہو تو خود امام بھی دو اور پڑھے گا اور یقین مقتدیوں کی اقتداء کرے گا اور جماعت سے پڑھی جائیں گی۔ رد المحتار میں ہے۔

لو اختلف الامام والقوم فلو الامام علی یقین
لو بعد والاحاد بقولهم
اگر امام اور مقتدیوں کے درمیان اختلاف ہو گیا اگر امام کو یقین ہو تو احادیث نہ کرے اور اگر یقین نہ ہو تو مقتدیوں کا قول معتبر ہونے کی وجہ احادیث ہو گات،

۵۰۴/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	باب سجود السهو	رد المحتار
۲۵۶/۱	نوریہ رضویہ سکھ	•	فتح القدر
۱۰۲/۱	مجتبائی دہلی	•	رد مختار

فتح القدر میں ہے،

فان اعداد الامام الصلوة واعادوا مع مقتدین
 مع اعداد ائمہم
 اگر امام نے اعادہ نماز کیا اور لوگوں نے اس کی اقتدا میں
 اعادہ کیا تو ان کی اقتداء درست ہوگی (ت)

بسمت و دوم حافظ کہ ایک، ختم کر چکا اب دوسری تاریخوں میں دوسری جگہ سنت پڑھتا ہے
 جہاں ابھی لوگوں نے قرآن عظیم نہیں سنایا ہے تو ذہب صحیح و معتد پر اس کے عدم جواز کی اصل کوئی وجہ نہیں
 نہ اس قرآن سننے کا ثواب نہ ہونے کے کوئی معنی، ظاہر ہے کہ ان راتوں میں وہ بھی تراویح پڑھے گا
 نہ کہ نفل محض، تو ضرور تراویح کا امام ہو سکتا ہے اور جب امام تراویح ہو سکے گا تو دوبارہ قرآن عظیم پڑھنے
 سے کیونکر منوع ہو سکتا ہے، اور جب اس سے منوع نہیں تو بلا شبہ جو کچھ قرآن عظیم اس میں پڑھے گا وہ
 تراویح صحیحہ مسنونہ ہی میں ہوگا، پھر ثواب نہ ملنا چہ معنی، اور اس کی تفسیل کہ وہ اب نفل کہلاتا ہے
 اور مقتدی واجب سننا چاہتے ہیں اس کی بھی زیادہ فاسد و علیل۔ تراویح میں پہلا ختم بھی واجب نہیں صرف
 سنت ہی ہے اور دوبارہ ختم کرنا اگرچہ حافظ پر سنت مگر نہ تھا مگر یہ قبل ایقان ہے بعد وقوع سنت
 درکنار جتنا پڑھے گا فرض ادا ہوگا کہ نمازیں فرض ابتداء اگرچہ ایک ہی آیت ہے مگر سارا قرآن عظیم اگر
 ایک رکعت میں پڑھے سب فرض ہی واقع ہوتا ہے لامہ فرد فاقروا احادیث من القرآن (کیونکہ
 یہ بھی ارشاد باری تعالیٰ جو قرآن میں سے آیتیں پڑھو گا وہ سب سنت) و لیسہ اگر
 سورت مجہول کر رکوع میں پڑھا جائے پھر رکوع میں یاد آئے تو مکہ سے کہ رکوع کو چھوڑے اور کھڑا ہو کر
 سورت پڑھے اور پھر رکوع کرے حالانکہ مسدودت صرف واجب تھا اور واجب کے لیے فرض فرض جائز نہیں جیسے
 قعدہ اولیٰ مجہول کر جو سیدھا کھڑا ہو جائے اب اسے خود حلال نہیں کہ قعدہ واجب تھا اور قیام فرض ہے
 مگر سورت جو پڑھے گا یہ بھی فرض واقع ہوگی تو فرض کے لیے فرض فرض ہوا، لہذا اگر کھڑا ہو کر سورت پڑھے اور
 اس خیال سے کہ رکوع تو پچھلے کر چکا ہوں دوبارہ رکوع نہ کرے نماز باطل ہو جائیگی کہ فرض کے لیے جو فرض چھوڑا گیا
 وہ جاتا رہا تھا اس پر فرض تھا کہ رکوع دوبارہ کرتا۔ رد المحتار میں ہے

فی البیت فی الوضوء من السورة حرکة
 یوفی لمرکوع ویعود الی الیقین ویقروا
 فی البیت لانه اذا عاد وقروا السورة
 المکتبہ میں ہے اگر سورت پڑھنا مجہول کیا رکوع کر یا
 تو رکوع چھوڑ کر قیام کی طرف لوٹ آئے اور قرت کرے
 بحر میں ہے جب لوٹ کر سورت پڑھی تو سورت بطور

صارت فرضاً فقد عاد من فرض انی فرض لا ی
کل فرض طولہ یقع فرضاً اعم ملقطاً
فرض ادا ہوگی تو یہ ایک فرض سے دوسرے فرض کی
طرف لٹنا ہوگا کیونکہ ہر فرض کی طوالت بھی فرض میں
شامل ہوتی ہے اعم ملقطاً (ت)

ایک بار ختم کر کے دوسری راتوں میں دوسرا ختم نہ کر لوگوں کو سنانا تو نہایت صاف امر ہے اگر ہر فرض کوئی شخص آج
اپنی تراویح پڑھ کر آج ہی رات اور لوگوں کی امامت تراویح میں کرے اور قرآن عظیم سنائے تو یہ نہیں کہہ سکتے کہ اس
قرآن سننے کا ثواب ہو گا۔ روایت مختارہ امام قاضی عیاضی حاکم پر تو ظاہر ہے کہ وہ متعلق بعض کے پیچھے تراویح کی اقتداء
بلا کراہت جائز مانتے ہیں، صرف امام کے حق میں کراہت کہتے ہیں اگر سب امامت کرے ورنہ اس پر بھی کراہت نہیں
خامیہ میں فرمایا،

لوصلی العشاء والتراویح والوتر فی منزله ثم
ام قوما اخرین فی التراویح ونوی الامامة
کرہ ولا یکرہ للقوم ولولیسو لامامة اولاد
شرع فی بصوة واقندی به الناس فی
التراویح لو یکرہ لواحد منهم۔

اگر کسی نے نماز عشاء، تراویح اور وتر گھر ادا کئے پھر
تراویح میں لوگوں کی امامت کی نیت سے تراویح کی
امامت کی تو یہ مکروہ ہے لیکن قوم کے لیے یہ مکروہ نہیں
ہے اور اگر اولاد اس امامت کی نیت نہ کرے نماز میں
شروع ہوا تھا کہ لوگوں نے تراویح میں اقامہ کر لی تو اب
کسی کے حق میں کراہت نہیں (ت)

اور روایت مختارہ امام شمس الدین شمس پر اگر پڑھنا جائز ہے اور ان لوگوں کی تراویح نہ ہوں گی
لان التراویح سنة مستقلة شرعت موجه
مخصوص فلا تنفی کایہ۔

اور یہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے، عالمگیری میں محیط سے ہے،
لاما یصلی التراویح فی مسجدین فی کل
مسجد علی الکمال لا یحوزہ

۵۰۰/۱ دار احیاء التراث العربی باب سجود المسبح
۱۱۱/۱ نوکشتور نکشتو فصل فی نیت التراویح
۱۱۶/۱ نورانی کتب خانہ پشاور فصل فی التراویح

اسی میں جامع المصنفات شرح قدوری سے ہے، الفتویٰ علی ذلک (فتویٰ اسی قول پر ہے۔ ت۔ جہرہ نیزہ میں ہے،

فوصی الامر التراويح فی مسجدین فی محل
مسجد علی الکمال قال ابو بکر الاسکاف لا یجوز
وقال ابو نصر یجوز لاهل المسجدین
واحتمس ابو الیث قول الاسکاف وھسو
الصحیح

اگر کوئی امام دو مساجد میں مکمل طور پر نماز تراویح پڑھا
تو شیخ ابو بکر اسکاف نے فرمایا یہ جائز نہیں، اور
شیخ ابو نصر نے کہا دونوں مساجد والوں کے لئے جائز
ہے، شیخ ابو الیث نے اسکاف کے قول کو
اختیار کیا اور یہی صحیح ہے (ت۔

نیز جہرہ میں قیوط سے ہے،

لوصی الترویج مقتدیا بمن یصل مکتوبہ
او تراویحاً الاصح انہ لا یصل الا اقتداء
به لانه مکروہ لا یخالف عمل السلف

اگر کسی نے نماز تراویح ایسے شخص کی اقتداء میں دا
کہ جو فرض یا وتر یا نفل پڑھا رہا تھا تو یہ اقتداء
درست نہیں کیونکہ یہ مکروہ اور عملی اسلاف کے
مخالف ہے (ت۔

مگر اس کے یہ معنی نہیں کہ نماز ہی نہ ہوگی، تراویح نہ ہونا اور بات ہے اور نماز نہ ہونا اور بات۔

الاتری انہ انما یصل بالکراہۃ و غیر لہذا قال، ت
وھو لا یصل الا اقتداء ولا یصل انما یصل

اگر کسی نے نماز تراویح پڑھا تو اسے مقتدا یا بمن یصل مکتوبہ
اور تراویحاً الاصح انہ لا یصل الا اقتداء
بہ لانه مکروہ لا یخالف عمل السلف

اگر کسی نے نماز تراویح پڑھا تو اسے مقتدا یا بمن یصل مکتوبہ
اور تراویحاً الاصح انہ لا یصل الا اقتداء
بہ لانه مکروہ لا یخالف عمل السلف

تو وہ نماز اگرچہ تراویح نہیں یقیناً نماز صحیح و نفل معصی ہے اور نفل معصی میں بھی استسما قرآن فرض ہے اور اس
ادائے فرض پر ثواب نہ ہونے کی کوئی وجہ نہیں تو قرآن سننے کا ثواب یہاں بھی ہے ہاں روایت مفتی بہا پر اس
صورت خاصہ میں یعنی جبکہ امام اپنی تراویح پڑھ کر اسی رات اور دن کی امامت کرے یہ کہہ سکتے ہیں کہ تراویح میں ختم قرآن
کا ہمیں ثواب نہ ملے گا کہ یہ تراویح نہیں اور صورت اولیٰ میں تو اس کی طرف بھی اصلاح راہ نہیں کہ وہ نماز شبہ
تراویح اور وہ ختم ختم فی التراویح ہے، بات یہ ہے کہ اس مسئلہ میں بھی مولوی صاحب نے مولوی عبدالحی صاحب

۱۱۶/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	فصل فی التراویح	ملہ فتاویٰ ہندیہ
۱۱۷/۱	مکتبہ امدادیہ ملتان	باب قیام شہر رمضان	ملہ الجہرۃ النیر
۱۱۸/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	فصل فی التراویح	ملہ فتاویٰ ہندیہ

لکھنؤ کا اتباع کیا ہے۔ مولوی صاحب لکھنؤی خزانۃ الروایات سے نقل ہیں۔

قال السیّد فی الامم ختم فی التّراویح مرة وختم
ثابث بغير هذا النّوم لا یخرج هذا النّوم
الثانی عن السنّة لان الامم خرج السنّة
فصار له نفلان فید رکون ثواب صلوة النفل
ولا ید رکون ثواب صلوة التّراویح

ظاہر ہے کہ اس کا معنی وہ قول ضعیف ہے کہ جب ختم قرآن ہو جائے تو تراویح سنت نہیں رہتی۔
جیسا کہ ان کا یہ قول واضح کر رہا ہے کہ وہ نماز نفل کا
ثواب پائیں گے اور یہ قول بھی کر وہ تراویح کا ثواب
نہیں پائیں گے۔ (ت)

اور یہ قول ضعیف و ناما حوزہ صیح و معتد و معمول یہ بھی ہے کہ ختم اگر ہو جائے تراویح سارے ماہ مبارک میں
سنت ہو کر رہے ہیں۔ اسی پر جوہر میں جرم کیا اور اسی کو سراج و دج میں اصح کہا۔ عالمگیری میں ہے۔
لو حصل الختم ليلة اثناسه عشر او لخادی
والعشرین لا یتروک التّراویح فی اقیسة
الشّهر ولا نھاسه کذا فی الجوہرۃ النّبیة
الاصل انہ یدکر لہ التّروک کذا فی السراج
الوہاج

قریب اس سے عدول کا اختیار نہ رہا۔ فتاویٰ خیرہ جلد اول میں فرمایا۔

انت من علم ما نہ بعد المتصیح علی اھمّیة
لا یعدل عنہ الی غیرہ

اسی کی جملہ ثانی میں فرمایا، حیث ثبت الاصل لا یعدل عنہ (جب اصح کا ثبوت ہو تو پھر اس سے

۱۳۴/۱	مطبع پوسٹی لکھنؤ	کتاب الصلوة	مجموعہ فتاویٰ بحوالہ خزانۃ الروایات
۱۱۸/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	فصل فی التّراویح	سے فتاویٰ ہندیہ
۳۹/۱	دار المعرفۃ بیروت	کتاب الطلاق	سے فتاویٰ خیرہ
۱۰۴/۲	" " "	کتاب الصلح	سے " "

عدول نہ کیا جائے۔ ت، خود مولوی مکسوی صاحب نے لکھا،

مفتی بہ و ممتاز محققین آنست کہ تراویح سنت علیحدہ
 مفتی بہ اور ممتاز محققین کے ہاں یہ ہے کہ تراویح الگ
 است و ختم سنت علیحدہ ہیچ از ہی مبرود تابع دیگر نیست
 سنت کو ختم قرآن الگ سنت ہے۔ یہ دونوں
 پس بعد ختم سنت تراویح یا قی خواہ ماند چیست کہ
 ایک دوسرے کے تابع ہیں لہذا ختم قرآن کے بعد
 برویہ
 سنت تراویح اسی طرح قائم رہے گی جیسے کہ پہلے تھی دیت

باوصف اس جانتے کے پھر مفتی بہ سے عدول ہو گا نہ تھا اور اس سے بچنے کے لیے مولوی مکسوی صاحب کی
 یہ توجیہ کہ،

قول مفتی بہ تراویح از ذم مقتدیہا ساقط
 قول مفتی بہ تراویح از ذم مقتدیہا ساقط
 خواہ شد نہ در سنت تراویح امام و مقتدی مبرود رار
 ہر حالتی کی گونہ سنت تراویح میں امام اور مقتدی

سغنائی مضموم شود ہر گاہ در باب سقوط ختم و عدم سقوط
آں اختلافی واقع شد پس امام را لازم کہ ختم ثانی
را مع تراویح بخزد نہ رکود و گوید اللہ اعلم
القدر ان فی صلوة التراویح تأخیر او
واجب شود و اقامتہ اسے مقتدیان درست شود
چنانچہ در خزائن الروایۃ تفصیل آں مذکور است
واللہ اعلم حوالہ محمد عبدالحی عفا
عہ یس

بھی درست ہو جائے جیسا کہ خزائن اردیۃ میں اس کی تفصیل ہے واللہ اعلم محمد عبدالحی عفا عنہ است
انصافاً شطرنج میں اصناف لفظ سے بہتر نہیں اولاً سنن و نوافل میں اضعفیت مانع محبت بنا نہیں
ہو سکتی و نہ جس طرح عاری کے پیچھے و لبس کی غازی نہیں ہو سکتی یونہی کلاہ پوش کے پیچھے عامر بند کی نثار نہ ہو سکے
کہ وہ سنیت میں مقتدیوں سے اضعف ہے۔

ثانیاً یہ مان کہ مقتدیوں کے ذمہ سے تراویح ساقط ہو جائیگی پھر یہ فرمانا کہ امام پڑھنا لازم
کہ اقامتہ اسے مقتدیان درست ہو صریحاً ناسخ ہے۔

ثالث عبارت سغائی کا ہرگز یہ معاد نہیں کہ باوصف صحت تراویح صرف اس بنا پر کہ امام ایک بار
ختم کر چکا ہے مقتدیوں کے ذمہ سے ختم ساقط نہ ہوگا بلکہ اس کا جتنی صراحت وہی تھا کہ تراویح ختم کے لیے تخصیص
جب ختم ہو چکا تو ویسے بھی ختم ہو گئیں تو امام نفل محض پڑھ رہا ہے اور تغفل کے پیچھے تراویح ادا نہیں ہوتیں و
لہذا تصریح کی کہ ثواب نفل پائیں گے ثواب تراویح نہ پائیں گے یہ مفاد اس مفاد کے صریح مفاد ہے
نہ کہ باہم اتحاد۔

مراد بعد شروع سے معلوم ہے کہ جماعت نفل بہ تداعی مشروع نہیں اور تراویح باجماعت وار و
ہوتیں تو جو ہر متواتر ماثور پر مقصر ہوں گی، اور وہ یونہی ہے کہ امام و مقتدی سب نیت تراویح کرتے ہیں
اضعف و اقویٰ کو نفل نہیں، و لہذا اوپر تصحیح گزری کہ تراویح جس طرح تغفل کے پیچھے ساقط نہ ہوگی یونہی
مغفر من کے پیچھے بھی ادا نہ ہوں گی حالانکہ مغفر من یقیناً اعظم قوت پر ہے تو جب تک دلیل صریح سے ثبوت نہ دیا جائے

کہ امام کا ایک بار ختم کیے ہوئے ہونا بھی ماثور و متوارث کے خلاف ہے اس پر اس کا قیاس محض بے معنی ہے بالجلد متغی کے ویچھے تراویح نہ ہونا تو ضرور منقول بلکہ اس پر قتلے قول اور ایک بار ختم قرآن پڑھ لینے کے عادت حافظ کا امامت دیگران سے معزول ہونا کہیں منقول نہیں اور آپ کی اپنی رائے سے بے نقل صحیح جست و مقبول نہیں۔

خاصاً بلکہ امر بالعکس ہے خود اسی خزائن الروایات میں کنز الفتاویٰ سے منقول:

رجل امر قوم فی التراویح و ختم فیہا ثم
ام قوم اخرین له ثواب الفضیلة ولہم
ثواب الختم به
کسی نے تراویح میں امامت کرتے ہوئے قرآن ختم
کیا پھر دوسرے لوگوں کی امامت کی ثواب امام
کے لیے ثواب فضیلت اور لوگوں کے لیے ختم کا
ثواب ہوگا (ت)

یہ صریح جزئی ہے اور آپ کے خیال کا صاف رد اور قاضی گجراتی کا ارشاد کہ هذا الکتاب غنی مشہور
دین العلماء فلا وثوق به (یہ کتاب علماء کے درمیان مشہور نہیں لہذا اس پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔ ت)
مسلم نہیں صاحب کنز الفتاویٰ امام احمد بن محمد بن ابی بکر حسنی مصنف مجمع الفتاویٰ و خزائن الفتاویٰ ہیں
کشف الظنون میں انھیں بلفظ شیخ و امام وصف کیا،

حیث قال کنز الفتاویٰ للشیخ الاسلام ابن
بن محمد صاحب مجمع الفتاویٰ الحنفی
سادساً ہم عنقریب واضح کہتے ہیں کہ نہ رسے بھی عقدہ کشائی نہ ہوگی اشال فاضل لکھنوی سے
قال ابو حنیفۃ کذا و لاحق کذا (امام ابو حنیفہ نے اسی طرح فرمایا ہے مگر حق یہ ہے۔ ت) فرمانے
والے ہیں، مصنف خزائن الروایۃ ایک متاخر ہندی قاضی جگن گجراتی کی ایسی تقلید سخت عجیب و بعید
ولکن الله يفعل ما يريد و الحمد لله علی
ارادة السبیل السدید و لله سبحانه و تعالیٰ۔ اللہ اپنے ارادے کے مطابق کرتا ہے اور صحیح
اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے جس کی ذات نہایت ہی مقدس و بالا ہے (ت)

یست و سوم اگر وہ مسئلہ قلیل قبول کر لیے جائیں تو حافظہ مذکور اگر نہ بھی مان لے کر میں تراویح

سے خزائن الروایات

۱۵۱۸/۲

منشورات مکتبۃ المثنیٰ بغداد

سے کشف الظنون باب الکاف

مع جماعت و ختم قرآن ادا کروں گا تو اب بھی کار بر آری مسلم نہیں کہ مقتدیوں پر وجوب اصلی تھا اور نذر کا وجوب عارضی ہے اور وہ وجوب اصلی سے، اضعف ہے تو اضعف پر اقویٰ کی بنا صحیح نہیں۔ فتح اللہ المعین پھر طحاوی پھر رد المحتار میں ہے،

بناء القوی علی الضعیف انما یمنع اذا كانت القوة ذاتیة فلو عرضت بالسد رکاهنا فلا ومن هما قال فی شرح السمنیة النذر کا لنقل یہ قوی کی بنا رضیعہ پر تب منع ہے جب قوت ذاتی ہو۔ اگر نذر کی وجہ سے عارضی ہو جب کہ یہاں ہے تو پھر مانع نہیں۔ اسی مقام پر شرع فیہ میں ہے کہ نذر نفل کی طرح ہوتی ہے (ت)

اور ضعیف بھی ہوتے تو سبب وجوب مختلف ہیں جب بھی بنا رضیعہ نہ ہوتی جیسے نذر نذر کی اقدار نہیں کر سکتا بلکہ نذر مقرر فی کی اقدار نہیں کر سکتا حالانکہ فرض اقویٰ ہے تو سبب وہی کہ سبب جسد ہے۔ رد المحتار میں ہے :

لا یصح اقدار نذر بمقتضی ولا مناد لان حکما منہما کم مقتضی فرضا اخر الا اذا نذر احد ہما عین منہ و مر الاخر للاتحاد ۱۱۔ نذر مانتے والے کے لیے فرض ادا کرنے والے اور نذر ادا کرنے والے کی اقدار صحیح نہیں کیونکہ یہ دونوں ایک ایک نذر نفل ادا کر رہے ہیں البتہ اس صورت میں جائز ہوگی جب دونوں کی نذر ایک ہی ہوگی

کیونکہ اس صورت میں اتحاد حاصل ہو گا (ت) مولوی صاحب نے یہاں بھی قاضی کھنوی، اتباع کیا اور قاضی کھنوی نے حسب حوالہ خود قاضی کھنوی کا و لحق احق ان یتبع (جبکہ حق ہی اتباع کے لائق تر ہے۔ ت)

یہ سب سے چھارم تحقیق یہ ہے کہ جس نے فرض جماعت سے پڑھے اور تراویح تنہا وہ تو جماعت وتر میں شریک ہو سکتا ہے، اور جس نے فرض تنہا پڑھے ہوں اگرچہ تراویح جماعت سے پڑھی ہیں وہ وتر کی جماعت میں داخل نہیں ہو سکتا وقد حققنا فی فتاوانا باینکفی ویشفی (جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ میں اس پر تسلی بخش گفتگو کی ہے۔ ت)

۴۶۱/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	باب الوتر والنوافل	رد المحتار
۲۹۶/۱	دار المعرفۃ بیروت	" "	طحاوی علی الدر المختار
۸۴/۱	مکتبائی دہلی	باب الامارۃ	رد مختار

در مختار میں ہے :

لو لم یصل التراويح یا لاصلا یصل الوتر معه یتبع

اگر کسی نے تراویح امام کے ساتھ ادا نہیں کی تو وتر امام کے ساتھ ادا کر سکتا ہے (ت)

جامع الرموز میں ہے :

لکنہ اذا لم یصل الفرض معه لا یتبعه فی الوتر یتبع

اگر فرض امام کے ساتھ ادا نہ کیے ہوں تو پھر وتر میں امام کی اتباع نہ کرے (ت)

رد المحتار میں ہے :

اما لو صلاها جماعة مع غیرہ ثم صلی الوتر معه لا کراہۃ

اگر فرض کسی اور کی اقتداء میں ادا کیے پھر وتر دوسرے امام کے ساتھ پڑھے تو اب کراہت نہ ہوگی (ت)

مرروی عبدالحی صاحب لکھنوی نے بھی فقہائے کرام سے اس کی مخالفت ہی نقل کی اگرچہ صرف اس بنا پر کہ اس کی وجہ اپنی سمجھ میں نہ آئی اپنی خاص رائے مخالفت بتائی۔ اپنے فتاویٰ میں لکھتے ہیں :

در قنیه از عین الاثر و در تاتار عامیہ از علی بن احمد رحمہ اللہ تعالیٰ مرقولہ کہ برکہ فرض با جماعت ادا نہ کردہ باشد وتر ہم بجماعت ادا نہ سازد و همچنین در قنیه و غیرہ یاد کردہ است کہ اہل وجہ قوی معتبر ہدم جواز معلوم فی شود حق جواز معلوم سے شروع آستہ۔

قنیه میں عین الاثر سے اور تاتار عامیہ میں علی بن احمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے مرودی ہے کہ جو شخص فرض جماعت کے ساتھ ادا نہ کرے وہ وتر بھی جماعت سے نہ پڑھے۔ اور اسی طرح قنیه و غیرہ میں مذکور ہے۔ لیکن اس کی ہدم جواز پر قوی و معتبر وجہ معلوم نہیں ہو سکی جواز حق معلوم ہوتا ہے انتہی (ت)

امام عین الاثر کو امیسی و امام علی بن احمد قنیه و غیرہ و جامع الرموز و رد المحتار کے اصول صریح کے مقابل میں آپ کی معلوم فی شود (معلوم نہیں ہو سکی) ت۔ پر عل کی کوئی وجہ نہیں۔ کہہ دایحس (جیسا کہ پوشیدہ نہیں ہے۔ ت)

۹۹/۱	مطبع مجتبائی دہلی	باب الوتر و التراخیل	لے در مختار
۲۱۶/۱	مکتبہ اسلامیہ گنبد قاہرہ کس ایرانی	فصل فی الوتر و التراخیل	لے جامع الرموز
۲۶۶/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	مبحث صلوۃ التراویح	لے رد مختار باب الوتر و التراخیل
۳۵-۳۶/۱	مطبع یوسفی لکھنؤ	کتاب الصلوۃ	لے مجموعہ فتاویٰ

بست و تنجیم بارہ برس سے کم عمر کی شخصیں نہیں بلکہ صحیح و مختار یہ ہے کہ نابالغ کے پیچھے بالغوں کی کوئی نماز جائز نہیں اگرچہ ایک دن کہ پندرہ برس کا ہو، امامت بالغین کے لیے بولنا شرط ہے خواہ یہ ظہور آثار مثل احتلام و انزال خواد تہائی پانزدہ سالہ در مختار میں ہے۔

لا یصلح اقتداءً برجل بصری مطلق ولا فی بالغ مرد کی اقتداء اپنے بچے کے پیچھے مطلقاً اگرچہ نفل نماز میں جو اصح مذہب پر درست نہیں ہے (ت)

بست و ششم آیت سجدہ کہ نماز میں تلاوت کی جائے سجدہ فوراً واجب ہے، اگر تین آیات کی تاخیر کی گئے گا رہوگا پھر اگر عمدہ سجدہ نہ کیا نہ معاذ رکوع کیا کہ سجدہ تلاوت رکوع سے ادا ہو جاتا تو اس کی مسدود سجدہ سہرے نہیں ہو سکتی کہ وہ سجدہ سہرے نہ کہ سجدہ عمدہ اور اگر سجدہ تلاوت کرنا محمول گیا اور حرمت نماز سے باہر نکل گیا تو اب بھی سجدہ سہرے ہو سکتا کہ حرمت سے خروج پیدا کہ بالغ سجدہ تلاوت سے یوں ہی بالغ سجدہ سہرے ہاں اگر حرمت نماز میں باقی ہے کلام نہ کیا اٹھ کر چلا نہ گیا اور یاد آیا تو سجدہ تلاوت پھر سجدہ سہرے دونوں کر ہے، اور سجدہ سہرے صرف اسی صورت سے حاص نہیں بلکہ اگر سجدہ تلاوت نماز میں کیا مگر سہواً بتخیر مثلاً دوسری رکعت میں یاد آیا کہ سجدہ تلاوت چاہئے تھا اور اب ادا کیا جب بھی سجدہ سہو کا حکم ہے اگرچہ سجدہ تلاوت نماز میں ادا ہو گیا، در مختار میں ہے۔

ہی علی الترتیب ان لو تم صلوٰۃ علی الفور سجدہ تلاوت لازم ہوتا ہے ترتیب کے طور پر بشرطیکہ لصیرورتھا جزا صہا و یا شربتا حیرھا و سجدہ مذکورہ نماز میں لازم رہو اگرچہ کہ اگر نماز میں یقضیہا مادام فی حرمة الصلوٰۃ ولو بعد لازم ہوا تو فی الفور نماز کے ادا کرنا ہی ضروری ہے السلام، فتوحینہ

سے گہرا ہوگا اور اس کی قضا بجا لا سکتا ہے جب تک وہ حرمت نماز کے اندر ہے اگرچہ اسلام کے بعد ہو، فتح۔ (ت)

ردالمحتار میں ہے،

قوله ولو بعد السلام ای ناسیا مدام قوله سلام کے بعد النویعی محمول ہے نہ لا شخص جب تک مسجد میں ہے سجدہ ادا کر سکتا ہے (ت)

۸۴/۱	مجتبائی دہلی	کتاب الصلوٰۃ	۱۔ در مختار
۵/	"	باب سجود التلاوة	۲۔ "
۵۱۸/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	"	۳۔ ردالمحتار

اسی میں ہے :

لو اخذنا الرواية عن موضعها فان عليه سجود
السجود كما في الخلاصة جاز ما يابنه لا اعتماد
على ما يخالفه وصححه في الولو الجلية

اگر نماز میں سجدہ تہودت مؤخر کر دیا تو اس کی وجہ سے
سجدہ سہو آئے گا جیسا کہ غلامی میں بطور جزم بیان
ہے یعنی اس کے مخالفت قول پر اعتقاد نہیں کیا جائیگا
ولو المجہد نے بھی اسی قول کی تصحیح کی ہے۔ (ت)

ایضاً در مختار میں ہے :

سجود السہو یجب بترك واجب سہو اخلا
سجود فی العبد قبل الا فی امریہ

مجرول کر ترک واجب میں سجدہ سہو پڑتا ہے لہذا
قصہ ترک میں سجدہ سہو نہیں ہوگا بل بعض کی رائے
میں صرف چار مقامات پر عمدہ ترک واجب میں سجدہ سہو لازم ہو جاتا ہے (ت)

رد المحتار میں ہے :

اشارة الى ضعفه تبعاً لنور لا يصح لمخالفة
للمشهور وقد رده العلامة قسماً بانه لا يعلو
له اصل في الرواية ولا وجه في الدابة

نور الايضاح کی اتباع کرتے ہوئے مآخوذوں نے اس کے
ضعیف ہونے پر اشارہ کیا ہے کیونکہ یہ قول مشہور کے
مخلاف ہے ، اور علامہ قاسم نے اس کی بے ترویج
کی ہے کہ اس قول کی روایت میں کوئی اصل معلوم نہیں اور نہ ہی اس پر کوئی عقلی دلیل موجود ہے (ت)

بہت و مستقیم در مارۃ جلال تار کی گراہی شرفاً محض باطل و نامعتبر و حقیقتاً فی فتاویٰ سماجیہ لاغزید
علیہ (ہم نے اس کی اپنے فتاویٰ میں خوب تفصیل بیان کی ہے جس پر اضافہ دشوار ہے) ، معتبر شرعی کا
درجہ اعتبار کو پہنچا کر نکر یہاں بھی مولوی صاحب نے مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی کا اتباع کیا ہے مولوی صاحب
لکھنوی نے ہاتھ بجا خود یہ اعتباری تار کی تصریح کی ، جلد اول ص ۵۲۳ اس باب (یعنی رویت جلال)
میں صرف خبر تار یا تحریر غلط کافی نہیں جب تک کہ بطور کتاب القاضی الی القاضی (قاسمی کا دوسرے
قاضی کی طرف لکھنا ہے) کی تحریر نہ پہنچے ، قاعدہ الخط یشبہ الخط تحریر دوسری تحریر کے مشابہ
ہوتی ہے ۔ (ت) کا مشہور ہے کہ ایضاً صفحہ ۲۰۵ کتب ضوابط فقہیہ بحر و اخبار تار وغیرہ در باب

۴۹۶/	دار احیاء التراث ، عربی بیروت	بابہ سجود السہو	۱۔ رد المحتار
۱۰۲/۱	مکتبہ عالی دہلی	"	۲۔ در مختار
۴۹۶/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	"	۳۔ رد المحتار
۲۷۲/۱	مطبع روسفی لکھنؤ	کتاب الصوم	۴۔ مجموعہ فتاویٰ

مکرم صوم واقف معتبر نہیں ہے۔ صغیرہ۔ اپریل ۱۹۰۱ء

رویت بلال کے بارے میں خبر بلال کی شہرت معتبر ہے۔ اگر کسی شہر سے یہ خبر آئے کہ گزشتہ رات اس جگہ چاند دیکھا گیا ہے یا تار کے ذریعے یہ خبر معلوم ہو تو جب تک کثیر تحریریں اور متعدد خبروں کے ذریعے یہ خبر شہرت حاصل نہ کرے اس کا اعتبار نہیں کیا جاسکتا۔ (ت)

واقفی درباب رویت بلال شہرت اخبار معتبریت اگر از شہرے خبرے رسیدہ کہ برشب گذشتہ در آنجا رویت شدہ یا بواسطت تار برقی دریافت این امر شدہ تا وقتیکہ شہرت آن نہ شود از تحریرات کثیرہ و اخبار عہدہ معلوم نہ شود اعتبار آن نباید ساختن

اس کی شہرت ہو جانے سے یہ تو مراد نہیں ہو سکتی کہ جب اس شہر میں خبر مشہور ہو گئی کہ فلاں جگہ سے تار آیا تو اب وہی تار جس کی خبر شرمناکانہ کافی اور عجیب غریب تھی معتبر ہو جائیگا جسے تو کوئی ماقبل گمان نہ کرے گا ورنہ کسی فاسق، فاجر، شراب خور، زنا کار کی خبر شہر میں آجائے کہ وہ اپنا چاند دیکھنا بیان کرتا ہے تو چاہئے کہ معتبر ہو جائے، حالانکہ تار اس سے بھی زیادہ بے اعتبار کہ فاسق اہل شہادت ہے ولہذا اگرچہ کہ شرع اس کی شہادت قبول کرے مگر صحیح ہو جائے گا اگرچہ حاکم آئمہ یوفون علیہ فی العتق والحد و لدر وغیرہ من الاسفار الغر (فتح، بحر، در وغیرہ) مشہور کتب میں اس پر تصدیق ہے۔ (ت) اور تا تو اصل اہل شہادت نہیں رکھتا۔ ہاں شاید یہ مراد ہو کہ جب اس شہر سے متعدد تار آئیں تو اعتبار کیا جائے گا اور یہ اس استغاضہ شہرت میں داخل ہو گا جسے فقہائے کرام نے دوبارہ رویت معتبر رکھا ہے مگر خیال نہ کیا کہ یہ تعدد ہو گا تو مردی میں نہ راوی میں کہ یہاں بھی تار ماوان سب تاروں کا ماقبل ہو گا حالانکہ ان میں اکثر کفار ہوتے ہیں تو یہ استغاضہ محض اس سے بھی بدتر ہو گا کہ ایک فاسق فاجر سر بازار پکارتا پھرے کہ فلاں شہر میں لاکھ آدمیوں نے چاند دیکھا ہے کیا اسے استغاضہ کہیں گے عا شا و کلا، اور جہاں تار گھر متعدد بھی ہوں اور محض کربل کہ ہر آنس میں اس شہر سے خبر آئی تو کیا چند کافریا فاسق یا مجہول اگر کہ دیں کہ فلاں جگہ کے فلاں فلاں سکھان نے ہم سے اپنا چاند دیکھنا بیان کیا تو یہ حکایت محض تاحید استغاضہ پہنچے گی، استغفر اللہ تار والہ القربے چارہ اتنی بات کا بھی گواہ نہیں اس نے تو تار میں ایک حرکت پائی اور اس سے کچھ حرف مصطلو کجے جو ہایت جلدی میں

و اے زچے، وہ وہاں کے ہنگامی باغی یا بندو یا نصابی وغیرم تھے، اُن کے پاس چاند دیکھتے واسلے خود نہ آئے، ایک پیچے پر لکھ کر یا خود انگریزی نہ جانتی تو کسی ہندو غیرہ کفار سے انگریزی کر اگر کسی نوکر چاکر یا راہ چلتے کے ہاتھ تار آفس میں بھیج دی وہ وہاں کا باو یہاں بھیج دے گا اس کی بلا کو بھی غرض نہیں کہ جس کے نام سے تار جاتا ہے خود وہ بھیجتا بھی ہے یا کسی نے محض جھوٹ اس کی طرف سے تار دلویا ہے ایسے نفیس سلسلے کی خبر اگر شرع معتبر کہے تو قیامت ہے، یہ تو تار کے مہلات ہیں، زبانوں کی کہی ہوئی خود ہمارے آگے مسلمانوں کی اور کی ہوئی ہزار افواہ بازار برگر استغاضہ شرعیہ نہیں بہت تک پایہ ثبوت و تحقیق کو نہ پہنچیں پھر متعدد تاروں سے سو اس کے کہ گورنمنٹ کے خزانے میں چند روپے داخل ہو گئے، اور کیا نتیجہ! یہاں جو استغاضہ شرع نے معتبر فرمایا اس کے معنی معلوم کیجئے، رد المحتار میں ہے:

قال الرحق معنى الاستغاضة ان تأتي من تلك البلدة جماعات متعددة دون كل منهم يخبر عن اهل تلك البلدة انهم صاموا من رؤية لا مجرد الشيوخ من غير علم بمن اشاعه كما قد تشيع اخبار يتحدث بها ساواهل البلدة ولا يعلم من اشاعها فمثل هذا لا ينبغي ان يسمع فضلا من ان يشهد به حكماء قلته وهو كلام حسن ويشير الى قول الذخيرة ادا استغاض و تحقق فان التحقق لا يوجد بمجرد الشيوخ

شیخ زحمتی کہتے ہیں کہ استغاضہ کا معنی یہ ہے کہ اس شہر سے متعدد جماعتیں آئیں اور ہر کوئی یہ اطلاع دے کہ انھوں نے چاند دیکھ کر روزہ رکھا ہے بعض ایسی افواہ سے نہیں کہ جس کے پھیلا نے والا معلوم نہ ہو جیسا کہ بہت سی باتیں شہروں میں پھیل جاتی ہیں اور ان کے پھیلا نے والا معلوم نہیں ہوتا، تو ایسی بات کو مستننا مناسب نہیں چر جائیکہ اس سے کوئی حکم شرعی ثابت کیا جائے، قدرت یہ حکم بہت ہی خوب ہے، ذخیرہ کے ان الفاظ میں بھی یہی بات ہے کہ جب مشہور و متحقق ہو جائے تب لازم ہوگا کیونکہ ثبوت و تحقق محض افواہ سے نہیں ہوگا (انت)

دیکھئے استغاضہ اس کا نام ہے کہ اُس شہر سے متعدد جماعتیں آئیں اور سب ایک زبان خبر دیں کہ وہاں رویت ہوئی اور روزہ چاند دیکھ کر رکھا ہے تحقیق خبری جن کی سند معلوم نہیں اگرچہ تمام اہل شہر کی زبان پر ہوں کان رکھنے کے قابل بھی نہیں ہوتیں نہ کہ اُن سے کسی حکم شرعی کا اثبات، انصاف کیجئے تو تار کی یہی حالت ہے شہر واسلے ہرگز یہ بھی نہیں بتا سکے کہ یہ اشاعت کن لوگوں کے ہاتھوں سے ہوئی، تار کے فارم کس نے لکھے،

تار بانو کو فارم دینے کوں گیا، وہاں کا تار بانو کوں تھا، یہاں کوں ہے چیرا سی کہ دے گیا کوئی تھا تو وہی رہا کہ
لا یعلم من اشاعہا (اسے مشہور کرنے والے کا علم نہیں۔ ت) اور استغاضہ غوی کے ساتھ کئی محقق
نہ ہوا کہ استغاضہ شرعی ہوتا، اور ہمیں سے ظاہر کہ انتظام زمانہ حال جس پر مولوی لکھنوی صاحب نے اعتماد
اتکال کیا یہاں کچھ بھی بکار آمد نہیں، انتظام اس کا ہے کہ تار جو دیا جائے اپنی تین مقررہ میعادوں پر
بھیج دیا جائے گا اس میں فرق نہ آئے گا مکتوب الیہ ملاقات سے پیدا دیا جائے گا، آفس کی غلطی سے نہ پہنچا
تو محمول اتنی مدت تک واپس دیا جائے گا۔ یہ انتظام اصل نہیں کہ تار دینے جو آئے اس کی شناخت
لی جائے کہ آیا وہی ہے یا دوسرا شخص غلط سلسلہ اس کے نام سے دیتا ہے، نہ اس کا انتظام ہے کہ
فارم لینے والے نے کلام قائل کا صحیح ترجمہ کیا ہے یا اس نے کچھ کہا اور یہ تار کے تنگ لفظوں میں اسے ادا
نہ کر سکا یا محمول کے بچاؤ کو مطلب ناقص رہ گیا، نہ اس کا انتظام ہے کہ تار دینے لینے پہنچانے والے
عادل، ثقہ، متقی ہونا درکنار مسلمان ہی ہوں، پھر انتظام مذکور نے کیا کام دیا، باقی تفصیل فتاویٰ فقہ
میں ملاحظہ ہو اور ان تمام خرابیوں سے قطع نظر کیجئے تو قبول استغاضہ جس امر پر یعنی تھا یہاں عامہ بلاد میں
سرے سے وہ جتنی ہی مفقود ہے، جتنی یہ تھا کہ استغاضہ سے اس شہر میں روزہ ہونا یا یقیناً ثابت ہوگا،
شہر عادیہ حاکم شرع سے خالی نہیں ہوتا، ورنہ وہ ذبیحہ مکہ نام اسسام ہی سے ہو کر سکتے ہیں تو اصل استغاضہ
سے معلوم ہوگا کہ اس شہر میں حاکم شرع نے حکم دیا اور اس کا حکم حجت شرعیہ ہے لہذا مطلق ہوگا جیسے
دو گواہ عادل گواہی دیں کہ ہمارے سامنے فلاں حاکم شرع کے یہاں شہادتیں گزریں اور اس نے حکم دیا۔
رد المحتار میں ہے،

الاستفصاة لما كانت بمنزلة الخبر المتواتر
وقد ثبت بهان اهل تلك البلدة صاموا
يوم كذا الزم العموم بها لان البسطة
لا تخلو من حاكم شرعي عادة فلا بد
من ان يكون صومهم مبني على حكم
حاكمهم الشرعي فكانت تلك الاستفصاة
بمعنى نقل الحكم المذكور
جبلہ استغاضہ خبر متواتر کی طرح ہے اور اس سے
یہ ثابت ہو گیا کہ اس شہر کے لوگوں نے فلاں دن
روزہ رکھا ہے تو اس پر عمل ہوگا کیونکہ عادیہ شہر
حاکم شرعی سے خالی نہیں ہوتا تو ایسی صورت
میں لامحالہ ان کا روزہ ان کے حاکم شرعی کے فیصلہ
پر مبنی ہوگا تو اب استغاضہ بمعنی حکم مذکور کا نقل کرنا
ہوگا۔ (ت)

تسبیحہ : یہہم من کلامہم فی کتاب الحج ان
اختلاف المطالع فیہ معتبر فلا یلزمہم شی
لو ظہر انہ سؤی فی بدۃ اخری قبلہم یوم
وہل یقل کذبک فی حق الاضحیۃ لغير
احبی ج لہ اسرۃ والظاہر نعم لان
اختلاف المطالع اتم لہ یعتبر فی الصوم
متعلقہ بمطلق لرؤیۃ وھذا بخلاف
الاضحیۃ فالظاہر انہ کاوقات الفصلۃ
یلزم حکم قوم العمل بما عندہم۔

تسبیحہ و کتاب الحج میں کلام علی ۱۰ سے یہ مفہوم ہوتا ہے
کہ حج میں اختلاف مطالع کا اعتبار ہے کیونکہ اگر
واضح ہو جائے کہ کسی دوسرے شہر میں ایک دن
پہلے چاند دیکھا گیا تھا تو اب حجاج پر کوئی شے بھی
لازم نہ ہوگی، اور کیا قربانی کے بارے میں غیر حجاج
کے حق میں بھی یہی کہا جائے گا؟ اس بارے میں
حکم میری نظر سے نہیں گزرا، ظاہر یہی ہے کہ
اختلاف مطالع کا اعتبار ہوگا، کیونکہ صوم میں اختلاف
مطالع کا اعتبار اس لیے نہیں کہ حدیث میں ہے
روزہ کا تعلق مطلق رویت سے ہے بلکہ قربانی کے کہ اس میں ظاہر یہی ہے کہ اوقات نماز کی طرح ہے
ہر قوم پر اپنے اوقات کے مطابق عمل لازم ہوگا۔ د ت

اقول دون صحیح نہیں، الحمد للہ و بارۃ افضیہ بھی ویسی ہی حدیث وارد ہے جیسی صوم و افطار
میں تھی شرع نے اسے بھی مطلق رویت سے ویسا ہی متعلق فرمایا ہے جیسا ان دونوں کو سنن ابی داؤد
شریف میں امیر مکتب حارث بن عابد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے۔

قال عہد الینہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
علیہ وسلم انت نفسك للرؤیۃ فان لہ
نرہ و شہد شاہدا عدلی فکنا بشہادتهما
بہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
وصیت فرمائی کہ رویت پر قربانی کریں پھر اگر ہیں
رویت نہ ہو اور دو گواہ عادل گواہی دیں تو ان کی
گواہی سے قربانی کر لیں۔

امام دارقطنی نے فرمایا وھذا اسناد متصل صحیح (اس کی سند متصل اور صحیح ہے) اور حج میں
رد شہادت نہ برہنا کے اعتبار اختلاف ہے ورنہ مہینہ بھر سے کم فاصلہ کی رویت گواہ بیان کریں تو مقبول
ہو، حالانکہ علم و مطلقاً رد فرماتے ہیں بلکہ اس کی وجہ دفع حرج ہے جیسا کہ باب و شرعاً باسب میں
تصریح ہے یعنی ہزار ہا کوس کے فاصلوں سے تمام اقطار و اطراف زمین سے لاکھوں بدۃ خداج کے لیے

سے رد الحجاز مطلب فی اختلاف المطالع دار ایضاً الترات اعرفی بیروت ۹۶/۲

۱ سنن ابی داؤد کتاب العیام آفتاب عالم پریس لاہور ۲۱۹/۱

۲ سنن دارقطنی باب الشہادت علی روۃ اہلال حدیث ۱ فشر السنۃ عثمان ۱۶۶/۲

حاضر ہوئے اب کہ وقت گزر گیا گواہ گواہی دینے آئے کہ تم نے دسویں کو وقف عرفہ کیا تھا راج نہ ہوا، کتنا بڑا
 حرج عظیم ہے، لاکھوں بندوں کے کروڑوں روپے کا خرچ اور جانوں کی مشقتیں سب برباد گئیں، اب یا تو
 سال بھر اور یہ تمام لشکر ہائے عظیم الشان مکہ معظمہ میں پڑے رہیں کہ نہ انھیں روٹی نصیب ہو رہی کہ نہ کے لیے دوا
 بچے یا حکم دیا جائے کہ سب اپنے وطنوں کو واپس جا کر دیسے ہی کروڑوں کے خرچ اور جانوں کی مشقت سے
 پھر سال آئندہ حاضر ہوں ان دونوں آفتوں سے ان دونوں گواہوں کی تغلیط آسان تر ہے۔

وقد قال الله تعالى ما جعل عليكم في الدين من حرج ^{یہ} الله تعالى کا ارشاد مبارک ہے، اللہ نے تم پر دین
 میں تنگی نہیں فرمائی۔ (ت)

والہذا وہی علماء تصریح فرماتے ہیں کہ اگر وقت ہنوز باقی اور تدارک ممکن ہے گواہی مقبول ہوگی پھر اعتبار خدشہ
 مطابق کہ ضرر ہوا۔ درمختار میں ہے،

شہدوا بعد الوقوف بوقوفہم بعد وقتہ لا تقبل
 شہادتهم والوقوف صحیح استعدا ما حتم
 الشہود للخرج الشدید وقبلہ ای قبل وقتہ
 قبلت انت امکان التدارک لیلا مع
 اکثرهم والا لا یستعد

گواہی مقبول ہوگی بشرطیکہ رات کو کمزوروں کے ساتھ تدارک ہونے پر رہیں (ت)
 خود اسی رد المحتار میں ہے،

لو شہدوا بعد الوقوف بوقوفہم قبل وقتہ
 قبلت شہادتهم بخلاف الشہادۃ بامہم
 وقضوا بعد یومہ فان التدارک غیر ممکن
 اصلا فذلالت تقبل (مختصاً)

اگر وقف کے بعد گواہوں نے یہ گواہی دی کہ وقف
 وقت سے پہلے ہوا ہے تو گواہی مقبول ہوگی بخلاف
 اس صورت کے جب یہ گواہی ہو کہ وقف یوم عرفہ کے
 بعد ہوا ہے کیونکہ اس صورت میں تدارک ممکن نہیں
 اس لیے گواہی مقبول نہ ہوگی (ت)

۱۸۳/۱	مجتبائی دہلی	باب الہدی	۴۸/۲۲	لہ القرآن
۲۵۱-۵۲/۲	دار احیاء التراث العربی بیروت	باب الہدی	۴۸/۲۲	لہ القرآن

مسئلہ ۲۳ از شہر محلہ ذخیرہ مسئلہ فحشی شوکت علی صاحب مہر چنگی ۱۷ جمادی الآخر
 کیا حکم ہے علامتہ اہلسنت والجماعت کا اس مسئلہ میں کہ چوں کہ جو سووم کی فاتحہ کے قبل کلمہ طیبہ
 پڑھا جاتا ہے اس کے کھانے کو بعض شخص مکر وہ جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قلب سیاہ ہوتا ہے۔ آیا یہ صحیح ہے
 تو ان کو کیا کرنا چاہئے؟ اسی طرح فاتحہ کے کھانے کو جو عام لوگوں کی ہوتی ہے کہتے ہیں ایک موضع میں ان سووم کے
 پڑھے ہوئے چوں کہ مسلمان اپنا اپنا حصہ لے کر مشرک چاروں کو دے دیتے ہیں وہاں یہی رواج ہمیشہ سے
 چلا آتا ہے۔ لہذا ان کلمہ طیبہ کے پڑھے ہوئے چوں کہ مشرک چاروں کو دینا چاہئے یا نہیں؟ کیا یہ گناہ ہے؟
 بینوا تو جہودا۔

الجواب

یہ چیزیں غنی نہ لے فقیر لے۔ اور وہ جوان کا منتظر رہتا ہے ان کے نہ ملنے سے ناخوش ہوتا ہے اس کا
 قلب سیاہ ہوتا ہے مشرک یا چار کو اس کا دیا گناہ۔ گناہ۔ فقیر لے کر خود کھائے اور غنی لے ہی نہیں اور
 لے لے ہوں تو مسلمان فقیر کو دے دے۔ یہ حکم عام فاتحہ کا ہے، نیاز اولیائے کرام طعام موت نہیں وہ
 تبرک ہے فقیر و غنی سب لیں۔ جبکہ مانی ہوتی مذبذبورہ مذہب شرعی نہ ہو، شرعی پھر غیر فقیر کو جائز نہیں۔ اللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ ۲۴ از قصبہ رچھارو ضلع بریلی مسئلہ حکیم محمد اسحق ۹ شوال ۱۳۳۹ھ
 کیا فرماتے ہیں علامتہ دین کہ سووم کے چوں کا کلمہ علاوہ پھر ٹوں کے بڑوں کو بھی جائز ہے یا نہیں؟
 بینوا تو جہودا۔

الجواب

یہ چنے خضرا ہی کھائیں، غنی کو نہ جائے بچہ یا بڑا۔ غنی بچوں کو ان کے والدین منع کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ ۲۵ از جگام ضلع بہرہولی محلہ میہان پورہ مسئلہ سید محمد تقی صاحب قادری ابو الحسنی ۶ صفر ۱۳۴۰ھ
 اگر مردہ کو اس کا خویش واقارب خواب میں دیکھے تنہا یا اس کو کسی قسم کی چیز طلب کرتے ہوئے دیکھے
 تو ایسی حالت میں مردہ کا فاتحہ کھانے پر دلانا جائز ہے یا نہیں؟ یا وہ چیز جو اس نے خواب میں طلب کی ہے
 وہ اس کے نام پر فاتحہ دلا کر خیرات کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اور فاتحہ کے وقت ہمراہ کھانے کے پانی کا رکھنا جائز
 ہے یا نہیں؟

الجواب

بہتر ہے کہ جو چیز طلب کی محتاج کو اس کی طرف سے دی جائے اور کھانے پر فاتحہ اس کے سبب سے منع
 نہ ہوگی وہ بھی اور پانی رکھنے میں حرج نہیں۔ محتاج کو وہ کھانا کھائیں اور پانی پلائیں سب کا خواب پہنچے گا۔

درء القبح عن درك وقت الصبح

(صبح صادق کو سمجھنے میں کوتاہی کا ازالہ)

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ سے پناہ محمد صلی علیہ وسلم

مسئلہ ۶۳۱ از بازار لال کرتی ٹیکس میرٹھ مرسلہ شیخ محمد احسان الحق حنفی قادری ۱۴ رمضان ۱۳۲۶ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین میں و مفتیان شرع متین اس باب میں کہ شریعت میں صبح صادق کا کوئی
 کلیہ قاعدہ ہے جس کے ذریعہ سے معلوم ہو جایا کرے کہ صبح صادق فلاں وقت ہوتی ہے، اور آنکھوں سے دیکھنے
 کی کچھ ضرورت نہ ہے یا کوئی حساب اور کلیہ قاعدہ نہیں ہے بلکہ آنکھوں سے دیکھنے ہی پر منحصر ہے، اگر قاعدہ کلیہ
 نہیں ہے تو مفتاح الصلوٰۃ میں جو بحر الخزانۃ الروایات لکھا ہے کہ رات کا سب تو اں مقدم فجر ہوتا ہے اس کا
 کیا مطلب ہے؟ بیٹنوا تو خروا۔

الجواب

شریعت مطہرہ تحریر علی صاحبہا افضل الصلوٰۃ والحقیت نے نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ و عدت و فوات
 طلاق و مدت حمل و ایلا و تاجیل عین و فتنائے حیض و نفاس و غیر ذلک امور کے لیے یہ روایات مقرر فرماتے

یعنی طلوع صبح شمس وغروب شمس و شفق و نصف النهار و مثلین و روز و ماہ و سالی ان سب کے اور اک کا مدار رویت پر مشاہدہ پر ہے ان میں کوئی ایسا نہیں جو بغیر مشاہدہ و مجرد کسی حساب یا قافرن عقلی سے بدرج ہو جاتا ، ہاں رویت و مشاہدہ ان سب کے اور اک کا سبب کافی ہے اور یہی اس شریعت عامہ تامہ شاملہ کاملہ کے لائق شان تھا کہ تمام جہاں کے لیے اُتری اور اُن میں اکثر وہ ہیں کہ واقعی محاسبات بنیات و ذریعہ کی تکلیف انہیں نہیں دی جاسکتی۔ انعامہ امیۃ لا تکتب ولا فحسب (ہم اتنی اُمت ہیں نہ لکھتے ہیں اور نہ حساب کرتے ہیں۔) تا فرما کر اپنے تمام غلاموں کے لیے ایک آسان اور واضح راستہ کھول دیا اور ان تمام اوقات کے لیے حکیم رحیم عز جلال نے دو کھلی نشانیاں مقرر فرمادیں چاند اور سورج جن کے اختلاف حسب احوال پر نظر کر کے غرض و عوام سب اوقات مطہرہ پر شرحہ کا اور اک کر سکیں۔

کہا قال تعالیٰ وجعلنا ایل و النهار استین فقہونا ایل و جعلنا ایلہ النهار مبصوۃ لتبتغوا فضلا من ربکون لتعلموا عید السین و الحساب و کل شی فصلناہ تفصیلاً و قال تعالیٰ یستوفی عن الادلۃ قال لک موافقۃ للناس والحق۔ و قال تعالیٰ کلا و استوفوا حتی یتبین لکم الحیط الابیض و الحیط الاسود من الفجر ثم اتوا الصیام الی الی، و قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہو هو الس ویتہ و افطر والس ویتہ یہ کرو۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد اقدس ہے اتم چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر روزہ چھوڑو۔ (مت)

پھر ان میں بعض قوم ہیں جن کا مدار صرف رویت پر ہی رہا وہ ہلال ہے کہ اسے اللہ امداد

۳۱۴/۱

آفتاب عالم پر پس لاہور

کتاب الصیام

لے سنن ابی داؤد

۱۹۰/۲

سۃ القرآن

۱۲/۱۴

سۃ القرآن

۲۵۶/۱

۲۵۶/۱

۱۸۴/۲

سۃ القرآن

لو رویت ہے (بیشک اللہ تعالیٰ نے چاند کا مدار رویت پر رکھا ہے) اس کے ظہور و خفاء کے وہ اسباب کثیرہ نامضب ہیں جن کے لیے آج تک کوئی قاعدہ منضبط نہ ہو سکا۔ ولہذا بطریقہ میں بائیں کے متعذر غمزدہ و کواکب ثوابت کے ظہور و خفاء کے لیے باب وضع کیے مگر رویت بلال سے اصلاً بحث نہ کی، دو حائث تھا کہ یہ قابلِ چیز نہیں اس کا میں کوئی ضابطہ کلیہ نہیں دے سکتا، بعد کے لوگوں نے اپنے تجارب کی بنا پر اگرچہ بطریق درجہ ارتجاع یا بعد معدل و قوس تعدیل الغروب وغیر ذلک کچھ باتیں بیان کیں مگر وہ خود ان میں شدت مختلف ہیں اور باوصف اختلاف کوئی اپنے قرار داد پر جازم بھی نہیں جیسا کہ واقعہ فن پر طرہ ہے اسی لیے اہل حیثت جدیدہ با آنکہ محض فضولی باتوں میں نہایت تفریق و تعلق کرتے ہیں اور سالانہ المنکب میں ہر روز کے لیے قر کے ایک ایک گھنٹہ کا میل و مطالع قرار دے رہے ہیں آفتاب کے ساتھ اس کے جملہ انظار اجتماع و استقبال و تریع ایمن و ایسر کے وقت دیتے ہیں اور ہر تاریخ پر مختارات و ثوابت کے ساتھ اس کے قرانات بیان کرتے ہیں مگر رویت بلال کا وقت نہیں دیتے وہ بھی کچھ جوتے ہیں کہ یہ ہمارے جوتے کا سبب ولہذا ہمارے علماء نے تصریح فرمائی کہ اس بارہ میں قول اہل ترقیت پر نظر نہ ہوگی، درختار میں وہ جہانیدہ سے ہے و قول ولی التوقیت لیس بموجبی (اہل ترقیت کا قول سبب وجوب نہیں بن سکتا۔ ت) اور باقی وہ ہیں کہ اگرچہ ان کا اصل مدار رویت پر تھا مگر رویت ہی کے تکرر سے تجربہ نے ان کے ہارے میں ضوابط کلیہ دیتے جن کا ادراک بہ رویت نہ ہو سکتا تھا مگر بعد ادراک وہ قاعدہ مقرر ہو کر وقت کو قوانین علم ہیئت و ذریعہ کے ضابطہ میں لے آنا عیسر ہو جس کے سبب ہم پیش از وقت حکم نکال سکتے ہیں کہ فلاں وقت مطلب شرعی فلاں گھنٹے منٹ سیکنڈ پر واقع ہوگا۔ واقعہ فن کا وہ حکم نکالنا جو ابھی خطا نہ کرے گا کہ آخر مدار کا رشمس و قمر کی چال پر ہے اور ان کی چال عزیزِ عظیم نے ایک حساب مضبوط پر منضبط فرمائی ہے۔

قال تعالیٰ الشمس والقمر بحسبان ۵ و ارشاد باری تعالیٰ ہے سورج اور چاند حساب سے ہیں۔ اور ارشاد ربانی ہے ۱ یہ حکم ہے۔
 قال تعالیٰ ذلک تقدیر العزیز العظیم۔
 زبردست علم والے کا۔ (ت)

۱۶۲/۲	نشر السنۃ عثمان	کتاب الصیام حدیث ۲۶	لے سنن الدارقطنی
۱۴۸/۱	مجتبائی دہلی	کتاب الصوم	لے در مختار
			لے القرآن ۵/۵۵
			لے القرآن ۳۸/۳۶

اُس پر ایک یا دو مثل بڑھا کر اتنے ظل کے لیے ارتفاع اور اس ارتفاع کے لیے وقت معلوم کر لیتے مگر یہاں بھی اُسی انگسار کا قدم درمیان ہے کہ کوکب جب تک شمیک سمت الراض پر نہ ہو انگسار کے پنجے سے نہیں چھوٹ سکتا مگر رویت نے انگسار افق کی بتایا اور تناسب سے انگسارات جزئیہ درج ہوئے جن کی جسد ول فقیر نے اپنی تحریرات ہند میں دی ہے اس کے لحاظ سے پھر انھیں قوانین نے راہ پائی اور ہر روز کے لیے وقت عصر پیش از وقوع میں بتانا آسان ہوا۔ طلوع وغروب شفق کو تو انگسار سے بھی عدد قدر تھا کہ اُس وقت آفتاب پیش نگاہ ہوتا ہی نہیں کہ بھر کی شعاعوں کا انگسار لیا جائے وہاں سرے سے عقل کو اس اور اک کی راہ نہ تھی کہ آفتاب افق سے کتنا نیچا ہو گا کہ صبح طلوع کرے گی یا کتنا نیچا جائے کہ شفق ڈوب جائے گی تو پھر رویت ہی کی احتیاج پڑی اور صد سال کے مکرر مشاہدہ نے ثابت کیا کہ آفتاب ان دونوں دھرتی تقریباً اٹھارہ درجے نیچے ہوتا ہے، یہ وہ علم ہے جو اکثر حیاتیات دانوں پر غنی رہا، رجحان بغیب باتیں اڑا کیے صبح کا ذب کے وقت انحطاط شمس میں مختلف ہوتے، کسی نے سترہ درجہ کہا کسی نے اٹھارہ، کسی نے انیس بتائے، اور مشہور اٹھارہ ہے، اور اسی پر شرح چغتائی نے مثنوی کی، اور صبح صادق کے لیے بعض نے پندرہ درجہ بتائے ہیں۔ اسے علامہ برجندی نے حاشیہ چغتائی میں بلفظ قد قیل نقل کیا اور مقرر رکھا اور اسی نے علامہ خلیل کا مٹی کو دھوکا دیا کہ، ذب صمدی میں مذکور ہیں درجہ کا فاصلہ بتایا جسے ہر انگسار میں نقل کیا اور معتد رکھا، حالانکہ یہ سب ہوسات بے معنی ہیں، شرع مطہر نے اس باب میں کچھ اشارہ فرمایا ہی نہیں، اس نے تو صبح کی صورتیں تعلیم فرمائی ہیں کہ صبح کا ذب شرقاً غرباً مستطیل ہوتی ہے اور صبح صادق جنوباً شمالاً مستطیل، اور ہم اوپر کہہ آئے کہ مقدار انحطاط جاننے کی طرف کسی برہان عقل کو راہ نہیں صرف ہمارے رویت پر ہے، اور رویت مشاہدہ صلی ہے کہ صبح کا ذب کے وقت ۱۵ یا ۱۸ یا ۱۹ درجے اور صادق کے وقت ۱۵ درجے انحطاط ہونا اور صادق کا ذب میں صرف تین درجے کا تفاوت ہونا سب محض باطل ہے بلکہ ۱۸ درجہ انحطاط پر صبح صادق برحق ہے اور اس سے بہت درجے پہلے صبح کا ذب، فقیر نے یکشم خود مشاہدہ کیا کہ محاسبات علم ہیئت سے آفتاب ہنوز ۳۳ درجے افق سے نیچا تھا اور صبح کا ذب خوب روشن تھی، صبح صادق کے سالہا سال سے فقیر کا ذاتی تجربہ ہے کہ اس کی ابتداء کے وقت ہمیشہ ہر موسم میں آفتاب ۱۸ ہی درجہ زیر افق پایا ہے، اور صبح کا ذب کے لیے جس سے کوئی حکم شرعی متعلق نہ تھا اب تک اہتمام کا موقع نہ ملا، ہاں اتنا اپنے مشاہدہ سے یقیناً معلوم ہوا کہ اس میں اور صبح صادق میں ۱۵ درجے سے بھی زائد فاصلہ ہے نہ کہ ۳ درجہ، لاجرم برہان شرح مواہب الرحمن پھر شرمیلہ علی الدرہ پھر الجہ السعدی علی الکثر وغیرہ میں ہے :

البیاض لا ینہب الا قریب من ثلث سفیدی، تہائی رات کے قریب ختم ہو جاتی
الدلیل ہے

یہ وہی سپیدی مستطیل ہے جسے وہ اپنے ملک میں ہمیشہ تہائی رات کے قریب تک رہتی فرماتے ہیں کما دل علیہ
الخصر (جیسا کہ حصہ کا لفظ اس پر دال ہے) اور ظاہر ہے کہ اُن بلاد میں رات ۱۲ گھنٹے اور اس سے بھی کچھ زائد
تک پہنچتی ہے جس کی تہائی تقریباً پونے پانچ گھنٹے اور یکم مقابلہ قطعا معلوم ہے کہ اور جتنے حصہ شب تک یہ سپیدی
رہے گی اور اتنا ہی حصہ شب کا باقی رہے گا۔۔۔۔۔ تو اس بیان پر دیاں ششما میں صبح کا ذنب کی
مقدار وہاں پونے پانچ گھنٹے ہوئی، اور معلوم ہے کہ وہاں صبح صادق کی مقدار پونے دو گھنٹے سے زیادہ نہیں، تو
صبح صادق کا ذنب میں تین گھنٹے تک کا فاصلہ ثابت ہوا کہ صرف تین ہی درجے۔ مگر امام زہری نے تین اتفاق
میں فرمایا،

روی عن الخلیل انه قال رأیت البیاض شیخ خلیل سے منقول ہے کہ میں نے عتکہ (اندر تھا)
بمکة شرفہا، اللہ تعالیٰ لیلۃ فضا ذہب الا اسے اور بزرگی عطا فرمائے، جس ایک رات سفیدی
بعد نصف الدلیل ہے دیکھی تو وہ نصف رات کے بعد ختم ہوئی۔ (ت)

ظاہر ہے کہ عتکہ مظہر میں وہ سپیدی کہ آدمی رات تک رہی، اگر برحق ہے تو یہی سلطان کی بیاض دراز ورنہ
عتکہ مسئلہ میں اس کی صبح و شفق مستطیل ڈیڑھ گھنٹہ بھی نہیں تو خلیل بن احمد عروسی کی روایت و روایت اگر صبح ہے
اُس دن دونوں صبح میں تقریباً پانچ گھنٹے کا فاصلہ ہو گا یہ بہت بعید ضرور ہے مگر اُس قدر میں شک نہیں کہ
تین درجے کا قول فاسد و منحصر ہے، اور یہیں سے ظاہر ہوا کہ برہان کے اس بیان یا خلیل کی اس روایت کو
در بارہ وقت مغرب مذہب امام غنیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ذریعہ تضعیف جانتا۔

كما وقع عن الطر ابلسی فی العواہی بعدل جیسا کہ برہان میں طرابلسی سے ہے، انہوں نے
عن اتباع المحقق ابن الہمام مع شدۃ باتباع غنیمت ابن الہمام یہاں سے عدول کرنا حالانکہ
تاسیسہ یہ۔ وہ ان کی شدید اتباع کرتے ہیں (ت)

محض خطا ہے، امام کے نزدیک وقت مغرب شفق ابین مستطیل تک ہے جو فجر صادق کی غیر سے اور کبھی ان بلاد
میں تہائی کیا پوٹھائی رات تک بھی نہیں رہتی، اور یہ جو اس قدر دیر پا ہے بیاض دراز بطریق کاذب ہے

کہ اسی کی طرح احکام شرعیہ سے یکسر ساقط والی بعض ہذا او معوضہ او ما البقیہ میں اس کے بعض یا اس کے مثل کی طرف تیس میں اشارہ ہے۔ ت۔

ثم اقول (پھر میں کہتا ہوں۔ ت) صبح صادق کے لیے ۱۵ درجے انحراف ہونے کا بلدن در ۸ اور ۱۵ درجے انحراف کی صحت اس واقعہ مشہور سے بھی ثابت ہے جو فتح القدر و بحر الرائق و در الثمار و سائر تہ معتبرہ میں مذکور کہ بخار سے ہمارے مشائخ و امام کے حضور استفتاء آیا تھا کہ گریوں کی چھوٹی باتوں میں کن کو وقت عشاء نہیں ملتا آدھی رات تک شفق ایض رہتی ہے اور وہ ابھی نہ ڈوبی کہ مشرق سے صبح صادق طلوع کر آئی، امام برہان کبیر نے حکم دیا کہ عشاء کی قضا پر عید اور امام ثانی و امام شمس اللہ علیہ السلام وغیرہ سماعت فرمایا ان پر سے عشاء ساقط ہے۔ بالکل ان راتوں میں وہاں وقت عشاء نہ پانا متفق علیہ ہے، ہے اگر انحراف ۱۵ صبح صادق ۱۵ درجے ہوتا تو سال کی سب سے چھوٹی رات یعنی شب تحویل سلطان میں بھی ان کو وقت عشاء ملتا ایک رات بھی فوت نہ ہوتا کہ راتوں، اس پر دلیل نہیں، بخار کا عرض شمالی سامنے اپکاں ۱۵ درجے ہے کہ فی الزیج المسعودی ثم السیاحۃ و یا یکی (جیسا کہ تہرقندنی اور الرغیگی نے ذکر کیا ہے) اور میل کل یعنی اس کے سلطان کا میل اس دن میں ۲۳ درجے سے کچھ زیادہ تھا کہ اس کی مقدار زمانہ بعد تہرقندنی میں جسے تقریباً پانچ سو برس ہوئے محول رہتی یعنی ۲۳ درجے سے ۷ یا ۸ زیادہ تو زمانہ امام شمس اللہ علیہ السلام میں جسے پوسٹہ نو سو برس گزرے اور بھی زیادہ ہو گا اور طوسی کا بعد مراغہ بھی تو وہ اپنے ہی زمانہ میں الحولہ کا رہا ہے یعنی ۲۳ درجے ۳۵ دقیقہ حیر اس کی نہ سنیے اس پر تجربہ ہوا ہے کہ اعمال میں کچھ نہ تو جی بولھا سب کہ اب الحولہ اگر یعنی ۲۳ درجے ۴۰ منہ کمر خفیف ہے اس وقت کا میل الحولہ بالرفع رکھے یعنی ۲۳ درجے ۴۰ منہ تھوہاں راس المرزبان کی غایت انحراف یعنی وقت طلوع دار نصف اللیل ۱۹ درجے ۷۰ دقیقہ تھی یا تقریباً ۷۰ درجے کھنڈ اور انحراف صبح ۱۵ درجے ہے تو قطعاً یہی انحراف شفق ایض سے کو جائیں سے تعادل و تناظر ہے اس تعدیل پر بعد غروب شمس جب تک اتنی سے آفتاب کا انحراف بڑھتے بڑھتے ۱۵ درجہ تک پہنچا امام اعظم کے مذہب میں وقت مغرب تھا پھر اس کے بعد جبکہ انحراف اس سے ترقی کر کے آدھی رات کو ۷۰ درجے تک پہنچا پھر

عن مہر زیج مسند ضمار کا ہے یعنی آٹھ سو اکتالیس ہجری

تک وفات امام حدود ۵۰۰ ہجری میں ہے یعنی ۱۱۳۸ یا ۱۱۳۹ یا ۱۱۴۰ میں ۱۲ منہ

جو قاعدہ رویت یا اس کے دسے ہوئے قوانین کی مخالفت کرے خود باطل ہوتا لازم کہ فرع جب
تک کہ سب اصل کو سے تو فرع یا قرار خود کا زب ہے کہ اس کا پر مبنی تھا، جب ایسی باطل یہ خود
باطل، یہ قاعدہ کہ صبح رات کا ساتھ ہوتی ہے انہیں قواعد باطلہ فاسدہ اسے ہے کہ رویت
قوانین عطیہ رویت بالاتفاق اس کے بطلان پر شاہ عدل ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۶۳ از پتلی بحیثیت قاضی محمد مرسلہ قاضی ممتاز حسین صاحب ممتاز ۲۰ رمضان ۱۳۱۴ھ
طہام سحری کا جب وقت نہیں رہتا ہے تو در مسجد پر نغارہ بجایا جاتا ہے بعض کہتے ہیں کہ جائز ہے
اور بعض کہتے ہیں ناجائز ہے، اس میں کیا حکم ہے؟

الجواب

سحری کا نغارہ اجازت یا ممانعت جس اصطلاح معروف پر مقرر کیا جائے اجازت ہے کہ کہیں ممانعت
نہیں، دو ملتی شرح املتی میں ہے،

یَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ يَوْكُ الْحَمَامِ يَجُوزُ كَقَرَبِ
حَمَامٍ كَأَثَرِهِ جَائِزٌ هُوَ نَاجِزٌ هَبْ بِيْبِ كَرَفَعْتَهُ
النَّوْبَةُ يَلْ جَائِزٌ هَبْ (ت)

رد المحتار میں ہے،

يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ طَبْلُ السَّحْرِ فِي مَصْنَعَاتِ
لَا يَقُظُّ أَنْ تُبَيِّنَ لِلْمَحُورِ كَبُوقِ الْحَمَامِ،
قَامِلٌ يَلْ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ،
کے لیے طبل اسی طرح ہے جیسے حمام کے لیے تو
بجایا جاتا ہے، غور کیجئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۲۶۵ از کوہ المرزہ رانی دھارہ مسنود حکیم مولوی خلیل اللہ خاں صاحب سلسلہ ۱۳۳۳ء
سحر و اظہار کے نقشے عطا ہوں صاحبزادہ قواب دولہا صاحب مانگتے ہیں، ایک ڈومنت کا تقاضا
دیکھ لیا جائے گا۔

الجواب

نقشے بھیجتا ہوں، المرزے اور بریلی میں اس ماہ مبارک میں سحری کا اوسط تفاوت منٹنی پانچ (۵ -)
ہے یعنی اتنے منٹ وقت بریلی سے پہلے ختم ہے عمار افطار کا اوسط قیمت ایک (۱ -) یعنی وقت بریلی سے

لے در ملتقی علی ماشیہ مجمع الانہر فصل فی التفرقات من کتاب البیۃ دار احیاء التراث طبرنی بیروت ۵۵۳
کتاب الخضر والاباحۃ مصطفیٰ البانی مدہ ۲۴۹ ۵

40

40

سوامنٹ بعد۔ لیکن یہ حساب ہموار زمین کا ہے پہاڑ پر فرق پڑے گا اور وہ فرق بتو بت بلند کی متفاوت ہوگا۔ اگر دو ہزار فٹ بلندی ہے تو غروب تقریباً چار منٹ بعد ہوگا، اور طلوع اسی قدر پہلے۔ لہذا عجیب نمک یہ نہ معلوم ہو کہ وہ جگہ کس قدر بلند ہے جواب ہمیں دے سکتا۔ اگر کسی دن کے طلوع یا غروب کا وقت صحیح گھڑی سے دیکھ کر نکھڑو میں اس سے حساب کر لوں کہ وہ جگہ کتنی بلند ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۶۹ از سہارن ضلع ایئر مرسلہ سید فردوس علی صاحب ۲۱ رمضان المبارک ۱۳۲۸ھ

بعد آداب و تقاضے قدوسی گزارش ہے کہ ۵ رمضان شریف دوم شنبہ مطابقت ۱۰ ستمبر کو افطار روزہ ایک مسجد میں ریلوے ٹائم سے پونے سات بجے روزہ افطار کیا جاتا تھا آپ مطلع فرمائیے کہ اس روز ریلوے ٹائم سے کس قدر فرق ہے، زیادہ صواب فقط

الجواب

سہارن میں جس کا عرض شمالی الگ ۲۵ اور طول شرقی ۵۲ ۵۰، ہے نیم ماہ مبارک روز شنبہ مطابق ۱۰ ستمبر ۱۹۱۰ کو غروب آفتاب ریلوے صبح وقت سے چھ بج کر سوا چھ بیس منٹ پر ہوا تو وہ گھڑی جس کے ساتھ چہرہ افطار کیا گیا اگر صبح تھی روزہ بے تکلف ہو گیا کہ غروب کو پونے چار منٹ گزر چکے تھے اسلئے پہلے جو پونے سات پر افطار کرتے تھے خلاف سنت تھا افطار میں اتنی تاخیر نہ کرو کہ ریلوے وقت سہارن کے پونے وقت سے پورے منٹ اٹھائیس سکند تیر ہے واللہ صبحہ مد و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۷۰ از آلہ آباد صدر بازار محمد شمس الدین صاحب ۱۹ رمضان ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص امام مسجد ہے اور سب لوگ روزہ اس کی اذن سے افطار کرتے ہیں اور وہ دیر سے افطار کا حکم دیتا ہے یہاں تک کہ کئی مرتبہ آگیا گیا ہے کہ تیار اسکل آیا بلکہ اس کو تیار دکھا بھی دیا گیا قس پر بھی اس نے کہا کہ ابھی دو منٹ کی دیر ہے تو اس حالت میں کچھ روزہ میں نقص تو واقع نہیں ہوتا ہے؟ اگر کوئی واقع ہوتا ہے تو کیا کرنا چاہیے؟

الجواب

جب آفتاب تمام و کمال ڈوبنے پر یقین ہو جائے فوراً روزہ کی افطار سنت ہے، حدیث میں قسہر مایا

لا تزل امتی بخیر ما عجّلوا الفطر واخروا
السحور
ہمیشہ میری اُمت خیر سے رہے گی جب تک افطار میں جلدی اور سحری میں دیر کریں۔

لے مسند احمد بن حنبل روایات ابو ذر دار الفکر بیروت ۱۳۷۵ھ

مگر اتنی جلدی جائز نہیں کہ غروب مشکوک ہو اور افطار کرے یا سحری میں اتنی دیر لگائے کہ صبح کا شک پڑ جائے اور تارے کی سند نہیں بعض تارے دن سے پہلے آتے ہیں، ہاں ستاروں کے سوا جو کہ اکب ہیں وہ اکثر شام یا بلندہ میں غروب سحاب کے بعد چمکتے ہیں اگر ان ستاروں میں سے کوئی ستارہ چمک آتا ہے اور پھر وہ افطار نہیں کرتا اور ڈومنت کی دیر بتاتا ہے تو یہ رافضیوں کا طریقہ ہے، اور بہت محرومی دے پڑتی ہے، اسے توبہ کرنی چاہئے واللہ تعالیٰ اعلم اس صورت میں مسلمان اس پر نہ ہیں جب غروب پر یقین ہو جائے افطار کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۶۵ از کوہ المورہ رانی دھارہ مسئلہ حکیم مولوی خلیل اللہ صاحب سلمہ ۱۰۴ مبارک ۱۳۳۳ھ بعد از ابدائے سلام سنت الاسلام و لوازم آداب تسلیحات خدیوانہ معروض خدمت فیض درجت آنکہ والا نامہ گرامی بشرف حمد و دلایا بمغزوہ ممتاز فرمایا کل السس کوٹھی کی بلندی دریافت کی گئی، بلندی دریافت کرنے کا ایک آلہ ہوتا ہے جو سطح سمندر سے جس قدر بلندہ جو وہ بتاتا ہے، ایک چھٹا سا آلہ ہے جو کہ چھوٹی سی ڈیس کی طرح ہوتا ہے مثل ٹھڑی کے گولی، اس میں سوتی ہوتی ہے جو کہ بلندی کے نمبروں پر گشت کرتی ہے فرض وہ کل دیکھ گیا اس کے ذریعہ سے ذیل کی بلندی دریافت ہوئی، پانچہزار پانچ سو پچاس فٹ سطح آب سے بلندی ہے اس لیے صاحبزادہ خواب دولہا صاحب نے مجھ سے فرمایا کہ اب کچھ بھیجو کہ اس حساب سے کیا وقت نکلتا ہے، لیکن یہ بلندی اس وقت ٹیک وقت بتا سکتی ہے بلکہ یہ جگہ ہمارا جو یہاں شرقاً و غرباً پہاڑ ہے جس باعث سے طلوع و غروب اور غروب مقدم ہوتا ہے اور یہ ٹیکری سارہ جو کہ غریب جانب ہے ہم سے تین سو یا چار سو فٹ بلندہ ہے اور شرقی جانب کا پہاڑ غائب چار سو فٹ ہو گا اور شمالی جانب پندرہ روزہ کے راستہ پر رت کا پہاڑ نظر آتا ہے جس پر شعاع آفتاب کی بہت پہلے پڑتی ہے اور مطلع صاف ہو تو اس کی چمک یہاں پر غریب نظر آتی ہے اور قریب کے پہاڑوں پر کیس شعاع نہیں ہوتی اور لوگ نماز پڑھتے ہوئے ہیں اور شرق و غرب جو پہاڑ ہے اس پر بھی المورہ ہی کی آبادی ہے، سب طرف مکانات سینے ہوئے ہیں اور ان کی کوٹھی سے اور خاص شہر یعنی بازار سے چنداں تفاوت نہیں، اب اگر ایک ہزار فٹ پر ڈومنت بڑھا جائیں تو کیا رہ منٹ اور سوا منٹ طول یا حوص بلکہ کاکل سوا بارہ منٹ جمع کرنا پڑے گا جس حساب سے آج کا انتظار ۶۳ منٹ پر ہونا چاہئے (۱۱ + ۱۲ = ۲۳) لیکن میرے خیال میں ۲۰ منٹ سے پیشتر ہی مشرق سے سیاہی نمودار ہو جاتی ہے لیکن مغربی بادلوں میں خوب سرخی اور چاروں طرف کسی قدر بادلوں پر سرخی پائی جاتی ہے، چونکہ صاحبزادہ صاحب موصوف کو تحقیق مطلوب ہے اس لیے خاکسار نے یہاں کی مجموعی کیفیت گزارش کر دی امید کہ جواب با صواب سے ممتاز فرمایا جائے، رام پور سے جو فتنے آئے ہیں ان میں اس فتنے کے حساب

سے تین چار منٹ کا بکلی سبب یعنی غروب چار منٹ مؤخر ہے۔

الجواب

وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، شرقي غربي پہاڑوں کے سبب تاخر طلوع و تغرب مغرب معتبر نہیں، وہ دیوار ہائے مکان کی مثل ہیں، نہ دو شعاعیں کہ کوہِ برف پر پڑ کر روشنی دیتی ہیں کچھ قبل لگاؤ نہیں جبکہ وہ پہاڑ اس سے بلند تر ہو وہ شب کی چاندنی کے مثل ہیں کہ چاند پر شعاعیں مسلسل ہی پڑ کر روشنی پیدا ہوتی ہے۔ نہ یہی اربعہ قناہر ہے کہ دو ہزار منٹ پر چار منٹ تھے تو ہزار پر دو اور سارے پانچ ہزار پر گیارہ ہوں بلکہ یہاں تزايد علی سبیل التقص ہے، ہر بلندی پر جو تفاوت ہے اس سے دو چند ہو، چاند سے کم ہوگا مثلاً سو فٹ بلندی پر ۱۰ دقیقے نیچے گرنا ہے اور ہزار فٹ پر صرف ۰.۳۲ دقیقے، نہ کہ ۱۰ کا دس گنا، اور چار ہزار فٹ پر ایک درجہ سات دقیقے، نہ کہ ۴ کا چوگنا کہ دو درجے چوڑا دقیقے، یعنی اس سے دو چند ہوگا کہ ۱۰ دقیقے کا چالیس گنا کہ پورے سات درجے ہوتا و قس علیٰ ہذا (اور اس پر قیاس کرو۔ ت) ۵۵۵ فٹ بلندی پر میں نے حساب کیا اتنی ایک درجہ ۹ دقیقے، ۱۰ ثانیے گر جس کے سبب شروع ماہِ مبارک میں کہ تقویم سرطانی کے ۲۰ درجے پر تھی، طلوع و غروب المورثہ میں جو اربعہ زمین کے اعتبار سے ۶ منٹ، ۷ منٹ، ۸ منٹ تفاوت تھا یعنی طلوع شمسی اس قدر پیٹے اور غروب اس قدر لمبا، آخر ماہ مبارک میں کہ تقویم رأسد کے ۱۸ پر ہوئی تفاوت ۶ منٹ ۵۵ منٹ ہو گا، یہ ۲۲ منٹ کا فرق تفاوت میل سمی کے باعث ہے، عرض ادا خسر رمضان حال میں سارے چھ منٹ، تو یہ فرق سمجھئے اور سو اسی منٹ بلحاظ عرض و طول مجموعہ پورے آٹھ منٹ وقت افطار بریلی پر بھیں گے جس میں احتیاطی منٹ بھی شامل ہیں۔ ۱۳ ماہ مبارک مطابق ۱۰ اجزائی کی نسبت ختم نے ۱۲ منٹ بڑھائے ۱۲ بڑھاؤ (۱۳ + ۰.۶ + ۱۹) وہی بات آگئی جو تم نے لکھی کہ تیرے حیاں میں منٹ سے پہلے ہی مشرق سے سیاہی نمودار ہو جاتی ہے، ایک راپور کیا، ہندوستان بھر کے نقشوں کی بایں معنی قدر کرنا ہے یا نہیں جانتا کہ وہ چار سے آٹھ گان میں تو اچھا سمجھ کر کرتے ہیں، اگرچہ یہ فتویٰ ہے اور بے علم فتویٰ سخت حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۹۶ از اردو نکلہ ڈاکٹار اچنیر ضلع آگرہ محمد صادق علی خاں صاحب رمضان ۱۳۲۰ھ

(۱) روزہ افطار کرنا کس چیز سے منسوخ ہے،

(۲) رمضان مبارک میں روزہ افطار کرنے کے بعد مغرب نماز پڑھ کر بہت سے آدمی جمع ہو کر کھڑے ہوتے ہیں کچھ نہیں رہتی، یا تھپیروں میں وعشہ جو جاتا ہے، آیا یہ حالت شرعاً مسکون ہے یا نہیں؟ ایسا حق دینا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جودا۔

الجواب

(۱) خرمائے تراوندہ جو خشک اور تہہ بوقیانی سنن ابی داؤد و جامع ترمذی میں بسند حسن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے،

کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یفطر قبل ان یصلی عی سرطیات فان لم تکن رطبات فطیبات وان لم تکن تمیلات فخصا حسوات من ماء واللہ تعالیٰ اعلم۔
 حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز ادا کرنے سے پہلے ترکہجور سے روزہ افطار فرماتے، اگر ترکہجور میں نہ ہوتیں تو خشک کھجوریں استعمال فرماتے، اگر کھجوریں نہ ہوتیں تو بانی کے چند نمونہ پیتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

(۲) ایسا حقہ پینا بھی ہو حرام ہے، اور یہ حالت مسکریں بیکہ تغیر ہے، اور مسکرو تغیر دونوں حرام۔
 ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث میں ہے کہ
 نفی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن کل مسکر ومفتقر
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر نشہ آور مفتقر سے منع فرماتے تھے (ت)

اور تفصیل مسئلہ ہمارے رسالہ حقۃ المرجوی لہم حکم الدخان میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ ۲۷۱ از بنارس محلہ گندی گڑ ٹولہ متعل شفا خانہ مسئلہ حکیم عبد الغفور صاحب ۲ باصان ۱۳۱۲ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ دعا بار افطار اللہ صحت و علی در قلن فطرت قبل از افطار پڑھنی چاہئے یا بعد افطار؟ مطاہر حق ذاب قطب الدین سنن واشتقا الطمعات شیخ عبد علی میں ترجمہ فطرت کا بصیغہ ماضی ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ دعا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعد افطار کے پڑھتے تھے چنانچہ ابن ملک نے بھی اس کو لکھا ہے۔ قول ابن ملک کہ کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دعا کہ بعد افطار کے پڑھتے تھے ذاب قطب الدین حسنی و مطوی نے مطاہر حق شرح مشکوٰۃ میں نقل کیا ہے، لیکن بعض کتابوں میں لکھتے ہیں کہ دعا مذکورہ بالا قبل افطار پڑھنی چاہئے۔ بینوا اتوجرو۔

الجواب

فی الواقع اس کا محل بعد افطار ہے،

ابوداؤد عن معاذ بن عمرو	سنن ابی داؤد	سنن ابی داؤد
ابوداؤد میں حضرت معاذ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے	باب ما جاء بالسبب علیہ الافطار	باب ما یفطر علیہ
۸۶/۱	امین مبینی، عجلی	۸۶/۱
۳۲۱/۱	آفتاب عالم پریس، لاہور	۳۲۱/۱
۶۳/۲	۶	۶۳/۲
	کتاب الاشراف	

انه بلغه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
كان اذا افطر قال اللهم بك صحت وبك
افطرت وبك ابرأ من عافيتك معنى ارادة الافطار
وصرف عن الحقيقة من دون حاجة اليه
وذا لا يجوز هكذا في افطرت.

کر رہا تھا کہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم افطار کے وقت
یہ دعا پڑھتے تھے، اے اللہ! میں نے تیری رضا کی خاطر
روزہ رکھا، تیرے رزق پر افطار کیا، تو یہاں افطر
سے مراد ارادۂ افطار لینا اور حقیقی معنی سے
بلے ضرورت اعراض کی تائید حالانکہ یہ جائز نہیں ہے،
اسی طرح کا معاملہ "افطرت" میں ہے (ت)

مولانا علی قاری علیہ الباری مرقاة شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں،

(كان اذا افطر قال) ای دعا وقال ابن الصلک
ای قرأ بعد الافطار الحمد والثناء تعالیٰ اعلم

(جب افطار کرتے تو کہتے) یعنی دعا کرتے ابن الصلک
نے کہا کہ افطار کے بعد یہ دعا پڑھتے تھے الحمد والثناء
تعالیٰ اعلم (ت)

العروس المعطار فی زمن دعوة الافطار

۱۳

۵

۱۲

(افطار کی دعا کے وقت کے بیان میں عطر آلود دُلوں کا)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللَّهُ رَبُّ مُحَمَّدٍ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مرتبہ ۲۴۲ از بنارس محلہ پتر کٹہہ مرسلہ مولوی محمد عبدالحجیر صاحب ہشتی فریدی پالی پتی ۱۵ رمضان المبارک ۱۳۱۲
ہمارے علماء رحمہم الغفار و الباقیم الی یوم القریاء اس میں کیا فرماتے ہیں کہ دعا ہے افطار روزہ
اللهم لك صحت و علی ذقك افطرت کو بعض علماء تو فرماتے ہیں کہ قبل افطار کہے چنانچہ رسالہ
تنبیہ الانام فی آداب الصیام میں ہے، اور قبل افطار کہے یہ پڑھنا اللهم لك صحت ثم سنت ہے
انتہی۔ اور بعض فرماتے ہیں کہ وقت افطار کہے۔ چنانچہ رسالہ مفتاح الجنۃ مولوی کرامت علی
جونپوری مرحوم میں ہے، اور افطار کے وقت سنت ہے کہ کہے اللهم لك صحت ثم انتہی۔ اور کتاب

سہ تنبیہ الانام فی آداب الصیام
سہ رسالہ مفتاح الجنۃ، مولوی کرامت علی

جو ابراہیم الحکام تصنیف مولوی عبد اللہ معروف پرستان شاہ جیسوری میں فقہ عن الکعبہ ہے۔ مشق سنت اسی ہے کہ وقت افطار دعا کے اللهم لك صحت و انتی۔ اور رسالہ خیر الکلام فی مسائل الصیام مؤلفہ جناب مولوی محمد عبد الحکیم مرحوم کھنوی میں ہے :

وقت افطار سنت اُنست کہ ہر گزیر البیہ للث
افطار کے وقت سنت یہ ہے کہ دُعا مانگے ، اسے اللہ
صحت و انتی۔ میں نے تیرے لیے روزہ رکھا ، اوقات۔

اور نوار الہدایہ ترجمہ اردو شرح وقایہ مؤلفہ مولوی وحید آزان میں ہے : اور جس وقت افطار کرے کہ اللهم لك صحت وعلى سؤذلك افطرت یعنی اسے اللہ تیرے ہی واسطے میں نے روزہ رکھا تھا اور تیرے رزق پر افطار کرتا ہوں ، روایت کی انس کو ابو داؤد نے کرا لیا ہی کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انتی۔ اور رسائل ارکان ربیعہ مؤلفہ مولانا مقتدا جناب مولوی عبد الحکیم علی میں کے رسالہ صوم میں ہے :

وینفی ان یقول عند الافطار اللهم لك صحت وعلى سؤذلك افطرت لما عن معاذ بن من هرقا قال بلغنی ان رسول اللہ کاب اذا افطر قال اللهم لك صحت وعلى سؤذلك افطرت ،
رواہ ابو داؤد اسہی۔
افطار کے وقت یہ کہنا چاہئے اسے اللہ ! میں نے تیرے لیے روزہ رکھا اور تیرے رزق پر افطار کیا ، کیونکہ حضرت معاذ بن ہرقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حسب افطار دُعا کرتے اسے اللہ ! میں نے تیری خاطر روزہ رکھا ، اور تیرے رزق پر افطار کیا اسے ابو داؤد نے روایت کیا انتی (ت)

اور رسالہ تعلیم الصیام میں ہے : معاذ بن رہبرہ نے کہا حضرت (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) افطار کے وقت یوں کہتے تھے ،

اللهم لك صحت وعلى سؤذلك افطرت ،
دواہ ابو داؤد مرسل انتی۔
اسے اللہ ! میں نے تیری خاطر روزہ رکھا اور تیرے رزق پر افطار کیا۔ اسے ابو داؤد نے مرسل روایت کیا۔ (ت)

سے جو ابراہیم الحکام ، مولوی عبد اللہ

ت رسالہ خیر الکلام فی مسائل الصیام ، مولوی عبد الحکیم

سے نور الہدایہ ترجمہ شرح وقایہ ، ...
سے رسائل ارکان ربیعہ بیان اللہ حسب الافطار بالقرآن
تہ رسالہ تعلیم الصیام مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ

اور شیخ عجمہ کی قدس سرہ کی مدارج النبوة میں ہے :

و در وقت افطار فرمودے اللھم لك صحت

انتھیں۔

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم افطار کے وقت فرماتے
اے اللہ! میں نے تیرے لیے روزہ رکھی (تنتی دت)

اور انھیں کی اشعہ لمعات میں حدیث معاذ بن زبیر کے ترجمہ میں ہے :

یودا کھنفت چون افطاری کرد می گفت اللھم لك

صحت خداوند برستے رضائے تو روزہ داشتہ ام

و علی پر قضا حضرت و بر روزی تو کہ رسانید می کشا ام

روزہ را آستے۔

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب افطار کرتے فرماتے اللھم

لك صحت اے اللہ! میں نے تیری رضا کیلئے روزہ رکھا

و علی سر دقت اعطت اور تیرے عطا کردہ رزق پر

روزہ افطار کیا انتھی (دت)

اور بعض کہتے ہیں کہ اسس دعا کو بعد افطار کہے۔ چنانچہ مطاہر حق ترجمہ اردو مشکوٰۃ فرماتے جاب موری قطب الدین مرحوم دہلوی

میں ہے : ابی ملک سے کہ ہے کہ صحت (صلی اللہ علیہ وسلم) ان کلمات (یعنی اللھم لك صحت) کو بعد افطار

کہتے تھے۔ قرآن قلوب میں صحیح قول کون سا ہے ؟ اور نیز اس میں کہ وقت افطار سے مراد قبل از افطار ہے

اور پہلے قول اور اس قول کا مال واحد ہے یا بعد افطار اور کچھ قول در اس قول کا مال واحد ہے اور نیز اس میں کہ

لفظ افطرت کا ترجمہ افطار کرتا ہوں میں جیسا کہ مؤلف در البیان ترجمہ اردو و شرح وقایہ سننے کی اسے صحیح ہے

یا افطاری میں نے جیسا کہ شیخ قدس سرہ سے اشعہ لکھتے ہیں کیا ہے جیسا کہ ہے ؟ اور نیز اس میں کہ بر تقدیر

صحت ترجمہ ثانی کے اس دعا کا بعد افطار ہونا ثابت ہو گیا نہیں، اور نیز اس میں کہ زید تو کہتا ہے کہ حدیث کے

لفظ اذا افطرت اللھم لك صحت الخ حسب افطار کرتے تو فرماتے اے اللہ! میں نے تیرے لیے روزہ

رکھا الخ۔ میں ادا حرف شرط ہے افطرت جہ فیل شرط ہے قال ہے فاعل ضمیر مستتر اور اللھم لك

مقولہ کے ساتھ حرا ہے۔ اور عمر و کہتا ہے ادا حرف شرط، افطرت شرط، اور فقد قال جزا۔ پس یہ کلام تو تمام

ہو چکا اب اللھم لك صحت برائے اور نیز ایک دوسرا کلام ہے قال سے اس کو کچھ تعلق نہیں تو دونوں میں

صحیح قول کس کا ہے ؟ اور نیز اس میں کہ زید تو کہتا ہے کہ اللھم لك صحت الخ دعا ہے اور عمر و کہتا ہے

نہیں کیونکہ دعا تو وہ کلام ہوتا ہے جو کہ متضمن مضمون طلب ہو، اور یہ ایسا نہیں تو دعا بھی نہیں، تو دونوں میں صحیح

مدارج النبوة باب دہم و ازواج عبادات فروع چہارم در صوم فوریہ ضویہ سکھر ۲۲۹/۱

اشعہ لمعات کتاب الصوم فصل ثالث ۸۲/۲

سکہ مطاہر حق ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح باب ۱۰۰ ص ۱۰۰

قولی کس کا ہے، اور نیز اس میں کہ لفظ عند ظرف ہے یا نہیں، اگر ہے تو ظرف زمان معنی وقت ہے یا ظرف مکان بمعنی نزدیک اور پاس کے، اور نیز اس میں کہ مومن یا کافر اصطلاح مومن کے قول وینبغی ان یقول عند الافطار کا ترجمہ اور لائق ہے یہ کہ کئے وقت افطار کے "کرنا چاہئے یا" اور لائق ہے یہ کہ کئے نزدیک افطار کے "کرنا چاہئے؟" مینواتوجروا۔

الجواب

اقول وبالله التوفیق وبہما الوصول الی ذری التحقیق مقتضائے دلیل یہ ہے کہ یہ روزہ افطار کر کے پڑھے۔ اوّل حدیث مذکور ابی داؤد کہ ابن السنی نے کتاب عمل الیوم واللیلہ اور بیہقی نے شعب الایمان میں یوں روایت کی:

عن معاذ بن نھرۃ قال کان من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا افطر قال الحمد لله الذی اعاننی فصحت ورزقنی فافطرت۔
حضرت معاذ بن نھرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب افطار فرماتے تو یہ پڑھتے: سب حمد اللہ کی جس نے میری صحت و روزی دہائی کی میں نے روزہ رکھا اور مجھے رزق عطا فرمایا کہ میں نے افطار کیا۔ (ت)

اور نیز ابن السنی نے کتاب ذکر اور طہرائی نے مجموع کبیر اور دارقطنی نے سنن میں موصوٰلات یوں نقل کی کہ،
عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال کان من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا افطر قال اللهم لك صمنا وعلى رزقك افطرتنا فتقبل منّا اے اللہ امین السميع العليم۔
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب افطار فرماتے تو یہ دعا پڑھتے: اے اللہ اہم نے تیرے سے روزہ رکھا اور تیرے رزق پر افطار کیا، ہماری طرف سے قبول فرما تو سننے اور جاننے والے (ت)

و نیز حدیث ابی داؤد و نسائی و دارقطنی و حاکم و غیرہم،
عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما

لے شعب الایمان باب فی الصیام حدیث ۳۹۰۲ دار کتب العلم بیروت ۴۰۶/۳
کتاب عمل الیوم واللیلہ باب ما یقول اذا افطر حدیث ۴۷۹ معارف لغاتہ حیدرآباد دکن ص ۲۸
سنن دارقطنی باب الصیام للصائم حدیث ۲۱ نشر السنۃ ملتان ۴۸۰
۱۸۵/۲

قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اذا افطر قال ذهب الظما وابتلت العروق
ويثبت الاجوان شاء الله تعالى

کہ جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم افطار کرتے
تو فرماتے، پیاس بج گئی، رگیں تو جوئیں، اور اگر
اللہ تعالیٰ نے چاہا تو اجر ثابت ہوگا (مت)

ان سب کا مفاد صریح یہی ہے افطر شرط اور قال کذا اس کی جزا، مجرد قول کہ مقولے سے معرا
کر لیا جائے صلاحت و قوع ہی نہیں رکھتا۔ ترتیب کا زہر چرائیت ہے کہ اس سے آئینا، باللہم کو کلام
مستأنف قرار دینا ایک ایسی بات ہے کہ شرع مانع عامل خیرا ہی قبول نہ کر سہ گا، اور جزا شرط سے مقدم
نہیں ہوتی بل یعقبہ و یترتب علیہ کما لا یخصی علی حد من لہ ادنی مسکنة (بلکہ جزا شرط سے
مؤخر اور اس پر ترتیب ہوتی ہے جیسا کہ ہر اس شخص پر واضح ہے جو اس فن کے ساتھ مٹھوڑا سا بھی لعلی
رکھتا ہے۔ مت) اور مقارنت حقیقہ یہاں معقول نہیں کہ عین وقت افطار یا کاکل والستہب یعنی جس وقت
کوئی مطہوم حلق سے آنا چاہے مادہ خاص اس صلت میں قرأت نامتیسر، لاجرم تعقیب مراد وہو المقصود
ہاں افطار بالجہاز میں اقتران حقیقی مقصور معرکہ یہاں قطعاً مراد نہیں کما لا یخصی (جیسا کہ پوشیدہ نہیں ہے)
یہیں سے واضح ہوا کہ قول ثانی و ثالث کا مآل ایک ہی ہے اور نہ کہ تغیر اشعار بعدیت متعہد ہے کہ لفظ بعد
بعدیت منفصلہ کو بھی شامل اور وہ خلاف مقصود ہے۔ لہذا بلفظ وقت تغیر کہ نافی انفصال ہو ہنہ کام
استعملہ مقارنہ اگرچہ معاقبہ تقدم و تاخر دونوں کو متناول، مخرجات مجازت مانع تقدم ہے اور لہذا جہاں خارج
سے تقدم معلوم شرط میں مایول ارادہ وغیرہ مہمل،

کما فی قوله عز وجل اذ اقمتم الی الصلوة
فاغسلوا وجوهکم و فی حدیث کان رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا دخل الخلاء
قال اللهم اھب اعمودک من
العجیث و الخبث اثنتی عشر مرۃ
الا نعمة احمد والستة عن انس

جیسا کہ اللہ عز وجل کے مبارک ارشاد میں ہے جب تم
نماز کا ارادہ کرو تو چہرے کو دھو لو۔ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث میں ہے کہ جب کوئی
بیت الخلاء میں داخل ہونے کا ارادہ کرے تو کہے
اے اللہ! میں ناپاک و خبیث سے تیری پناہ میں
آتا ہوں۔ اسے امام احمد اور ترمذی نے حضرت انس

۳۲۱/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	باب القول عند الافطار	سنن ابی داؤد
۱۸۵/۲	نشر السنۃ ملتان	باب القبۃ للعصائم	سنن الدارقطنی
۳/۱	امین کتب خانہ رشیدہ دہلی	باب ما یقول اذا دخل الخلاء	سنن القرآن ۶/۵ سنن ترمذی

بن مائت رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اماھنہ فحل
افطر علی الامراۃ، عدول عن الحقیقۃ
من دون حاجۃ تحمل علیہ ولا صارف
یدعو الیہ فلا یفعل ولا یقبل۔

بن، کتب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے
لیکن مذکورہ صورت میں لفظ افطر کو ارادہ افطر
پر محمول کرنا بے ضرورت حقیقت سے اعراض ہے وہ
یہاں کوئی مجاز پر قرینہ بھی نہیں۔ لہذا یہ مذکور کیا جائے
اور نہ اسے قبول کیا جائے۔ (ت)

ثانیاً ان اور میں افطرت (میں نے افطار کیا)، افطرت (میں نے افطار کیا)، ذہم
الظلم (سب سے چلی گئی)، ابتلت العروق (رگیں تر ہو گئیں) سب صیغے ماضی ہیں اور افطار یا لفظ
متصرف نہیں کہ مثل غرقہ الشا مقصود ہو، و اجرم اجار متعین تو تعین علی الہ افطاریں یہ سب بھی اس کتاب تجوز کے
محتاج ہوں گے کہ خلاف اصل ہے والنصوص یجب حملہا علی طواہرہا ما لم یضرب حاجۃ و این
حاجۃ حسب تک کوئی مجبوری نہ ہو نص میں کو ظاہر پر بھی محمول کرنا چاہئے اور یہاں کوئی ضرورت و مجبوری نہیں،
یہاں سے یہ بھی ظاہر ہو کہ ترجمہ حضرت شیخ محقق نور اللہ مرقدہ الشریف ہی صحیح ہے اور افطار کرتا ہوں بلا وجہ
حقیقت سے عدول طرفہ یہ کتاب بھی حاجت تجوز باقی۔

لما قد ما من اجتماع المقارنة فلا بد من
تاویل الحال بالاستقبال وادفطار بالارد
کیونکہ ہم نے پہلے بیان کر دیا کہ یہاں متعارف اتصال
متمنع ہے لہذا حال کو معنی استقبال اور افطار بمعنی
ارادہ افطار کیا جائے گا۔ (ت)

ثالثاً مرسل ابن السی و بہتقی میں لفظ الحمد لله اور مزید تاخیر کہ حمد بعد اکل معمود ہے جس طرح
قبل اکل تسمیہ۔

وابعاً یہ تو ظاہر ہے اور شاید یہ بھی تعقید کو بھی مستحکم ہو کہ یہ دعائیں دن میں پڑھ لینے کی نہیں کہ ہنوز
وقت افطار بھی نہ آیا اب اگر عمر و بعد غروب شمس یہ دعائیں پڑھ کر افطار کرے اور نیز بعد غروب نور افطار
کر کے پڑھے تو دیکھا جائے کہ اس میں کس کا فعل اللہ عز و جل کو زیادہ محبوب ہے، حدیث شائد عدل ہے کہ
فعل نیز زیادہ پسند حضرت مل و ملا ہے کہ رب العزت تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے،

ان احب عبادی الی اعجلہم
فطر، سرواۃ الامام احمد و
مجھے اپنے بندوں میں وہ زیادہ پیار ہے جو ان
میں سب سے زیادہ جلد افطار کرتا ہے (اسے)

والتزمذی وحسنه وابنا حزيمة وحبنا
فی صحیحہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ
عنه عن السبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
عن ربہ تعالیٰ وتقدس -

امام احمد اور ترمذی نے حسن کہا۔ ابی ہریرہ اور ابن عباس
نے اپنی اپنی صحیح میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے نقل کیا انھوں نے ہی اگر مٹے اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم سے اور آپ نے اللہ تعالیٰ سے
ذکر کیا، یعنی یہ حدیث قدسی ہے۔

شک نہیں کہ صورت مذکورہ میں زید کا اظہار جلد تربو تو یہی طریقہ زیادہ پسند و مرضی بہت اکبر ہوا جلد
جلد و علم نوالہ زید دوسرا مزید ہے اس کا کہ وقت الافطار بعد از افطار کا مآل واحد ہے کہ جب افطار
غروب شمس کے بعد ہو تو واجب و افضل اور مقارنت افطار و دعائاً متیسر اور پیش از غروب وقت افطار معدوم
تو وہی صورت بعدیت مقصد ہی مقصود وغیرہ۔

خاتم فعل اقدس حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بتانے والے بھی اس کا انکار
کرتے ہیں، عادت کریں کہ قریب غروب کسی کو حکم فرماتے کہ چائے پر جا کر آفتاب کو دیکھا رہے وہ نظر کرتا ہوتا
اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کی خبر کے منتظر ہوتے، ادھر اس نے عرض کیا کہ سورج ڈوبا
ادھر حضور و الاصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم برخاستہ ہوئے۔

الحاکم وصحاح عن سہل بن سعد و
الطبرانی فی الکبیر عن ابی الدرداء رضی اللہ
تعالیٰ عنہما و هذا حدیث سہل قال کان
مرسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا
کان صائماً امر رجلاً یوفی علی شرف اذا قال
غابت الشمس افطر و لفظ حدیث
ابی الدرداء امر رجلاً یقوم
علی شرف من الارض فدا
قال قد وجبت الشمس افطر و

حاکم نے حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل
کر کے صحیح کہا اور طبرانی نے الکبیر میں حضرت ابو الدرداء
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے، حدیث سہل
کے الفاظ یہ ہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
جب روزہ دار ہوتے تو کسی شخص کو بلانے پر جا کر
چائے دیکھنے کا حکم فرماتے، جب وہ کہتا سورج ڈوب
گیا ہے تو پیچ افطار فرماتے، حدیث ابو الدرداء کے
الفاظ یہ ہیں کسی شخص کو حکم دیتے ہیں کہ اے اللہ تعالیٰ
پر کھڑے ہو کر سورج دیکھو جب وہ کہتا سورج ڈوب

لہ المتدرک للحاکم کتاب الصوم
سہ صحیح الزوائد بکوالہ طبرانی کبیر

دار الفکر بیروت
دار الکتاب العربی بیروت

۱۳۴۴ھ

۱۵۵/۲

فی کشف العتمة عن جمیع الامم الامامہ العارف
سیدی عبد الوہاب الشعرانی قدس
سرہ الربانی کما یتعاضد فی حقہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہا تقول ہایت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم وهو صائم یقصد غروب الشمس
بتمرة فلما نورت القہا فی فیہ

جیسا ہے تو آپ افطار فرماتے۔ کشف العتمة عن جمیع الامم
للایم عارف سیدی عبد الوہاب شعرانی قدس سرہ الربانی
میں سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا بیان یوں
منقول ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کو روزے کی حالت میں دیکھا آپ کھجور پکڑے ہوئے
کے غروب کرنے کا نظارہ فرما رہے تھے، جیسے ہی وہ
دوبارہ آپ نے کھجور منہ میں ڈالی۔ (ت)

یہ تمیزیں حدیثیں بھی اُس تقدیم افطار کا پتہ دیتی ہیں کہ اخبار و افطار میں اصلاً فصل نہ تھا کہ لا یخفی (حبیب) کہ مخفی
نہیں۔ (ت) ہر دم تصریح فرمائی کہ یہ دعا افطار کے بعد واقع ہوئی، مولانا علی قاری رحمۃ الہیاری مرقۃ شرح
مشکوۃ میں زیر حدیث مذکور الیٰ ذلک و فرماتے ہیں،

ان الشیخ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان اذا
افطرق، ای دعا وقال ابن الصلک ای قرأ بعد
الافطار ثم

اس عبارت سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ التھم لک صحت دعا ہے۔ دعا کے معنی پکارنا، اور اللھم سے
بہتر کون سا پکارنا ہوگا، بلکہ اسی مرقۃ میں تصریح فرمائی کہ کل ذکر دعا و کل دعا ذکر ابراہیمؑ دعا ہے اور
ہر دعا ذکر ہے۔ (ت) صحیح بخاری شریف میں باب وضع کیا، باب الدعاء بعد الصلاۃ (نماز کے بعد
دعا کے بارے میں باب، اور اسی میں حدیث لائے،

تسکون فی دبر کل صلوۃ عشرا و تحمدون
عشرا و تکبرون عشرا

یہ نہیں باب الدعاء اذا هبط وادیا ذیہ باب اس بارے میں ہے کہ حبیب کسی دعا میں ترسے تو دعا
کرے۔ (ت) میں حدیث جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف اشارہ کیا،

۲۵۵/۱	دار الفکر بیروت	کتاب الصوم	لہ کشف العتمة عن جمیع الامم
۲۵۵/۲	مکتبہ ادبیہ طہان	"	لہ مرقۃ شرح مشکوۃ
۱۳۵/۵	المکتبۃ العلمیۃ کوئٹہ	کتاب الدعوات	لہ " " "
۹۳۷/۲	قدیمی کتب خانہ کرچی	الدعاء بعد الصلوۃ	لہ صحیح بخاری

قال كذا اذا صعدنا كعبونا وادامنا صاحبنا

جب ہم اُپر چڑھتے تو اللہ اکبر اور جب نیچے اترتے تو سبحان اللہ کہتے (ت)

یوں ہی باب اللہ عااد اراد سفر اور جب (یرباب اس بارے میں ہے کہ جب سفر کا ارادہ کرے یا سفر سے لوٹے تو دعا کرے۔ ت) میں حدیث یکبر علیٰ کحل شرف الہ آپ ہر بلندی پر تکبیر کہتے۔ ت) لکے بلکہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے احادیث کثیرہ میں ذکر کو دعا فرمایا۔ صحیحین میں ہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے ہم حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ سفر کر رہے تھے جب ہم جلد بگڑ چڑھتے تو تکبیر کہتے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: آپے آپ پر دہی کرو کیونکہ تم کسی ہمسے اور غائب کو نہیں پکار رہے تم تو سننے اور دیکھنے والے کو پکار رہے ہو۔ (ت)

عن ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال کتبہ العلی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی سفر فلکنا اذا علونا گیس فقال السبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایہا الناس اریہوا علی انفسکم انکم لا تدعون اسم ولا عائبنا ولكن تدعون سمیعاً بصیراً۔

جامع ترمذی میں ہے :

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا سب سے بہتر دعا یوم مڑو کی دعا ہے اور سب سے بہتر یہ دعا ہے جو میں نے اور مجھ سے پہلے انبیاء نے مانگی اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اس کا کوئی شریک نہیں۔ حدیث احمدی کے لیے ہے اور وہ ہر شے پر چار سو تین ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن غریب ہے، منادوی نے تحفہ حاکم نے کاتب جزمین سے دعا کی کیا ہے۔ (ت)

عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خیر الدعاء دعاء یوم عرفة وخیر قلت ما والنبیون من قبلی لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ لہ الملک ولہ الحمد وهو علی کحل شیء قدیر قال الترمذی حدیث حسن غریب قال المناوی حیروا قلت ای ما دعوت۔

۴۲۰/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب التسمیع اذا حبطوا دیناً	صحیح بخاری
۹۲۳/۲	" "	باب الدعاء اذا اراد سفر	" "
"	" "	باب الدعاء اذا عدل عقبہ	" "
۱۹۸/۲	امین مکتبی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	باب فی فضل لا حول ولا قوۃ	جامع الترمذی
۵۲۵/۱	مکتبہ الامام الشافعی ریاض	تحت حدیث خیر الدعاء	تفسیر شرح جامع صغیر

ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، ابن حبان، حاکم، جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی،
 قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،
 افضل الذکر لا الہ الا اللہ واحصل سب سے بہتر ذکر لا الہ الا اللہ اور افضل دعا
 الدعاء الحمد لله بحسنہ الترمذی الحمد لله ہے۔ ترمذی نے اسے حسن کہا اور
 وصححه الحاکم۔ حاکم نے اسے صحیح قرار دیا۔ (ت)

معزز کنایہ تھریج سے ابلغ ہے اللہم لك صمت اسے اللہ! میں نے تیرے یہ روزہ رکھا۔ (ت)
 کہنے والا اخلاص عبادت لوجہ اللہ عرض کرتا ہے اور اللہ عز وجل فرماتا ہے:
 ان الله لا يضيع اجر المحسنين اللہ تعالیٰ کسی نیکو کار کا اجر ضائع نہیں کرتا۔
 اور فرماتا ہے:

الصوم لي وانا اجزي به (روزہ میرے لیے ہے اور میں ہی اس کی جزا ہوں۔ ت)
 پھر علیٰ رزقك طمرت (تیرے رزق پر میں نے افطار کیا۔ ت) کہہ کر شکر نعمت بجا لاتا ہے۔ اور
 رب جل وعلا فرماتا ہے:

ولئن شكرتم لازيدنكم انکم اگر تم شکر کرو گے تو میں تمہارے لیے اضافہ کروں گا۔ (ت)
 اگر دو شخص بادشاہ کے در دولت پر حاضر ہوں، ایک عرض کرے اسے بادشاہ! مجھے یہ دے۔
 دوسرا عرض کرے اسے بادشاہ! میں تیرا فرمان سر آنکھوں سے بجا لاتا ہوں اور تیرا ہی دیا کھاتا ہوں
 انصاف کیجئے۔ جس نے طلب کس کا حق ہے سے

ادکر حاجتي ام قد كفاني حیادك ان شيمتك الحياء
 اذا تبي عيبت المرء يوما كفاه من توصك الشناء
 كريم لا يغيره صباح عن الخلق الكريم ولا مساء
 (کیا میں اپنی حاجت ذکر کروں یا آپ کا حیا رہی میرے لیے کافی ہے، یا آپ کا بڑے۔)

سہ جامع ترمذی باب ان دعوة المسلم مستجابة امین کپی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۴۴/۲

سہ القرآن ۱۲۰/۹

سہ مشکوٰۃ کتاب الصوم الفصل الاول مجتبیٰ دہلی ص ۱۴۳

سہ القرآن ۴/۱۲

جب کسی نے کسی نے آپ کی تعریف کی تو آپ کی ثنا کا روشن ہونا ہی اس کی کیلئے کافی تھا۔
ایسا کریم کو صبح و شام مخلوق کو نوازتے ہوئے کوئی تغیر واقع نہیں ہوتا۔

باجملہ قابل قبول و مزید بالمعتول والمنقول وہی قول ثانی و ثالث ہے اور وقت الافطار و غنہ الافطار
و بعد الافطار و ہنگام افطار و نزدیک افطار و پس افطار سب کا حاصل ایک ہی ہے، نزدیک ترجمہ عند
ہے، اور عند غداء ظرف مکان ہو کما افادہ فی الاقتان الشریفین (جیسا کہ تعالیٰ شریفین میں
ہے۔ ت۔ خواہ ظرف زمان و مکان دونوں کما نص علیہ فی القاموس (جیسا کہ اس پر قاموس
میں تصریح ہے۔ ت۔ اقیانوس بحسب دخول علیہ کما بیہ فی تاج العروس و تفسیر (جیسا کہ اس کی تفصیل
تاج العروس میں ہے۔ ت۔ مگر شک نہیں کہ زمان، زمانی پر داخل ہو کر ان دو قرب نہاں ہی کر سہ گا،
کوئی عاقل نہ کہے گا کہ عند الصبح کا حاصل قرب مکان صبح ہے، اصل یہ کہ وضع عند قرب مطلق کے لیے ہے
جسی ہو یا مفری، کما صرح بہ فی مسلم الثبوت و شروح الکافیۃ للرضی و عیوہا من المعتمدات
(جیسا کہ مسلم الثبوت، شرح کافیہ للرضی اور دیگر معتبر کتب میں اس پر تصریح کی ہے۔ ت۔) مکانات سے
قرب مکانی ہوگا، زمانیات سے قرب زمانی، متعالی عن المكان و الزمان سے قرب مکانی، کما
فی قوله تعالیٰ عند صلیک مقتدر (جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد گرامی میں ہے) (عظیم قدرت
والے بادشاہ کے حضور) تو بصر حاصل معنی نہ عند لغت میں بھی جانب و ناحیہ تھا کما فی القاموس
(جیسا کہ قاموس میں ہے۔ ت۔) اور اتحاد بہت مستلزم قرب، اور وہ ہنگام حقیقت قرب مکانی کہ جہت
حقیقیہ مختص بمکانات ہے، اسے ظرف مکان کہیں صحیح اور نظر بحال کہ یہ قرب جسی و معنوی سب کو شامل
ہو کر زمانیات کو بھی تناول ہو گیا ظرف زمان و مکان دونوں کہیں بھی صحیح

هذا ما ظهر لي وله استعمالات أخسر یہ تمام دو تھا برمجہ پر آشکار ہے، اس کی دیگر استعمالات

۱۔ الاتقان فی علوم القرآن النسخ الاربعون فی معرفۃ معانی اردو مصطفیٰ ابانی مصر ۱۹۵/۱

۲۔ القاموس المحیط تحت فصل العین باب الدال مصطفیٰ ابانی مصر ۳۳۰/۱

۳۔ تاج العروس احیاء التراث العربی بیروت ۳۳۴-۳۵/۲

۴۔ مسلم الثبوت مسائل ادوات التعلیق مطبع انصاری دہلی ص ۶۸

۵۔ القرآن ۵۵/۵۴

۶۔ القاموس المحیط تحت فصل العین باب الدال احیاء التراث العربی بیروت ۳۳۶/۱

منسلخہ فیہا عن معنی الطریفۃ کالحکمہ و
لا اعتقاد کقولک ہد۔ عبد ابی حنیفۃ و
الفضل و الاحسان کقولہ تعالیٰ فانت
انصمت عشوائفمن عندک وغیر ذلک
کہا ذکرہ الحبریری فی درۃ الغواص لیس
ہذا مقدم تفصیلہا۔

بھی میں جو معنی ظرفیت کے علاوہ ہیں، مثلاً حکم اور اعتقاد
جیسا کہا جائے یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے یا بمعنی فضل و
احسان کے مثلاً فقہ تعالیٰ کا مبارک فرمان ہے پس
اگر آپ دس مکمل کریں تو تمہارا احسان ہے۔ ان کے
علاوہ دیگر معانی بھی ہیں جنہیں جریری نے درۃ الغواص
میں ذکر کیا ہے لیکن یہ مقام تفصیل نہیں دیتا۔

معانی زمیں ثانی میں اور افطار بمعنی معافی تو اس سے مراد وہی قرب زمانی، ہر ذی عقل یا سانس کے عند افطار
کے معنی ہیں الا فطار میں نہ کہ فی مکان اور فطار ای مکان کاں فید المہط رحین، فطر والا فطار فطار لیس
صا یحل فی السکان افطار کے وقت جہاں افطار کرنے والا ہو نہ افطار نہ مکان میں حلوی نہیں کرتا۔ نہ
کیا آج اگر کسی شخص نے ایک بگڑ روزہ افطار کیا اور پچھتے ہوئے بعد آکر اس بگڑ پر دوا و نہ کوہ پڑھ لایا یا چار پہر تک
وہیں بیٹھا یا صبح کو دوا پڑھے تو یقول عند افطار (افطار کے وقت کے۔ ت) کا حکم ادا ہو گیا کہ نہ ضرر
مکان تو وہی ہے۔ لاجرم ماننا پڑے گا کہ یہاں عند سے اتحاد زمان ہی مفاد اور اتنی دیکھ ہی تعقیب
منفصل مراد۔ یہ سب واضح بات جلیلہ ہیں جن کی اصاحت گویا وقت کی اصاحت، مگر کیا کیجے کہ بعد و اجم و ورود
سوال مابینہ از است۔

ان تقریرات سے بھرا فقہ تعالیٰ تمام سوالوں کا جواب ہو گیا اور روشن طور پر منجلی ہو کر مقتضائے سنت
یہی ہے کہ بعد غروب جو غمے یا پانی وغیرہ پر قبل از نماز افطار مجمل کرتے ہیں اس میں اور علم بغروب شمس میں اصل فصل
نہ پائے یہ دوا عین اس کے بعد ہوں، ہاں کبھی افطار متقابل سحر اس کے کھانے کو کہتے ہیں جو صائم شام کو کھاتا ہے۔

ابن خزمیہ فی صحیحہ و من طریقہ
الشیخ و ابو الشیخ بن حبان فی الثواب
عن سلمان الفارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
یرفعہ الی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فی فضائل شہرہ مصان قال من فطر فیہ
صائنا کان معفراً لدنوبہ و عتق وقتہ

ابن خزمیہ نے صحیح میں، اور اسی طریق سے سیقی نے
اور ابو الشیخ بن حبان نے الثواب میں حضرت سلمان
فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فضائل رمضان کے بارے
میں مرفوعا بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے بیان فرمایا جس نے کسی کا روزہ افطار کرایا اس
کے گناہ معاف اور اس کی گردن جہنم سے آزاد

من النار ، وكان له مثل اجره من غير ان
ينقص من اجره شيء ، قالوا يا رسول الله ليس
كلنا يجد ما يفتل الصائم الحديث و قد
رواية ابى الشيبه فقلت يا رسول الله افرأيت
من لم يكن ذلك عنده ، قال فقبصة من
طعمه ، قلت افرأيت ان لم يكن عنده ، لقمة
خبز قال فمذقة من لبن قال افرأيت ان لم
يكن عنده ، قال فشرية من ماء ، وفي
حديث ابى داود وغيره لم يسمع عن انس
رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم جاء الى سعد بن جادة
فجاء بخبز وزيت فاكل ثم قال لنبي صلى الله
عليه وسلم فطر عندكم الصائمون و اكل
طعامكم لا راد وصلت عليكم المثلثة و في
لفظ اخر تا مرة مع رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ففقر بواله نريت اكل و
اكل حق فروع قال اكل طعامكم الاسرار
وصلت عليكم المثلثة و افطر عندكم
الصائمون -

ہو جائے گی ، اور اس کے یہ روزہ رکے برابر اجر
ہوگا اور روزہ دار کے اجر میں بھی کمی نہ ہوگی ۔ صحابہ نے
عرض کیا یا رسول اللہ ! ہم میں سے کچھ ایسے بھی ہیں جو
روزہ دار کو سیر ہو کر کھانا کھانے کی طاقت نہیں رکھتے
الحديث ما رواه الشيخ في رواية من سب من سب من
کیا یا رسول اللہ ! اس کے بارے میں کیا حکم ہے جس
کے پاس اتنا نہ ہو ، فرمایا تو ایک منی طعام سہی میں
نے عرض کیا اگر اس کے پاس روٹی کا ٹکڑا نہ ہو ،
فرمایا دو دو کا گھونٹ ۔ عرض کیا اگر یہ بھی نہ ہو ، فرمایا
پانی کا گھونٹ پیش کر دے ۔ اور ابو داؤد وغیرہ میں
سند صحیح کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سعد بن
جادة کے پاس آئے انھوں نے روٹی و زیتون پیش
کیا آپ نے تناول کیا اور فرمایا تمہارے پاس روزہ دار کا
نے افطار کیا ۔ تمہارا کھانا بار بار نے کھا یا و تم پر ملائکہ نے
رحمت کی دعا کی ۔ دوسری روایت کے الفاظ ہیں ایک
دفعہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
ساتھ افطاری کی آپ کی خدمت اقدس میں زیتون
پیش کیا کیا آپ نے اور ہم سب نے تناول کیا جب
فارغ ہوئے تو فرمایا تمہارے کھانے کو ایک لوگوں نے کھا یا تمہارے
یہ ملائکہ نے دعا کی اور تمہارے

۱۹۲/۳	المکتب الاسلامی بیروت	باب فضائل شہر رمضان	لے صحیح ابن خزيمة
۴۶۰/۸	موسسة الرسالة بیروت	حدیث ۲۳۹۵۸	سکھ کنز العمال بحوالہ حب
۱۴۴/۶	مصیطة البانی مصر	الترغیب والترہیب فی ثواب التزکیة فی المعاد الطعم	الترغیب والترہیب بحوالہ ابن حبان فی کتاب الثواب
۱۸۲/۲	کتاب عالم پریس لاہور	کتاب الاطعمة	سکھ سنن ابی داؤد

پاس روزہ داروں نے افطار کیا۔ (ت)

اسی طعام شام سے پہلے ایک دعا وارد ہوئی ہے اُس میں بھی یہ الفاظ موجود ہیں :

الدائم قطنی فی الاخر اذ عن انس رضی اللہ
تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم اذ اقرب الی احدکم
طعامہ و هو صائم فبقول بسم اللہ
والحمد لله اللهم لك صمت وعلی
سوزك اعلیت وعلیک توکلت سبحتک
وبحمدک تقبل منی ایاک انت السیم
العلیم۔

امام دارقطنی نے افراد میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے نقل کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا : جب تمہارے پاس کھانا لایا جائے اور
تم عاتب روزہ میں ہو تو یہ کلمات کہو اللہ کے نام کے
ساتھ شروع کرو ، تمام حمد اللہ کے لیے ہے ، اللہ اللہ
میں نے تیرے لیے روزہ رکھا اور تیرے روزے پر افطار
کیا اور تجھ پر توکل کیا ، تیری ذات مقدس ہے اور حمد
تیری ہے ، مجھ سے قبول فرمائے ، بیشک تو
سننے اور جاننے والا ہے ۔ ا ت ۔

حدیث خبراتی :

عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال کان نبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا افطر
قال بسم اللہ اللهم لك صمت وعلی
سوزك اعلیت

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب افطار فرماتا
تو کہتے : اللہ کے نام کے ساتھ ، اے اللہ ! میں نے
تیرے لیے روزہ رکھا اور تیرے روزے پر افطار
کیا ۔ ا ت ۔

میں کہ ظاہر تسمیہ مشعر تقیم ہے ، اگر افطار سے یہی طعام شام یعنی ذکر مراد ، جب تو امر و انہیج ہے ، ورنہ
وہ سبب شدت صفت قابل احتجاج نہیں ، اسی کی سہم میں داؤد بن الزرقان متروک ہے ۔

قال فی التقریب التہذیب متروک و
کذبہ الامردیؒ اھ قلت

التقریب التہذیب میں ہے کہ یہ متروک ہے اور
اردی نے اسے کاذب کہا ہے اھ میں کہتا ہوں

۱۔ کنز العمال بحوالہ قطنی الافراد حدیث ۲۳۸۷۳ مکتبۃ التراث الاسلامی علیہ
۲۔ مجمع الزوائد بحوالہ خبراتی اوسط باب ما یقول اذا افطر دار الکتاب بیروت
۳۔ تقریب التہذیب تحت حرف الدال دار الکتب العلمیہ بیروت
۵۹/۸
۱۵۶/۲
۲۷۹/۱

یا منوع، اور میت کو ثواب قرآن خوانی دکھانا وغیرہ کا مقصد ہے یا نہیں؟ بینوا تو جبروا۔

الجواب

دیوبندی عقیدہ والوں کی نسبت علمائے کرام حرمین شریفین نے بالاتفاق تحریر فرمایا ہے کہ یہ لوگ اسلام سے خارج ہیں۔ اور فرمایا ہے، من شئت فی عذابہ وکفرہ فقد کفر، جو ان کے کافر ہونے میں شک کرے وہ بھی کافر ہے۔ اُن کی کوئی بات نہ مسمیٰ جائے نہ اُن کی کسی بات پر عمل کیا جائے جب تک کہ اپنے علماء سے تحقیق نہ کر لیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

وایاکم دیما ہم لا یصلونکم ولا یفتنونکم۔ اُن سے دور بھاگو اور انہیں اپنے سے دور کریں، کہیں وہ تم کو گمراہ نہ کر دیں کہیں تم کو فتنہ میں نہ ڈال دیں۔

اور اُن کا ستایا ہوا کوئی مسئلہ اگر صحیح بھی نکلے تو اس سے یہ نہ سمجھا جائے کہ یہ عالم ہیں، یا اُن کے اور مسائل بھی صحیح ہوں گے۔ دنیا میں کوئی ایسا فرق نہیں جس کی کوئی نہ کوئی بات صحیح نہ ہو۔ مثلاً یہود و نصاریٰ کی یہ بات صحیح ہے کہ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نبی ہیں، کیا اس سے یہودی اور نصرانی سچے ہو سکتے ہیں! رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، الکذب قد یصدق بکذبہ، جھوٹا بھی کہیں سچ ہوتا ہے۔ دیوبندی تو امراتِ مسلمین کو ثواب پہنچانے ہی سے جلتے ہیں۔ فاتحہ، سم، دم، چلم سب کو حرام کہتے ہیں۔ یہ سب باتیں جائز ہیں، میت کو قرآن خوانی و طعام خوانی دونوں کا ثواب پہنچتا ہے۔ نیچے و چالیسویں وغیرہ کا تعین عرفی ہے جس سے ثواب میں غلط نہیں آتا۔ ہاں قرآن خوانی پر اجرت سینا دینا منع ہے۔ اس کا طریقہ یہ کیا جائے کہ حافظ کو شہدہ جابلس دی کے لیے ذکر، کہ لیں کہ جو چاہیں کام لیں گے اور یہ تجواہ دیں گے، پھر اُس سے قبر پر پڑھنے کا کام لیا جائے۔ اب یہ اجرت جو شہدہ جابلس کو اُس کے وقت کے مقابل ہے ذکر کا وہ قرآن کے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

پیشکش از شہر محلہ بہاری پور مسئولہ عبد الجبار صاحب ۲۳ محرم ۱۳۴۹ھ

- (۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ قرآن شریف پڑھ کر یا زیارتِ قبور و ختم تہلیل کر کے جس میں ایسا ثواب مقصود ہوتا ہے اجرت لینا جو حرام ہے وہ قطعی حرام ہے یا نہ؟
- (۲) بالتحقیق اسی وقت اگر قاری کو کچھ دے دیا جائے وہ بھی حرام ہے یا نہ؟

۲۵۹/۱	مطبع معتباتی دہلی	باب المرتد	جلد دوم
ص ۲۸	مطبع معتباتی دہلی	فصل اولی	جلد مشکوٰۃ
۲۳۹/۲	ژنکشر کفر	تحت لفظ صدق	جلد مجمع بحار انوار

صوم نفل

مسئلہ ۲۷۳ از بنارس محلہ مانپور متصل کول چوزہ اونچی شیرھی مسئلہ عبد الستار ۱۵ اگست ۱۳۷۰ء
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ۲۷ تاریخ ماہ رجب کی روزہ رکھنا چاہیے یا نہیں! مینو تو جودا
 انجواب

بہیقی شعب الایمان اور دینی نے سنہ الفردوس میں سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعہ
 روایت کی،

فی رجب یوم ولیلۃ من صام ذلک
 الیوم وقام تلك اللیلۃ کان کمن صام من
 لای مائة سنة وقام مائة سنة وهو ثلث یقین من
 رجب وفيه بعث الله تعالیٰ محمد اصلی
 الله تعالیٰ علیہ وسلم
 رجب میں ایک دن اور رات ہے جو اس دن کا
 روزہ رکھے اور وہ رات نوافل میں گزارے سو برس
 کے روزوں اور سو برس کی شب بیداری کے برابر
 ہو، اور وہ ۲۷ رجب ہے اسی تاریخ البعز وجل
 نے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا۔

قال السہقی مکر (امام بہیقی نے اس روایت کو منکر کہا ہے۔) نیز اسی میں بطریق ابان

۱۳۲/۳	دار الکتب العلمیۃ بیروت	حدیث ۴۳۸۱	لے الفردوس بآثار الخطاب
۳۸۳/۳	دار الکتب العلمیۃ بیروت	حدیث ۳۸۱۱	شعب الایمان
۳۱۲/۱۲	مکتبۃ التراث الاسلامی بیروت	حدیث ۴۵۱۶۹	مکملہ کنز العمال بحوالہ رجب

عن عیاش عن حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے :

فی رجب لیلة یکتب فیہا عمل حسنة
مائة سنة وذلک لتتذت بقین من رجب
فمن صلی فیہ اثنی عشر رکعة یقوا
فی کل رکعة فاتحة الکتاب وسورة
انقران ویتشهد فی کل رکعة ویسلم فی
آخرهن ثم یقول سبحن الله والحمد لله
ولا اله الا الله والله اکبر مائة مرة
ویستغفر الله مائة مرة ویصلی عن
النبی صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم مائة
مرة ویدعولفسه مائة من امر دنیا
واخرته ویصبح صائما فان الله یسجیب
دعاءه کلہ الا ان یدعو فی معصیة قال
البیهقی هو اضعف من الادی قبیلہ
قال ابن حجر فیہ متہد

(ت)

فوائد ہیں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے :

بعثت نبی فی الصائم والعشرین من رجب
فمن صام ذلک الیوم ودعا عند افطاره
کان له کفارة عتور سنتین یہ اسناد
مکرہ

رجب میں ایک رات ہے کہ اس میں عمل نیک کرنے
والے کو سو برس کی نیکیوں کا ثواب ہے اور وہ رجب
کی ستائیسویں شب ہے جو اس میں بارہ رکعت
پڑھے ہر رکعت میں سورہ فاتحہ اور ایک سورت
اور ہر دو رکعت پر التیمات اور آخر میں بعد سلام
سبحن الله والحمد لله ولا اله الا الله و
الله اکبر سو بار استغفار سو بار درود قبول
اور اپنی دنیا و آخرت سے جس چیز کی چاہے وہ مانگے
اور صبح کو روزہ رکھے تو اللہ تعالیٰ اس کی سب سے بڑی
قبول فرمائے سو اسے اس دعا کے برگزینہ
کے لیے جو (بیہقی فرماتے ہیں یہ روایت کس بق
روایت سے زیادہ ضعیف ہے یہاں فخر ابن حجر
نکتہ ہیں اس روایت کو روایت مکرہ سے ہے۔

(ت)

۴۷ رجب کو مجھے نبوت عطا ہوئی جو اس دن کا روزہ
رکھے اور افطار کے وقت دعا کرے دس برس کے
گناہوں کا کفارہ ہو (اس حدیث کی اسناد مکرہ
ہے۔ ت)

۳۷۴/۳	دار الکتب العلمیہ بیروت	حدیث ۳۸۱۲۱	لہ شعب الایمان
۳۱۲/۱۲	موسسة الرسالة بیروت	حدیث ۳۵۱۷۰	لہ کنز العمال بحوالہ شعب الایمان
۲۵۲	ادارہ تعمیر رضویہ لال کوٹ موچی گیٹ دہلی		لہ ما ثبت بالنسبة مع اردو ترجمہ بحوالہ ابن حجر ذرہ رجب
۱۶۱/۳	دار الکتب العلمیہ بیروت	حدیث ۲۱	لہ تنزیہ الشریعة بحوالہ فوائد ہند و کتاب الصوم

جزر ابی معاذ مروزی میں بطریق شہر ابن حوشب ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جو قنات مروی،
 من صا مریور سبع وعشرون من رجب
 کتب اللہ له صیہ مرستین شہوا وهو الیوم
 الہدی ہبط فیہ جبریل علی محمد صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالمرہالۃ یہ
 جو رجب کی ستائیسویں کاروزہ رکھے تو اللہ تعالیٰ
 اس کے لیے ساٹھ مہینوں کے روزوں کا ثواب لکھے
 اور وہ وہ دن ہے جس میں جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام
 محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے پیغمبری کے
 نازل ہوئے۔

تذریۃ الشریعہ سے ثابت بالسنۃ میں ہے،
 وهذا مثل ما ورد فی هذا المعنی
 یہ ان سب حدیثوں سے بہتر ہے جو اس باب میں ہیں۔
 بالجملہ اس کے لیے اصل ہے اور فضائل اعمال میں حدیث بصیغہ باجماع، نہ مقبول ہے۔ واللہ
 تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۴۳ اشعبان المعظم ۱۳۲۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ روزہ رکھا ماہ مبارک رجب المرجب کی ۲۴ تاریخ کو
 سوا رمضان کے بر نسبت اور روزوں کے فضیلت رکھتا ہے یا نہیں؟ اور اگر رکھتا ہے تو کیا وجہ ہے اور
 ما سوا اس روزے کے درمیان سال بھر کے روزوں کی نسبت؟ اور اگر ایسا ہے تو حضرت رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم نے ارشاد واسطے روزہ رکھنے کے فرمایا ہے اور اگر کوئی شخص روزہ ۲۴ رجب المرجب کو رکھے
 تو کس قدر مستحق ثواب کار ہوگا؟ اور نیز دوسرے روزوں میں؟ اور اگر کوئی منع کرے اور وہ کہے اور منکر ہو
 خود، تو وہ کون ہے گناہ ہے یا نہیں؟ بینوا تو جہودا۔

الجواب

صوم و غیر اعمال صالحہ کے لیے بعد رمضان مبارک سب دنوں سے افضل عشر مؤخر الحجہ ہے رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ما من یام العباد الصالحین احب الی
 وشی دنوں سے زیادہ کسی دن کا عمل صالح اللہ
 عزوجل کو محبوب نہیں، صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ
 اللہ تعالیٰ من عدد ذلک العشر قالوا یا رسول اللہ

لے تذریۃ الشریعہ بحوالہ جزر ابی معاذ کتاب الصوم حدیث ۴۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۶۱/۳

ما ثبت بالسنۃ مع اردو ترجمہ ذکر ماہ رجب
 ادارہ نعیمیہ رضویہ کل کھوہ مورچکیٹ لاہور ص ۲۳۴

ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا الجهاد
في سبيل الله الا سرحا خرج بنفسه وماله
ثم لم يرجع من ذلك بشئ رواه البخاري
والترمذي وابوداؤد وابن ماجه و
الطبراني في الكبير بسند جيد والبيهقي
كلهم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
والطبراني فيه بسند صحيح عن ابن مسعود
والبزار في مسنده بسند حسن والبيهقي
بسند صحيح وابن حبان في صحيحه عن
جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما
اجمعين .

اور نہ راؤ خدا میں جہاد فرمایا اور نہ خود میں
جہاد مگر وہ کہ اپنی جان و مال سے لڑ کر نکلے پھر اُن
میں سے کچھ واپس نہ لائے (اسے بخاری، ترمذی،
ابوداؤد، ابن ماجہ اور طبرانی نے المعجم الکبیر میں
سندِ حید کے ساتھ اور بیہقی تمام حضرات نے حضرت
عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
کیا ہے اور اس میں طبرانی نے حضرت ابن مسعود
رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور بزار نے اپنی سند میں سند
حسن کے ساتھ اور البیہقی نے سند صحیح کے ساتھ
اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں حضرت جابر بن عبد اللہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہما اجمعین سے روایت کیا ہے۔

ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :
ما من يوم احب الى الله ان يتعبد له
فيه من عشر ذي الحجة يعدل حساب
كل يوم منها بصيام سنة وقيام كل ليلة
مها بقيام ليلة القدر روى ابوالترمذي
وابن ماجه والبيهقي .

خصوصاً روزِ عرفہ کہ افضل ایام سال ہے ، اس کا روزہ صحیح حدیث سے ہزاروں روزوں کے
برابر ہے اور وہ سالِ کامل کے گناہوں کی معافی، ایک سال گزشتہ اور ایک سال آئندہ
الائمة الستة الا البخاري عن ابی قتادة رضي الله عنه

۹۲/۱	امین مکینی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	جامع الترمذی باب ما جاء في العمل في ايام العشر
۱۳۱/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	صحیح البخاری باب فضل العمل في ايام التشريق
۳۷۸/۱	دار الکتب العلمیہ بیروت	السنن البیہقی باب العمل الصالح في العشر
۹۲/۱	امین مکینی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	جامع الترمذی باب ما جاء في العمل في ايام العشر
۱۲۵ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	سنن ابن ماجہ باب صیام العشر

قال سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن يوم عرفه قال يكفر السنة الماحية وابقية ولا بلى على بسند صحيح عن سعد بن سعد رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صام يوم عرفة تغفر له ذنوب سنتين متتابعين و للطبراني بسند حسن والبيهقي واللفظ له عن م الثوريين رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول صيام يوم عرفه كصيام الف يوم

سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ يوم عرفہ کے بارے میں دریافت کیا گیا تو مندرجہ بالا یہ سال گزشتہ اور آئندہ کے گناہوں کا کفارہ ہیں جاتا ہے۔ اور ابو یعلیٰ نے سند صحیح کے ساتھ حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے عرفہ کے دن روزہ رکھا اس کے مسلسل دو سالوں کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ اور طبرانی میں مسند حسن کے ساتھ اور بیہقی نے اور ترمذی کے الفاظ ہیں تم ان میں رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا گیا ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عرفہ کا روزہ رکھ کر ان کے روزہ کا ثواب اردن کے روزوں کے برابر ہے (ت)

پھر سب دنوں سے افضل روزہ عاشور یعنی وہم محرم کا روزہ ہے اس میں ایک سال گزشتہ کے گناہوں کی مغفرت ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من صام يوم عرفة غفر له سنة امارة و سنة خلفه ومن صام عاشوراء غفر له سنة يكره رواه الطبراني بسند حسن في معجمه لا وسط عن ابى سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه.

جس نے عرفہ کا روزہ رکھ کر اس کے پہلے اور آئندہ کے سال کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں اور جس نے عاشوراء کا روزہ رکھا اس کے ایک سال کے گناہ معاف کر دئے جاتے ہیں۔ اسے طبرانی نے معجم الاوسط میں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مندرجہ حسن کے ساتھ روایت کیا ہے (ت)

۳۶۱/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	کتاب الصیام	سید صحیح مسلم
۱۲۵ ص	ایچ ایم سید کھنٹی کراچی	باب صیام العشر	سنن ابی امامہ
۵۰۵/۶	مؤسسہ علوم القرآن بیروت	حدیث ۷۵۱۰	سنة مسند ابی یعلیٰ
۳۵۴/۳	دارالکتب العلمیہ بیروت	حدیث ۳۷۶۳	سنة شعب الایمان
۱۳/۲	مصطفیٰ البابانی مصر	الترغیب والترہیب فی صوم يوم عرفة	سنة الترغیب والترہیب

محرم کے ہر دن کا روزہ ایک مہینہ کے روزوں کے برابر ہے۔

الطبرانی فی الکبیر و الصغیر عن ابن عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہما لاس بہ عن
النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من صام
یوما من المحرم فله بكل یوم ثلثون
حسنة ۱۰

طبرانی نے معجم کبیر اور صغیر میں حضرت ابن عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ایسی سند کے ساتھ روایت
کیا ہے جس میں کوئی حرج نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، جس نے محرم کا ایک روزہ
رکھا اس کے لیے ہر دن میں تیس ٹھیکیاں ہیں (تنت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

فصل الصوم بعد رمضان شعب لتعظیم
رمضان ۱۰ و الترمذی و استعربہ و
السیہقی فی الشعب و فیہ صدقۃ حب
موسیٰ۔

رمضان کے بعد سب سے افضل شعبان کے روزے
ہیں تعظیم رمضان کے لیے۔ اسے ترمذی نے روایت
کر کے قریب کہا اور سیہقی نے شعبان الایمان میں ذکر
کیا، اور اس میں ایک راوی صدیق بن موسیٰ ہے۔

تو ۲۰ رجب کے روزے کو بعد رمضان سب روزوں سے افضل کہا صحیح ہیں، ہاں بعض اہل دہشت اُس کی
فضیلت میں مروی جوئی کہ فقیر نے اپنے فتاویٰ میں، اگر کہیں اُن سب میں مہر حدیث موقوف ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے ہے۔

من صام یوم سبع و عشرون من رجب
کتب اللہ تعالیٰ لہ صیام ستین شہرا ۱۰
ایسی جگہ حدیث موقوف مثل مرفوع ہے کہ تعیین مقدار اجر کی طرف رائے کو اصل راہ نہیں، اور حدیث ضعیف
ففضائل اہل میں باجماع ائمہ مقبول ہے کما فصلناہ معالامرید علیہ فی رسالت الہدایہ الکاف فی
حکمہ الضعاف (اس کی پوری تفصیل جس پر اضافہ و شواہد ہے ہم نے اپنے رسالہ الہدایہ الکاف فی حکم الضعاف

۱۰ مجمع الکبیر حدیث ۱۱۰۸۲ ۱۱/۴۲
۱۰ جامع الترمذی باب الزکوۃ باب ما جاء فی فضل الصدقة ۸۴/۱
شعب الایمان حدیث ۳۸۱۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۳۴۴/۳
۳ تنزیہ الشریعۃ بحوالہ جزائی معاف کتاب الصوم حدیث ۳۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۶۱/۲
۴ اس کے مطالعہ کے لیے رسالہ منیر العین فی حکم تغذیل الایمان ملاحظہ ہو جو فتاویٰ ضریہ (جدید) حوالہ کے صفحہ ۴۲ پر ہے۔

میں کی ہے۔ تہ اعاذیث صحاح و حسنات و صراح میں اور بھی بہت روزوں کے فضائل آئے ہیں جیسے شش عید و ایام سفی کہ دونوں میں ہر ایک سال بھر کے روزوں کا ثواب ملتا ہے کہ من جاء بالحسنۃ فقد عشتوا مثالیہا (جس نے کوئی نیکی کی اسے اس کا دس گنا اجر ملے گا۔ تہ ۱۰ روزہ دو شنبہ ۱۰ روزہ پچھشنبہ ۱۰ روزہ چہار شنبہ و پچھشنبہ کہ روزنا سے آزاد ہیں اور روزہ چہار شنبہ و پچھشنبہ و چہو کہ ہفت میں کو ہر دیا قوت و زبرد کا گھر بناتے ہیں بلکہ روزہ جمعہ یعنی عید اس کے ساتھ پچھشنبہ یا شنبہ بھی شامل ہو مروی ہوا کہ دس ہزار برس کے روزوں کے برابر ہے۔ و اما البیہقی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مروی (اسے یہ بھی سنے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی مافعل کیا ہے۔ تہ) روزہ سے منع کرنا حیر ہے منع کرنا اور منع للحیر (خیر سے روکنے وال) کے وہاں میں داخل ہوا ہے جب تک ذاتا یا عارضا نہانت شرعیہ نہ ثابت ہو ۲۰ کے علاوہ بھی روزہ پائے جب میں اعاذیث کثیرہ وار ہیں جن میں بعض خود اور بعض بتعد مرتبہ صراح رکھتی ہیں، شیخ محسنی مولانا عبدالحی محدث دہلوی قدس سرہ القوی نے ثابت بالسنۃ میں ان کی تعمیل فرمائی۔

وما یروى عن الفاروق الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ و ما یروى عن الفاروق الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
تعالیٰ عہ فلا ترحب کات تعظمہ
المجاہدۃ ایضا وقد کان عہد فریب
والاحکام لم یقین عند کثیر من
الاعراب فتخشى الزیادۃ و لکل وجہۃ
ہو مولیہا۔ و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مشتملہ از مونیہ سرباں صلیح بریلی مرسلہ امیر علی صاحب
اکثر عزتیں مشکل کشا علی کار روزہ رکھتی ہیں کیا ہے؟

الجواب

روزہ خاص ائمہ عزوجل کے لیے ہے، اگر اللہ کار روزہ رکھیں اور اس کا ثواب مولا علی کی تذکرہ کریں

۵۶۳/۴	توسستہ الرسالہ بیروت	حدیث ۲۴۱۹۱	تکذہ القرآن ۶۱۰
۱۲۶/۲	مصطفیٰ البابی مصر	الترغیب والترہیب	تکذہ کمال
۳۹۶/۳	دار الکتب العلمیہ بیروت	حدیث ۳۸۷۳	تکذہ شعب الایمان
۱۲۶/۲	مصطفیٰ البابی مصر	الترغیب والترہیب	تکذہ الترغیب والترہیب

تو حرج نہیں مگر اس میں یہ کرتی ہیں کہ روزہ آدھی رات تک رکھتی ہیں شام افطار نہیں کرتیں۔ آدھی رات کے بعد گھر کے کواڑ کھول کر کچھ دعا مانگتی ہیں اُس وقت روزہ افطار کرتی ہیں، یہ شیطانِ رسم سے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۴ از بگرام شریف محلہ میدان پورہ مرسلہ حضرت صاحبزادہ سید ابراہیم میاں صاحب قادری
وامت برکاتہم ۲۳ رمضان ۱۳۱۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اعتکاف آخر عشرہ رمضان شریف کا پورے دس روز میں ادا ہوتا ہے یا تین چار روز آخر میں بھی جائز ہے، ایک شخص کا بیان ہے کہ مقصود مسترد عیت اعتکاف کے واسطے شرف اور اک لیلۃ القدر کی ہے یہ کامل دس ہے میں حاصل ہو گا، دوسرے شخص کا بیان ہے تین چار روز میں بھی جائز ہے ایسا دیکھا گیا ہے۔

الجواب

اعتکاف عشرہ اخیرہ کو سنت مؤکدہ علیٰ وجہ الکفایہ ہے جس پر حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اجماعت و بدومت فرمائی پورے عشرہ اخیرہ کا اعتکاف ہے، ایک روز بھی کم جو تو سنت ادا نہ ہوگی، ہاں اعتکاف نفل کے لیے کوئی حد مقرر نہیں، ایک ساعت کا بھی ہو سکتا ہے، اگرچہ بے روزہ ہو۔ ولہذا چاہئے کہ جب نماز کو مسجد میں آئے نیست اعتکاف کر لے کہ یہ دوسری عبادت مفت حاصل ہو جائے گی ورنہ مختار میں ہے۔

رمضان کے آخری عشرہ میں سنت مؤکدہ ہے یعنی
سنت کفایہ ہے، جیسا کہ برہان وغیرہ میں ہے۔
سنة مؤکدة في العشر الاخير من رمضان
ی سنة کفایة حک فی البرہان وغیرہ۔
اسی میں ہے۔

واقته نفلا ساعة من لیل او نهار
عند محمد، وهو ظہر الروایة
عن الامام لبناء النفل علی
السامعة وبه یفقد الساعة فی
عرف الفقهاء جزء من الزمان لاجزاء
من اربعة وعشرين كما یقولہ النجفیین
امام محمد کے نزدیک کم سے کم نفل اعتکاف دن و
رات میں ایک گھنٹہ کا بھی ہو سکتا ہے اور امام
اعظم سے بھی طاہر الروایت میں ہے کہ نہ نفل کی
بنائے آسانی پر ہے اور اسی پر فتویٰ ہے ہدف فقہاء
میں ساعت کا مفہوم زمانے کا ایک جز ہے نہ کہ
چوبیس گھنٹوں میں سے ایک گھنٹہ بڑا کہ اہل توقیت

احمد بن حنبل وغیرہ من الاعۃ ، اذا روينا
فی الحلال والمحرّم شدداً واذا روينا فی الفضائل
ونحوہ قساراً۔
فرمایا ہے ، جب ہم حلال و حرام یعنی باب احکام میں
روایت کرتے ہیں تو شدت برتتے ہیں اور جب باب
فضائل وغیرہ میں روایت کرتے ہیں تو نرمی رکھتے ہیں (است)

اس بحث کی تفصیل فقیر کی کتاب سیر العین فی حکم تقبیل الایہامین میں ملاحظہ ہو۔ یہیں دیکھیے
رہائے مذکور امیرالمؤمنین کیا فضائل اعمال سے تھا ، وہ بھی باب علم سے ہے ، جس میں امام خاتم المتقا نے بعض
عبارت کی بے سند حکایت بھی کافی بتائی۔

ثانیاً علم رجال بھی مردود ہو جائے کہ وہ بھی علم ہے نہ عمل و فضل ، عمل تو غیر قطعیات سب باطل و مہمل۔
ثالثاً دو تہائی سے زائد بخاری و مسلم کی حدیثیں محض باطل و مردود قرار پائیں۔

رابعاً عقائد و اعمال میں تفرق جس پر اجماع ائمہ ہے ضائع جائے ، کہ احکام حلال و حرام میں کیا اعتقاد
حلت و حرمت نہیں لگا ہوا ہے اور وہ عمل نہیں بلکہ علم ہے تو کسی شے کے حلال یا حرام سمجھنے کے لیے بخاری و مسلم کی
حدیثیں مردود۔ اور جب مطلقاً حرام کچھ نہ جائیں تو اسے کیوں کریں اس سے کیوں بچیں !

خاصاً بلکہ فضائل اعمال میں بھی احادیث صحیحین کا مردود ہونا لازم۔ حالانکہ ان میں ضعیف حدیثیں
بھی یہ سفیدہ خود مقبول مانتا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس عمل میں یہ غریبی ہے اس پر یہ جواب یہ جانا تو عمل نہیں بلکہ علم ہے
اور علم باب عقائد سے ہے اور عقائد میں صحاح طحیات مردود۔

سادساً اگلے صاحب نے نو اتنی مہربانی کی تھی کہ حدیث صحیح مرفوع متصل السند مقبول رکھی تھی ، انہوں نے
بخاری و مسلم بھی مردود کر دیں ، جب تک قطعیات نہ ہوں کچھ نہ سنیں گے حشر
قدم عشق پریشتر بہتر

سابعاً ختم الہی کا ثمرہ دیکھئے ، اسی پر اہم قاطعہ لیا اھو اللہ یدان یوحسد میں فضیلتِ مسلم
محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو باب فضائل سے نکلا ، اگر اُس تنگنا سے اعتقادات میں داخل کر دیا تاکہ
صحیحین بخاری و مسلم کی حدیثیں بھی جو مسند علم محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر دال ہیں مردود و ٹھہریں۔ اور
وہیں وہی اُسی مُردہ میں محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم عظیم کی تحقیق کو محض بے اصل و بے سند
حکایت سے سند یا کہ شیخ عبدالحی روایت کرتے ہیں کہ مجھ کو دیوار کے پیچھے کا بھی علم نہیں ، حالانکہ حضرت شیخ

کتاب الحب

مسئلہ مسئلہ و احمد یار خان صاحب از بریلی ۴ ذی قعدہ ۱۳۲۴ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عورت کا حج کو جانا درست ہے یا نہیں!

الجواب

حج کی فرضیت میں عورت مرد کا ایک حکم ہے، جو راہ کی طاقت رکھتا ہو اس پر فرض ہے مرد ہو یا عورت، جو ادا نہ کرے گا عذاب جہنم کا مستحق ہوگا۔ عورت میں اتنی بات زیادہ ہے کہ اسے بغیر شوہر یا محرم کے ساتھ لینے سفر کو جانا حرام ہے، اس میں کچھ حج کی خصوصیت نہیں، کہیں ایک دن کے راستہ پر بے شوہر یا محرم جائے گی تو گنہگار ہوگی، ہاں جب فرض ادا ہو جائے تو بار بار عورت کو مناسب نہیں کہ وہ جس قدر پردے کے اندر ہے اس قدر بہتر ہے۔ حدیث میں اس قدر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُمہات المؤمنین کو حج کرنا فرمایا ہذا ثم حصوا البیوت یا، ایک حج ہو گیا اس کے بعد گھر کی چائیاں۔ پھر یہ بھی اولویت کا ارشاد ہے نہ کہ عورت کو دوسرا حج ناجائز ہے۔ ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اس کے بعد پھر حج کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۴۷ از ایڈٹ ۸ رمضان مبارک ۱۳۲۴ھ مسئلہ محمد اسحاق نائب مدرس تحصیل اسکول

جناب مولانا صاحب! عرضی حال ذیل کو ملاحظہ فرما کر جواب ضرور ضرور لکھ دیجئے گا،

۱۔ رید فرج زاد راہ آمد و رفت کا اپنی ذات خاص سے رکھتا ہے اگر والدین اجازت حج کہ معظمہ کی نہیں تو حج نامبر وہ کا ہو سکتا ہے یا کیا؟

(۲) والدین پر قرضہ قلیل اور حقیقت زینداری اس سے کہیں زیادہ قیمت کی ہے۔
(۳) زید نہ کور کی اہلیہ نیز عیال اطفال سے کوئی نہیں ہے۔

الجواب

جبکہ زید اپنے ذاتی روپے سے استطاعت رکھتا ہے تو حج اس پر فرض ہے، اور حج فرض میں والدین کی اجازت و رکاز نہیں بلکہ والدین کو مالعت کا اختیار نہیں، زید پر لازم ہے کہ حج کو چلا جائے اگرچہ والدین مانع ہوں، والدین پر قرض ہونا اس شخص پر فرضیت میں خلل انداز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلمہ حدیث مجدۃ اللہ واحکمہ۔

مسئلہ ۲۸۱ از شہر کنبہ مستولہ سید محمد نور اللہ صاحب اشرفی جیلانی محرو دارالافتاء اہلسنت بربل
۸ ذی الحجہ ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متبیین اس مسئلہ میں کہ زید کو بوجہ ہونے امکان حج کے جب کبھی حج کی ترغیب دی تو کہتا ہے کہ ہم نے حاجیوں کی اکثریہ کی ہے پس ہم پر حج کرنا فرض نہیں ہے اور کسی عالم کا قول نہیں مانتا پس کیا اس سے حج شرعاً ساقط ہے؟

الجواب

یہ کلمہ کفر ہے، حاجیوں کی مدد کرے سے حج ساقط نہیں ہو سکتا، اس شخص پر قہر و تنجید اسلام فرض ہے، تنجید یہ نکاح و تنجید یہ اسلام کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ ۲۸۲ از ہدایوں مولوی محلہ مکان عطا احمد صاحب از طرف اہلیہ شاہ ابو الحسن صاحب
مرحوم و مغفور ۷ رمضان ۱۳۲۹ھ

حضرت جناب مولانا صاحب ابجد سلام سنت واضح ہو مجھ کو سخت ضرورت و انتشار بڑھتا ہے دریا
ایک امواقع ہو گیا وہ یہ ہے کہ میں اس سال جو حج بیت اللہ کو جاتی ہوں تو بارہ حج بدل پنے پر و مرشد
جناب ناننا صاحب حضرت شاہ آل رسول صاحب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جاتی ہوں بارہ حج بدل ایک امر جدید
دریافت ہوا کہ جس سے آج تک اور اب تک بے خبر محض تھی، وہ امر یہ کہ جناب مرثوۃ مغفورہ لہ صاحبہ
جو بیت اللہ تشریف لے گئی تھیں وہاں جا کر ان کو مرض الموت پیدا ہوا، اور بتاریخ آٹھویں ذی الحجہ مقام منیٰ
پہنچ کر انتقال ہو گیا اور حج نہیں ہوا، تو مجھ پر اب حج والدہ مغفورہ لازمی ہو گیا، چونکہ میں اپنے ہمراہ بوجہ
محرمت برادر زادہ کو لیے جاتی ہوں جس کی عمر ۱۹ سال کی ہے اور اول مرتبہ یہ برادر زادہ بیت اللہ جاتے
تو دریافت طلب آپ سے یہ امر ہے کہ میں اسی نکتہ سے حج والدہ مغفورہ کو ادوں اور خود حج بعرض پر و مرشد

کروں اور میں سابق میں اپنے شوہر اور اپنے والدہ المغفور کا حج کر کے آئی ہوں اور میرا ذاتی راج عرصہ اٹھارہ سال ہوا کہ ہو چکا تھا اگر برادر زادہ سے حج والدہ مرحومہ نہ ہو سکتا ہو تو میں خود قیام کر کے ایک سال تک دونوں حج مرشد و والدہ ادا کر دیں، ان امور کا جواب جلد مرحمت ہو۔

الجواب

بعد ادا سے تسلیم خادمانہ ملتمس اگر حضرت کی والدہ ماجدہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہا پر اسی سال حج فرض ہوا تھا اُس سے پہلے کسی برس میں مالی وغیرہ اتنا نہ تھا کہ حج فرض ہوتا تو جب تو ان کا حج بخصلمہ تعالیٰ ادا ہو گیا، بلکہ ایسا ادا ہوا کہ ان شاء اللہ قیامت تک ہر سال حج ادا کرتی رہیں گی اور اگر اس سال سے پہلے فرض ہو چکا تھا تو البتہ حج فرض اُن پر باقی رہا۔ حضرت اُن کی طرف سے ادا فرمائیں یا ادا کرادیں تو اجر عظیم ہے، اب دیکھ جائے کہ یہ صاحبزادے جب سے بالغ ہوئے کسی سال زمانہ حج میں مال وغیرہ اتنا سامان ان کے پاس تھا کہ ان پر حج فرض ہو گیا یا اب تک ان پر فرض نہ ہوا اور اگر اُن پر اصلاً فرض نہ ہوا تو حضرت اُن کو والدہ ماجدہ کی طرف سے حج کرادیں اور خود حضور زور پر و مرشد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف سے کریں، اور اگر خود ان پر حج فرض ہو لیا ہو تو یہ دوسرے کی طرف سے حج کرنے سے گھٹکار ہوں گے مگر حج جس کی طرف سے کریں گے ادا ہو جائے گا ان پر گناہ رہے گا اور ایسی صورت میں ان سے حج غیر کرنا بھی مکروہ ہے کہ ایک گناہ کا حکم دینا ہے، زیادہ عبادت !

مسئلہ از نواب مولوی سلطان احمد خاں صاحب ۲۲ ذیقعدہ ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حج بدل کی کیا شرائط ہیں، بینوا تو جو

الجواب

حج بدل یعنی نیابت دوسرے کی طرف سے حج فرض ادا کرنا کہ اُس پر سے اسعاط فرض کرے ان شرائط سے مشروط ہے،

(۱) جس کی طرف سے حج کیا جائے قبل اجماع اس پر حج فرض ہو، اگر فقیر نے حج کرادیا پھر غنی ہوا خود حج کرنا فرض ہوگا۔

(۲) مجموعاً عنہ حج بدل یعنی نائب کے وقوف عرفہ کرنے سے پہلے خود ادا سے عاجز ہو، اگر بحال قدرت حج کرادیا پھر عاجز ہو گیا، سر نیزا حجاج لازم ہوگا۔

(۳) عجز اگر ممکن الزوال تھا مثل جیس و مرض، تو شرط ہے کہ تادم مرگ نہ رہے، اگر بعد حج خود قیاد ہوا خود ادا مرض ہوگی بخلاف اس حجر کے کہ قابل زوال نہیں جیسے نابینائی اگر بطور خرق عادت

بعد اچھا چ زائل بھی ہو جائے اعلا و ضرور نہیں۔

(۴) حج بدل کرنے والا تنہا ایک حج کی طرف سے حج واحد کی نیت کرے مثلاً احرمت لہ فلاں یا اللہم لیکن عن فلاں اگر اس کی طرف سے نیت نہ کی یا دو حج کی نیت کی ایک اس کی طرف سے ایک اسی طرف سے یا دو شخصوں کی طرف سے نیت کی ایک اس کی جانب ایک حبیب آخر کی جانب سے تو کافی نہ ہوگا۔

(۵) یہ حج یا مرجع عنہ ہو بلا اجازت دوسرے کی طرف سے حج کافی نہ ہوگا مگر جبکہ وارث اپنے مورث کی طرف سے حج کرے یا کرے لقیامہ مقامہ خلافت۔

(۶) مصارف آمد و رفت و سائر نفقہ حج کل یا اکثر مال حجرج عنہ سے ہوں۔

(۷) حج اگر بکایت حجرج عنہ ہو تو جسے اس نے امر کیا وہی حج کرے و وہ دوسرے سے کرا دے گا تو دانہ ہوگا اور اگر بعد وفات حجرج عنہ ہے تو مامور دوسرے کو بھی اپنی جگہ قائم کر سکتا ہے اگرچہ میت نے اس کا نام لے کر وصیت کی ہو کہ فلاں میری طرف سے حج کرے۔ ہاں اگر صراحتہ اس نے ہی کر دی تھی کہ وہی کرے نہ دوسرا تو اب دوسرا کافی نہیں۔

(۸) حج بدل کرنے والا اکثر راستہ سہاری پر طے کرے اگر باصحت گنہائش نفقہ پیادہ حج کرے گا نفقہ واپس دے دے گا اور حج اس کی طرف سے نہ ہوگا۔

(۹) حجرج عنہ جب اہل آفاق سے ہو تو لازم ہے کہ اس کی طرف سے حج آفاقی کیا جائے اگر اس نے حج کر بھیجا اس نے عمرہ کا احرام باندھا بعد عمرہ موسم میں مکہ معظمہ سے احرام حج باندھا اس کی طرف سے حج نہ ہوگا کہ یہ حج کئی ہوا نہ آفاقی۔ ہاں اگر قریب حج میقات کی طرف مکمل کر احرام حج میقات سے باندھا تو جائز ہے کہ حج آفاقی ہو نہ کئی۔

(۱۰) مخالفت نہ کرے مثلاً تنہا حج کے لیے امر کیا تھا اس نے قرآن یا تمسح کیا نفقہ واپس دے گا اور حج اس کی طرف سے نہ ہوگا۔

(۱۱) حج بدل کرنے والا حج صحیح اس دفعہ میں ادا کرنے کا مائل ہے یا مجنون کا حج کافی نہیں۔ ہاں مریض کا کافی ہے، یونہی اگر وہ حج فاسد کر دیا کافی نہ ہوگا اگرچہ قصداً بھی کرے۔ بیس شرطیں مشک مقتطع میں میں انھیں گیارہ میں آئیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۸۵ از ماہرہ مطہرہ در گاہ مقدس حضرت سیدہ عائشہ میاں صاحب قبلہ دامت برکاتہم
۱۶ شوال ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک بیوہ بچپن برس کی عمر سے دو بار پہلے اپنی طرف سے
دو گونہ کریمہ کراچی بدل کر اچکی ہے اس سے بعض صاحبوں نے کہا کہ وہ حج نہ ہوئے خود حج کو جاسے اس نے محرم نہ ہو
کی وجہ سے نکاح کیا مگر ضعیفہ مرعینہ ہے اس صورت میں اس کے وہ حج بدل ادا ہو گئے یا اب خود اس پر حج
نازم ہے یا کیا حکم ہے؟ بینوا تو جروا

الجواب

زندگی میں جو کوئی حج بدل اپنی طرف سے بوجہ عجز و مجبوری کرے اس حج کی صحت کے لیے شرط ہے
کہ وہ مجبوری آخر عمر تک مسترد ہے، اگر حج کے بعد مجبوری جاتی رہی اور بذات خود حج کر لے پر قدرت پائی
تو اس سے پہلے جتنے حج بدل اپنی طرف سے کرے ہوں سب ساقط ہو گئے حج نفل کا ثواب رہ گیا فرض ادا
نہ ہوا اب اس پر فرض ہے کہ خود حج کرے پھر اگر غفلت کی اور وقت گر گیا اور اب دوبارہ مجبوری لاحق ہوئی
تو از سر نو حج بدل کرنا ضرور ہے، ہاں اگر کسی کی معذوری ایسی بوجہ عادتہ اصلہ زوال پذیر نہیں اور اس نے
حج بدل کر لیا اور اس کے بعد بعض قدرت الہی مثلاً کسی دلی کی کرامت سے وہ قدر ناقابل الزوال نازل ہو گیا
مثلاً اندھے نے حج بدل کر لیا تھا پھر رسالۃ اللہ نے اسے آنکھیں دے دیں تو اس کا حج بدل ساقط
نہ ہوا وہی کافی ہے، خود اگر حج کرے سعادت ہے ورنہ فرض ادا ہو گیا، ایسا زوال عذر کی کرامت فوق حادث
ہو معتبر نہیں، مسئلہ شرعیہ تو یہ ہے اور صورت سوال سے بیہر کہ عورت نے پہلے خود حج بدل کر لیا تو وہ
حقیقتہً ایسی مجبور نہ تھی کہ خود نہ جاسکتی یا مرض و ضعف وغیرہ کی وجہ سے مجبور تھی اور بعد کو وہ مجبوری نازل ہو گئی
کہ اس نے خود حج کا قصد کیا جس پر دلیل روشن، اسی نیت سے اس کا نکاح کرنا ہے ورنہ کچھ سالہ حرمت کو
نکاح کی کیا حاجت تھی، بہر حال ان دونوں صورتوں میں کوئی شکل جو وہ دونوں حج بدل یا تو سرے سے
نا کافی تھے یا اب ساقط ہو گئے، صرف ثواب نفل رہا، فرض گردن پر باقی ہے خود ادا کرے، اور مجبور و
نا امید ہو تو پھر حج بدل کرے۔ وبالله التوفیق واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۸۵ از پیر ہدایتی پور از محمد صحت امیر صاحب ۲۹ محرم ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک خوشحال شخص اپنی موتی
بیوی کی طرف سے (جو دولت مند تھیں اور شوق حج کا مصمم ارادہ رکھتی تھیں) حج بدل کرنا چاہتے ہیں لہذا
ان کو امور ذیل میں حکم شرع شریف ناطق فرمایا جائے،

- (۱) مستطیع شخص جو اپنا فرض ادا کر چکا کسی دوسرے کی طرف سے حج بدل کر سکتا ہے یا نہیں؟
 (۲) غیر مستطیع جس پر حج فرض نہیں ہے حج بدل کے واسطے مقرر ہو سکتا ہے یا نہیں؟
 (۳) ہر کیفیت حج بدل کرنے والے کو خاص مکہ معظمہ میں وہاں کا زمانہ حج کا خرچ دے کر مقرر کر لینا کافی ہے یا نہیں؟
 (۴) حج بدل کرنے والا شخص بدل منہ کے مقام قیام کے قریب بائش دیا جائے اور آمد و رفت کا تمام خرچ اُس کو دیا جائے تو یہ افضل ہوگا یا صرف بہتے یا خاص مکہ معظمہ میں حج تک مقرر کر لیا جائے، و بیو ابحوالہ کتاب توجہ عند اللہ الوہاب (کتاب کے حوالے سے بیان کیجئے اللہ وہاب سے اجر پائے۔ ت)

الجواب

- (۱) کر سکتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔
 (۲) اس میں اختلاف ہے اور ہترا حتر ازہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔
 (۳) اس قسم کے حج بدل جو کراستے جیتے ہیں ان سے فرض تو اتر سکتا نہیں، حج عبادت ہدفی اور مالی دونوں سے مرکب ہے، جس پر حج فرض تھا اور معاذ اللہ بے کئے مرگیا ظاہر ہے کہ ہدفی حصہ سے تو عاجز ہو گیا رب عز وجل کی رتبہ سے کہ صرف مالی حصہ سے اس کی طرف سے حج بدل قبول فرماتا ہے جبکہ وہ وصیت کر جائے اور رحمت پر رحمت یہ کہ وارث کا حج کرنا بھی قبول فرمایا جاتا ہے اگرچہ میت سے وصیت نہ کی، حج بدل والے کو اسی شہر سے جانا چاہئے جو شہر میت کا تھا، کہانی صرف پورا ہو، مکہ معظمہ سے حج کو ادینا اس میں داخل نہیں۔ روایات اب اس کی امید بھی بکیر ہے، حج کرانے والے صاحب اُس پر اجرت لیتے ہیں اور جب اجرت لی تو اب کہاں، اور جب انہیں کو ثواب نہ ملا میت کو کیا پہنچائیں گے، خصوصاً بعض متور یہ ظلم کرتے ہیں کہ چار چار شخصوں کے حج بدل کے روپے لے لیتے ہیں، اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو ہدایت فرمائے واللہ تعالیٰ اعلم۔
 (۴) اس کا جواب اوپر آچکا اور خرچ آمد و رفت دونوں دیا جائے واللہ تعالیٰ اعلم۔
- مسئلہ ۲۸۹ از میر محمد ڈاک خان بہادر غفرلہ مستر محمد صادق صاحب ۲۲ محرم الحرام ۱۳۳۹ھ
- علامہ عظام و کرام! اس مسئلہ میں کیا ارشاد ہوتا ہے کہ کوئی شخص حج بدل کو گیا اور حج کرنے والے نے چالیس روپے اُس کے بانی بچوں کے خرچ کے واسطے چار ماہ کے لیے دیے اور پچاس روپے اُس کو خرچ کے واسطے مکہ معظمہ تک دیے اور گناہ باقی خرچ مکہ معظمہ جا کر دے دوں گا، اور مکملت جسما ز کا حج

کرنے والے کی طرف سے اسی نے لے لیا خداوند تعالیٰ کے حکم سے جہاز چھ سو میل جا کر بوجہ آگ لگنے کے واپس آگیا۔ اب جج کرانے والے نے کہا کہ ٹکٹ جہاز کا مجھے واپس کر دو، تو اس نے فوراً واپس کر دیا اور اس جج بدل کرنے والے نے یہ کہا کہ آپ ٹکٹ واپس کیوں لیتے ہیں اب میں دوسرے جہاز میں چلا جاؤں گا چاہے آپ جائیں یا نہ جائیں باقی اور خرچ مجھے دے دیجئے، جج کرانے والے نے کہا کہ میں خود تو جاتا ہی نہیں ہوں اب میں باپ کی طرف سے نہیں کرتا ہوں تو جج بدل کرانے والے نے فوراً ٹکٹ واپس کر دیا اور ڈیڑھ ماہ جج بدل کرنے والے نے اس پچاس روپے میں سے کھایا اور کرایہ ریل کا بھٹی سے مراد آباد تک انھیں پچاس روپے میں سے خرچ ہوا ایک طرف، اب جج بدل کرنے والے یہ فرماتے ہیں کہ حساب کر کے جو روپیہ تمہارے پاس بچا ہے وہ ہم کو دے دو۔ جج بدل کر نیوآ نے یہ کہا کہ میرے پاس سب خرچ ہو گیا، اب جج بدل کرنے والے کے ذمہ روپیہ دینا آتا ہے یا نہیں، اور جج بدل کرنے والے کا خرچ دو ماہ کا ہوا اور جج بدل کرنے والے کی آمدنی ماہوار بتیس روپے کی تھی۔

الجواب

اگر وہ روپے شخص مذکور نے اُسی کام میں اثاثے تو ان کا تاوان اُس پر نہیں اور اگر اس سے بعد کسی اپنے ذاتی کام میں اثاثے تو تاوانی نہ ہو۔ سب بات میں کہ اسی کام میں وہ روپے صرف ہوئے شخص مذکور کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہے اور جہ پانے کا اسے استحقاق نہیں اگرچہ اس کی ماہوار آمدنی بڑا روپے ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۹۱۲ از پتہ عظیم آباد مسئلہ محمد عمر صاحب ۱۳ رمضان المبارک ۱۳۴۱ھ

- (۱) ایک شخص عازم بیت اللہ شریف ہے اور اس کو ایک عارضیہ ہے کہ بعد اجابت قطرات سرخ زائد از ایک گھنٹہ برابر آیا کرتے ہیں کہ بغیر ٹکٹ نہیں رہ سکتا ہے، بعد ایک گھنٹہ کے جب قطرات موقوف ہوں تب استنجہ کر کے کپڑا پہنتا ہے۔ تو ایسا شخص جو بغیر ٹکٹ نہیں رہ سکتا احرام کیونکر باندھے کیونکہ ٹکٹ احرام تو روزِ ناپاک ہو کر ہے گا اور بسبب پیری اور بیماریوں کے غسل سے بھی مجبور ہے تو صرف تیمم بوض غسل کر لے یا کی؟
- (۲) سرہا میں سواچا اور احرام کے کوئی کھل وغیرہ اوپر سے اوڑھ سکتا ہے یا کیا؟ اور نہیں تو صدمہ سرہا سے محفوظ رہنے کی کیا صورت ہے؟ بینوا تو جبراً

الجواب

احرام میں لنگوٹ باندھنا مطلقاً جائز ہے جبکہ سہلانہ ہو کہ حافضت لمیس مختلطہ روبرو متباد سے ہے یا سر اور منہ کے چھپانے سے اور تادوغہ لنگوٹ میں دونوں باتیں نہیں۔

فی الدار المختار بعد لا حرام یتقی ستور الوجه
والرأس بخلاب بقیة البدن ولمس قمیص
وسراويلی کل معمول علی قدر بدنت
او بعضه وقبۃ ولولم یدخل یدیه فی کمیہ
جاننا لان یزید او یخللہ ویحوزاں برتدی
بقمیس وجبة ویلتحف به فی نوم وغیرہ
اتفاق ین

دو مختار میں ہے محرم چہرہ اور سر کو ڈھانپنے سے پرہیز کرے بخلاب بقیہ بدن کے اور قمیص اور سراويل سے بچے۔ یعنی ہر اس لباس کو پہننے سے پرہیز کرے جو انسان کے تمام قد یا بعض بدن کے ہوائی بنایا جاتا ہے اور قبا پہننے سے پرہیز کرے یا اگر محرم قبہ کی دونوں آستینوں میں اپنے ہاتھ نہ ڈالے تو جائز ہے مگر یہ کہ اسے گھنڈی یا کانٹے سے اسکا دسے تو ہائز

نہیں، اور باتفاق یہ جائز ہے کہ محرم قمیص وجبہ کو بطور چادر استعمال میں لائے یا سونے وغیرہ کی حالت میں جبہ کو بطور لحاف لپیٹے۔ (ت)

اور ایسی ضرورت شدیدہ کی حالت میں تو اگر لنگوٹ جائز بھی ہوتا اجازت دی جاتی لان البص و رات تبیخ المخطورات (ضرورت میں منوعات کو بھی مباح کر دیتی ہیں۔ ت۔ ام الممنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے سفر حج میں اپنے عاملان محل کریم کو ایک ضرورت خاصہ کے سبب تہ بند کے نیچے جہاں یعنی جاگیا پہننے کا حکم دیا کہ فی صحیح البیہاری (جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے۔ ت۔ کل یا بامات یا اولی چادر اور میڑ بے سے کپڑے اگرچہ دو چار ہوں اور سنے کی اجازت ہے بلکہ سوتے وقت اوپر سے رول کا اگر کھائیغہ بارہ چہرہ چھوڑ کر بدن پر ڈال لینا یا نیچے بھی لینا بھی منوع نہیں بلکہ بیداری میں بھی انھیں کندھوں پر ڈال سکتا ہے جبکہ آستین میں ہاتھ نہ ڈالے نہ بند باندھے۔ نہ کسی اور ذریعہ سے بندش کرے کما قد صاۃ من الدار و دلت لانہ لیس من اللبس المعتاد (جیسا کہ ہم در کے حوالے سے بیان کر آئے کیونکہ یہ عادت پہننے کی طرح نہیں چلت۔ ت۔) بایں ہر ضعیف کمزور کو دو تہ بریں اور مخلوط میں تو انقب اولاً قمع کرے کہ تنہا ج کرنے سے افضل بھی ہے اور احرام کی مدت بھی کم ہوگی یعنی محاذات علم سے کہ سمندر میں حدی سے آگے آئیگی صرف عرسہ کا احرام

باندھے ہوئے معظف پہنچے ہی طواف وسعی سے عمرہ بجا لا کر احرام کھول دے، اب بلا تکلف ہشتم ذی الحجہ تک بلا احرام
 ٹوک معظف میں قیام کر سکتا ہے جو چاہے پہنچے، اور دسے۔ سر سے عمامہ باندھے، جو چاہے کرے۔ یہ احرام
 صرف پانچ روز رکھا ہوگا۔ بعدہ آنکھوں کو پھر احرام حج کا باندھے مٹی کو باندھے، عرجات و مزدلفہ سے پلٹ کر
 دسویں تاریخ جب پھر مٹی میں آئیگا اور حجۃ العقبہ کی رمی کر کے قربانی جو اس پر روح تمتع واجب تھی بجا لائیگا
 اس کے بعد سر منڈائے یا بال کتروائے، احرام کھل گیا سو احرام توں کے ذکر بعد طواف زیارتہ سے حلال ہوں گی،
 جو کچھ احرام نے حرام کیا تھا سب حلال ہو گیا، تو یہ احرام نور سے تین دن بھی نہ رہا۔

ثانیاً یہاں بھی سے والوں کی شکل کی ایک چیز کچھ پیوں کی بنوائے جس کی تین دیواریں ہوں ہر ایک آدھ گز
 یا قدر سے زائد کی اور اوپر چھت پٹی ہو اور دروازہ اور زمین بالکل خالی ہو، تیغوں دیواروں اور چھت کو رُوئی وغیرہ
 جس سے چاہیں منڈھ لیں، سوتے وقت سر لے کر اس مکان کو رکھ کر سر اس کے دروازہ سے داخل کریں کہ چہرہ اس
 کے سامنے میں رہے، باقی بدن پر کپڑا ڈال لیں، اب اس مکان کی وجہ سے سر جو اسے سر سے بھی محفوظ ہو گیا اور
 رُو و سر کا چھپانا بھی لازم نہ آیا،

فی الدرامج من فصل الاحرام لا یتفق (ای المہرم) الاستحمام والاستطیلانی
 بیت ومحمل لم یصب من اسہ او وجہہ
 فلا صاب احدھا کثرۃ او و فیہ ایضا قساوا
 لو دخل تحت سترا الکعبۃ فاصاب راسہ
 او وجہہ کثرۃ والا فلا بأس بہ
 در مختار کی فصل احرام میں ہے (محمل) کا حمام میں جانا
 یا ایسے گھریا کجاوہ کے سایہ میں جانا اس نہیں جو اس
 کے سر اوپر نہ نہ ڈھلے، اگر ان میں سے کسی کو
 ڈھاپتا ہے تو مردہ ہے اور اس میں یہ بھی ہے فقہاء
 نے کہا ہے کہ اگر محرم غلاف کعبہ کے نیچے داخل
 ہو گیا اور اس کے سر یا چہرہ کو غلاف لگا کر کراہت
 ہے اور اگر نہیں تو کوئی حرج نہیں۔ (ت)

جنابت سے طہارت کے لیے تو آپ ہی تیمم کرے گا، جبکہ ہاتھ پر قارنہ ہو، اور احرام کے وقت جو غسل مسنون ہے
 اُس پر قدرت نہ ہو تو اس کے عوض تیمم مشروع نہیں کہ وہ غسل نفاخت کے لیے ہے نہ طہارت کے لیے، مگر طہارت
 تو حاصل ہے اور تیمم سے طہارت جوتی نہ نفاخت بلکہ بدن پر عجا رنگا غلاف نفاخت ہے، تو ایسا شخص اس
 غسل کے عوض کچھ نہ کرے صرف وضو کافی ہے۔

فی الدر المختار من شاء الاحرام توضأ و
غسله احب، وهو لفظ لا للظہارسة
فالتيميم له عند العجز من الماء ليس
بمستروع لانه تلوث احدی فی بعض النصوص
حديث يصيب الغبار والا فمن تيمم على عزم
مفسول جائز ولم يكن تلوثا - والله سبحانه
وتعالى اعلم -

در مختار میں ہے جس نے احرام کا ارادہ کیا وہ وضو کرے
غسل اس کے لیے افضل ہے اور یہ بات نفاذت
کے پیش نظر ہے طہارت کے لیے نہیں، اگر محرم کے
پاس پانی نہیں تو وضو کی جگہ تيمم نہ کرے کیونکہ یہ تو
مٹی میں طوٹ ہوتا ہے، یعنی یہ تلوث ان صورتوں
میں لازم آتا ہے جہاں غبار ہو، اگر دھوئے ہوئے
سنگ مرمر پر تيمم کیا تو جائز ہوگا کیونکہ اب تلوث کا
خطرہ نہیں ہے۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم ات

۲۹۲ھ از مجلسی محلہ قصا بان متصل کرافٹ مارکیٹ مکاہ گورسہ بابو صاحب مسئلہ حضرت سید
حامد حسین میاں صاحب دام ظلہم ہم ذیقعدہ ۱۳۲۹ھ

معظمیٰ موصوفیٰ علیہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ: حجاج قضیٰ معلوم و بدویان کے قبضہ میں جاتے ہیں
اکثر ذی الحجہ کو روانہ ہو کر منیٰ میں قیام کرتے ہیں اور شب نیمہ منیٰ شریف سے روانہ ہو کر صبح عرفات پہنچتے ہیں۔
عرفات سے بھی پہلے شب میں روانہ ہو جاتے ہیں، آپ حضرات بدویان کی سخت مزاحمت سے خوب واقف ہیں
وہ کسی کا کہہ نہیں سنتے، کیا کیا بنے بغیر منیٰ کے نہ آپ دن فریاد نہ بدویان انھیں اذیت میں روانہ ہوں جن
کی بابت حکم ہے، فقیر کوشش بلین کہے گا بشرطیکہ دیگر حجاج نے میرے کلام کی تائید کی، اگر فقیر تنہا ہوتا تو
تو کچھ قافلہ کی ہرجائی کی پروا نہ کرتا اور پورے طور پر حسب تحریر رسالہ اوقات عینہ کی پاسدی کرتا، اور اسباب بھی
ان شاء اللہ تعالیٰ حتیٰ مقدمہ و پابندی کرے گا، اللہ تعالیٰ میری امداد فرمائے آمین ثمین!

دوم یہ کہ عورت معذور اور غیر معذور کی جانب سے وکالت ہر روز رومی جائز ہے یا نہیں، کہہ نہ
علاوہ مجمع کے ہارویں تاریخ قبل دو پہر قافلہ روانہ ہوتا ہے میں تنہا رہ جاؤں گا، بعد زوال رومی کے قافلہ
سے آؤں گا، والسلام

الجواب

بشرط ملاحظہ عالیہ حضرت بابرکت والا درجت حضرت مولانا سید حامد حسین میاں صاحب قبلہ
دامت برکاتہم، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ: بعد اواسے آداب معروضہ مطوفون کو اگر اہل قافلہ کی

اسی کی فصل و قوت بالزوال ہے :
 الوقتين هما واجب و اول وقت طلع الفجر
 الثاني من يوم النحر و آخره طلع الشمس
 منه فمن وقف بها قبل طلع الفجر او بعد
 طلع الشمس لا يعتد به ، و قدر الواجب
 منه ساعة و ركعة فليكن سنة سر دقة بفعل
 نفسه او غيره نوا ، و يروى عن علي بن ابي
 يعلم ، و لو ترك الوقت بها قد فسد لغيره
 فعليه دم الا اذا كان لمرض او ضعف يتيمه
 من كبر او صغر او يكون امرأة تحاشى السجدة
 فلا شيء عليه .

یا کبر و صغر کی وجہ سے واضح ہو یا کوئی عاتق ہو جو از دوام سے ڈرتی ہو تو اب کوئی شے لازم نہ ہوگی (ت)۔
 اسی کی فصل وقت الری فی الیوم میں ہے ،

وقت رمی الجمد الثالث فی الیوم الثالث و
 الثالث من ایام النحر بعد الزوال ، فلا
 یحوز قبله فی المشهور ای عند الجمهور
 و قيل یحوز و هو خلاف ظاهر الروایة ،
 و فی المسألة روایة اخرى منقصة
 بالیوم الثاني من ایام التشریع ، لما
 فی المرغینانی لو اراد ان ینمر فی هذا
 الیوم له امت یرمی قبل الزوال و
 وان یرمی بعده فهو افضل و انما
 لا یحوز قبل الزوال ، صحت

مزدلفہ کا وقت لازم ہے ، ابتداء اس کی یوم خمسہ کی
 طلوع فجر ثانی سے ہوتی ہے اور اس کا اخیر وقت ہی
 دن کا طلوع آفتاب ہے تو جو طلوع فجر سے پہلے
 یا طلوع شمس کے بعد مزدلفہ میں ٹھہرا اس کے ٹھہرنے
 کا اعتبار نہیں (یعنی وقت معتبر نہیں رہا) مقدار
 واجب ایک ساعت ہے امد اس کا رکھی یہ ہے کہ
 اس مدت میں وہاں خود موجود ہونا اپنے عمل سے یا غیر کے عمل
 سے ہو ، نیست ہو یا نہ ہو ، اسے مزدلفہ کا علم ہو یا نہ ہو
 اگر مزدلفہ کا وقت ترک کر کے رات کو ہی حاجی واپس
 آگیا تو ایسی صورت میں دم لازم ہوگا ، اگر کوئی مرض ہو
 یا کبر و صغر کی وجہ سے واضح ہو یا کوئی عاتق ہو جو از دوام سے ڈرتی ہو تو اب کوئی شے لازم نہ ہوگی (ت)۔

ایام نحر میں دوسرے اور تیسرے دن تینوں ہجرات کو
 رمی کا وقت زوال کے بعد ہوتا ہے ، مشہور روایت
 یعنی جمهور کے ہاں زوال سے پہلے رمی جائز نہیں
 بعض نے کہا جائز ہے لیکن یہ ظاہر روایت کے خلاف
 ہے ، اسی مسئلہ میں ایک اور روایت بھی ہے جو ایام
 قشری کے دوسرے دن کے ساتھ مخصوص ہے
 کیونکہ مرضیان میں مذکور ہے ، اور اگر حاجی نے اس
 دن لوٹے کا ارادہ کر لیا ہے تو زوال سے پہلے رمی
 کر سکتا ہے ، ہاں بعد از زوال کرے تو افضل
 ہوگی ، اور زوال سے پہلے اس شخص کے لیے رمی

لا یزید النفر کذا ویدی الحسن عمت
ابن حنیفہؒ

اسی کی فصل شرارتاری میں ہے،

المخاص ان یرمی بنفسه فلا تجوز النیابة
عند القدرة وتجوثر عند العذر، فلو رمی
عن مریض لا یستطیع الرمی یا مریضاً او مضطرباً
علیه ولو تغیر امره او صبی غیر صبیخ او مجنون
جاراً والا فصل ان توضع الحصی فی الکعبہ
فیرمی بها ای دفعاً وھم ففی المھاوی عمت
المتفق عن محمد اذا کان الرمی بھجیث
یصل جالساً رمی عنہ ولا شیء علیہ ام
ولعل وجهہ انہ اذا کان یصل قائماً فسله
القدرة علی حضور الرمی را کما او محمد لا
فلا یجوز النیابة عندہ ام مخلصات واللہ
تعالی اعلم

جائز نہیں جو لوٹنے کا ارادہ نہ رکھتا ہو۔ امام حسن
نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے یوں ہی نقل کیا ہے۔

پانچویں شرط یہ ہے کہ خود رمی کرے قدرت کے باوجود
نائب بنانا درست نہیں، ہاں عذر کے وقت جائز
ہے، اگر کسی نے ایسے مریض کے کہنے پر رمی کی جو
طاقت نہیں رکھتا یا حاجی پر غشی طاری تھی اگرچہ
اس نے رمی کا نہ کہا ہو یا جس بچے کو شعور نہ ہو اس
کی طرف سے، یا دیوانے کی طرف سے رمی کر دی تو
جائز ہوگی۔ افضل یہ ہے کہ سنکریز سے معذوروں کے
ہاتھوں میں رکھ دیئے جائیں تو ان کے رفیق رمی
کریں۔ حاوی میں اعلیٰ سے امام محمد سے مروی ہے
حبس مریض اس حال میں ہو کہ صرف بیٹہ کرنا زاداکرنا
ہو تو اس کی طرف سے کسی نے رمی کر دی تو اس پر
کوئی شے لازم نہ ہوگی ام شاید اس کی وجہ یہ ہے

کہ جب وہ نماز کھڑے ہو کر اوکھٹا ہو تو اب اس کے لیے رمی کے لیے ہانے کی قدرت ہوگی حوالہ سوار ہو کر جانے
یا اسے اٹھ کر لے جایا جائے اب اس کی طرف سے نائب بنانا درست نہ ہوگا ام مخلصات واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
مسئلہ ۱۱۳۳ از شہر ربلی مسئلہ حضرت سستانی بی صاحبہ مدظلہا

ج میں ایک اوٹ میں آٹھ آدمیوں نے شریک ہو کر قربانی کی تو حج ہوا یا نہیں اور قربانی دوبارہ کسے
یا نہیں؟ بیّنوا تجزوا۔

الجواب

حج ہو گیا پھر احرام باندھتے وقت تنہا حج کی نیت باندھی تھی تو قربانی اصدغہ ضرور تھی نہ اب اس کے بدلے
کسی چیز کی حاجت ہے، ہاں اگر احرام میں حج اور عمرہ دونوں کی نیت ایک ساتھ باندھی تھی یا احرام میں فقط
سک لہاب و شرح لہاب مع ارشاد الساری فصل فی وقت الرمی فی البیوتین ۱۱ کتاب العربی بیروت ص ۵۱۱
سک لہاب و شرح لہاب مع ارشاد الساری فصل فی احکام الرمی و شرائطہ الخ دارکتب العربی بیروت ص ۱۶۶

عمرہ کی بیت کر کے عمرہ ادا کر کے پھر حج کا احرام منکھ معطلہ میں پانہ عانتھا تو البتہ قربانی واجب تھی اور ایک اونٹ میں سات سے زیادہ شریک نہ ہو سکتے تھے تو وہ قربانی نہ ہوئی۔ اس صورت میں البتہ دو قربانیاں لازم ہیں ایک اصل اور ایک جوارہ کی، ان کی قیمت صحیح کرم شریف میں کرائی جائیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۹۴
۲۹۵

(۱) ایک حاجی نے دم مشکریہ کے عوض اس کی قیمت خیرات کی، اب یہ دم شکیہ اس کی جانب سے ادا ہوا یا نہیں؟ دوسرے صاحب نے دم تقصیر کی قیمت خیرات کی، اس کے ذمہ سے دم ادا ہو یا نہیں؟

(۲) اگر وہ صاحب جہول نے دم مشکریہ اور دم تقصیر مٹی میں نہ ذبح کیا وہ یہاں اگر ایک گائے مسریہ کر مثل قربانی کے شریک ہو کر اور اس کو ذبح کر کے خیرات یہاں کر دیں تو وہ فعل ہند میں درست ہو گا یا نہیں؟ بینا الزجوا

الجواب

(۱) نہ کہ یہاں خود ذبح مقصود ہے اور اللہ عز وجل کے لیے جان دینا تو قیمت اس کے بدلے میں کافی نہیں، باب میں ہے۔

لا تحوزا القيمة في هدي النذر كما لا تحوز في خيرة من الهدايا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ نذر کے بدلے کی قیمت ادا کرنا جائز نہیں جیسا کہ دیگر چیزوں میں جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (۲) اگر ہندوستان میں ہزار گائیں یا اونٹ ذبح دیں انہ ہر گائے اس کے لیے حرم شرط ہے۔ در مختار میں ہے۔

یتعین الحرم لامنی انما ای لدم شکو وجبر قال الشافعی لما تعد ۱۲۰۰ اسم لہا یهدی من استعم الى الحرم ۴ قلت وقد قال تعالیٰ ہدی باغ الکعبۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم ہوں اللہ تعالیٰ کا فرمان مبارک یوں ہے وودری جو کعبہ کو پہنچنے والی ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۵۱۵
۱۸۳/۱
۲۶۲/۲

دارالکتب العربیہ بیروت
مطبع مجتہدانی دہلی
مصطفیٰ البانی مصر

کتاب الحج
-
۱۸۳/۱
۲۶۲/۲

۱۵۱۵
۱۸۳/۱
۲۶۲/۲

۲۹۶ھ از پبلی بیت مرسل حضرت مولانا وصی احمد صاحب محدث سورتی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
۱۳ رمضان ۱۲۲۵ھ

جو شخص دُور دراز سفر کر کے حج نفل کرے اور زیارت سرور کائنات علیہ النعمۃ والصلوٰۃ نہ کرے تو وہ
مصدق اس حدیث کا ہو سکتا ہے کہ جو شخص حج کرے اور میری زیارت نہ کرے تو اس نے مجھ پر ظلم کیا۔ جو
لوگ کہہ سکیں کہ معظمہ کے ہیں اور نفل حج کے بعد روضہ اقدس کی زیارت نہ کریں تو اس حدیث کے مصداق
ہیں یا نہیں؟

الجواب

من حجۃ (جس نے بھی حج کیا، ت) یقیناً عام ہے مگر وہ آفاقی سب کو شامل اور تکرار سبب تکلیف
حکم کو مستلزم، اور لہذا سورتی (میری زیارت نہ کی، ت) کے صدق کو ترک کلی کی طرف مشیر ماننا خلاف اصل
تبدیل اور نظر ایمانی میں بلاشبہ ہر بار زیارت لازم، اور اسی پر مسلمین کا عمل و جرم، فاکہی کی متوفی ۹۸۲ھ
کتاب حسن التوسل فی زیارة افضل الرسل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں فرماتے ہیں،

الماوردیہ اذا کان من تبا علی سبب يتكرر طلبه	جب مامور کسی ایسے سبب پر مکرر تکرار
من المکلف بتکرار السبب فمن ذلک اجابة	ہے تو سبب کے تکرار پر مکلف سے، مورد کے مطابق
المؤذن فتطلب الاجابة اعلیٰ ما قاله جمیع	کا بھی تکرار ہو گا، مؤذن کی دعوت نہ کر قبول کرنا بھی
کلمہ وجد الاذان ویستکبر و منه فیما یظهر	اسی قیل سے ہے، تو جب بھی اذان کا تکرار ہو گا
الزیارة للمستطیع کما حجۃ ابناء علی مقتضی	اجابت کا مطالبہ چاہے گلا جیسا کہ
هذا المحذور نحوه فیما کد علی نحو المسکی	ایک جماعت کا قول ہے، اس سے یہ واضح ہو جاتا
اکثر من ناکدہ علی عیوۃ المذ لا یعوت	ہے کہ صاحب استطاعت جب بھی چاہے کرے اس
الزیارة بعد حجۃ لایسوا فی عام حجۃ فان	مورد دیگر قرآن نبوی کی بنا پر، دربار نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ
قرب الدار یصیر القریب کالجی رد الحب ر	والسلام میں حاضری دے، وغیرہ کی لوگوں کی نسبت
التارک للمزار قد جازسیہ اذا کان یزکک	مذکی لوگوں کو اس کی زیادہ تاکید ہے کہ حج کے بعد
الدیون فی تحصیل شہوتہ، وعدم قطع	خصوصاً حج کی ادائیگی کے سالی زیارت کیے بغیر
عادتہ ولا یستکبہا فیما هو شرف عباد اللہ	کوفت نہ کرے کیونکہ قرب دار قریبی کو پڑوسی بنانا

سے حسن التوسل فی زیارة افضل الرسل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

قلت وانما جعل التكد على المكي الكثر لان عدد من اهل كذا الشارح اليه - والله تعالى اعلم

سے اور پڑوسی ہو کر زیارت کا تارک نہ ہو تو گویا اس نے فکر کیا، خصوصاً جب اپنے شوق اور عادت کو پورا کرنے میں تو فرض تک کا ارتکاب کرتا ہو اور ان اعمال میں خرچ نہیں کرتا جو عبادات میں افضل ہیں اور میں کہتا ہوں مکی لوگوں پر یہ تاکید اکثر ہوگی کیونکہ ان کا عدد اقل ہے جیسا کہ انہوں نے اس طرف اشارہ فرمایا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مشتملہ ۲۹۸ جہاں محمد یا ز صاحب از نجیب آباد ضلع بجنور محلہ چٹان پورہ محرم ۱۳۳۲ھ کیا دہستے میں علامہ دین و منتیان شرع میں مسائل ذیل میں بموجب حکم شرع شریف ارشاد فرمائیے اللہ تعالیٰ اجر عظیم عطا فرمائے

(۱) اگر ماہ شعبان میں کوئی شخص مکہ معظمہ پہنچ جائے اور رمضان شریف میں وہاں قیام کرے اور نہایت اطمینان سے طواف و سنگ اسود شریف کا بوسہ وغیرہ ادا کرے تو جیسا ثواب ایام حج میں ہوتا ہے ویسا ہی ہوگا یا اس میں اور اس میں کچھ فرق ہوگا اور یہی ثواب ایک نماز کاٹے گا جیسا کہ ایک لاکھ کا اور صدقات وغیرہ میں بھی اسی کے ثل ہوگا یا نہیں حالانکہ شخص مذکور ایام حج میں بھی ارکان حج ضرور ادا کرے گا۔

(۲) اگر ماہ شعبان میں کوئی شخص مدینہ پہنچ جائے اور وہاں رمضان ادا کرے اور مدینہ منورہ کی زیارت کرتا رہے اور ہمراہ قائد مدینہ منورہ کے مکہ معظمہ پہنچ کر حج کے ارکان ادا کرے یا ماہ شوال میں اول مدینہ منورہ جائے اور وہاں زیارت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اطمینان کے ساتھ فراغت پا کر مکہ معظمہ جائے اور وہاں حج کے ارکان ادا کر کے اپنے مکان کو چلا آئے، تو ان صورتوں میں شخص مذکور کو ثواب اسی درجہ کاٹے گا جیسا کہ حج بیت اللہ شریف کے بعد مدینہ طیبہ جانے کا ہوتا ہے یا کچھ کم ہوگا؛ حاصل کلام یہ کہ اول مدینہ منورہ جانا اور وہاں سے قافہ کے ساتھ بیت اللہ شریف آنا اور ارکان حج و اگر کے مکان کو واپس آنا درست ہے یا نہیں اور اس کا ثواب مثل بعد مدینہ شریف جانے کے ہے یا نہیں؟ خدا تعالیٰ جواب سے مشفق فرمائیے، اس کے اوپر یہاں بہت جگہ اجور ہے، اللہ تعالیٰ ثواب داریں عطا فرمائے۔

الجواب

(۱) حرم محترم کے اعمال کا ثواب اُس زمین پاک کے اعتبار سے ہے، نہ زمان حج کی خصوصیت سے، ایک نیکی پر لاکھ کا ثواب جیسے نہ ماہ حج میں ہوگا ویسے ہی دیگر اوقات میں، اور طواف کعبہ معظمہ جو حج میں کیا جائے گا اگر وہ طواف فرض ہے جب تو طہ ہر ہے کہ فرض کے ثواب کو دوسری چیز نہیں پہنچ سکتی اور

اگر وہ طوافِ عمرہ ہے تو رمضان مبارک میں اس کا طواف ذی الحجہ سے بہت زیادہ نیکو لکھتے ہیں، العلماء فی نفس
جو انہر العبرۃ فی شہر المحرم (کیونکہ طوافِ حجاج کے مہینے میں جو از عمرہ کے بارے میں اختلاف ہے - ت)
حدیث میں ہے حضور رسیتہ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

عمرق فی رمضان تعدل حجة معی صلی اللہ علیہ وسلم رمضان مبارک میں ایک عمرہ میرے ساتھ حج کے
تعالیٰ اعلو۔ برابر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) علامہ کرام نے دونوں صورتیں لکھی ہیں پہلے سرکارِ اعظم میں حاضر ہو اُس کے بعد حج کرے یہ ایسا
ہوگا جیسے صبح کے فرضوں سے سنتیں مقدم ہیں اور حاضری بارگاہِ مقدسہ اس کے لیے قبول حج کا سہا
فرما دے گی ان شاء اللہ انکریم ثم رسولہ الرؤف الرحیم علیہ وعلی آلہ اکریم الصلوٰۃ والتسلیم اور چاہے تو
حج کے بعد حاضر ہو یہ ایسا ہوگا جیسے مغرب کے فرضوں کے بعد سنتیں۔ حج اگر میرا ہے اُسے گناہوں سے
پاک کر کے اس قبل کوئے گا کہ زیارتِ قبر اور کرے صر

پاک شہا دل و پس دیدہ برآں پاک انداز

(پہلے پاک ہو جاؤ پھر مبارک ادا والوں کی زیارت کا شرف پاؤ۔ ت)

یہ سب اس صورت میں ہے کہ کوئے صغر کو جاتے ہیں درنہ طیر راستہ میں نہ پڑے اور اگر ایسا ہے جیسا شام
سے آنے والوں کے لیے تو پہلے حاضری دربارِ انور ضروری ہے خلافِ ادب ہے کہ بے حاضر ہوئے حج کو
چلا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مشعلہ پیش کردہ منشی محمد عتیق احمد صاحب ساکن سبلی بحیثیت بتاریخ ۱۲ ربیع ۱۳۶۱ھ

بصرتِ اعلم العلماء، الفضل الفضل، واکمل الکملار، آفتابِ آسمانی شریعت، ماتابِ ارشادِ طریقت
نور بخش قلوبِ مومنین، روشن فرمائے دین و دنیا، حاکمِ ممکن، ایمان، ماتحت حبیب الرحمان سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم، حامیِ دینِ تہیں، اہل سنت، حامیِ صلاحت و کفر و بدعت، صاحبِ محبتِ قاہرہ، مجددِ مائتہ حاضرہ،
آیتِ من آیات اللہ، فضیلتِ پیاد، حقیقتِ آگاہ، امامِ العلماء، و الفضلار، حاجِ الحرمین الشریفین مولانا
و مقتدانا، عالی جناب مولوی محمد احمد رضا صاحب فاضل بریلوی و امت برکاتہم و افاضاتہم، اس بارے
میں کیا استاد ہے کہ حجازِ یلہ سے جو حرمین شریفین زادہا اللہ شرفاً و تعظیماً کے سفر و زیارت وغیرہ کو مسلمانوں پر
آسانی کر دے گی اور وہاں کے سائیکس خصوصاً حرمِ محمدیہ میں سورہ کے رہنے والوں کو ہر شے پر آسانی دینے والے کا

ذریعہ ہوگی ان شراعتہ تعالیٰ قابل ادا و اعانت اہل اسلام ہے یا نہیں جبکہ حضور سلطان معظم اُس کو خاص مسلمانوں کے روپے سے تعمیر و اجراء کرنے میں بہت سعی و کوشش فرما رہے ہیں اور اس اعانت کا اجر چندہ دہندہ کو ملے گا یا نہیں؟ کیونکہ بعض کو گمان ہوتا ہے کہ ریل کا بنانا ہی غلط بیانی ہے بعض تردد کرتے ہیں کہ روپیہ وہاں تک پہنچ ہی نہیں سکتا کہ یہ امر قابل اطمینان پایا گیا ہے قسطنطنیہ سے رسیدات مہری ڈاکٹرنز وغیرہ بسند کافی آتی ہیں بعض مقاموں میں کرپٹی بصیرت میں مسلمانوں نے یہ معلوم کر کے کہ حضور والا نے چندہ دینے کو منع فرمایا ہے اس سبب سے سب مسلمان کہ قطع حکم حضور کے رستے میں جو دراصل صحیح حکم خدا و رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہوتا ہے چندہ دینے لینے سے باز رہے لیکن اس بارے میں ارشاد حضور کیا ہے، جنو اتویہ وا

الجواب

مجازیر طوع مسلمانوں کے نفع و آرام کی چیز ہے، نیت صالحہ سے اس میں شرکت ان شراعتہ تعالیٰ باعث اجر و برکت ہے۔ بعض حایوں کو یہ خیال کہ ریل بنانا ہی غلط ہے بلکہ پیچ کے لوگوں نے یہ شعبہ ٹھاکر، روپیہ جو جاتا ہے قلعہ خائن میں آتا ہے، اس میں پہلا فقرہ محض غلطہ سوسے ظن ہے وہ بھی مہر یقین کے مقابل اور پچھلا فقرہ اگرچہ بعض مواضع پر صحیح ہونا ممکن، اور تجربہ شدہ ہے کہ ضرور کہیں صحیح ہوگا۔ ایسے معاملات میں بہت کاذب و فحاشی کھڑے ہو جاتے ہیں مگر نہ سب یکساں ہیں نہ بعد حصول ذرائع اطمینان بہارت نہ ہوگی ان سے اور بالضرر جو بھی تو مسلمان جس نے لہجہ اللہ تعالیٰ دیا پختی نیت پر اجر پسند کا فقہ و فقہاء جہد علی اللہ (تو اس کا ثواب اللہ کے ذمہ ہوگا۔ ت) تعمیر نے اس میں اعانت پر کبھی انکار نہ کیا۔ البتہ بعض جاہلان علم ادعا سے یہ کہہ دیتا تھا کہ اس کی اعانت فرض ہے کہ بے امنی راہ کے باعث فرضیت ہی میں خلل ہے ریل کا بنانا اس خلل کا ازالہ کرے گا اور مقدمہ فرض فرض ہوتا ہے اس کا میں نے رو کیا تھا کہ یہ محض جمالت سے، اولیٰ بحمد اللہ تعالیٰ ہرگز رہ میں ہے ہنی نہیں، جیسے حق سبحانہ نے وہ سفر کر رہا تھا اور اس کے ساتھ ایمان کی آنکھ اور عقل سلیم عطا کی ہے اُس نے موازنہ کیا اور معلوم کر لیا ہے کہ وہاں با آنکھ بارہ منزلی کے اندر صرف دو ایک چوکیاں ہیں کچھ تعالیٰ وہ امن امان رہتی ہے کہ یہاں قدم قدم پر چوکی پہرہ کی حالت میں ہو، جس قافلہ میں یہ فقیر ۱۲۹۵ھ میں اپنے رب کے دربار سے اُس کے حبیب کی سرکاریں حاضر ہوتا تھا بل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قافلہ بعدہ روال پھر عصر پڑھ کر وہاں ہوتا اور وقت مغرب خفیف قیام کرتا کہ دو گ مغرب عشاء کے فرض وہ پڑھ لیتے، شام خفیف اپنے مذہب پر ایسا کرتے اور تنفیہ لہر ورت تعلیم غیر پر عمل ہوتے کہ بحالت ضرورت اُن شراعتہ پر کہ فقہ میں معصل ہیں

یسا روا ہے، مگر یہ فقیر بجز اللہ اپنے تمام رحمت و فضل سے اپنے مطالبہ بہ حسب ہر نماز خاص اُٹھنے کے وقت مقرر
 ہی میں پڑھتا جن کی تعلیم اللہ و رسول صل و علا و علیہ و سلم نے فرمادی ہے۔ سب سے پہلے عصر و عشاء کے لیے
 اُترنا پڑنا، قافلہ دور رکھ جاتا، میں جلدی کر کے مل جاتا، قضا سے حاجت کے لیے بھی روگ اس خیال سے کہ قافلہ
 بعید ہو جائے نزدیک ہی بیٹھ جاتے ہیں، مجھے یہ پسند نہ آتا اور دوسری پیر یا پہاڑ کی آڑ میں جاتا اس میں بھی روگ
 قافلہ دور رکھ جانے کی تنہائیوں اور رات کی اندھیریوں میں بار بار بدوی سے وہ مسلح تھے اور میں ہوتا، مگر کبھی سو
 السلام علیکم و علیکم السلام ما صلاکم اللہ بالحبیب والمسلمۃ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ العزیز العظیم (تم پر سلام
 ہو اور تم پر بھی سلام ہو، اللہ تعالیٰ رات خیر اور صبح برکت، اللہ اپنی خوشنودی اور انعامات سے نوازے، سب
 کے صلا کسی نے کوئی توفیق نہ کیا واللہ الحمد اتفاقاً کہیں کوئی واقعہ ہوں یا بد امنی نہیں کہتا، یہاں
 شہر سے اسٹیشن کو جاتے ہوئے شب میں متعدد رات ہو چکیں اور رات کو آنے سے بدایوں بننے میں تو
 کتنے ہی مواقع ہوتے، کوئی قاتل ایسے اتفاقیات پر شہر یا راہ میں بد امنی نہ مانتے گا پھر وہاں اس حال پر کہ
 بارہ منزل تک پہنچ میں صرف ایک قلعہ رہتا ہے جگہ جگہ چوکیوں کا نشان نہیں، اگر اتفاقاً وارد ہو جائے
 تو اس کے باعث بد امنی ماننا فرضیت حج میں فعل جانا ضعف ایمان نہیں تو کیا ہے، لیسہ الطبع لوں جو قلوب
 میں بدویوں سے دناست و خست کا برتاؤ کرتے ہیں اور اس کے سبب وہ ان کی خدمت گزاری کہ ان پر شرعاً مدتی
 کسی طرح لازم نہیں پوری نہیں کرتے حالانکہ مشاہدہ و محرم ہے کہ وہ کیرا الطبع بندے قلیل پر کثیر ارضی ہو جاتے
 اور دلی خدمت گزاری سے بڑھ کر کام دیتے ہیں، ہاں خیس دلی الطبع کو ضرور مکر وہ رکھتے ہیں، اس باعث سے اگر
 کوئی تکلیف ان سفہار کو پہنچ جاتی ہے تو انہیں کی قوم و خست کا نتیجہ ہے اسے طرح طرح کی رنگ آمیزیوں کے
 ساتھ یہاں ان کو بیان کہتے اور بعض بے اصل نئی پرانی افواہ اپنے خواشی بڑا کر مسلمانوں کو سناتے اور کہیں
 حاضری یا رنگہ خدا و رسول سے بد دل کرتے ہیں یہ ان کی ایمانی حالت کا خاکہ ہے ولا حول ولا قوۃ الا باللہ
 تعالیٰ العظیم و حسب اللہ و نعم الوکیل اور اگر معاذ اللہ بد امنی اس حد کی مرض کی جائے، کہ مانع فرضیت
 حج جزا تب یہ ریل اگر صورت امن و امان بھی لی جائے تو مقدمہ فرض نہ ہوگی کہ بسبب بے امنی حج فرض ہی نہیں
 ہاں مقدمہ فرضیت ہوگی کہ یہ ہو جائے تو حج فرض ہو اور مقدمہ فرضیت فرض درگناہ مستحب بھی نہیں ہوتا، مثلاً
 انسان مال جمع کرنے کو حاجت اصل سے بچ کر قدر نصاب رہے اور اس پر سال گزرے، مقدمہ فرضیت زکوہ ہے کہ
 ایسا ہو تو زکوہ فرض ہو مگر وہ اصل مستحب بھی نہیں، غرض ہر مائل جاتا ہے کہ اسباب اولیٰ واجب کامیت
 کرنا واجب ہوتا ہے نہ کہ اسباب وجوب کا۔ درختار میں ہے،

لو وہب الایمانہ صلا، یہ حج بہ اگر والد نے بیٹے کو حج کے لیے مال مہر کی تو اس پر

بعض الناس ۛ واشهد ان لا اله الا الله
وحده لا شريك له شهادة يعقوب بها وجه
الديان ۛ واشهد ان محمداً عبداً و
رسوله شهادة توردها هوارد السهوان ۛ
تصلى الله وسلم وبارك وانعم على هذا
الحييب القريب الملتجئ العبد المراتق
الرفيع المكان ۛ وعلى آله وصحبه وعباله
وحنينه ادنى العلوم والعرفان ۛ وعلينا
معهم وبهم ولهم يا جليل الاحسان ۛ
وجليل الامتنان ۛ آمين آمين الى الحق
أمين ۛ

فرزند روشن دلیل والے غوث والے پر پرست
احسان فرمانے والے رب کے فضل سے قبر مکرم میں
زندہ انعام یافتہ ہیں۔ اور میں شہادت دیتا ہوں
کہ خدا کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ یکتا ہے جس کا
کوئی شریک نہیں ایسی شہادت جس سے جزا دینے
والے رب کو تحیت پیش کی جائے، اور میں شہاد
دیتا ہوں کہ محمد اس کے بندے اور اس کے رسول
ہیں ایسی شہادت جو ہمیں رضوان کے مقامات میں
اتارے۔ تو خدا کا درود و سلام اور برکت و انعام جو
اس محبوب پر جو التجا کے لیے قریب، منزل ارتقا
میں بعید۔ بلند مرتبے والے ہیں اور ان کی آل و

صحاب و عیال اور علم و عرفان والی جماعت پر، اور ان کے سب تحہ، ان کے طفیل، ان کے سبب ہم پر بھی
اسے بزرگی احسان، جمیل امتنان والے، قبول فرما، قبول فرما، اسے معبود برحق قبول فرما! (ت)

اما بعد! یہ معبود و معطر میں یا منصور و مسلکین۔ تنقیح مسئلہ علم و سماع عوفی، و طلب دعا بمشاہد
اویار ہیں۔ جنہیں افقر الفقراء اسحق الوری عبد الحیسی، احمد رضا عوفی، نسفی، سنی، قادری، برکاتی، بریلوی،
اصح اللہ علیہ وحق اعلیٰ نے اوائل ماہ رجب ۱۳۳۱ ہجری کی چند تاریخوں میں رنگ تحریر دیا، اور طلب ظہار تاریخ
حیاء السموات فی بیان سماع الاموات سے مستفی کیا، اس سے پہلے کہ فقیر غفرلہ نے چند کلمے مستفی بہ
الاهلال بقیض الاولیاء بعد الوصال جمع کئے تھے، ان کے اکثر مطالب و مضامین بھی اس رسالہ کے بعض
افوار و فصول میں مندرج ہوئے۔ اب یہ عجائز نہ صرف علم و سماع عوفی کا ثبوت دے گا بلکہ بقول اللہ تعالیٰ
خوب واضح کہے گا کہ حضرات اولیاء بعد الوصال زندہ اور ان کے تصرف و کرامات پایندہ اور ان کے فیض بہ ستور
جاری اور ہم غلاموں خادموں محبتوں مقصدوں کے ساتھ وہی امداد و اعانت و یاری، واللہ شہ العزیز الباری۔
یہ رسالہ حق سے متصل، باطل سے منفصل مقدمہ و مسودہ مقصد و خاتمہ پر مشتمل و حسبنا اللہ و نعم
الوکیل ہو مولانا و علیہ التحویل۔

مقدمہ باعث تالیف میں سنی، جمادی الآخرہ ۱۳۳۱ھ کو ایک مسئلہ بغرض تصدیق و اظہار
ادعا سے طلب تحقیق فقیر کے پاس آیا، صورت سوال یہ تھی،

صِیْقِلُ السَّیِّئِیْنَ عَنْ اَحْکَامِ مَحَاوِرَةِ الْحَرَمِیْنِ

(حرمین شریفین میں سکونت کے احکام سے متعلق شبہات کا ازالہ)

مَسْئَلَةُ اَزْكَرْكُمْ پَر مَحَلَّہٴ مَحْضٰی پورہ مسئلہ مولانا سرسوی حکیم عبد اللہ صاحب ۶۲ جمادی الاول ۱۳۰۵ھ
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ما قولکم رحمکم اللہ تعالیٰ فی رجل مکلف لہ
ابوان و بنتان صغیرتان لا یفتقر و ن الیه
فی المعاش و لہ نراد و راحلۃ یرید ان یمسک
وحدہ الی الحرمین الشریفین نرادھا اللہ
شرقا و تعظیما و ذلک لانه لا یجد ما یشبع
نرادھم جمیعاً ویظن نہ لو استجازھم فی
الہجرة لا یجیزوہ اصلاً فی ہل تبخون لہ
الہجرة بحکم الشروع ام لا ینو البسند

اے عطا کرام (اللہ تم پر رحمت فرمائے) اس مکلف
کے بارے میں تمہاری کیا رائے ہے جس کے ایسے
والدین اور دو بیٹیاں ہیں جو معاشی اعتبار سے اس
شخص کی محتاج نہیں اس شخص کے لیے زاد راہ اور
سواری وغیرہ بھی ہو، اور وہ چاہتا ہے کہ وہ تنہا
حرمین شریفین (اللہ تعالیٰ ان کے شرف و عظمت میں
اور اضافہ فرمائے) ہجرت کر جائے کیونکہ وہ تمام کے خرچہ کی
طاقت نہیں رکھتا اور یہ بھی گمان رکھتا ہے کہ اگر ان

الكتاب والعبادة توجروا يوم الحساب
 مذکورہ افراد سے ہجرت کی اجازت چاہیے گا تو وہ جائز
 نہیں دیں گئے ایسی صورت میں اس کے لیے شرعاً
 ہجرت جائز ہے یا نہیں، کتاب و سنت کی روشنی میں واضح فرمادیں، اللہ تعالیٰ تمہیں یوم قیامت احسن
 عطا فرمائے گا۔ آمین

الجواب

لهم هداية الحق والصواب الحمد لله
 وحده والصلوة والسلام على من لا نبي
 بعده وعلى آله وصحبه المكرمين عند
 بر الوالدین من اعظم الواجبات واهم
 القربات لحق قرن المولى سبحانه وتعالى
 شكرها شكره اذا مر من امرات
 اشكره ولو الدین وقد فصله النبي من
 الله تعالى عليه وسلم على الجهاد
 في سبيل الله (اخرج) احمد والشيخان
 و ابو داود والنسائي عن عبد الله
 بن مسعود رضي الله تعالى عنه
 قال سألت رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم اى العمل احب
 الى الله فقال الصلوة على وقتها
 قلت ثم اى قال بر الوالدین قلت
 ثم اى قال الجهاد في
 سبيل الله قلت و ليس

اے اللہ حق و صواب کی توفیق عطا فرما، حمد ہے اللہ
 کے لیے جو ذات و صفات میں لا شریک ہے، صلوة
 و سلام ہو اس ذات پر جس کے بعد کوئی نبی نہیں اور
 محکم و محترم آل و اصحاب پر۔
 والدین کے ساتھ حسن سلوک اعظم واجبات اور اہم
 عبادات میں سے ہے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ سبحانہ و تعالیٰ
 نے ان کی شکر گزاری کو اپنے شکر کے ساتھ متصل
 فرماتے ہوئے یہ حکم دیا "میرے شکر گزاری پر تو اپنے
 والدین کے" اور حضرت سے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 والدین کے ساتھ نیکی کو اللہ کی راہ میں جہاد سے
 افضل قرار دیا ہے۔ امام احمد، بخاری، مسلم،
 ابو داؤد، نسائی نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ میں نے رسول اللہ صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا، اللہ تعالیٰ کے
 جان کون سا عمل زیادہ محبوب ہے؟ فرمایا، وقت
 پر نماز میں نے عرض کیا، اس کے بعد کون سا عمل
 ہے؟ فرمایا، والدین کے ساتھ حسن سلوک عرض
 کیا، اس کے بعد؟ فرمایا، اللہ کی راہ میں جہاد۔

البرائت لا تعصيهما اذا صوحا بشئ
وتغالفهما في ماسوى ذلك ولكن
البرائت لا تأق ما يكرهانه وان
لم يخاطباك فيه بشئ فان الطاعة
والارضاء كلاهما واحيانا
المعصية والا سخطا جميعا محرمان
وهذان المعنى لخط الرضا لا يختصان بما
تقدم فيه بصريح البين كما لا يخفى.

وحديث ما اخرج الترمذى وامن
هان والحاكم وصححه والطبراف
عن عبد الله بن عمرو بن العذارى
عن عبد الله بن عمرو بن العذارى
عنهم انه صلى الله تعالى عليه وسلم
قال رضى الرب ف رضى الوالد
وسخط الرب في سخط الوالد
ولفظ الزار الوالد في الموضوعين
وقد اشار السجى صلى الله تعالى عليه
وسلم عن اراد الجهاد والهجرة
اليه صلى الله تعالى عليه وسلم
ان يرجع فيخدم ابويه وليس في
الحديث انهما كانا معتقدين اليه
اخرج احمد والستة الا ابن ماجه

میں کہتا ہوں نیکی ان کے ساتھ یہ نہیں کہ ان کے حکم
صریح کی ترنا فرمانی نہ کی جائے اور اسل کے علاوہ میں ان
کی مخالفت کی جائے، ہاں نیکی یہ ہے کہ کسی معاملہ میں
بھی انہیں پریشانی نہ کیا جائے اگرچہ وہ اولاد کو کسی
معاملہ کا حکم نہ دیں، کیونکہ طاعت اور راضی کرنا دونوں
واجب ہیں اور نافرمانی اور ناراضی کرنا دونوں حرام ہیں
اور یہ ناراضی اور راضی کرنا ان کے صریح حکم کے ساتھ
ہی مخصوص نہیں، جیسا کہ مخفی نہیں۔

اس پر دلیل یہ روایت ہی کافی ہے کہ امام ترمذی
ابن حبان، حاکم (انہوں نے اسے صحیح کہا ہے)
اور طبرانی نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے اور بزار نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ روایت کسب کہ
رحمۃ اللعالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
رب کی رضا والد کی رضا میں ہے اور رب کی ناراضگی
والد کی ناراضگی میں ہے۔ مسند بزار میں دونوں مقامات
پر والد کی جگہ والدین کا لفظ ہے۔ کچھ لوگوں نے
آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں جہاد
اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس رہنے کی اجازت
چاہی آپ نے انہیں والدین کی خدمت کا حکم دیا۔
ان احادیث میں یہ کہیں تصریح نہیں کہ والدین ان
کی خدمت کے محتاج تھے۔ امام احمد، ابن ماجہ

عن عبد الله بن عمر بن الخطاب
رضي الله تعالى عنهما ، و مسلم وغيره
عن ابی هريرة رضي الله تعالى عنه ،
قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم فاستأذنه في الجهاد فقال
احم والداك ، قال نعم ، قال
ففيهما فجاهدك

قلت ولا اقول ان مجروح عدم
الذكر ذكر العدم ، حتى ترجم تقول
واقعة حال فلا شمول ، فلما يدرى
لعهما كاتا مفتقرين اليه ، وانما
اقول ان السائل لم يبين ، والنبي
صلى الله تعالى عليه وسلم
لم يستبين ، فترك السؤال دليل
الارسال -

واخره مسلم في رواية له عن
ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال
اقبل رجل الى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فقال ابايعك على
الجهادة ، وجاهدا بئني الاجرم
الله تعالى ، قال فهل من
والديك احد حي ،

کے علاوہ اگر مستتر نے حضرت عبداللہ بن عمر بن
عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ، اور مسلم اور دیگر محدثین
نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
کیا کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر جہاد پر
جانے کی اجازت چاہی ، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے پوچھا ، کیا تیرے والدین زندہ ہیں ، عرض
کی ، ہاں ۔ فرمایا ، جاؤ ان کی خدمت میں محنت کرو ۔
میں کتابوں میں یہ نہیں کہہ سکتا محض عدم ذکر
ذکر عدم ہے ، حتیٰ کہ یہ اعتراض ہو کہ یہ تو ایک مخصوص
واقعہ ہے جس کا حکم عام نہیں ، کیا حکم کوفہ والدین
محتاج خدمت ہوں ، میں تو یہ کہہ رہا ہوں کہ سائل
نے ان کی محتاجی بیان نہیں کی اور نہ ہی رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی تفصیل پوچھی ۔
سوال کا نہ کرنا اس بات پر دلیل ہے کہ محتاج ہونا
ضروری نہیں ۔

امام مسلم نے ایک روایت میں حضرت عبداللہ
بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ایک
شخص نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت
اقدس میں حاضر ہو کر عرض کیا ، آقا میں اللہ تعالیٰ
سے اجر و ثواب کی خاطر ہجرت اور اللہ کی راہ میں
جہاد کے لیے آپ کے دست اقدس پر بیعت چاہتا ہوں
آپ نے پوچھا ، تیرے والدین میں سے کوئی ایک

قال نعم بل كلاهما حي ، قال فتبتغي
الاجر من الله تعالى ، قال نعم ، قال
فارجع الي والدك فاحسن
صحبتهما ۛ

واخرج ابو داود عنه رضى الله تعالى
عنه بلفظ جاء من اجل الى رسول الله
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فقال جئت ابايعك على الهجرة
وتركت ابوي يبكيا ، قال فارحم
اليهما فاضحكهما كما ابكيتهما ۛ

واخرج ايضا عن ابی سعید
الخدري رضى الله تعالى عنه
ان من رحلا هاجر من اليمن
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال هل لك احد باليمن ، فقال امواي
قل اذناك ، قال لا ، قال فارجع
اليهما فاستذبهما فامنا ادنا
لك فجاهدا ولا فبرهما ۛ

ترجمہ ہے : عرض کیا : ہاں بکھڑے تو بن نہ ہیں ، فرمایا :
تو اللہ تعالیٰ سے ثواب و اجر چاہتا ہے ؟ عرض
کیا : ہاں ۔ فرمایا : والدین کے پاس جاؤ و ران
کی خوب خدمت کرو ۔

امام ابو داؤد نے اسی صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے ان الفاظ میں روایت ذکر کی ہے ایک شخص
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس
میں حاضر ہوا اور عرض کیا میں آپ کے پاس ہجرت پر
بیعت کے لیے آیا ہوں اس حال میں کہ میں والدین کو
دوتے ہوئے چھوڑ آیا ہوں ۔ فرمایا : ان کی خدمت میں
واپس جاؤ اور اس طرح خوش کرد جیسے تم نے انہیں
رہایا ہے ۔

انصاری نے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے یہی روایت کیا ہے کہ ایک شخص یمن سے ہجرت
کر کے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس
میں آیا ، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پوچھا اچھا میں
تیرا کوئی عزیز ہے ؟ عرض کیا : میرے والدین ہیں ، فرمایا :
انہوں نے تجھے اس بات کی اجازت دی ہے ؟ عرض
کیا نہیں فرمایا : ان کی خدمت میں جا کر اجازت طلب
کر و اگر تجھے اجازت دے دیں تو جہاد پر جاؤ اور اگر
اجازت نہ دیں تو والدین کی خدمت کرو ۔

۳۱۳/۲

قدیمی کتب خانہ کراچی

باب بر الوالدین

سنة صحیح مسلم

۳۴۲/۱

آفتاب عالم پریس لاہور

کتاب الجہاد

سنة سنن ابو داؤد

۳۴۲-۳۳۱/۱

" " "

"

سنة "

واخروج الفسائی وابن حجة وحاكم
وقال صحيحه على شرط مسلم، والطبرانی
باسنن وجید، عن معاوية بن جاهمة
ان جاهمة مرضى الله تعالى عنه حياء
الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم،
فقال يا رسول الله اردت ان اغزو وقد
جئتك استشيرك، فقال هل لك من
ام، قال نعم، قال فالتزمها فان الحجة
عند رجليها.

ولفظ الطبرانی قال اتيت النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم استشير في
الجهاد، فقال لسي صلي الله تعالى عليه
وسمك والدان، قلت نعم،
قال التزمها فان العنة
تحت ارجلها.

واخبر هذا احدثي الطبرانی عن
طلحة بن مصوية السدي رضى الله
تعالى عنه، قال اتيت النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم، فقلت يا رسول الله ان
اريد الجهاد في سبيل الله، قال املك
حية، قلت نعم، قال النبي صلى الله تعالى
ولم ازم

فسائی، ابن ماجہ، حاکم (اور کہا یہ شرط مسلم کے
مطابق صحیح ہے) اور طبرانی نے منہ جیسے کے ساتھ
حضرت معاویہ بن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا
کہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں آئے اور عرض کیا،
یا رسول اللہ! میں جہاد کا ارادہ رکھتا ہوں آپ کی خدمت
میں مشورہ کے لیے حاضر ہوا ہوں۔ فرمایا، تمہاری والدہ
میں حاضر کیا، ہیں۔ فرمایا، پس ان کی خدمت کرو
کیونکہ جنت ان کے قدموں میں ہے۔

اور طبرانی میں روایت کے الفاظ یہ ہیں حضرت
جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر
ہو کر جہاد کے لیے مشورہ طلب کیا، آپ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا، کیا تمہارے والدین زندہ
ہیں؟ میں نے عرض کیا، زندہ ہیں، فرمایا، ان کی خدمت
کو لازم جاؤ کیونکہ جنت ان کے قدموں میں ہے۔

طبرانی نے حضرت طلحہ بن مصویۃ السدی رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ میں ہی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور عرض کیا، یا رسول اللہ
میں اللہ کی راہ میں جہاد کا ارادہ رکھتا ہوں۔ فرمایا،
تمہاری والدہ زندہ ہیں، عرض کیا، ہاں۔ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، ان کے قدموں میں

سجلہ فثم الجنة

هذه فتوى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الهجرة الى المدينة ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين اظهرهم فكيف بحوار احد الحرمين بعد وفاة سيد الكربين صلى الله تعالى عليه وسلم فانظر كيف امرهم ان يرجعوا ويلزموا اسجد ابا نهم وامهاتهم وانظر كيف امرهم لم يستأذنوا من يرجع فليستأذنوا وانظر كيف هدى من اتى وتركهما يكيان اذا يضحكهما كما ابكاهما واشت اذا علمت انهما لا يذنا من استأذنت افقد علمت انهما لا شدد حزننا ووجدنا انك انما فاسقت وما ذنت فالك ثم اياك ان تتركهما وهما يكيان.

وهذا احاديث لعين بشهادة سيد العالمين صلى الله تعالى عليه

رجو۔ وہیں جنت ہے۔

یہ حدیث کی طرف ہجرت کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اس وقت کا فتویٰ ہے جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صحابہ کے درمیان ظاہری حیات کے ساتھ تشریف فرما تھے اب سید کوئین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے بعد عربین میں سے کسی ایک میں جانے کا حال کیا ہو گا! ذرا غور تو کیجئے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لوگوں کو اپنے آباء اور اہل بیت کی خدمت میں لوٹنے کا کس انداز میں حکم دیا ہے، یہ خط بھی کیجئے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس شخص کو کیا حکم دیا جو والدین سے اجازت لینے بغیر آیا تھا کہ واپس جاؤ اور اجازت لو۔ اس پر بھی جواب کیجئے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس شخص کی کتنی پیاری رہنمائی فرمائی براہین والدین کو روتا ہوا چھوڑ کر آیا تھا کہ جادوان کو اسی طرح بننا جس طرح انھیں رہنا ہے جب آپ نے یہ سب کچھ چھو لیا تو آپ صورت مذکورہ میں اگر والدین سے اجازت مانگے گا اجازت نہیں دے رہے تو واضح بات ہے کہ وہ تمھاری جدائی پر سخت پریشان و غمگین ہوں گے جیسی تو وہ آپ کو اہل بیت نہیں دے رہے تو اب روتے ہوئے چھوڑ کر جانا بزرگ بزرگ جانتے نہیں۔

آئیے ایک ایسی شخصیت کا عمل دیکھتے ہیں جن کے بارے میں امام مسلم نے اپنی صحیح میں حضرت عمر رضی اللہ

وسئل المروية من طريق عمر رضي الله
تعالى عنه ، عند مشعل في صحيحه
ومن حديث علي كرم الله تعالى وجهه
عند الحاكم بسند صحيح ، عن علي بن أبي الله
سيدنا أولي القربى رضي الله تعالى عنه
منعته خدمة أمه والبر بها أم
يأتي رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم ويتشرف بذلك الشرف الأهم
الأعظم هو صحبة نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم ،
فأظن هذا الذي يسميه الناس هجرة وما هو هجرة
وأما الهجرة هجران الذنوب ، نسأل توفيقه
من رب القلوب .

أخرج البخاري وأبو داود والنسائي
عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده
والنهار من هجر ما نهى الله تعالى
عنه .

وما احسن ما قال اخو العجم
نور دیننی و بامنی پیش منی
و پیش منی و بے منی و دیننی
و هو معنی ما قال آخر :

تعالیٰ عند سے اور حاکم نے حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ
الکریم سے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا کہ سید المرسلین
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ، تمام تابعین میں نیک
شخصیت سے یعنی علی بن ابی طالب حضرت سیدنا ولیس قرنی رضی اللہ
تعالیٰ عنہ ، انہیں رسول اللہ سے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی خدمت اقدس میں اگر اعلیٰ و افضل مقام تصور ہی
پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صحبت پانے سے مانع
فقط واللہ کی خدمت اور حسن سلوک ہی تھا۔ اب ذرا
سوچئے اس عمل کا کیا مقام ہے جیسے لوگوں نے ہجرت
کا نام دے رکھا ہے حالانکہ یہ ہرگز ہجرت نہیں ،
ہجرت تو حقیقتہً گناہوں کا چھوڑنا ہے ، ہم رہا قلوب
سے اسکی توفیق کے طلبگار ہیں۔

بخاری ، ابوداؤد اور نسائی نے حضرت ابن عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ، المسلمون وہ ہے
جس کی زبان اور ہاتھ سے دوسرا مسلمان محفوظ ہو و
معاہدہ ہے جو ان چیزوں کو چھوڑے جن سے اللہ تعالیٰ
نے منع فرمایا ہے۔

اور آخر العجم نے کیا خوب کہا ہے :
اگر تو میں میں ہے اور میرے تصور میں تو یہ ہے
اگر تو میرے سامنے ہے لیکن میرے تصور میں نہیں تو تو میں میں ہے
کسی اور شاعر نے بھی یہی بات یوں کہی ہے :

قدیمی کتب خانہ کراچی
دار الفکر بیروت
قدیمی کتب خانہ کراچی
۳۱/۲
۴۰۳/۳
۶/

باب من فضائل ائیس قرنی
مناقب اولیٰ قرنی
باب من سلم المسلمون من لسانه
باب من سلم
باب المستدرك للحاكم
باب صحيح بخاري

وكم من بعد الدار قال مراده
وكم من قريب الدار حات كئيب
وكان سيدي عارف بالله ابو محمد
المرجاني رحمه الله تعالى يقول :

كم من هو معنا وليس هو معنا و
كم من هو بعيد عنا ! و هو
معنا أم -

ومن اخفى وسائل الشيطان تبس
الشرب الخير على الاضات . فيذهب
به على الميثات من باب المحاسن و
لا يعرف ذلك الا العلى العلى و
ورد ذكر المتعبد بعير فقه و ضرب له
مثل سوء في حديث عبد ابى نعيم
في حلية الاولياء عن وائدة بن
اسقم مرفى الله تعالى عنه .
وهذا مشرعا اخراج الترمذى وابن ماجة
عن ابن عباس مرفى الله تعالى عنهما ان
لسبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال
فقيه واحد اشد على الشيطان من
الفن عابد .

فهذا الذی یوید العجیرة

بہت سے دور بنے والے مراد پالیتے ہیں اور
بہت سے قریب مہنے والے محروم ہونا مراد مہتے ہیں۔
سیدی عارف باللہ ابو محمد المرجانی رحمہ اللہ تعالیٰ
فرماتے ہیں :

بہت سے لوگ ہمارے ساتھ رہتے ہوئے
بھی ہمارے ساتھ نہیں اور بہت سے ہم سے دور
ہیں مگر ہمارے ساتھ ہوتے ہیں ۔

جس پر شیطان کے وساوس غنی ہوں اس انسان
پر شر و غیر میں التباس ہو جاتا ہے اور شیطان اسے
حسنات سے مینات کی طرف لے جاتا ہے اور اس
بات سے باطل علماء ہی آگاہ ہو سکتے ہیں ، اسی
دور سے غیر دین فہمی کے عبادت کرنے والے کی بہت
آئی سے اور ایسے مابہکی اس حدیث میں بُری مثال
بسیان ہوئی جو ابو نعیم نے علیہ میں حضرت وائدہ
بن اسقم مرفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے۔
یہ اس سے سخت ہے جسے ترمذی اور ابن ماجہ نے
حضرت ابن عباس مرفی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بیان
کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا ایک فقیہ شیطان پر ہزار عابد سے زیادہ
سخت ہے ۔

رحمت کا ارادہ کرنے والا گر پر جان لے کہ

لہ

سے حلیۃ الاولیاء ترجمہ ۳۱۸ خالد بن معدان
سے جامع الترمذی باب ما جاء فی فضل النفقة
دار الکتاب العربی بیروت
امین کمپنی دہلی
۲۱۹/۵
۹۳/۲

والدین کو پریشان کرنے میں کیا سزا ہے تو ہجرت کا ارادہ ترک کر دے۔ جیسا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہے کہ ہجریج راہب فقیر و عامر ہوتا تو اسے معلوم ہوتا کہ اللہ تعالیٰ کی عبودیت سے والدہ کے بلا صے کا جواب ادنیٰ ہے۔ جس بن سین نے مسند میں حکیم ترمذی نے نو در میں، ابن قانع نے بحر میں اور سیوطی نے شعب الایمان میں شہر بن حوشب سے، انہوں نے حوشب بن یزید سے انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا ہے۔ یہ تو احادیث تھیں، باقی راسبہ فقہاء، علامۃ البحر نے بحر الرائق میں تعصبات رحمت کی تفصیل تحریر کی، اور جبکہ ابانرت والد کے بغیر اولاد کو حج کرنے سے منع کیا، پھر فرمایا یہ تمام بحث حج فرض میں رہا فعل حج، تو اس میں اطاعت والدین و اہل بیت پر حال میں ادنیٰ ہے، جیسا کہ منتظم میں ہے اور اسے علامہ ابن عابدین نے رد المحتار میں نقل کیا ہے۔ میں کتابوں پر انہوں نے حج کے بارے میں حکم دیا ہے جس میں تو واپس کو حج کا ارادہ رکھتا ہے۔ یہ کیسے جائز ہو سکتا ہے جبکہ تو واپس نہ ہو سکا اور رکھا ہے، فتاویٰ ہندیہ میں ایسے مسائل کے بارے میں بہت عمدہ ضابطہ بیان کیا ہے وہ مجھے

لو علم ما فی احتوان الوالدین و ادخال الغم علیہما لما ارادھا کما ورد عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، انہ قال لو کان جریج راہب فقیرا عالمنا لعدنا ان اجابہ دعاء امہ اولی من عیادۃ ربہ الخرجہ الحسن بن سفین فی مسندہ و حکیم المولی الترمذی فی نوادرہ و ابن قانع فی معجمہ، و البیہقی فی شعب الایمان عن شہر بن حوشب عن حوشب بن یزید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فہذا الحدیث وان بغیت الفقه فقد نقد علامۃ البحر فی البحر الرائق تفصیلاً برخصۃ و نہی فی مسندہ حج الولد بلا اذن الوالد ثم قال ھذا اکلہ فی حرم الفرض ما حج النفل فطاعة الوالدین اولى مطلقاً کما صرح بہ فی المستقطب ثم نقلہ علامۃ بن عابدین فی رد المحتار۔

قلت فاذا کان هذا حکمہم فی الحج و است تريد القول فکیف و است عانم ان لا ترجع و قد وضع فی الہندیۃ ضابطۃ حسنات فی مثال هذه المسائل

۱۵۲	دار صادر بیروت	الاسل السایع عشر و الحائز	لہ نوادر الاصول
۱۹۵/۶	دار الکتب العلمیہ بیروت	باب فی بر الوالدین حدیث ۸۸۰	شعب الایمان
۳۰۹/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	کتاب الحج	لہ بحر الرائق

حيث قال الابن البكر لعلي لا فخر
فيه دين ولا دنيا بوالديه وهما يكرهانه
فلا بد من الاستيذان فيه اذا كانت له
منه بداهة فقد حكم ان لا يحيد من
الاستيذان وان لم يكن بهما ضرر اصلا
في ساد، فهذا الحكم المستند كما نرى، و
ما لم يكتف في هذا وذاك ولكن قول ان
المجردة لا تغل من اصلها وان اذن الابوان
فكيف اذا كره وحننا بهد هو قول الامام
وبقوله قل الخائفون المحتاطون من
العلم، كما في الشامي عن الاحياء وبه
جزم في التبعيض وغيره.

قلت وهو الاقوى دليلا والاحسن
تاويلا ولا صلة تعريلا والاقوم قيدا
وليس الخشي امت يجت من قوله
ويجت من قول غيره كما حسبنا
مثلا الا لصفت بين في دليلا
ضرورة تدعوات مخالفة قيله
حتى صرح الفاضلان العلامة
مولانا ميرزا بن نجيم المصري
والشيخ خير الدين الرضوي،
انه لا يعمل ولا يفتي الا بقوله من رضي الله
تعالى عنه ولا يعدل عن قوله الى قولهما

كربان اول دكوئی دینی یا دنیوی ایسا کام نہ کرے جو
والدین کے لیے غیر ضروری ہو اور اگر ضروری ہو تو
والدین سے اجازت لینا ضروری ہوگا اھ یعنی اگرچہ
نقصان دہ نہ بھی ہو تب بھی والدین کی اجازت کے
بغیر چارہ نہیں۔ یہ تو مسئلہ کا حکم تھا لیکن مجھے اس
میں کلام نہیں ہے اور جبکہ میں یہ کہتا ہوں کہ مجاہد
اس صورت میں بھی حاضر نہیں جہہ والدین اجازت
دیں تو اس وقت کیسے جائز ہوگی ٹیپٹ، سے پسند
نہ کریں اور اس پر پریشان ہوں، اور یہی امام صاحب
کا قول ہے، محتاط اور خائف اہل علم نے آپ کے
اسی قول کو اختیار کیا ہے جیسا کہ شری میں، چارہ
ہے، صحیح وغیر میں اس پر جوہر کا اظہار کیا ہے۔

میں کہتا ہوں یہ قول دلیل کے اعتبار سے
قوی، تاویل کے لحاظ سے احسن، اعتقاد کے لحاظ
سے اصل اور قیل قال کے لحاظ سے معتدل ہے، اور کسی
حتفی کے لیے یہ اجازت نہیں کہ وہ آپ کے قول کو
ترک کرے کسی دوسرے مثلاً جیسے کے قول پر عمل کرے
ہاں اس صورت میں جائز ہوتا ہے جب آپ کے
قول کی دلیل واضح طور پر رکھ دوں اور یہ آپ کے قول کی مخالفت
کی اشہ ضرورت درپیش ہو، حتی کہ وہ عظیم فی فضل اہل علم
مولانا زین بن نجیم مصری اور شیخ خیر الدین ربیع نے تصریح
کی ہے کہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول پر عمل اور
قوی دیا جائے گا، اس سے مساحین یا کسی اور کے

او قول احمدی الاضرورية وان صرح
المشائخ ببيان الفتوى على قولهما كما في
صلوة البحر وشهادات الخيرية وهذا
مير المؤمنين عمر الفاروق الاعظم
رضي الله تعالى عنه ، كان اذا فسرغ
من حجه يبدو رق الناس و
يقول يا اهل اليمن يمينكم ويا اهل
العراق عراقكم ويا اهل الشام
شامكم فانه اهيب لبيت ربكم
في اعينكم ، او كما يقول رضي الله تعالى
عنه -

قلت وكات هذا والناس انما
هم صحابة او تابعون وهم ما هم
من غاية الادب ونهاية لاجلال ، فما
بال اهل النerman اهل كيت وذيت ،
والله المستعان لاصلاح الاحوال ، و
قد سئل امام دار الهجرة ، عالم
المدينة مالك بن انس رحمه الله تعالى ايما
احب اليك الحج ورة او القول فاجاب ان السنة
تجزم القول كما تقدم العلامة محمد العبدري
في مدخله -

قول كطرف اعراض كى اجازت نہیں البتہ اس صورت
میں جو مذکور ہے اگرچہ کچھ مشائخ نے تصریح کی ہے کہ
فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے جیسا کہ بحر کے باب
الصلوة میں اور فتاویٰ خیرہ کے باب الشهادات
میں علامہ امیر المومنین حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کو دیکھئے ووجب حج سے فارغ ہوتے
تو لوگوں میں دودھ کرتے اور فرماتے ، اسے اہل یمن !
یمن پیے جاؤ ، اسے اہل عراق عراق پیے جاؤ ،
اسے اہل شام شام اپنے وطن شام لوٹ جاؤ
تاکہ تمہارے ذہنوں میں تمہارے رب کے گھر کی
رہیت خوب قائم رہے -

میں کہتا ہوں یہ اس ذوق کی بات ہے جب
صدا : اب میں سمجھتا ہوں نہایت عذوب اور نہایت
ہی احترام و اکرام کرنے والے تھے ، ہمارے اس
ذوق کا کیا حال ہوگا ! اللہ تعالیٰ ہی اصلاح و
احسان کی توفیق دے - امام دارالہجرت ، عالم ہجرت
حضرت امام مالک بن انس رحمہ اللہ تعالیٰ سے
پوچھا گیا کہ آپ کو مجاورت محبوب ہے یا لوثناہ فرمایا
سنت یہ ہے کہ حج کیا جائے پھر واپس ہو ، جیسا کہ
علامہ محمد عبد رى نے مدخل میں ذکر کیا ہے -

۳۳/۲	دار المعرفۃ بیروت	کتاب الشهادات	سہ فتاویٰ خیرہ
۲۲۶/	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	کتاب الصلوۃ	بحر الرائق
۲۵۳/۲	دار الکتب العربیہ بیروت	فصل فی ذکر بعض ما یعتبر الحاج فی حجه	سہ و سہ المدخل

قلت وانما اراد سنة الصحابة
 ماعد، المهاجرين، اما المهاجرون
 فقد كانوا عنت الإقامة محجورين،
 فلا يدن قفولهم على استثنائه كما لا يخفى.
 ثم ان العبد رى نقل عن بعض اکابر
 الاولياء قدسست امراضهم، ان جاور
 بمكة اسبعين سنة، ولم يزل في الحرم
 ولم يضطجع، قال فمثل هذا المستحب له
 المجاورة او يومر به، والموضع موضع
 من به لا موضع خسارة، فيحرم
 نفسه الى نعمة الادب الساذج
 يصدر منه وعلية الاحترام، قال وقد حكى
 في السيد الجليل ابو عبد الله العاقلي رحمة
 الله تعالى عليه انه احتاج الى قضاء
 حاجة لافسان وهو في المدينة فخرج
 الى موضع من تلك المواضع وعزم ان
 يقضى حاجته فيه فسمعه نهارا تعانينا
 عن ذلك فقال المحاج يعملون هذا فاجابه
 الهاقنيان قال واين الحجاج واين الحج
 واين الحجج بثت مرات، فخرج من البلد
 حتى قضى حاجته ثم رجع امه.

وقد طال الكلام فيه الخ ان
 قال ثم لو فرض ان المجاور لا يباشرو

قلت یہاں امام مالک نے سنت سے
 مراد غیر مہاجرین صحابہ کی سنت لی ہے، یہ مہاجرین
 صحابہ، تو ان کے لیے مکہ میں اقامت مہلوع تھی،
 لہذا ان کا لوٹنا سنت پر دال نہیں جیسا کہ واضح ہے۔
 پھر شیخ عبد ری نے بعض اکابر اولیاء قدسست امراضہم
 کے بارے میں یہ بھی نقل کیا کہ وہ چالیس سال مکہ
 میں رہے مگر نہ مکہ میں پیشاب نہ کرتے اور نہ ہی
 وہاں لیٹتے تھے۔ پھر فرمایا ایسے لوگوں کے لیے مجاورت
 مستحب ہے یا انھیں کو اپنا زنت دی جاسکتی ہے
 اور یہ مقام سراپا نفع ہے، خسارہ نہیں تو قلت ادب
 اور قلت احترام کی بنا پر انسان خود کو نفع سے محروم
 نہ کرے۔ پھر فرمایا مجھے اسید الجلیل ابو عبد اللہ
 العاقلی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے بارے میں بیان
 کیا گیا کہ امیں شہر مدینہ میں رفیع حاجت کی ضرورت
 پیش آئی تو وہ شہر میں ایک مقام کی طرف گئے اور
 وہاں قضاء حاجت کا ارادہ کیا تو غیب سے آواز
 آئی جو اس عمل سے انھیں منع کر رہی تھی تو انھوں
 نے کہا تمام حجاج ایسا کرتے ہیں، تو جواب میں تین دفعہ
 آواز آئی، کہاں کے حجاج، کہاں کے حجاج، کہاں
 کے حجاج۔ پھر وہ شہر سے باہر چلے گئے اور رفیع
 حاجت کی اور پھر لوٹے امه

طویل گفتگو کے بعد دیکھتے ہیں کہ باغرض مجاورت
 کرنے والا کوئی ایسا عمل نہیں کرتا جو ذکر ہوا تو اس کے

شیئاً مما تقدم ذكره حينئذ تكون الجاورة
مستحبة في حقه عالم يدخل بعبادة اخرى
هي اكبر منها كبر الوالدين والقيام بما وجب
عليه من صلة الرحم لمن يحب ذلك بالحفظ
معه دون ارسال السلام بالكتابة وغيره
"قال" والمقصود ان يقدم اجتناب الشرع
الشرعي فيقدم ما قدمه ويؤخر ما احسره
فالجاورة مع النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم باقباغ او امره واجتناب
نواهيه في اى موضع كانت
هذه هي المحبورة "قال"
ومن كتاب القوت اى لم يتدفع
ابى طالب المكي رحمه الله تعالى
قل يعنى السيف كم من مخرجها من
خراسان اقرب الى هذا البيت ممن
يعطون به ، وكان بعضهم يقول ان تكون
ببدرك وقبلك مشقة متعينة بهذا
البيت خير لك من ان تكون فيه وانت متبرم
بمقامك وقبلك متعينة الى بدن غير الله ملتقطا
الى نواحي طولت الكلام بتوفيق
العلام في تحقيق المرام ولكن حين
في هذا المقام كلام الامام بن الهمام

حق میں مجاورت مستحب ہوگی بشرطیکہ اس سے
کوئی بڑی عبادت درمیان میں حائل نہ ہو مثلاً بڑھے
والدین کے ساتھ حسن سلوک و خدمت اور ان لوگوں
کی خدمت جو صلہ رحمی کے بناء پر لازم ہے اور وہ اس کے
موجود ہونے کا تقاضا کرتا ہو نہ کہ محض تحریری سلام
وغیرہ کا۔ پھر لکھا مقصود شرع شریف کے احکام کو
مقدم کرنا ہے ، لہذا جسے شریعت نے مقدم رکھا ہے
اسے مقدم رکھا جائے اور جسے شریعت نے مؤخر رکھا
اسے مؤخر رکھا جائے۔ حضور سے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی مجاورت آپ کے اور ہر کس اتباع اور
نوابی سے اجتناب کی صورت میں ہے خواہ انسان
کسی جگہ مقیم ہو اور اصل مجاورت یہی ہے۔ اور
فرمایا کتاب القوت اللامام ابو طالب کی رحمہ اللہ
فرمایا میں بعض اسلاف سے ہے بہت سے فرما
میں رہائش پذیر اس بیت اللہ کے ان لوگوں سے زیادہ
قریب ہیں جو اس کا طواف کر رہے ہیں۔ بعض نے فرمایا
بندہ اپنے شہر میں ہوا اور اس کا دل اللہ تعالیٰ کے گھر
سے متعلق ہو یہ اس سے بہتر ہے کہ بندہ بیت اللہ میں
ہوا اور دل کسی اور شہر کے ساتھ والیستہ ہوا اختصاراً
اگر میں چاہوں اس مقصد پر اللہ تعالیٰ کی توفیق
سے اور بھی طریق گفتگو کی جاسکتی ہے لیکن اس مقام
پر مجھے امام اس ہمارے گفتگو ہی کافی ہے کیرنگہ

اذ لا يحصر بعد عمر وس قال قد منا الله تعالى
بسرته التكرير ونعت في الدارين بفصله
العظيم في فتح القدير شرح الهداية
اختلف العلماء في كراهة المجاورة بمكة
وعدها من كراهة الشافعية ان المختار
استحبها الا ان يغيب على طه الوقوع في
المحذور وهذا قول ابي يوسف ومحمد
مرحمهما الله تعالى وذهب ابو حنيفة
ومالك ومرحمهما الله تعالى الى
كراهتها

قلت والمراد كراهة التحريم
اذ هو المحمل عند الاطلاق وبدليل
قول المحقق فيما سياتي لا يذكرو
حالهيم قيداً في جوار
الجوار آه -

(قوله) وكان ابو حنيفة يقول انها
ليست بدار هجرة وقال مالك وقد سئل
عن ذلك ما كان الناس يرجعون اليها
الا على مية الحج والرجوع وهو الجنب و
هذا احوط لما في خلافه من تعريض
النفس على الخطر اذ طبع الانسان
التعمر والمطل من توارده ما يخاله
هواه في المعيشة وزيادة دنياه المحل

شادی کے بعد عطر کیا کرنا ہے انھوں نے اللہ تعالیٰ ہمیں
دارین میں ان کے علوم و فیوض سے ہمراہ فرمائے
مے فتح تقدیر شرح ہدایہ میں فرمایا، مگر مکر کی مجاہدت
مکروہ ہے یا نہیں۔ اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے
بعض شوافع نے کہا کہ مختار قول کے مطابق مسقب ہے
لیکن جب غالب گمان منوعات کے ارتکاب کا ہو
تو پھر مکروہ ہے۔ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما
اللہ تعالیٰ کا بھی یہی قول ہے۔ امام ابو حنیفہ اور
امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک مجاہدت مکروہ
ہے۔

میں کتابوں یہاں کراہت سے مراد تحریمی ہے
کیونکہ جب نفذ کراہت مطلقاً ہو تو اس سے یہی مراد
ہوتی ہے، اور محقق کا آئندہ قول بھی اسی پر دلیل ہے
کہ فیصلہ رکوں کے حال کو جزاء مجاہدت کے لیے بطور
قید ذکر نہیں کیا جاتا آہ

آگے کی امام ابو حنیفہ نے فرمایا مکہ معت م
دار الهجرة نہیں۔ امام مالک سے جب اسی بارے
میں پوچھا گیا تو فرمایا لوگوں کے لیے مناسب یہی ہے
کہ وہ حج ادا کر کے واپس ہو جائیں اور یہ قول نہایت
محبوب ہے اور یہی اصول ہے کیونکہ اس کے خلاف
کرنے میں اپنے آپ کو خطرے میں ڈالنا ہے کیونکہ انسانی
طبیعت یہ ہے کہ بار بار خلاف خواہش کرے اس کے
زندگی میں طلال و پریشانی پیدا ہوتی ہے۔ اسی طرح

بما یجب من الاحترام لما یکثر تکرره علیه
و مداومة نظره الیه و ایضا الانسان محمد
الخطاء کما قال علیه السلام کل بسی
و مخطاۃ

قلت اخرجه احمد والترمذی و
ابن ماجه والحاکم عن انس عن النبی صلی
الله تعالیٰ علیہ وسلم کل یخف آدم
خطاه و خیر الخطائین التوابون

(قال) و المعاصی تصاعف علی مادی
عن ابن مسعود رضی الله تعالیٰ عنہ ان
صیو لا فلا شئ مہا فی حرم الله الخش
واخلظ قنتہن سبب العظ الموحب و
هو العقاب (و ساق الکلام الی ان
قال) و کل من هذا الامر سبب
لمقت لله تعالیٰ و اذا کانت هذا سبب
البشر فی السبیل النزوح عن ساحتہ
و قل من یطمئن الی نفسه فی دعویہ
البراءۃ من هذه الامور الا وہو فی ذلک
مغرور لا یری الی ابن عباس رضی الله تعالیٰ عنہما
عن اصحاب رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ و
سلم المحبیین الیہ المدعولہ کیف اتخذ

کثرت کے ساتھ آپ کی منافی ہے یہ تکلفی اور بار بار دیکھنے سے ادب و
احترام میں کمی آتی ہوتی ہے۔ اور یہ بھی کہ انسان خطا
کا عمل سے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مبارک
ارشاد ہے، ہر آدمی محل خطا ہے۔

میں کہتا ہوں اسے امام احمد، ترمذی، ابن ماجہ
اور حاکم نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
ہر آدم محل خطا ہے اور بہتر خطا کار وہ ہیں جو توبہ
کر لینے والے ہوتے ہیں اور

پھر کھا گنت ہوں پر سزا بھی گئی گنا ہے
جیسا کہ حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی
ہے، اگر یہ روایت صحیح ہے تو بہا ورنہ اس میں کوئی
شک نہیں کہ اللہ کے حرم میں گناہ نہایت ہی بد بختی
اور سخت قتل گرفت خرم ہے جو عقاب و سزا کا مستحق
بنادے گا (آگے چل کر تھا، ان میں ہر م اللہ تعالیٰ
کی ناراضگی کا سبب ہے، اور سبب پر بشری تقاضا
سبب توبہ کی صورت فقط اس میدان سے نکل جانا ہے
اور کوئی بھی ان امور سے بچنے کا دعویٰ نہیں کر سکتا سوائے
ان لوگوں کے جو دھوکا میں ہیں، کیا حضرت ابن عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے بارے میں علم نہیں جو
صحابی رسول ہیں، محبوبہ لوگوں میں سے ہیں اور
ان کیلئے حضور کی دعا ہے ہجرت کر کے وہ طائف پہنچ گئے

«طائف داراً» و قال لا اذنب خمسين
ذنب بؤكبة و هو موضع يقرب الطائف احب
الى من لا اذنب ذنب واحد امكدة

قلت يشير بالذبا الى قوله صلى
الله تعالى عليه وسلم اللهم فقته ف
الدين وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
اللهم علمه الكتاب ، اخرجهم
الشيخان ، وانما الفقيه كما قاله
الاصاغر الحسن البصري رحمه الله تعالى
الزاهد في الدنيا الرغب في الآخرة
البصيرة لعيوب نفسه و مثل هذا
يتأهل للجوار لا شك والله قد كانت
ابن عباس من اعظم اهله و
كنت الاكابر انفسهم يستمعون
فانظر الى الفرق من لا يستمع بحشي
السامة ومن لا يستمع يدعى
السلامة .

(قال) وعن ابن مسعود رضي الله
تعالى عنه ما من بلدة يؤاخذ
لعبد فيها بالهمة قبل العمل الامكدة و

اور فرمایا : کہہ (طائف کے قریب جگہ کا نام ہے ،
کے مقام پر پچاس گناہ کرنا مجھے اس سے زیادہ پسند
کر میں منکر میں ایک گناہ کروں ۔

میں کہتا ہوں دعا سے آپ سے اللہ تعالیٰ عید
وسلم کی اس دعا کی طرف اشارہ ہے : اے اللہ !
ابن عباس کو دین کی کج عطا فرما ، اور آپ صلی اللہ علیہ
وسلم کی یہ دعا بھی ہے : اے اللہ ! ابن عباس کو
کتاب کا علم عطا فرما ۔ یہ دونوں دعائیں بخاری و مسلم
میں ہیں ۔ حقیقہ کی تعریف : ام حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ
نے یوں کی ہے : دینا سے امر میں کسے والا ، آخرت
کا شوق رکھنے والا اور اپنے عیوب آگاہ شخص فقیہ
کہلاتا ہے ، ایسے لوگ بد شہر کا دورت مکر کے اہل
ہیں اور اللہ کی قسم حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سماوان اہل لوگوں میں سے بھی ہوتے ہیں ۔ لیکن
اکابر ہمیشہ اپنے آپ کو چھوٹا اور عاجز سمجھتے ہیں ، غور
تو کیجئے کتنا فرق ہے ان میں کہ جو مدعی نہیں کرتا
وہ عذاب سے ڈرتا ہے اور جو گناہ سے محفوظ نہیں وہ
سلامتی کا دعویٰ کرتا ہے ۔

یہ لکھا حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے ہے کہ کسی شہر میں عمل سے پہلے محض برائی کے ارادے
پر گرفت نہیں ملتا ہے ۔ پھر یہ آیت تلاوت کی :

۹۳/۳	نواب الحج مسائل متورہ	فوریہ رضویہ مسکھر	سہ فتح القدیر
۲۶/۱	باب وضع الماء عند الخلاء	قدیمی کتب خانہ کرچی	سہ صحیح بخاری
۱۴/۱	باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللهم علمہ الكتاب	باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللهم علمہ الكتاب	سہ صحیح بخاری

تلا هذه الآية ومن يرد فيه بالجاذب نظم
تذقه من عذاب اليم ، وقال سعيد
بن المسيب للذي جاء من اهل المدينة
يطلب العلم ارجع الى المدينة ، فاننا نسمع
ان ساكن مكة لا يموت حتى يكون الحرام
عمدا بمنزلة الحل لما يستحل من
حرمها ، وعنت عمر رضي الله تعالى عنه
خطيئة اصيله بسكة اعز على من
سبعين خطيئة بغيرها نعم افراد
من عبد الله استخلصهم وخلصهم
من مقتنيات لطاع ثاؤلذك هم
اهل الحوار الفزون بفميلة من
تصاعف المحنات والصلوات من غير
ما يحبط من محضيات وديننا الله
سرد احاديث في ذلك

ثم قال لكن الفاضل بهذا
السلامة من احباطه اقل القليل فلا
يبقى العقبة باعتبارهم ولا يذكو
حالهم قيد في جواز الجوار لان شان
السفوس المدعوى الكاذبة و
المبادرة الى دعوة الملكة والقدره
على ما يشترط فيما توجه اليه و
وتعليه ، و انهما لا كذب

اور جو اس میں کسی زیادتی کا نا حق ارادہ کرے تو ہم
اسے دردناک عذاب چکی نہیں گے۔ اور حضرت سعید
بن مسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مدینہ طیبہ سے
طلب علم کے لیے مکہ آنے والے سے فرمایا: مدینہ طیبہ
کی طرف واپس چلے جاؤ ہم نے سن رکھا ہے کہ ساکن مکہ
نہیں فوت ہوگا حتیٰ کہ حرم اس کے پاؤں منزل حل کے
ہو جاتی ہے کیونکہ وہ اس کی حرمت کا پاس نہیں کرتا۔
حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے: تمہ میں کیا
جانے والا گناہ دوسرے مقام کے شہر گناہوں سے
بدتر ہوتا ہے ، یاں اللہ تعالیٰ کے کچھ بندے ایسے
ہیں جنہوں نے اپنی طائع کے تقاضوں کو صاف نہ لیں
کر لیا ہے وہی اس پر دوس و مجا درست کے اہل ہیں وہ
ہی حسانت اور جادات کے فضیلت و درجات پانے
والے ہیں اور وہ بیانات اور گناہوں سے محفوظ رہتے
ہیں۔ (پھر اس سلسلہ میں احادیث ذکر کریں)

پھر کہا: لیکن گناہوں میں گنہ سے محفوظ نہ ہونے
کے ساتھ کامیاب ہونے والے بہت ہی کم ہوتے
ہیں اور قلیل لوگوں کے اعتبار سے فقہ حکم کی بنا نہیں ہوتی
اور نہ ہی جائزہ عجا درست ہے لیے ان کے
حال کو بطریقہ ذکر کیا جاتا ہے ، کیونکہ انسانی
فطرت یہ ہے کہ جھوٹے دعویٰ اور تجویز کے اعدائے
پیش رفت کرتے ہوئے اور شرانگہ پر قدرت کا انکار
کرتے ہوئے مطلوب کی طرف بڑھتا ہے حالانکہ وہ

اپنی قسموں میں نہایت جُمل ہوتا ہے تو آپ سے دعویٰ
میں دُعا کیا ہوگا، اور اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتے
والا ہے۔ اس بنا پر ضروری ہے کہ مدیرِ طبع میں مجاہد
کا بھی یہی حکم ہو اگرچہ یہاں گناہوں پر سزائیں اضافہ
یا اُن کی شدت مفقود ہے۔

(میں کہتا ہوں، کیونکہ مدیرِ طبع میں رحمت اکثر،
لطف وافر، کرم سب سے وسیع اور غنوسب سے
جلدی ہوتا ہے جیسا کہ دُعا شام و مجرب ہے واللہ
قد رب العالمین، اس کے باوجود، کتاب نے کا
ڈر اور وہاں کے احترام و توقیر میں قلمبند ادب کا
خوف تو موجود ہے اور یہ بھی تو مجاہدیت سے نالغ ہے
ہاں وہ افراد جو فرشتہ صفت ہوں تو ان کا وہاں
ٹھہرنا اور فوت ہونا سعادت کا طرہ ہے، غرض
آپ نے دیکھا اس بگڑے محقق نے کتنی چھی
گستگوئی، یہ نہایت ہی عمدہ تفصیل ہے، اللہ تعالیٰ
انہیں اجر عطا فرمائے، انہوں نے یہ واضح فرمادیا
کہ اگرچہ مجاہدیت کا معادہ بڑا ہے مگر بشرطِ توثیق
جو بصورتِ توفیقِ الہی ہی حاصل ہو سکتی ہے جیسا کہ
اس پر انہوں نے تصریح کی ہے شرحِ ادب میں
اسی کو صیح کہا، درمختار میں اسی پر جرم کا اظہار کیا
مگر چونکہ اہلِ توثیق بہت ہی کم ہوتے ہیں اور حکام
فقہ کی بنا ناورد و قلیل پر نہیں ہوتی بلکہ غالب اکثریت
ہوتی ہے، قراب مطلقاً منع کیا ہی بہتر ہے جیسا کہ

ما یکون اذا حلفت فكيف اذا ادعت والله
تعالى اعلم وعلى هذا فيجب كون الجوار
في المدينة المشرفة كذلك فان تضاعف
السيئات اد تعاطمها وامن فقد
فيها

قلت وذلك لان الرحمة في المنة
اکثر للطف او خروا لکرم اوسم و
اعفوا سریع کما هو شاهد مجرب والمحد
لله رب العالمین ومع ذلك فمن خافة
السامة وقلت الادب المقصود الى الاخلال
بواجب التوقیر والاحلال قائم وهو ايضا
مانع لا يلا فراد ذوی امکات فان مقامهم
وہوتهم فيها السعة الكاملة المحقق، وموصفا
وهو کما ترى من الحسنى بمكان

فقد افاد واجاد اثابه العواد تبارک و
تعالیٰ او ايامت ان الامور وانت کان
في الواقع علی جوار الجوار بشروط
التوثیق وهو التوفیق عند التحقيق کما نص
عليه وصححه في شرح الباب وجزء
به في الدر المختار الا ان اهل
التوثیق لما صحت اقل قليل
واحکام المقدر انما استقى علی الغالب اکثر
دون النادر المیسر فالوجه هو اطلاق المنع كما

هو من هب الامام رضي الله تعالى عنه و
لنا، هذا صواب المحتقون العلامة
العبدي ثم ابطحطوى ثم اثنى كلهم
في هو مشى الدر في اشتراطه التوثيق
حيث بقوا كلام الفتح ثم قالوا وهو
وجيه فكان ينبغي للشارح ان ينص على
الكراهية ويترك التقييد بالتوثيق ثم مراد
ابن عابد بن ابي اعتبار بن غالب من حال ان
لا يتقوا اهل هذا الزمان والله المستعان
ولقد عجبني قول العلامة على
القارى في مسلك المتقسط شرح الصلح
المتوسط مع تصحيحه ما علمت حيث
يقول لو كانت الاثمة في زماننا وتحقق
لهم شأننا نصرحوا بالحرمة
الخ -

قلت ونظيره ما قال في الدر المختار
في مسألة دخول المرأة الحمامات
في زماننا لا شك في الكراهية لتحقيق
كشف العودة ثم وقد سبقه الى ذلك
المحقق على الاطلاق في الفتح ونحوه ما ذكر
العلاءي ايضا في الدر المنتقى شرح المنتقى

امام رضي الله تعالى عنه كان ذهب به، یہی وجہ
کہ در مختار پر تراشی لکھنے والے فاضل علی رحیمی
طحاوی پھر شامی سب نے فتح الفقہ کی عبارت
نقل کر کے توثیق کی شرط لگائی اور پھر کہا یہی بہتر ہے
لہذا شارح کو چاہئے تھا کہ وہ کراہت پر تصریح کرنا وہ
توثیق کی قید ترک کر دیتا، ابن عابد بن غالب نے یہ اضافہ
کیا کہ یہ اکثر لوگوں کے حال کے اعتبار پر خصوصاً اس
دور کے حوالے سے ضروری ہے اور اللہ ہی مدد فرمائے
والا ہے۔

مجھے علامہ مدظلہ علی قری کا مسک المتقسط شرح
المنسک المتوسط میں یہ قول بہت پسند آیا جیسا مجھے
معلوم ہے انہوں نے مذکور گفتگو کی تصحیح کرتے ہوئے
کہا اگر یہ ائمہ جامعہ دور میں ہوتے اور ہمارے
احوال سے آگاہ ہوتے تو مجاہدیت کے حرام ہونے
کی تصریح کرتے الخ

میں کتابوں اس کی فطرت در مختار میں محورت
کا حمام میں جانا کے تحت ہے کہ ہمارے دور میں
یہ مکروہ ہے کیونکہ بے پردگی ہوئی ہے اور اس
سے پہلے فتح میں محقق علی الاطلاق نے بھی یہی لکھا،
وہ بھی اسی کی شکل ہے جو علامہ نے الدر المنتقی
شرح المنتقی میں طالب علم کے وجہ نفقہ کے بارے

۱/ ۵۶۲ | دار المعرفہ بیروت باب البدی
۲/ ۲۵۶ | دار المعرفہ بیروت مطلب فی المجاورة بالمیزان دار احوال التراث العربی بیروت
ص ۳۵۲ | فصل اجماع علی اقص الیاد الخ دار الکتاب العربی بیروت
۲/ ۱۴۸ | باب الاجارة الفاسدة مطبع مجتہدانی دہلی

فی وجوب نفقة طالب العلم ان هذا اذا كان به رشد كما في الخلاصة ولذا قال صاحب المبدية والنفية انا افاق بعد وجوبها فان قيل منهم حسن السيرة مشتغلا بالعلم الديني واكثرهم (كذا وكذا) وذكر من مساويهم ثم قال اعني المحصن (واما من كانت بخلافهم فنادر فرب هذا ما انت فلا يفرض بالحكم دفعاً لهرج التمييز بين المصلحة والمفسد).

قلت ومن هذا القيل حكمهم بتحريم السماع المجرى عن المن امير فانه يهيئ مكان القلوب واكثر اساس اسارى الشهوات فالوجه المسموح سدا لباب الفتنة وان كان نفع شئ في حق من حال تحلوا بافضائل وتخلوا عن الرذائل وماتت شهوة قهراً بل قنوت ذواتهم فبقى السماع محض الانتفاع وبه انقطع تطويل النزاع فمن فعله من الاولياء فقد اصاب خيرة ومن منعه من العقهاء فقد ازال ضيرة فلهم الاجر بما نصحوا

میں لکھا کہ یہ اس وقت ہے جب اس میں نیکی ہو اور بے راہ روی نہ ہو، جیسا کہ خلاصہ میں ہے۔ اسی لیے صاحب تہذیب و تنقیہ نے کہا میں ہدم و جرب کا قسوی دیتا ہوں کیونکہ ان میں بہت کم طلبہ اچھے کردار کے حامل اور علم دین کے حاصل کرنے والے ہیں اور ان میں سے اکثر (ایسے ایسے ہیں) اور پھر اپنے دور کے طلبہ کا ذکر کیا، پھر تصکفی نے کہا، جو ان کے خلاف ہیں وہ اس دور میں بہت ہی کم ہیں، اور اب مصلح اور مفسد میں فرق خشک ہو جانے کی وجہ سے ان کے لیے الگ حکم بیان نہیں کیا جاسکتا الخ

میں کہتا ہوں اسی قیل سے سماع کا حرام ہونا ہے خواہ وہ عزامیر کے ساتھ نہ ہو، کیونکہ وہ دل کے حرکات کو ابھارتا ہے، اور اب اکثر لوگ شہوات نفسانیہ کے قیدی بن چکے ہیں، لہذا فقہ کے دروازے کو بند کرنے کے لیے سماع سے منع کرنا ہی درست ہے اگرچہ یہ ایسے کچھ لوگوں کے لیے نافع بھی ہے جو فضائل سے مزین، رذائل سے خالی ہوں اور ان کی نفسانی خواہشات سرکچی ہوں بلکہ ان کی ذواست سرپا خشوع و خضوع ہو چکی ہوں تو پھر سماع واقعہ نافع ہوتا ہے، اس مسئلہ میں جو طویل نزاع ہے اس سے وہ بھی ختم ہو جاتا ہے، اولیاء میں سے جس نے سماع سُننا اس نے درست کیا اور اس کے لیے خیر بنا، فقہاء میں سے جس نے

وَلَقَوْمٌ إِذْ ذُنُوبُهُمْ لَمَّا صَلُّوا وَكَانُوا مُتَمَلِّكِينَ
ثَوَابٍ وَبَشَرِ الْآخِرِينَ ۝ وَالصَّوَابُ عَلَى الْحَمْدِ
لِلَّهِ رَبِّ الْآلَمِينَ ۝

وَبِالْجَمَلَةِ فَالْحُكْمُ جَوَازُ الْجَوَارِ
اصْلًا فِي نَرْمَانٍ وَالْعَاقِلُ لَا يَسْعَدُ إِلَّا الْإِحْتِيَاظُ
لِنَفْسِهِ وَالْإِحْتِرَازُ عَنْ سُلُوكِ سَالِكِ تَقْضَى
غَالِبِ الْإِنْفِاقِ وَهُوَ صَدَقَ نَفْسُهُ فَقَدْ
صَدَقَ كُذُّوهُ وَاسْبَغِي دَلَّتْ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ
إِلَّا بِأَمْرِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ ۝ إِذَا كُنْتَ الْكَامِرُ
كَمْ وَصِفْتَ هَذَا لَمْ تَسْقُطْ مِثْلُ السُّؤَالِ رَأْسُ
إِذْ تَبَيَّنَ أَنَّ لَيْسَ مَا يَنْظُرُ فِيهِ
خَيْرٌ أَوْ خَيْرٌ ۝ اللَّهُ السُّؤُولُ أَنْ يَرْزُقَ الْحَيِيرَ
وَيَرْزُقَ الْغَيْرَ وَهُوَ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ وَ
عَلِمَهُ حَبْلٌ مَجِيدٌ ۝ أَتَمُّ وَأَحْكَمُ
وَعَلَى اللَّهِ تَعَالَى عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ
وَصَحْبِهِ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ ۝

منع کیا تو انہوں نے اس کے نقصان کا ازالہ کیا ان
کی اس خیر خواہی پر ان کیلئے اجر ہی اجر ہے اور لوگوں کیلئے
اس میں اجازت جو حد تک چاہے ہو اور ہر ایک کیلئے قرب
اور بشارت ہے دینی اور محمد رب الارباب کے لیے ہے۔
بالجملہ ہمارے دور میں مجاہد کی قطعاً اجازت
نہیں۔ عقلمند اپنے لیے فقط صیغہ ہی کی راہ پناہ ہے
اور ہر اس راستہ سے اجتناب کرتا ہے جس سے ہلاکت
میں گرنے کا اندیشہ ہو، جس نے اپنے نفس کو سچا سمجھا اس
نے جھوٹے کی تصدیق کی اور خود اس کا مشاہدہ بھی کرے گا
برائی سے بچنے اور نیکی کو لانے کی طاقت اللہ تعالیٰ
جو جہد و عظیم بہت کی توفیق کے بغیر نہیں۔ جب معاملہ یہ
ہے جو یہاں بیان ہوا تو اب سرے سے سوال ہی ختم
ہو گیا کیونکہ جس شے کو سائل نے خیر تصور کیا تھا وہ خیر
ہی نہیں، اذہ ہی سے دعا ہے وہ خیر کی توفیق دے
اور نقصان سے بچائے اور وہی مقدس واعلم ہے اس کا
علم کامل و اکمل ہے اس کے رسول اور ہمارے آقا
حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود و سلام ہو
اور آپ کے آل و اصحاب پر بھی۔ (بت)

شرائط حج

مسئلہ از پتہ عظیم آباد بخشی محلہ مسئلہ منشی علی حسین صاحب ۲۵ شہان ۱۲۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زیر معمر قریب ہفتاد سال مریم جیشہ کہ نہ سفر کے قابل نہیں کھی
پنے زمانہ صحت و شباب میں اتنے مال کا مالک نہ ہوا کہ اس پر حج فرض ہوتا۔ اب کہ حالت یہ ہے اس نے اپنا
مال وغیرہ بیچا، اور پانچ سو روپے اس کے پاس ہو گئے کہ یہی کل سرمایہ اس کا ہے، بوجہ ضعف و امراض دوسرے
شہر میں جہاں اس کے اعزہ میں سکونت کرنا اور وہاں مکان خریدنا چاہتا ہے، اس صورت میں اصل پر حج کو ہانا
یا روپیہ دے کر حج بدل کرنا واجب ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا

الجواب

عسرت مستفسرہ میں زیر پر حج اصل واجب نہیں، ہمارے امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب صحیح
ظاہر الروایۃ میں تو ایسی تندرستی جو اس سفر مبارک کے قابل ہو شرط وجوب ہے کہ بغیر اس کے حج سرے سے
واجب ہی نہ ہوتا، نہ خود جاتا نہ دوسرے کو بھیجتا، اور صاحبین رحمہم اللہ تعالیٰ کے مذہب صحیح میں اگرچہ تندرستی
مذکور شرط وجوب نہیں، شرط وجوب ادا ہے کہ وہ نہ ہو تو خود جانا لازم نہیں مگر اپنے عوض اپنے روپے سے اپنی حیات
میں یا بعد موت حج کرنا واجب ہے مگر مالی جملہ حاجات سے فاضل جانے آنے کے قابل یا تفاق فقہائے کرام
شرط وجوب ہے کہ بے اس کے حج واجب ہی نہیں ہوتا، اور مکان حاجت اصلہ سے ہے اس کی حریری
یا بنائے کے بعد اس زمانے میں کہ اب مصارف حج بہت قریب گزرے ہوئے زمانے سے تقریباً دو چہرہ ہو گئے

اتنا بچہ کہ جس سے حج کیلئے جانے آئے رہنے کے بھی تمام مصارف ہوں اور زیہ کے لیے اس حالت میں کہ نہ اور ماں نہ کسب پر قدرت کچھ ذریعہ معاش پکا بھی رہے معقول نہیں لہذا بالاتفاق دربر علی التزلی صاحب مذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب صحیح مرتجع پر تو بلا شبہ زیہ پر حج کرنا بھی واجب نہیں اور خود حج کو مانا تو بالا جماع اصلاً صورت و جہا نہیں رکھتا لا ینکف الله بعباد الا سحت (اللہ کسی جان پر جو تہ نہیں ڈالتا اس کی طاقت بھرتا) تنویر الایضار و درمختار و رد المحتار میں ہے ۔

حج ہر مسلم آزاد بالغ صحت مند پر لازم ہے (یعنی ہر مس آفت سے محفوظ ہو جس کے باوجود کسفر نہیں کیا جاسکتا پس لوٹے، خارج زدہ اور ایسے بڑے بڑے پر حج فرض نہیں جو ساری پر قائم نہیں رہ سکتا، اسی طرح ماننا پر بھی فرض نہیں اگرچہ کوئی اس کا معاون ہو۔ امام صاحب کے ظاہر مذہب کے مطابق ذان کی ذوات پر لازم اور ذان پر نا واجب بنانا لازم ہے، اور ایک بیت صاحبی سے یہی ہے۔ ظاہر الروایۃ صاحبی سے یہ ہے کہ ان پر حج کرنا لازم ہے۔ تحفہ سے ظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ صاحبین کا قول مختار ہے۔ اسپہانی میں اسی طرح ہے۔ فتح میں اس کو قوی کہا۔ الباب میں صحیح قال میں اختلاف منقول ہے، اس کی شرح میں ہے کہ نہایہ میں پہلے قول کو بیان کیا ہے۔ بحر العمیق میں ہے کہ یہی مذہب صحیح ہے۔ قاضی کاٹا شرح جامع میں دوسرے قول کو صحیح کہا ہے، او با سے کثیر مشائخ نے اختیار کیا احش، ایسے زاہد اور ہماری پر قادر ہو

الحج فرض علی مسلم حر مکنت صحیح البہد
دای سالو عن الاوقات المانعة عن القيام
بمالہد عند فی السفر فلا یجب علی مقعد
ومصوب وشیتہ کبیر لا یتبث علی الراحة
بنفسه واعلی وان وجد فی ذل لا ینفسهم
ولا بالنیبة فی ظل ہر المذہب عن الامم
وهو روایۃ عنہما وادھر الروایۃ عنہما
وجوب الاحجاب علیہم وظاہر
التحفة اختیار قولہ و کسنا
الاسبیجانی وقوالہ فی الفتہ، وحکی
فی اللباب اختلاف الصحیحہ وف
شرحہ انہ مشی علی الاول
فی النہیۃ وقال فی البحر العمیق انہ
المذہب الصحیحہ وان الشاف صحیحہ
قاصیون فی شرح المجامع وخاتمة کشیر
من المشائخ (محدث) بصیر ذی زاد و راحۃ

سہ القرآن ۲۸۶/۴

سہ درمختار شرح تنویر الایضار

سہ رد المحتار

کتاب الحج

مطبع مجتبیٰ دہلی

مصحف البابی مصر

۱۵۹-۶۰/۱

۱۵۴/۲

کہ نکاح کرے، اگر یہ خوف ہو کہ شاید اس نے نکاح کر لیا اور پھر نہ گیا تو یہ پھنس گئی اور حج بھی نہ ہوا، یا اندیشہ ہو کہ شوہر موافق مزاج نہ نکلے چاہئے تو تھا چند روز کسیے اور پابند ہو گئی عمر بھر کی، یا سرے سے اسے پابند شوہر رہنا منظور ہی نہ ہو، صرف اس ضرورت کی دفع تک نکاح چلتے۔ تو اقول (میں کہتا ہوں۔ مت) اس کی تدبیر یہ ہے کہ اس شرط پر نکاح کرے کہ اگر تو اس سال میرے ساتھ حج کو نہ جلتے تو مجھ پر ایک طلاق بائن ہو اور جب بعد حج میں واپس آؤں اور اپنے مکان میں قدم رکھوں تو فوراً مجھ پر طلاق بائن ہو۔ ہاں اگر وہ نہ گیا تو طلاق ہو جائے گی اور اگر گیا تو واپسی پر عورت جس وقت اپنے مکان میں قدم رکھے گی نکاح سے نکل جائیگی، اور بہتر اور آسان تریہ یہ ہے کہ اس شرط پر نکاح کرے کہ مجھے ہر وقت اپنے نفس کا اختیار ہو کہ جب کبھی چاہوں اپنے آپ کو ایک طلاق بائن دے دوں، یوں اس کے نہ جانے یا واپس آنے پر اور اس کے بعد بھی ہر وقت عورت کو اختیار رہے گا مرضی ہو اس کی زوجیت میں رہے نہ مرضی ہو اپنے آپ کو ایک طلاق بائن دے کر جدا ہو جائے، درمختار میں ہے،

معرض و جرم او محرم بالغ عاقل غیر مجبوسی عورت خواہ بڑھاپی ہو اس کے لیے خاوند یا محرم
ولا فاسق لہما ولو تجوزا و ہل یلزمہا التزوج بالغ کا ہونا ضروری ہے بشرطیکہ محرم فاسق اور
قولان ولو حجت بلا محرم جازمہ انکراہتہ مجبوس نہ ہو، کیا عورت پر حج کے لیے نکاح ضروری
ہے، اس بارے میں دو قول ہیں، اگر عورت نے بغیر محرم حج کر لیا تو جائز مع انکراہت ہوگا۔ (ت)
رد المحتار میں ہے،

قوله قولان هما مبنیان علی انت وجود قولہ قولان، یہ دونوں اس بنا پر ہیں کہ خاوند یا
النزوج او المحرم شرط وجوب امر شرط محرم کا ہونا نفس وجوب کے لیے شرط ہے یا وجوب
وجوب الاداء والذی اختار فی الفتح ادا کے لیے، فتح میں جو مختار ہے وہ یہ ہے کہ صحت
انہ مع الصحة و من الطريق شرط اور راہ پر امن ہو تو وجوب ادا کے لیے شرط ہے،
وجوب الاداء ویجب الايضاء ان منع المحرم اگر مرضی یا راستہ کا خوف مانع ہے تو حج کے بارے
ونحو الطريق اولہ یوجد نزوج ولا محرم میں وصیت لازم ہوگی یا خاوند محرم نہیں تو محرم
ویجب علیہا التزوج عند فقد المحرم کی عدم موجودگی میں نکاح کرنا ضروری ہوگا، اور
و عن الاول لا یجب شی من ذلك پہلے قول پر ان میں سے کوئی چیز بھی واجب نہیں

کما فی البعرج وفي النهر وصححه الاول
فی البدائع ورجحه الثاني فی النهاية تبعا
بقاضی خان واختار فی الفتح اه قلت لكن
يجوز فی الباب بانه لا يجب علیها التزوج
مع انه مشى علی جعل المحرم او التزوج
شرطا اذ اورد جرح هذا فی الجوهرية وبن
امير جرح فی المناسك كما قاله المصنف فی
منحه قال ووجهه انه لا يحصل غرضها
بالتزوج لان الزوج له ان يمتنع من الخرج
معهما بعد ان يملكها ۵ نفقۃ علی الخلاص
منه ویرید لا یوافقها فتتضرر منه بخلاف
المحرم فانه ان وفقها انفقت علیه و
ان امتنع امسكت نفقته ونزكت الحجۃ
فافهم اما فی ش اقول نعم المخلص
من هذه حکما ما ذکرت من امنه
تتزوج بشرط انه تملك طلاقه بائنة
تطلق بها نفسها متى شاءت فان لم
يخرج معها اوله یوافقها اوله تسره
تخلص نفسها ولا حرج علیها والله
تعالى اعلم۔

اب اگر خاوند اس کے ساتھ نہیں جاتا یا موافقت نہیں کرتا یا جواب نہیں دیتا تو اس سے خلاصی پائے
اور اس پر کوئی تسلی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم دت۔

جیسا کہ بخرج اور نہر میں ہے، ہذا فی غرض کو صحیح بتایا
اور نہایت نے قاضی خان کی اتباع میں دوسرے کو
ترجیح دی ہے۔ اور فتح میں بھی اسی کو اختیار کیا ہے
میں کہتا ہوں الباب میں اس پر جرم ہے کہ اس
عورت پر نکاح کرنا نہ لازم نہیں ہوا دیکھ انہوں نے
بھی یہ کہا ہے محرم یا خاوند وجوب ادا کے لیے شرط
ہے اسے جو ہر میں ابن امیر حاج نے المناسک
میں اسی کو ترجیح دی جیسا کہ مصنف نے اپنی فتح
میں کہا اور اس کی وجہ یہ ہے کہ نکاح سے اس عورت
کی غرض کا پورا ہونا ضروری نہیں ممکن ہے خاوند
نکاح کے بعد اجازت نہ دے اور وہ عورت اس سے
خلاصی پر قادر بھی نہ ہو، بہت دفعہ خاوند بیوی
میں موافقت نہیں دیتی لہذا نکاح سے نقصان ہوگا۔
خواب کرم کے، اگر وہ عورت کی موافقت کرے گا تو
اس پر جرح کرے گی اور اگر وہ رک جاتا ہے تو وہ
خرج بھی روک کر جھوڑ دے گی اور فافہم مافی ش
اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) ان تمام صورتوں
میں بچت اس میں ہے جو ہم نے ذکر کیا، عورت
اس شرط پر نکاح کرے کہ عورت طلاق یا تنہہ کی
مانگ ہوگی اور حسب چاہے اپنے آپ کو شے سکے گی
اب اگر خاوند اس کے ساتھ نہیں جاتا یا موافقت نہیں کرتا یا جواب نہیں دیتا تو اس سے خلاصی پائے

مسئلہ از سبیل بحیثیت محدث بشیر حان مرسلہ محمد عبد اللطیف خاں صاحب رئیس ۸ شوال ۱۳۶۲ھ
جناب مولوی صاحب محمد دوم بندہ سلامت، بعد سلام نیاز کے عرض یہ ہے میری بھادوچ بیوہ
فی الحال ارادہ حج بیت اللہ شریف کے جانے کا رکھتی ہیں بلکہ بھادوچ صاحب کا قصہ حال میں روانگی کا ہے
مگر ہمراہ ان کے کوئی شخص محرم نہیں ہے، جو شخص کہ ان کے ہمراہ جاتا ہے وہ ان کے دوسرے رشتہ کا بھائی
ہے اور عرصہ سے بھادوچ صاحبہ کے پاس ملازم ہے مگر شخص مذکور محظوظ نہیں ہے، یہاں کے علماء
نا محرم شخص کے ہمراہ جانے سے منع فرماتے ہیں، اور بھادوچ صاحبہ کے حقیقی بھائی مکہ شریف سال گزشتہ
میں گئے ہوئے ہیں واپسی میں وہ ان کے ہمراہ آئیں گے، جناب بموجب شرع شریف یہ ارکام فرمائیے کہ
بھادوچ صاحبہ کا ایسے شخص کے ہمراہ جانا جائز ہے یا ناجائز؟ جواب سے جلد مطلع فرمائیے۔

الجواب

مر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لا یحل لامرأة تؤمن بالله والیوم الآخر
ان تسافر مسیوة یومہ ولیلۃ الا مع
ذی رحم محرور یقوم علیہا
مطلوب نہیں اس عورت کو کہ ایمان رکھتی ہو اللہ اور
قیامت پر کہ ایک منزل کا بھی سفر کرے مگر محرم کے
ساتھ جو اس کی حفاظت کرے

یعنی بچہ یا جھون یا جو کسی یا بے حیرت فاسق نہ ہو ایسا اگر محرم ہو تو اسی کے ساتھ بھی سفر حرام ہے کہ اس سے
حفاظت نہ ہو سکے گی یا نا حفاظتی کا اندیشہ ہو گا حج کا جانا ثواب کے لیے ہے اور بے محرم جانے میں
ثواب کے بدلے ہر قدم پر گناہ لکھا جائے گا نہیں خاص اس موقع کے لیے نہیں کہتا بلکہ عام مسئلہ بتاتا ہے
کہ جو عورت حج کو جانا چاہے اور محرم نہ پائے اور شوہر نہ رکھتی ہو اس کا طریقہ یہ ہے کہ کسی کفو سے نکاح
کر کے اُسے ساتھ لے جائے پھر اگر نکاح کو باقی رکھنا نہ چاہے اور اندیشہ ہو کہ دوسرے کی پابند ہو جائیگی
تو اس کی تدبیر یہ ہے کہ کسی کو (طلاق) کفو کے ساتھ اسے نکاح کرنے کا اس شرط پر کہ جب میں سفر حج
سے اپنے مکان پر واپس آؤں مکان میں قدم رکھتے ہی فوراً مجد پر ایک طلاق بائن ہو پھر وکیل کرے

لے صحیح بخاری باب فی کم یقصر الصلوۃ وسمی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یرواہ ولیلۃ قیدی کتبہ کراچی ۱۳۷-۱۳۸
صحیح مسلم باب سفر المرأة مع محرم الی حج وغیرہ
سنن ابوداؤد کتاب المناکح باب المرأة حج بغیر محرم
الترغیب والترہیب ترتیب المرأة ان تسافر الخ
آفتاب عالم پریس لاہور
مصطفیٰ ابوبانی مصر
۲۴۱/۱
۷۲/۲

یہ مکمل یونہی نکاح کرے یعنی اُس سے کہے میں نے فکراً نہ بنت غلیں بن غلیں اپنی ہو کہ کو اتنے مہر کے عوض اس شرط پر تیرے نکاح میں دیا کہ جب وہ عورت بعد چھ ماہ اپنے گھر واپس آئے مکان میں داخل ہوتے ہی اس پر ایک طلاق بائن ہو، شوہر کے کہنے سے اسے اس شرط پر قبول کیا، اب بعد واپسی گھر میں آتے ہی فوراً اس کے نکاح سے نکل جائے گی جسے وہ کسی طرح نہیں روک سکتا اور جسے مکر معطل سے واپسی پر غم ملے کا یقینی ہر یوں شرط کے کو معطل پہنچے ہی مجھ پر ایک طلاق بائن ہو کہ معطل پہنچے ہی طلاق بائن واقع ہو جائے گی، مگر اگر بیچ میں خلوت واقع ہوئے تو تا انقضاء ایام عدت وہاں (مکر معطل) قیام لازم ہوگا اور خلوت نہ ہو تو یہ وقت بھی نہ ہوگی اور ہر حال میں جو عورت ولی رکھتی ہو اُس کے لیے یہ ضرور ہوگا کہ نکاح مذکور ایسے شخص سے کرے جو قوم یا مذہب یا پیٹے یا چال چین میں ایسا کم نہ ہو کہ اُس سے نکاح اُس کے ولی کے لیے باعث شگ مارچو، یا اگر ایسا شخص ہے تو ولی اس کے اس حال پر مطلع ہو کر پیش از نکاح صریح اجازت دے دے ورنہ نکاح نہ ہوگا، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۰: عید بیاہان صاحب از عملہ جسو لی بریل، شوال ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین بابت اس مسئلہ کے کہ ایک بیوہ عورت والدہ جس کو مقدوسیہ بیت اللہ شریف کے جانے کا برس جس کی عمر تین چالیس یا پینتالیس سال کی ہے اور اس کو بیوہ ہونے پر صرف ۲۳ یا ۲۴ سال کا ہوا اور اس کے منہ میں دو ایک دانہ دانت باقی ہیں اور سر کپال سے دو دو سمرج بیت اللہ شریف ہر سالت یا ہمراہ اپنے رشتہ کے ماموں جن کے سامنے روز پیدائش سے اس وقت تک بے پردہ مثل اپنے والدہ کے آتی ہے اور نیز اس کی اور ہمیشہ گاہ و والدہ و عہد ان کے سامنے بے پردہ آتی ہوں، اور ماموں کی عمر ۷۰، ۸۰، ۹۰ برس کی ہے و وہ ماموں مع اپنی بی بی اور بیکہ اور نیز ایک غلام خانہ رادو دیگر عورات طائرہ کے ج بیت اللہ شریف جاتے ہیں، اگر وہ بیوہ مذکور اپنے ایسے ماموں رشتہ دار جن کی نفرت اور ہرچا ہے جس کو حقیقی ماموں سے تم غیب ال نہیں کیا جاسکتا ہے اُن کے ہمراہ اپنے غریب سے سفر بیت اللہ شریف کو جائے اور حج و زیارت سے مشرف ہو کہ اپنے وطن کو واپس آجائے تو اس کی صورت دیکھنا اور اُس سے ملنا اُس کے رشتہ داروں کو حرام ہے یا حلال؟ یا جائز ہے یا ناجائز؟ یا ثواب پائے گی یا عذاب؟ یا کچھ نہیں؟

الجواب

لا تسدیل لحکمہ اللہ اللہ کے حکم کو کوئی بدلتے والا نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں لا یجوز لامرأۃ تؤمب باللہ و الیوم مدلی نہیں کس عورت کو جو اللہ تعالیٰ در قیامت کے الاحرام تسافر ثلثہ ایام و وقت دین پر ایمان رکھتی ہو کہ ایک منزل بھی سفر کو جائے

اثریشہ ہے وہ تو غنیمت نہیں اور یہ ضعیف ہے تو سفر خصوصاً سفر حج میں اور زیادہ محتاج محرم ہے کہ جہاز یا ونٹ پر چڑھانے اتارنے کے لیے ضعیف کو دوسرے شخص کی زیادہ حاجت ہے، ہاں اگر چل جائے گی گنڈگار ہوگی، ہر قدم پر گناہ لکھا جائے گا۔ مگر حج جو جائے گا کہ معیت محرم شرطا صحت حج نہیں، رہی واپسی اگر اُس کا شوہر یا محرم اُس کے ساتھ حج کو جاسکتا ہے تو یہی مناسب ہے، اس صورت میں واپسی کرنا مناسب نہیں اگر زوجہ یا محرم کوئی نہیں یا ہے مگر حج کو نہیں جاسکتا تو اگر ابھی مدت سفر تک نہیں گئی ہے واپسی لازم ہے اور اگر مدت سفر تک قطع کر چکی تو شوہر یا محرم ہوں تو واپس لائیں کہ اس میں ازاد گناہ ہے اور ازاد گناہ فرض ہے۔

قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا قوا انفسكم واهليكم ناراً۔
اے ایمان والو!

وقال صلى الله تعالى عليه وسلم من سار الى مكة فليحذر بئدة۔
اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان مبارک ہے تم میں سے جو بُرائی دیکھے اسے طاقت سے روکے۔ (مت)

اور اگر شوہر و محرم نہیں رکھتی تو اگر اتنی دُور پہنچ گئی کہ مکہ معظمہ تک مدت سفر میں مثلہ چڑچڑی گئی تو اب چلی جائے اور واپس نہ جو کہ واپسی میں سفر بلا محرم ہے اور وہ حرام ہے۔

وكانت كمن اباسي شروجهما ادوات عهد و موافقة
مصر و ليس بينهما وبين مصرهما مدة سفر
س جعت و لو بين مصرهما مدة دين مقصدا
اقل مضت۔
مگر اس صورت کو عائد نہ کرنے طلاق پان دے دی یا وہ فوت ہو گیا اگر وہ شہر تھا اور ابس صورت اور اس کے وطن کے درمیان مدت سفر نہیں تو وہ عورت لوٹ آئے اور اگر اس کے وطن کے لیے مدت سفر ہو اور مقصد کے لیے مدت سے کم ہو تو سفر جاری رکھے (مت)

پھر بعد حج مکہ معظمہ میں قامت دے ملا محرم گھر کو واپس آنا مکہ مدینہ طیبہ کی حاضری نامکن ہے، یہ وہ عورت ہے جس نے خود اپنے آپ کو بلا کر دے اس کے لیے چارہ کار میں مگر یہ کہ اس کا کوئی محرم جا کر اپنے لئے، یوں کہ اُس سال وہ طلاق نہ چاہتا تھا اس سال کیا یا نہیں کہ اُس سال تک اُس کا کوئی محرم نہ پانے تھا اب بائع تھا اور طلاق نہ چاہتا اور یہ بھی نہ ہو تو چارہ کار نکالے سب کچھ کرے پھر شوہر کے ساتھ چاہے واپس آئے یا وہیں مقیم رہے، اور اگر

دو طرف مدت سفر ہے تو یہ بلا سخت تو ہے اور جانا یا آنا کوئی بھی بے گناہ نہیں ہو سکتا، مگر یہ حصول محرم یا تحصیل شوہر، شوہر کے قبضہ میں اگر ہمیشہ رہنا نہ چاہے تو اس کا یہ علاج ہے کہ اس شرط پر نکاح کرے کہ میرا کام میرے ہاتھ میں رہتا ہے، گاہ جب چاہوں اپنے آپ کو طلاق بائن وے ٹوں، اور اگر یہ بھی ناممکن ہو تو سبب طلاق سے دروازہ بند نہیں پوری مضطرہ سے اگر نقد معتمدہ عورتیں والیسی کے لیے ہیں تو مذہب امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر عمل کہہ کے ان کے ساتھ واپس آئے اور جانے کیلئے ہیں تو ان کے ساتھ جانے انھیں کماحقہ واپس آئے کہ تعلیقہ غیر عند الضرورة بلا شہد جائز ہے کما فی الدمدالمختار وغیرہ (جیسا کہ درمختار وغیرہ میں ہے۔ نت، اس لیے ارشاد ہوا کہ اختلاف اصحابی لکم رحمۃ (میرے صحابہ کا اختلاف تمھارے لیے رحمت ہے۔ نت، ہذا ما ظہری، والعلوب لہ حق عند ربی علیہ حور و لیبر احقر) نیز مجہ پر واضح ہوا اور حق کا علم میرے رب کے پاس ہے۔ نت، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۰۷۔ مسئلہ حافظ محمد ایاز صاحب از قصبہ نجیب آباد صلیع کتبہ محلہ پٹیان پور ۲۲ محرم الحرام ۱۳۳۲ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں موافق حکم شرع شریف بموجب قرآن و حدیث عقائد اہل سنت ارشاد فرمائیے اللہ تعالیٰ اجر غنیم عطا فرمائے:

(۱) جس کے پاس روپیہ تنخواہ و رشوت وغیرہ کاشاں ہو اور اس کے خرچ خانگی وغیرہ سے نسل ہو تو اس شخص پر حج بیت اللہ شریف فرض ہے یا نہیں اگر فرض ہے تو اس روپیہ سے حج ادا ہو گا یا نہیں، اگر نہیں ادا ہو گا تو اس کے واسطے کیا صورت ہونی چاہئے کہ جس سے حج بھی ادا ہو جائے اور ثواب کا بھی مستحق ہو؟

(۲) جس شخص کے پاس روپیہ واسطے خرچ حج بیت اللہ شریف موجود ہے لیکن وہ شخص پر حج پوری تندرستی نہ ہونے کے خود جانے سے معذور ہے تو اس پر حج فرض ہے یا نہیں، اگر ہے تو وہ کس صورت سے ادا ہو سکتا ہے کہ جس سے یہ شخص سبکدوش ہو، بینوا تو حور و۔

الجواب

(۱) اگر اس کے پاس مال ملال کبھی اتنا نہ ہوا جس سے حج کر سکے اگرچہ رشوت کے سوا روپیہ ہو تو اس پر حج فرض ہی نہ ہوا کہ مالی رشوت مثلاً مالی مقصود ہے، اور اس کا مانگ ہی نہیں، اور اگر مال ملال

اس قدر اس کے پاس ہے یا کسی مومنین ہوا تھا تو اس پر حج فرض ہے مگر رشوت وغیرہ حرام مالی کا اس میں صرف کرنا حرام ہے اور وہ حج قابل قبول نہ ہوگا اگرچہ فرض ساقط ہو جائے گا۔ حدیث میں ارشاد ہوا جو مال حرام نے کرج گویا ہے جبہ و دلیک کہتا ہے فرشتہ جواب دیتا ہے:

لا لیت ولا سعیدیت حتی تردھا فی یدیک نہ تیری جافری قبول نہ تیری خدمت قبول، در تیز و حجت مردود علیک ہے حج تیرے منہ پر مردود جب تک تو یہ حرام مالی جو تیرے ہاتھوں میں ہے واپس نہ دے۔

اُس کے لیے چارہ کاری یہ ہے کہ قرض لے کر فرض ادا کرے۔

(۲) عذر اگر ایسا ہو کہ مانع سفر ہے مثلاً آنکھیں نہیں یا پاؤں نہیں اور اس عذر کے زوال کی کوئی امید نہیں تو پنی طرف سے حج بدل کر ادا کرے اور اگر عذر مانع سفر نہیں تو خود جائے، اور اگر مانع سفر ہے مثلاً زوال کی امید ہے جیسے تپ شدید یا درد وغیرہ تو حج بدل نہیں کر سکتا بلکہ زوال کا انتظار کرے جب شفا ہو جائے خود جائے، اور اگر قبل شفا وقت آجائے تو حج بدل کی وصیت کر جائے، اگر اپنی طرف سے کوئی تھخیر نہ کی تھی یعنی جب سے حج فرض ہوا تھا عذر مانع سفر ملا تھا اور قبل زوال وقت آگیا تو اس پر عذر ختم ہوگا، اور اگر ایک سال بھی ایسا کر گیا تھا کہ جاسکتا تھا اور نہ گیا تو گنہگار ہوا، استغفار واجب ہے، اور حج بدل کرنا فرض ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ مستود حافظ محمد ایاز صاحب از قصہ عجیب آماد ضلع بجنور ۲۰ صفر ۱۳۲۷ھ

کی فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں حضور نے پہلے استفتاء میں بابت حج بیت اللہ شریعت یہ ارشاد فرمایا ہے کہ جس کے پاس مال رشوت وغیرہ کا شامل ہے اُس کو چاہئے قرض لے کر حج واکرے اتنی۔ اب آئندہ یہ ارشاد فرمائیے کہ وہ قرضہ کہاں سے ادا کرے؟ معترض کہتا ہے کہ اولیٰ تو جب رشوت وغیرہ کا روپیہ اس کی ملک نہیں ہے تو اُس کے پاس اور کچھ نہیں اور قرض سے کہ حج فرض ادا کرنے کی حالت، در بانقرض اگر قرض لے کر حج کے واسطے رکھا اور اپنے روپے سے جو رشوت وغیرہ کا اُس کے پاس ہے اُس سے قرض ادا کر دیا تو وہ کیا ہوا اُسی اپنے روپے کی وجہ سے تو اس نے قرض لیا تھا لہذا یہ روپیہ بھی بعینہ اپنے ہی روپے کی مثل ہوا تو اس کے واسطے دلیل و ثبوت کا کافی ارشاد ہو کہ تسکین ہو جائے یہ شخص حج کے واسطے جانے کا بہت ہی مشتاق ہے۔

الجواب

روپیہ کہ قرض لیا گیا کہ ایک مال حلال ہے کہ عقد صحیح شرعی سے حاصل کیا تو اس میں خبیثت کی کوئی وجہ نہیں
عالمگیری وغیرہ کتب معتدہ میں تصریح ہے کہ جس کا مال حرام ہے وہ اگر زید کی دھوکے یا اسے کچھ دے اور اس کے
ورثہ او استغفر صحت یہ مال مجھے ترک میں ملا ہے یا میں نے قرض لیا ہے تو اس کا لینا اور دھوکے کا مال حلال
ہے اور جب حج بھی اس قرض ہو چکا تھا اور اب اس کے پاس مال حلال نہ رہا صرف مال حرام ہے اور مال حرام سے
حج مرد و سہ ہے تو چارہ کار سو اس کے کیا ہے کہ کسی ذریعہ حلال سے مال حاصل کر کے حج کو جائز اور قرض ادا کرے
قرض بھی ذریعہ حلال ہے یہ قرض تو لیا ہو گیا، مال ادا اسے قرض میں اس پر وقت ہے کہ مال حرام کو اپنے کسی سفر
میں صرف کرنا ہے جائز نہیں، مگر یہ مسئلہ بعد از اس ہے حج سے اسے تعلق نہیں، اپنی نجات چاہے تو مال حرام اس
کے مالک کی یاد رکھ کر کو پہچانے اور نہ میں نے نصیحت کر رہا ہے اور وہ حلال سے مال پیدا کر کے قرض ادا کرے اگر ادا
کر گیا فہما اور نہ حدیث میں ارشاد ہوا ہے کہ حج یا جہاد یا نکاح کے لیے قرض لے دو قرض اللہ عز و جل کے
ذکر کم پر ہے اور اگر پرہیز نفس کی اور مال حلال کی طرف توجہ نہ کی اسی حرام سے قرض لیا اور اپنے سفر میں
صرف کرتا رہا تو یہ ایک گناہ ہے اور حج فرض ادا نہ کرتا تو دو گناہ تھے ایک گناہ سے بچ گیا یہ کیا کم سے دو گناہ
تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۹ مولوی ابوالحسن محمد جاد بھاری صاحب مدرسہ اول و دوم مدرسہ اوزار العلوم شہر تھانہ

۱۲ شوال ۱۳۴۲ھ

مولانا صاحب السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ مزاج شریف باعزت تھانہ عریضہ ہند یہ سے کہ اس سال
نظر بحالات موجودہ حج کے تعلق عامہ مسلمین کو کیا حکم دیا جائے، جناب عالی کی رائے صاحب ہوگی کیا حوالہ شریف
مکتہ و موجودہ جنگ کے واقعات مستط وجوب ہو سکتے ہیں یا نہیں، اگر بالفرض اس قسم کا احتمال مستط وجوب ہو بھی
تو ایسے موقع پر فتویٰ کیا دینا چاہئے، امید کہ جواب بالضرورت سے سر فراز فرمائیں گے۔

الجواب

افواہ کا اعتبار نہیں اگر واقعی ثابت ہو کہ راستہ میں امن نہیں تو وجوب نہ ہوگا کہ امن اصطلاح الیہ
سبیلہ (حواس تک پہنچ سکے۔ ت) صادق نہ آیا مگر یہ اس کے لیے ہے جس پر اسی سال وجوب حج ہوتا اور جن

ملک فتاویٰ ہند باب اسٹائی عشر فی المداہد الضیافات نورانی کتب خانہ پشاور ۲۴۲/۵

ملک جمع الزوائد باب فیم فی دینہ و اہتم بہ دار الکتاب بیروت ۱۳۳/۲

ملک القرآن ۹۷/۳

پر پہلے سے واجب ہو چکا ہے اور اپنی کاہلی سے اب تک ادا نہ کیا اُن پر سے وجوب ساقط نہیں ہو سکتا، غایت یہ کہ جس ساں امن نہ ہوتا، بت ہو و وجوب ادا نہ ہوگا جب باذنہ تعالیٰ امن ہو جائے واجب الادا ہوگا۔ و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۱۰ از قادیانی مکتبہ ضلع بزم جہان ملکہ جنگادہ مرسلہ سیدہ طہرہ الحسین صاحب قادیانی رزاقی کوہ فی ۲۳ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

حضور سرور کائنات (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کا مزار اقدس بلکہ مدینہ طیبہ عرش و کرسی و کعبہ شریف سے افضل ہے یا نہیں؟

الجواب

ترتیب اطہر یعنی وہ زمین کہ جسم انور سے متصل ہے کعبہ معظمہ بلکہ عرش سے بھی افضل ہے صریحاً بہ عقیدہ الحنفی و شافعی و علماء بالقبول (اس پر ابو حنیفہ حنفی نے تصریح کی اور تمام علماء نے اسے قبول کیا۔ ت) باقی مزار شریف کا بالاتر حصہ اس میں داخل نہیں، کعبہ معظمہ مدینہ طیبہ سے افضل ہے، ہاں اسی میں حدیث ہے کہ مدینہ طیبہ سوائے موضع تربت اطہر اور مکہ معظمہ سوائے کعبہ مکرمہ میں کوئی حصہ افضل ہے، اکثر جانب ثانی ہیں اور اپنا مسکن اول اور یہی مدبر و خالق اعظم یعنی اللہ تعالیٰ عنہ ہے۔ خبرانی کی حدیث میں تصریح ہے کہ المدینۃ الفضل من مکہ (مدینہ مدنی صاحبہ الفضل و السلام) مگر سے افضل ہے۔ ت۔ واللہ تعالیٰ اعلم

باب الجنایات فی الحج

(جنایات حج کا بیان)

مسئلہ ۳۱۱ از اوجین مکان مرعادہ صاحب اسسٹنٹ مسلمان مقتدی علی خاں ۳۲ ربیع ۱۳۱۱
کی فرماتے ہیں ملائے دین دس مسئلوں کو جو شخص احرام میں ذرا دیر سر پر ٹھوٹے سے کپڑا ڈال لے تو حکم ہے
کہ من گیسوں دسے اور جرمت میں نہ دسے تو یہاں دسے کیا حکم ہے؟ حج میں تو غفل نہیں کہ یہ مستحب ہے اور اگر
کسی عذر کے سبب سر چھپانا پڑے تو کیا حکم ہے؟

الجواب

جو مرد اپنا سارا یا چوتھائی سبز محلات احرام چھپائے جسے عادتہ سر چھپانا کہیں بھیجے ٹوپی پہننا، ہی مر با ندھنا
سر سے چادر اڈھنا، دھوپ کے باعث سر پر کپڑا ڈالنا، درو کے سبب سر کسنا، زخم کی وجہ سے کچی باندھنا (بگھڑی
یا صندوق یا خزان وغیرہ کا سر پر اٹھنا کہ یہ سر چھپانے میں داخل نہیں) اس پر مطلقاً جرمانہ واجب ہے، اگرچہ
ٹھوٹے سے اگرچہ سوتے میں اگرچہ ہوشی میں اگرچہ عذر سے مگر صحبت حج میں غفل نہیں، ہاں ایک طرح کا قصور ہے
جس کی تلافی کو جرمانہ مقرر ہوا جیسے نماز میں سہواً ترک واجب سے سجدہ عذر و بے عذر میں التما فرق ہے کہ اگر
بے عذر ایک دن کامل یا ایک رات کامل یا اس سے زائد سر چھپا رہا تو خاص حرم میں ایک قربانی بی کرنی ہوگی جب چاہے
کرے، دوسرا طریقہ کفارہ کا نہیں اور عذر مثلاً بخار یا سردی یا زخم یا درد کے سبب اتنی مدت چھپایا تو اختیار ہوگا
حرم میں قربانی کرے یا جہاں چاہے جب چاہے یا تین صاع گیسوں یا مثلاً چھ صاع جو چھ مسکینوں کو دسے یا تین

روزے جس طرح چاہے رکھ لے۔ اور اگر کامل دن یا رات کی مدت سے کم چھپا رہا اگرچہ کتنی ہی تھوڑی دیر کو تو بے حدی کی صورت میں صدقہ فطر کی طرح خاص صدقہ ہی لازم ہوگا یعنی نیم صاع گھنوں یا مثلاً ایک صاع جو کہ جہاں چاہے دے اور بصورت عذر مختار ہوگا چاہے یہ صدقہ دے یا ایک روزہ جہاں چاہے رکھ لے۔ ایک صاع دو سو تتر تو ہے کا ہوتا ہے اور سنگھ رائج اگر بڑی روپیہ سوا گیارہ یا تھے کا۔ تو جہاں سو روپیہ بھر کا سیر ہے جیسے ہمارے شہر ریلوے میں وہاں کی توں سے صاع پانچ ماٹھے پانچ رتنی اور آدھ یا دو پونے تین سیر کا ہوا اور نصف صاع دو ماٹھے ساڑھے چھ رتنی اور تین چٹانک سوا سیر کا یعنی کچھ کم ڈیڑھ سیر، اس نصف صاع کے آدھے کو عربی میں ہند اور من کہتے ہیں۔ تو ذرا دیر کچھ اس پر ڈالنے میں من بھر گھنوں کا حکم نہیں بلکہ معتبر روایت میں دوس کا ہے۔

فی ابدار المحتسرون والاحتساب والواجب دم علی
محرم بالہ ولوناسیا اوجہ لا اوکھڑا
فیجب علی ناسم غلطی مہاسہ اوستہ
مہاسہ (ای کلہ اور لہ) بمقتادہ امسا
بمحمل اجانۃ او عدلی فلا شئ علیہ یومہا
کاملا اولیۃ کاملۃ موفی الاقل اشہد
(الاقل المساعۃ الواحدۃ او ما دونہا)
تصدق ب نصف صاع من بزرک لفظ طرۃ
(افدان التعلید بنصف صاع من البر
اتفاق فیجوز اخراج الصاع من التمس
او الشعیر عن التمساقی) و بعدہ
(ومن الاعذار الحمی والبرہ والعجز
والفقر والصداع والشقیقۃ
والنیم والما لخطۃ والنین والاعوج
والاکراه والنوم وعدم القدرۃ علی
الکفایۃ فیستباحذا) خیر ان شاء اللہ
فی الحرم وتصدق بثلاثۃ اصوع طعام علی ستۃ
مساکین ان شاء اللہ او صام ثلاثۃ یام ولو متفرقۃ

دو عذر اور وہ المحتسب میں ہے ہر محرم یا نبی پر دم واجب
ہو تا ہے خواہ اس نے وہ عمل نسیان یا جہالت
یا عجز یا غایت نیت میں محرم نے اگر بطور عذر پورا
دن یا پوری رات سر ڈھسا لیا (تمام سسر یا
چوتھائی سر) تو دم لازم ہوگا۔ اگر کسی نے شب یا
کچھ ٹھکی اٹھائی تو کوئی شے لازم نہیں، اور اگر دن
کم وقت سر ڈھانیا (لفظ اقل ایک ساعت اور
اس سے کم کو بھی شامل ہے) تو گھم کا ایک صاع
صدقہ کیا جائیگا جیسے فطرانہ (یہ عمارت بتا رہی ہے
کہ نصف صاع گھم کا تکرار اتنا ہی ہے احتیاز کا
نہیں تو ایک صاع گھم یا جو بھی دے جاسکتے ہیں۔
مستثنیٰ اگرچہ عذر کی وجہ سے جو (اعذار میں سے
بخار، سردی، زخم، پھوڑا، شقیقہ، سر کا درد اور جو
کا ہونا ہے لیکن عمل خطا، نسیان، انعام، مجبوری
نیت یا کفارہ پر عدم قدرت یہ عذر نہیں بن سکتے) اسے
اختیار ہے چاہے حرم میں دم ذبح کرے یا یہاں چاہے
چھ مساکین کو تین صاع طعام دے دے یا تین
روزے متفرق طور پر رکھ لے (یہ اس صورت میں ہے

۱۔ ہذا ایما یجب فیہ الذم اما ما یجب فیہ
انصدقة ان شاء تصدق بما وجب علیہ
من نصف صاع او اقل علی مسکین او
صدمہ یوما کما فی الباب (۱) آہ ملتقطین
وفی الشہیۃ ایضا وکذا بصوم لا یتقید
بالحرم فی صومہ این شاء و فیہا ایضا
الکفارات کلہا واجبة علی التراخی فیکون
مؤدیاً فی ای وقت شاء والله تعالی اعلم۔

مسئلہ ۳۱۲ از حافظ عبد الحمید قصبہ تحصیل سوار خاص علاقہ ریاست رامپور بروز سر شنبہ اربعہ الاخر ۱۳۲۲ھ
محرم کو احرام میں پوڑ لگانا عند الشرع جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

رسلی ہوئی چیز سے بچنا چاہیے اور حالت ضرورت میں نہ ہے۔ واللہ تعالی اعلم
مسئلہ ۳۱۳ از ہمیشہ محلہ قصا ال متصلا کراچی، کیٹ مکان گوہر پور صاحب مستولہ حضرت سید
صادق حسین میاں صاحب قبلہ دام ظلہم ۴ ذیقعدہ ۱۳۲۹ھ
معظمیٰ مکرچی مدظلہ العالی والسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، چند امور دریافت طلب ہیں برگوارائے
تکالیف پورسی ڈاک مطاع فرمائیے بعید از شفقت بزرگانہ نہ ہوگا۔
اول یہ کہ مستورات منہ پر پنکھا کھجور کا لٹا لیتی ہیں یقیناً وہ پنکھا کپٹی اور ناک اور منہ سے لگتا ہے اور
چہرہ پوشیدہ بھی رہتا ہے احرام کی حالت میں کیا کرنا چاہیے، نماز پڑھتے وقت جبکہ پردہ کی جگہ نہ ہو پنکھا اونچی
اٹھا ہوا مشکل سے نہ لگے گا، علاوہ ازیں چہرہ تا مجرمان کی نظر سے مخفی رکھنا دشوار ہے اس کے متعلق فتا

۱۷۵/۳	مطبع مجبائی دہلی	باب الجنایات	سہ در مختار
۲۷۸/۲	مصطفیٰ البابی مصر	"	رد المحتار
۲۲۸/۲	"	"	لکھنؤ المختار
۲۱۴/۲	"	"	سہ

الفاظ میں تحریر فرمائیے جو سمجھ میں آسکے۔

دوئم یہ کہ فقیر تمباکو پان کے ساتھ کھانے کا عادی ہے اگرچہ اجاب ایک قطرہ بھی حق سے نیچے نہیں اُترتا، تمباکو نہ کھانے کے سبب سخت تکلیف ہوگی، اسلئے تمباکو میں قدرے قلیل مشک و زعفران کا ہونا بھی بیان کیا جاتا ہے آپ کے ملاحظہ کے واسطے قدرے تمباکو مرسل ہے۔

اجواب

شرف ملاحظہ عالیہ حضرت بابرکت والا درجہ حضرت مولانا سید شاہ حامد حسین میاں صاحب قبلہ دامت برکاتہم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ بعد ادا سے آداب معروضی پتلی سر پر مضبوط پائے ہیں گراٹھاریا اور بڑا جو کہ اٹھارہ بننے کی حالت میں چہرہ اجانب سے چھپا رہے پھر بھی اگر اچھٹا چہرہ پر ڈھلکا آئے یا کنگھی یا ناگ یا منہ سے شے اگر منہ کی کنگھی کے چارم تک نہ پہنچے تو کفارہ کچھ نہیں، نہ قربانی نہ صدقہ کو نہ چارم منہ چھپایا نہ چار پر تک آئے دوام رہا، اسی صورت میں کراہت و معصیت ہوتی مگر جبکہ وہ بن قصد ہے اور سے قائم رہ کھا گیا تو مؤخذہ نہیں، ہاں اگر چارم منہ کی کنگھی چھپ جائے گی تو ضرور صدقہ دینا آئے گا۔ احکام جو شرع مطہر نے ارشاد فرمائے صدقہ دل سے اُن کا اہتمام ہو تو وہی جس کے احکام ہیں مد فرماتا اور آسان کر دیتا ہے، تب کو کے قوام میں خوشبو ڈال کر پکائی گئی جب تو اس کا کھانا مطلقاً جائز ہے اگرچہ خوشبو دیتی ہو، ہاں خوشبو ہی کے قصد سے آئے احتیاط کرنا بہت سے نفع نہیں اور نظر اجانب خوشبو نہ ہو بلکہ حسب عادت دیگر منافق تمباکو کی طرف تو کچھ حرج نہیں اور اگر بے پکائے خوشبو مشک وغیرہ اس میں شامل ہو اور خوشبو دے رہا ہو جب بھی کفارہ کچھ نہیں البتہ کراہت ضرور ہے، یہ کراہت پیک سنگن پر موقوف نہیں کہ خوشبو کا آمخل میں باندھنا بھی جائز ہے، ہاں اگر مشک وغیرہ خوشبو، تنی کہ پڑی کہ خوشبو نہ دے یا نہ ت گزرنے سے اتر گئی کہ اب خوشبو حاقی ہی تو کراہت بھی نہیں۔ باب و شرح باب ہیں ہے۔

الطیب اذا خلط بطعام فدا طبعه فلا شی
علیہ اتفاقا سواء یوجید من یحبہ
اولا لانه باخلط والطبخ یصیر مستهلکا
فلا یعتبر وجودہ اصلا وان خلطہ
بما یؤکل بلا طبعہ کالزعفران
بالملح فالعبرة بالغلبة، قائم کان
لغالب الملح ای اجزاء لا طعمہ ولونہ

اگر خوشبو کسی ایسے کھانے میں ملائی جیسے پکایا گیا تو
اب محرم پر کوئی شے لازم نہ ہوگی خواہ ملک باقی ہو یا
نہ ہو کیونکہ وہ احتلا و ریختن سے ہلک و ختم ہوگئی اب
اس کے وجود کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا اور اگر وہ کھانے
والی چیز میں ملے لیکن اس میں پکی نہیں جیسے زعفران
ملک میں مل جائے تو نمبر کا اعتبار ہوگا، اگر ملک کے اجزاء
(ذائقہ اور رنگ نہیں) زائد ہیں تو اب کوئی شے لازم

عورت کے لیے ایک بڑی مشہور شوہر یا محرم کا ساتھ ہونا ہے، اس وقت تو اس کا بھائی
 جارہا ہے کیا معلوم کہ آجے کوئی محرم ساتھ کو نہ ملے تو حج سے محروم رہے، نہایت جلدی کیے اور فوراً
 بھائی کے ساتھ چل جاتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ ۳۱۶: کیا قرأتے میں علامتے دین اس مسئلہ میں کہ زیارت شریف حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم کا کیا حکم ہے اور باوجود قدرت اس کا تارک یا مانع و منکر فضل شرعی کیا ہے؟ بیسوا تو جود۔

الجواب

زیارت سراپا طہارت حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالقطع والیقین باجماع مسلمین
 افضل قربات واعظم مناسکات سے ہے جس کی فضیلت و خوبی کا انکار نہ کرے گا مگر گمراہ بدایں یا کوئی سحت
 جابل سفیہ عاقل، سفہر شیاطین و داعیہ ذبا اللہ رب العالمین۔ اس قدر پر تو اجماع قطعی قائم، اور یہیوں
 نہ ہو خود قرآن عظیم اس کی طرف بلاتا اور مسلمانوں کو رغبت دلاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا،
 وَلَوْ أَنَّهُمْ ذُكِّرُوا نَفْسِهِمْ جَاؤُكَ
 فَاستغفروا اللہ واستغفر لہم
 المرسل لو جدد واللہ قسوا
 ما حیجا۔
 یعنی اگر ایسا ہو کہ وہ جب اپنی جانوں پر ظلم یعنی
 گناہ و فحرم کریں تیری بارگاہ بیکس پن د میں حاضر
 ہوں پھر خدا سے معفرت مانگیں اور مغفرت چاہے
 ان کے لیے رسوا تو جیٹیک اللہ عزوجل کو تو بہ قبول
 کرنے والا مہربان پائیں۔

انام سبکی شفاء السقام اور شیخ محقق جذب القلوب میں فرماتے ہیں،
 ”علمائے اس آیت سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حال حیات و حال و حال
 دونوں حالتوں کو شمول سمجھا اور ہر مذہب کے ائمہ معصنین مناسک نے وقت حاضری مزار
 پر انوار اس آیت کی تلاوت کو آداب زیارت سے گناہ
 علامہ سمہودی شافعی و فاء الوقار میں فرماتے ہیں،
 ”حنفیہ زیارت شریف کو قریب بہ واجب کہتے ہیں، اور اسی طرح مالکیہ و حنبلیہ نے
 تصریح کی ہے کہ“

سہ اقرآن ۴/۶۳

سہ جذب القلوب باب پانزدہم در بیان حکم زیارت قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم نوکشتور مکتو ص ۲۱۱
 سہ وفاء الوقار الفصل الثانی فی اہیۃ اولۃ الزیارتہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۴/۲۶۶

ہماری کتب مذہب میں مناسبت فارسی و طرابلسی و کرمانی و اختیار شرح مختار و فتاویٰ تلمیذیہ فتح القیصر
و غیر ائمہ اہل حق و منکح متوسط و مسلک متعصب و مراثی الفلاح و حاشیہ طحاوی علی اہراق و
مجمع الاسرار و شمس الدہلی و عارفگیری و غیرہ میں اس کے قریب واجب یعنی کی تصریح و تقریر کی بلکہ خود صاحب
مذہب سیدنا امام اعظم سے اس پر نص منقول - جذب القلوب میں ہے :

زیارت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نزد زیارت مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امام اعظم رحمہ اللہ
ابی حنیفہ افضل مندوبات و اوکہ مستحبات است کے نزدیک افضل مندوبات و اعلیٰ مستحبات سے ہے
قریب بہ درجہ واجبات (۱) درجہ واجبات کے قریب - (۲)

اور بعض ائمہ مالکیہ و شافعیہ تو صاف صاف واجب کہتے ہیں اور یہی مذہب طاہریہ سے منقول۔
امام ابن الحاج متکی مالکی مدخل اور امام سسکی شافعی تہذیب الطالب امام عبدالحق بن محمد سے نقل
فرماتے ہیں :

”امام ابو طرانی قاسمی مالکی نے فرمایا قبر شریف حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی زیارت واجب ہے۔“

امام قاضی عیاض مالکی شفا شریف میں امام ابو عمرو سے نقل،

”قبر اقدس حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سفر کے مانا واجب ہے۔“

اسی طرف امام قسطلانی شارح صحیح بخاری شافعی و امام ابن حجر کی شافعی و علامہ قاری حنفی وغیرہم
علماء کا میلان ہے بلکہ بعض کلمات امام سسکی بھی اسی طرف ناظر شفا شریف میں فرمایا :

”زیارت قبر میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم ہے اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم واجب ہے۔“
اسی طرح مواہب لدنیہ شریف میں ہے : اور شک نہیں کہ طاہر دلیل اسی کو تقضی - ابن عدی وغیرہ کی حدیث
میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

من حج البیت و لم یرس فی فقد حفت فی حجج کرے اور میری زیارت کو حاضر نہ ہو بیشک اس
نے مجھ پر حفا کی۔

۱۔ جذب القلوب باب یا زیدم در بیان حکم زیارت قبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نو کشور کتب ص ۲۱۰

۲۔ وفاء الوفاء بحوالہ عبدالحق الفصل الثانی فی بقیۃ اولیاء الریاء دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۹۲ م

۳۔ کتاب الشفا قاضی عیاض فصل فی حکم زیارت قبر مطبوعہ شرکت صحافیۃ فی البلاد العثمانیہ ۱۲۵۲ھ

۴۔ شفاء السقام الباب الخامس فی تقریر کون الزیارة قریرہ مکتبہ نوریہ بصیرۃ فیصل آباد ص ۸۳

۵۔ کامل ابن عدی ترجمہ النعمان بن شبل الباطنی دار الکتاب بیروت ۲۴۸۰/۷

علامہ علی قاری شرح باب میں اس کی سند کو حسن اور وہی شرح شفاء و درہ مغیہ اور امام ابن حجر جوہر منظم میں
مجمع بہ فرماتے ہیں، انہی دونوں کتابوں میں فرمایا:

”نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جفا حرام ہے تو زیارت نہ کرنا کہ متضمن جفا ہے حرام ہو۔“

مدارج النبوۃ میں ہے:

”صاحب مواہب گفتہ ایں طاہر است در حرمت ترک زیارت زیرا کہ دریں جفا و ادائے دوست و جفا و اذائے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حرام است باجماع پس واجب باشد ازالہ جفا و آل زیارت خواہ بود پس زیارت واجب باشد یہ لکھ

صاحب مواہب نے فرمایا ہے کہ زیارت نہ کرنے کی حرمت پر یہ طاہر ہے کیونکہ اس میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے جفا ہے اور آپ کو ایسا ہے جسکے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے جفا اور ایذا بالاجماع حرام ہے، تو اس جملے کے ازالہ کے لیے زیارت واجب ہے۔ (ت)

نام قسطلانی اس عبارت کے بعد فرماتے ہیں: ”آپ بالحدیث و باوجود قدرت ترک زیارت کرے اس نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جفا کی اور حضور کا ہم پر یہ حق نہ تھا۔“

اسی طرح ترک زیارت کے موجب جفا ہونے میں متعدد حدیثیں آئیں کہ حضرت والدہ علامہ قدس سرہ نے جو اہل البیان شریفین میں ذکر فرمائیں اور شک نہ ہو کہ انہیں ”مذکورہ کلام“ جو مجموعہ حسن مرقی، اور حسن اگرچہ بغیر جو محل احتجاج میں کافی اور اسی کے مناسب قصہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ امام ابن کثیر و غیرہ نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا اور امام سیبکی نے شفاء اور علامہ سہروردی نے وفاق امام ابن حجر میں اس کی سند کو جید کہا کہ جب حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شام میں سکوت اختیار فرمائی خواب میں حضور پُر نور سیّد المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت سے شرفیاب ہوئے کہ ارشاد فرماتے ہیں:

ما هذه الجفوة يا بلال اما لك انت اے بلال! یہ کیا جفا ہے، اے بلال! کیا ابھی تجھے تزدنی یا بلال!

بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ غمگین و ترساں و ہراساں بیدار ہوئے اور فوراً بہ قصہ مرار پڑا تو یہ جانبِ ایشہ شد ارجاع

سلفہ الجوہر المنظم ابن حجر مکی فصل اول مطبعہ خیر مصر ص ۸
مدارج النبوۃ وصل ذکرہ و المصادق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکتبہ فوریہ رضویہ سکرم ۱۳۳۲ھ
سلفہ المواہب اللدنیہ مقصدہ عاشر فصل ثانی الترغیب فی زیارتہ صلی اللہ علیہ وسلم المکتبۃ الاسلامیہ بیروت ۱۴۰۵ھ

فرمایا، جب شرف حضور پایا قبر انور کے حضور رونانا اور منہ اس خاک پر غنا شروع کیا، دونوں صاحبزادے
حضرات حسن و حسین علیہ السلام تعالیٰ علی جدہ با و علیہا و بارک و سلم تشریف لائے۔ بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ انھیں لگے
لگا کر پیار کرنے لگے۔ شہزادوں نے فرمایا ہم تمھاری اذان کے مشتاق ہیں یہ سقعت مسجد انور پر جہاں رمانہ اقدس
میں اذان دیتے تھے گئے۔ جس وقت اللہ اکبر اللہ اکبر کہنا تمام دینہ میں گونزہ پڑ گیا، جب اشہد ان
لا الہ الا اللہ کہنا دینہ کا لرزہ دو بالا بُرا، جب اس لفظ پر پہنچے کہ اشہد ان محمداً رسول اللہ
کنواری نوجوان لڑکیاں پردوں سے نکل آئیں اور لوگوں میں غل پڑ گیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
مزار پر انوار سے باہر تشریف لے آئے۔ انتہائی حضور محبوب ذی الجلال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد کسی
دن دینہ منورہ کے مرد و زن میں وہ رونانا پڑا تھا جو اس دن ہوا ہے

در نماز تم ابرو سے تو زیاد آہ حالے رفت کہ محراب بفریاد آہ

(جب آپ کی کمان ابرو مجھے نماز میں یاد آتی، تو بخود کی حالت میں سہ آہ و بکا میں سر پہنچ جاتی)

اور نیز وہ حدیث بھی مؤید وجوب ہو سکتی ہے جسے امام ابن عساکر اور امام ابن النجار نے کتاب الدرۃ الثمینہ میں
انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
ما من احد من اصحابی له سعة ثم لم یسئلنی حاجۃ امتی ما صنعت مقدرت میری زیارت نہ کرے
فیس له عذرت اس کے بے کول عذر نہیں۔

حتیٰ کہ بعض ائمہ شافعیہ زیارت شریفہ کو شکل حج فرض بتاتے ہیں علامہ عبد الغنی بن احمد بن شاذلی نے حیدر لکھنؤ کی چٹکی
مکتوبہ قدس سرہ شاذلی امام غلام علی بن محمد رحمہم اللہ تعالیٰ عنہم الہدیٰ میں فرماتے ہیں
میں نے اپنے استاد ابن حجر (رحمۃ اللہ علیہ) کو فرماتے سنا کہ زیارت شریفہ ہمارے
بعض اصحاب شافعیہ کے نزدیک مثل حج واجب ہے اور ان کے نزدیک واجب و فرض
میں کچھ فرق نہیں ہے۔

بالحد قول وجوب من حیث الدلیل الظہر اور نظریاتی میں اسبت وارہر ہے اور قریب وجوب کہ علمائے
مذہب اولیٰ بلکہ خود امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مخصوص اس کے قریب اور علیٰ مقابرت، اور قور سنت

۱۵ شفا السقام الباب الثالث مکتبہ توریہ رضویہ فیصل آباد ص ۵۲
۱۶ الموابب الذیہ مقصد عاشر فصل ثانی الترغیب فی زیارت صلی اللہ علیہ وسلم المکتبۃ الاسلامیہ بیروت ۱۴۰۱ھ
۱۷ سنن البیہقی عبد الغنی بن احمد

اس کے خلاف نہیں، فقہاء واجب کو بھی کہ سنت یعنی حدیث سے ثابت ہو سنت ہوتے ہیں۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے نماز عیدہ کو کہ حقیقہ کے نزدیک واجب ہے سنت کہنا بلکہ اطلاق اعم میں مستحب و مندوب بھی واجباً کو شامل اور فرض و واجب جبکہ حکم عمل و اثم تارک میں مشارک اور شافعیہ کے یہاں فرق اصطلاح نہیں تو ان کے نزدیک واجب پر اطلاق فرض اور حج سے تشبیل بعید نہیں۔ اس تقریر پر سب افعال متفق ہو جائیں گے اور یہ تصریح علماء مثل علامہ شامی وغیرہ اہل اہل وفاق اہل اہل سے اہل وفاق اور بیہک و جریب و قریب و جریب کہ جمہور ائمہ مذاہب جس کی تصریح کرتے ہیں۔ تارک کے اثم پر ایک زبان، بہر حال جرم کیا جاتا ہے کہ باوجود قدرت تارک زیارت قطعاً محروم و ملوم و بد بخت و مشہوم و اثم و گنہگار و ظلم و حیا کا ر ہے، والہذا ذبا اللہ تعالیٰ ہوا۔ لاجرم سلفاً و خلفاً علماء دین و ائمہ معتزین تارک زیارت پر طعن شدید و تشفیع دید کرتے آئے کہ ترک مستحب پر ہرگز نہیں ہو سکتی، علامہ رحمۃ اللہ علیہ رحمۃ اللہ تمیز امام ابن ہمام نے باب میں فرمایا،

”ترک زیارت بڑی غفلت اور سہت ہے ادنیٰ ہے۔“

اور امام ابن حجر مکی قدس سرہ الملکی نے توجہ معظم میں تارک زیارت پر قیامت کبریٰ قائم فرمائی، فرماتے ہیں رحمہ اللہ تعالیٰ،

”خبردار ہو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تمہارے ترک زیارت سے حد درجہ ڈرایا اور اس کی آفتوں سے وہ کچھ بیان فرمایا کہ اگر تو اسے غور سے سمجھنے تو اپنے اوپر جلالت و بد انجامی کا خوف کرے، حضور نے صاف فرمادیا کہ ترک زیارت حفا ہے۔“

اور یونہی صحیح حدیث میں آیا کہ ”میرا ذکر سن کر مجھ پر درود نہ پڑھنا جفا ہے۔“ اس سے ثابت ہوا کہ باوجود قدرت ترک زیارت اور ذکر اقدس سن کر ترک درود دونوں یکساں ہیں کہ دونوں جفا ہیں تو تارک زیارت پر ان سب عذابوں اور شنائعتوں کا خوف ہے جو تارک درود کے لیے حدیثوں میں آئیں کہ وہ شقی، نامراد و تیشیل و خوار، مستحق تار، خدا و رسول سے دور ہے، اس پر ان سب عذابوں اور نیز مر دود بارگاہ ہونے کی دعا جبریل امین حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمائی، وہ راہ جنت مٹولی گیا، حد شجر کا بخل، ملعون، ہے دین ہے، اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دیدار جمال جہاں آرا سے محروم رہے گا، والہذا ذبا اللہ تعالیٰ تبارک تعالیٰ ان باتوں کو یاد کر کے اسے خبر دے جس نے بلو صعب قدرت براہ سستی و کسل زیارت شریف نہ کی، شاید

یہ سنی کران برائیوں سے توبہ کرے اور اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرے، اپنے اس سنی پر جفا نہ کرے جو اس کا اور تمام جہان کا اللہ عزوجل کی طرف وسیلہ ہیں، اور ہم نے بہت تارکین زیارت بحال قدرت کو دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے چہروں پر صریح محسوس تاریکی ظاہر کر دی اور نیکیوں میں انہیں ایسا سمست کر دیا کہ عبادت چھوڑ کر دنیا میں پڑ گئے اور مرتے دم تک اسی حال پر رہے۔ (فتاویٰ العیاذ باللہ سبحانہ و تعالیٰ)۔

اس کے بعد امام نے دوست ہونا کہ واقعہ لکھے جنہیں سنی مسلمان کا دل کانپ اٹھے اللہ تعالیٰ اپنی امان میں رکھے صدقہ اپنے پیارے حبیب قریب حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا، آمین! مسلمان غور کرے جب تارک زیارت کا یہ حال اس کے مانع یا منکر فضیلت کا کیا حال ہوگا! آفتاب سے زیادہ روشن کہ ایسا شخص گمراہ، بددین، خارق اجابہ مسلمین، مستحق وعید شدید، ناولہ ماتونی و نصلہ جہنم و سعادت مصیبت (ہم است اس کے حال پر چھوڑ دیں گے اور اسے دوزخ میں داخل کریں گے اور کیا ہی بڑی جگہ پٹنے کی۔ ت، ہے۔

امام ابن حجر افضل القرنی میں فرماتے ہیں: جو اس کی خوبی میں نزاع کرے گا اس کا نزاع کرنا دنیا و آخرت میں اس کی تباہی و زوسیاہی کا باعث ہوگا۔ امام سبکی شفاء السقام شریف میں فرماتے ہیں: نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت و اطراف عالم سے اس کی طرف سفر اعظم قرأت الہی سے ہے جب کہ بدتوں سے شرق و غرب کے مسلمانوں میں معروف ہے، آج کل بعض مردود (یعنی ابن ہیمہ اور اس کے ہواخواہ) شیطان کے سکھائے سے اس میں شک ڈالنے لگے مگر جیہات یہ مسلمانوں کے دل میں یکں جگہ پاتی یہ تو ایک مردود کی فتنہ پر بازی ہے جس کا وبال اسی پر پڑے گا۔ امام احمد قسطلانی مواہب شریف میں فرماتے ہیں: ”قبر مبارک کی زیارت بہت بڑی قربت اور بڑی امید کی طاعت اور نہایت بلند درجوں کی طرف راہ ہے جو اس کے خلاف اعتقاد کرے اس نے سن اسود کا حلقہ اپنی گردن سے نکال دیا اور نہ اور رسول و جماعت مشاہیر ائمہ کا خلاف کیا۔“

۱۔ جو ہر منعم ابن حجر کی دی فصل ثالث فی التحدیر من ترک زیارتہ صلی اللہ علیہ وسلم مطبعہ خیر میہ ص ۲۸ تا ۳۰

۲۔ القرآن ۵/۱۱

۳۔ افضل القرنی

۴۔ شفاء السقام و باب السواوس فی کون السفر الیہا قرینہ مکتبہ فوریر رضویہ فیصل آباد ص ۱۰۲

۵۔ المواہب اللدیہ مقعدہ عشر فصل ثانی الترفیع فی زیارتہ صلی اللہ علیہ وسلم المکتبہ الاسلامیہ ریو ۵۷۰/۲

طبرانی کو حلاوت مناوی نے تفسیر میں کہا، س جالہ ثقات (اس کے رجال ثقہ ہیں۔ ست)
 حدیث (۴۳) ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف اور ابن جہان نے صحیح مسنی بالتعاسیم والافواخ اور حاکم
 نیشاپوری نے الصحیح المستدرک علی البخاری و مسلم اور ابوی نے شرح السنہ اور طبرانی نے معجم اوسط اور ہنادی نے کتاب
 اور سعید بن اسکن نے اپنی تفسیر اور ابن جریر و ابن منذر و ابن مردویہ و بیہقی نے اپنی تصانیف میں ابو ہریرہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

والذی نفسی بیدہ ان الیقوت اذا وضع
 قسم اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے جب قرہ
 فی قبرہ اندہ یسمع خفق لہا لہم حین
 قبر میں رکھا جاتا ہے کھس پائے مردم کی آواز سناتا ہے
 یؤنون عنہ
 جب اُس کے پاس سے پٹے چلتے ہیں۔

حدیث (۴۴) جوہر نے اپنی تفسیر میں جبہ اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ایک حدیث طویل روایت
 کی جس میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

فانہ یسمع خفق نعالکم ونفض ایدیکم
 بیشک وہ یقیناً تمہارے جوتوں کی پھل اور ہاتھ جھانٹنے
 اذا ولیم عنہ مدبرین
 کی آواز سناتا ہے جب تم اس کی طرف سے پیٹ پھیر کر
 چلتے ہو۔

حدیث (۴۵) طبرانی و ابن مردویہ ایک حدیث طویل میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند حسن راوی،
 قال شہدنا جنازة مع رسول الله صلى الله
 فرمایا، ہم ایک جنازہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
 تعالیٰ علیہ وسلم فلما ختم من دفنها و
 علیہ وسلم کے ہمراہ رکاب حاضر تھے۔ جب اس کے
 انصرفت الناس قال انه الان یسمع خفق
 دفن سے فارغ ہوئے اور لوگ پٹے حضور کے اٹھا
 فاعلمکم۔ الحدیث
 فرمایا اب وہ تمہاری جوتیوں کی آواز سن رہا ہے۔

فائدہ جلیلہ: چالیس سے پینتالیس تک جو چھ حدیثیں مذکور ہوئیں پہلے ہی جواب ٹھہر چکی ہیں۔
 آج تک کوئی جواب معقول اُن سے نہ مل سکا۔ غایت سچی اُن کی طرف سے یہ ہے کہ سماع مذکور کو اول

۳۰۳/۱	کتبہ الامام الشافعی ریاض	۱	۳۸۰/۱	دار الفکر بیروت	۱
۵۱	خلافت اکیڈمی سوات		۵۱		
۵۴			۵۴		

۱۔ التیسیر بشرح الجامع الصغیر تحت ان المیت لاذفن
 ۲۔ المستدرک علی حاکم المیت یسمع خفق نعالکم
 ۳۔ شرح الصدور بحوالہ جوہر باب فتنۃ القبر
 ۴۔ طبرانی اوسط و ابن مردویہ

لکھ کر چھاپ دے، حضرت سید صاحب کے حکم سے کمال استعمال پر چند مسطورہ تحریر ہوئیں، امید کہ ہر برکت سادات کرام اللہ تعالیٰ قبول فرمائے اور مسلمان بھائیوں کو نفع پہنچائے، آمین !

فصل اول آداب سفر و مقدمات حج میں

(۱) جس کا قرض آتا ہو یا امانت پاس ہو اور اگر دے، جن کے مالی ناحق لیے ہوں واپس دے یا معاف کرائے، پتا نہ چلے تو اتنا مال فقیروں کو دے دے۔

(۲) نماز، روزہ، زکوٰۃ جتنی عبادات ذکر پر ہوں اور اگر دے اور تائب ہو۔

(۳) جس کی بے اجازت سفر مکہ رہے جیسے مال، باپ، شوہر، اسے رضا مند کرے جس کا اس پر قرض آتا ہے، اُس وقت نہ دے سکے تو اس سے بھی اجازت لے، پھر بھی حج کسی کی اجازت نہ دینے سے رُک نہیں سکتا۔ اجازت میں کوشش کرے نہ ملے جب بھی چلا جائے۔

(۴) اس سفر سے مقصد صرف اللہ و رسول ہوں۔

(۵) عورت کے ساتھ جب تک شوہر یا محرم بالغ قابل اطمینان نہ ہو جس سے نکاح، بیعت، کفر حرام ہے سفر حرام ہے، اگر کرے گی حج ہو جائے گا مگر ہر قدم رنگناہ لکھا جائیگا۔

(۶) توشہ مال حلال سے ہو ورنہ قبول حج کی نیکی نہیں، اگر نہ پس آئے گا۔

(۷) حاجت سے زیادہ توشہ لے کر فقیروں کی مدد اور فقیروں پر تصدق کرتا چلے۔ یہ حج ہر رُک نشانی ہے۔

(۸) عام کتب فقہ بقہ رکعات ساتھ لے ورنہ کسی عالم کے ساتھ جائے یہ بھی نہ ملے تو کم از کم یہ سالہ ہوا ہو۔

(۹) آئینہ، شرمہ، کنگھا، مسواک ساتھ رکھے کہ سنت ہے۔

(۱۰) اکیلا سفر نہ کرے کہ منع ہے۔ رفیق دیندار ہو کہ بدیہی کی ہمارے سے اکیلا ہتر ہے۔

(۱۱) حدیث میں ہے، جب تین آدمی سفر کو جائیں اپنے میں ایک کو سردار بنالیں۔ اس میں کاموں کا انتظام رہتا ہے، سردار اسے بنائیں جو خوش خلق عاقل دیندار ہو۔ سردار کو پابند رفیقوں کے آرام کو اپنی آسائش پر مقدم رکھے۔

(۱۲) چلتے وقت اپنے دوستوں عزیزوں سے ملے اور اپنے قصور معاف کرائے، اور ان پر لازم ہے کہ دل سے معاف کر دیں۔ حدیث میں ہے کہ جس کے پاس اس کا مسلمان بھائی معذرت لائے واجب ہے

واپسی تک مال اور اہل و عیال محفوظ رہیں گے۔

(۲۰) اُسی وقت تہمت کے سوا قلیبا سے قُلْ اَعُوْذُ بِوَجْهِ النَّاسِ تَمَكُّمِ پانچ سو تیس سبب مع بسم اللہ پڑھے۔ پھر آخر میں ایک بار بسم اللہ شریعت پڑھ لے، راستے بھر آرام رہے گا۔
(۲۱) نیز اس وقت رَاتِ الْبَيْدِ قَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأَوْكَ رَآئِي مَكِّي لَمْ يَكُنْ بَارِ پڑھ لے بالآخر واپس آئے گا۔

(۲۲) بریل وغیرہ جس پر سوار ہو بسم اللہ کے پھر اَللّٰهُ اَكْبَرُ اور مُبَحَّاتِ اللّٰہِ تین تین بار،
قُرْآنَہٗ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ ایک بار پڑھ لے،
مُبَحَّاتِ الْبَدَنِ سَحَرْنَاہٗہٗ وَمَا كُنَّا لَہٗ مُقِرِّیْنَہٗہٗ وَنَاثِرًا اِلٰی رَبِّیْہٗہٗ مُسْقِطًا
اس کے شر سے بچے۔

(۲۳) ہر بلندی پر چڑھتے اَللّٰہُ اَكْبَرُ اور وحل میں اُترتے مُبَحَّاتِ اللّٰہِ
(۲۴) جس منزل میں اُترے اَعُوْذُ بِکَلِمَاتِ اللّٰہِ اَنْتَ قَاتِلُ الْکَلْبِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ کچھ ہر نقصان سے بچے گا۔

(۲۵) جب وہ بستی نظر پڑے جس میں ٹھہرنا یا مانا پابنا سے کہے،
اَللّٰہُمَّ اِنَّا نَسْتَعِیْذُ بِخَيْرِہِہٖہٗ بِالْقُرْآنِہٖہٗ وَخَيْرِ اَحَدِہٖہٗا وَخَيْرِ مَا فِیْہَا وَنَعُوْذُ بِكَ مِنْ
شَرِّہِہٖہٗ بِالْقُرْآنِہٖہٗ وَشَرِّ مَا فِیْہَا وَشَرِّ مَا خَلَقَ ہر بلا سے محفوظ رہے گا۔

ترجمہ: اعلیٰ بیشک وہ جس نے تجھ پر قرآن فرض کیا ضرور تجھے پھرنے کی جگہ واپس لائے گا۔ (۱)
علیٰ پاکی ہے اُسے جس نے اسے ہمارے بس میں کر دیا اور ہم میں اس کی طاقت نہ تھی بیشک ہم نہ ہو رہے ہیں اسے رب کی طرف پلٹنے والے ہیں۔ (۲)

علیٰ میں اللہ کی کامل باتوں کی پناہ مانگتا ہوں اس سب مخلوق کی شر سے۔ (۱)
علیٰ نبی محمد سے مانگتے ہیں اس بستی کی بھلائی اور اس بستی والوں کی بھلائی اور اس بستی میں جو کچھ ہے اس کی بھلائی اور تیری پناہ مانگتے ہیں اس بستی کی بُرائی سے اور اس میں جو کچھ ہے اس کی بُرائی سے۔ (۲)

سُورَةُ الْقُرْآنِ ۸۵/۲۸ اَللّٰہُ الْقُرْآنِ ۱۳/۲۲

سُورَةُ الْقُرْآنِ ۸۵/۲۸ اَللّٰہُ الْقُرْآنِ ۱۳/۲۲
سُورَةُ الْقُرْآنِ ۸۵/۲۸ اَللّٰہُ الْقُرْآنِ ۱۳/۲۲
سُورَةُ الْقُرْآنِ ۸۵/۲۸ اَللّٰہُ الْقُرْآنِ ۱۳/۲۲
سُورَةُ الْقُرْآنِ ۸۵/۲۸ اَللّٰہُ الْقُرْآنِ ۱۳/۲۲

(۲۶) جس شہر میں جئے وہاں کے سُنی عالموں اور یا شرع فقہروں کے پاس لوب سے حاضر ہو، مزارات کی زیارت کرے، حضور سیر تماشے میں وقت نہ کھو دے۔

(۲۷) جس عالم کی خدمت میں جئے وہ مکان میں جو تو آواز نہ دے باہر آنے کا انتظار کرے اس کے حضور بے ضرورت کلام نہ کرے۔ بے اجازت لیے مسئلہ نہ پوچھے۔ اس کی کوئی بات اپنی نظر میں خلاف شرع ہو تو اعتراض نہ کرے اور دل میں نیک گمان رکھے، مگر یہ سُنی عالم کے لیے، بد مذہب کے سامنے سے بھاگے۔

(۲۸) ذکر خدا سے دل بھلائے کہ فرشتہ ساتھ رہے گا، ذکر شرع و لغویات سے کہ شیطان ساتھ ہوگا، رات کو زیادہ چلے کہ سفر جلد طے ہوتا ہے۔

(۲۹) منزل میں راستے سے بچ کر اترے کہ وہاں سانپ وغیرہ موزیوں کا گزر ہوتا ہے

(۳۰) راستے پر پیشاب وغیرہ باعث لعنت ہے۔

(۳۱) منزل میں تعارفی ہو کر نہ اتریں ایک جگہ اتریں

(۳۲) ہر سفر خصوصاً سفر حج میں اپنے اور اپنے عزیزوں دوستوں کے لیے دعا سے نفل نہ رہے کہ مسافر کی دعا قبول ہے۔

(۳۳) جب دریا میں سوار ہو کے

بِسْمِ اللّٰهِ مَخْرِجُهَا وَ مَرَسَاجَاتُ مَرْقٰی تَغْفُوْرُ رَحِيْمٌ ۝ وَمَا قَدَرُوْا اللّٰهَ حَقَّ
قَدْرِہٖ وَلَا تَرْضٰ حَبِيْبًا قُبْحَتِہٖ یَوْمَ الْقِيَمَةِ ۝ وَالسَّمٰوٰتُ مُطَوِّیٰتٌ بِیْہِیْنِہٖ
سُبْحٰنَہٗ وَ تَعَالٰی عَمَّا یُشْرَکُوْنَ ۝

اُوبنے سے محفوظ رہے گا۔

جب کسی مشکل میں مدد کی حاجت ہو تو بارگاہ

یا عِبَادَ اللّٰهِ رَعِیْنُوْنِیْ اے اللہ کے بندو! میری مدد کرو۔ غیب سے مدد ہوگی، یہ حکمِ حدیث ہے۔

ملنے ترجمہ، اللہ کے نام سے ہے اس کشتی کا چلنا اور ٹھہرنا، بیشک میرا رب ضرور بخشنے والا مہربان ہے،

کامروں نے خدا ہی کی قدر جیسے چاہئے تھی نہ پہچانی، حالانکہ ساری زمین قیامت کے دن بہت حقیر سی کی طرح اس کے قبضہ میں سچا اور سب آسمان اس کی قدرت سے لپٹے جائیں گے وہ پاک بلند ہے ان کی شرکت سے ۱۲ مرتبہ

۱۔ کتاب علی الیوم واللیلۃ باب ما یقول اذا ركب فی السفینۃ مجلس دارۃ المعاد حیدرآباد دکن ص ۱۳۴

۲۔ مجمع الزوائد باب ما یقول اذا انفلتت دابة الخ دار الکتاب العربی بیروت ۱۳۲/۱۰

۳۔ کنز العمال بحوالہ طب عن عقبہ بن عزدان حدیث ۱۴۴۹۸ موسسۃ الرسالہ بیروت ۷/۷۰۹

(۳۴) یا صمد ۱۳۳ بار روزانہ پڑھے مجھ کو پیاس سے بچے گا۔

(۳۵) اگر دشمن یا رهن کا درجہ یونٹ پڑھے سر بلا سے امان رہے۔

(۳۶) سونے وقت آیت الکرسی ایک بار ہمیشہ پڑھے کہ پورا اور شیعہ امان سے امان رہے۔

(۳۷) اگر کوئی چیز گم ہو جائے تو کہے،

يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ لَا تَرْحَمْنِي يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ
وَبَيْنَ صَلَاتِي وَبَيْنَ

ای شاعر اللہ تعالیٰ مل جائے گی۔

(۳۸) کرایہ کے اونٹ وغیرہ پر جو کچھ بار کرنا ہو اس کے مالک کو دکھائے اور اس سے زیادہ بغیر اس کی اجازت کے نہ کرے۔

(۳۹) جانور کے ساتھ نرمی کرے، طاقت سے زیادہ کام نہ لے، سبب نہ مارے، نہ کبھی پونچھ پر مارے، حتی المقدور اس پر نہ سوسے کہ سوسے کا بوجھ زیادہ ہوتا ہے، کسی سے بات وغیرہ کرنے کو کچھ دیر ٹھہرنا ہو تو اتر لے اگر ممکن ہو۔

(۴۰) صبح و شام تکرار گویدر پیادہ چل لینے میں دینی دنیوی بہت فائدہ ہے۔

(۴۱) بدقولی اور سب مصلوں سے بہت نرمی کے ساتھ پیش آئے، اگر وہ سختی کریں ادب سے تحمل کرے، اس پر شفاعت نصیب ہونے کا وعدہ فرمایا ہے، خصوصاً اہل حرمین خصوصاً اہل مدینہ و اہل عرب کے احوال پر اقراری نہ کرے، بدقولی میں کدورت لائے، اس میں دونوں جہان کی سعادت ہے۔

(۴۲) جمال یعنی اونٹ والوں کو یہاں کے سے کرایہ والے نہ سمجھے بلکہ اپنا مخدوم جانے اور کھانے پینے میں ان سے کل نہ کرے کہ وہ ایسوں سے ناراض ہوتے ہیں اور تھوڑی بات میں بہت خوش ہو جاتے ہیں اور امید سے زیادہ کلام آتے ہیں۔

(۴۳) سفر میں قافلہ نہ ٹھہرنے کے باعث عجوبہ زری ظہر و عصر ملا کر پڑھنی ہوتی ہے اس کے لیے لازم ہے

عَلَّه تَرْجَمَ، اسے بے نیاز۔ (م)

عَلَّه تَرْجَمَ، اسے قصی دی کے لیے سب لوگوں کے حق فرمانے والے بیشک اللہ وعدہ خلاف نہیں کرتا مجھے پھری گی چیز
ملاوے ۱۲ منہ (م)

سلف و رشتہ تحت آیت تک جامع الناس مکتبۃ آیت اللہ العظمیٰ قم ایران ۹/۲

کہ ظہر کے فرضوں سے فارغ ہونے سے پہلے ارادہ کر لے کہ اسی وقت عصر پڑھوں گا اور فرض ظہر کے بعد فوراً عصر کی نماز پڑھے یہاں تک کہ بیچ میں ظہر کی سستی بھی نہ ہوں، اسی طرح مغرب کے ساتھ عشا۔ بھی انہی شرطوں سے جائز ہے اور اگر ایسا موقع ہو کہ عصر کے وقت ظہر یا عشا کے وقت مغرب پڑھنی ہو تو صرف اتنی شرط ہے کہ ظہر و مغرب کے وقت نکلنے سے پہلے ارادہ کر لے کہ ان کو عصر و عشا کے ساتھ پڑھوں گا

(۴۴) واپسی میں بھی وہی طریقہ طوطا رکھے جو یہاں تک بیان ہوا۔

(۴۵) مکان پر اپنے آنے کی تاریخ و وقت کی اطلاع پہلے سے دس دن سے پہلے اطلاع برگزینہ یا مخصوصات میں

(۴۶) سب سے پہلے اپنی مسجد سے دو رکعت نفل کے ساتھ ملے۔

(۴۷) دو رکعت گھر میں اگر پڑھے پھر سب سے بکشاہ پیشانی ملے۔

(۴۸) دوستوں کے لیے کچھ نہ کچھ تحفہ ضرور ملے اور عامی کا تحفہ تبرکات حرمین شریفین سے زیادہ کیا ہے

اور دوسرا تحفہ دعا کہ مکان میں پہنچے سے پہلے استقبال کرنے والوں اور سب مسلمانوں کے لیے کرے کہ قبول ہے۔

فصل دوم احرام اور اس کے احکام اور اخی حرم محترم و مکہ مکرمہ و مسجد الحرام

(۱) ہندوؤں کے لیے میقات (جہاں سے احرام باندھنا کم سب) وہی علم کی محاذات ہے یہ جبکہ کامران سے نکل کر سمندر میں آتی ہے، جب جدہ و دین میل رہ جاتا ہے جہاز والے اطلاع دے دیتے ہیں پہلے سے احرام کا سامان تیار کر رکھیں۔

(۲) جب وہ جگہ قریب آئے خوب مل کر نہائیں اور نہ نہا سکیں تو صرف دھو کر لیں۔

(۳) چاہیں تو مرد و سہر مند الیں کہ احرام میں بالوں کی حفاظت سے نجات ملے گی ورنہ کنگھی کر کے خوشبو دار تیل ڈالیں۔

(۴) ناخن کتریں، خط نہائیں، ٹوٹے بغل و زیر ناف دور کریں۔

(۵) خوشبو لگائیں کہ سنت ہے۔

(۶) مرد پہلے پیرٹے آریں، ایک چادر نئی یا دھول اور ٹھیں اور ایک ایسا ہی تہبند باندھیں، یہ پیرٹے

سفید بہتر ہیں۔

(۷) جب وہ جگہ آئے دو رکعت برنیت احرام پڑھیں، پہلی میں فاتحہ کے بعد قل یا ایہذا لکھ کر فرؤن،

دوسری میں قل هو اللہ۔

یا بارود یا اس کے ذریعے کے لیے چھری دینا، اس کے اندھے توڑنا، راکھاڑنا، پاؤں یا بازو توڑنا، اس کا دودھ دینا، اس کا گوشت یا اندھے پکانا، بھوننا، بھجنا، خریدنا، کھانا، ناسخ کرنا، سر سے پاؤں تک کہیں سے کوئی بال جدا کرنا، منہ یا سر کسی کپڑے وغیرہ سے چھپانا، بستر یا کپڑے کی قمی یا گھڑی سر پر رکھنا، عمامہ باندھنا، برقع و دستار پہننا، سورتے یا جرابیں وغیرہ جو بندلی اور اقدام کے چوڑے کو چھپانے پہننا، سلا کپڑا پہننا، خوشبو بالوں یا بدن یا کپڑوں میں لگانا، من گھڑی یا کسم کیسے غرض کسی خوشبو کے رنگے کپڑے پہننا جبکہ ابھی خوشبو سے رسبے ہوں۔ خالص خوشبو مشک، عنبر، زعفران، جاوڑی، لونگ، الائچی، دارچینی، زنجبیل وغیرہ کھانا، ایسی خوشبو کا پھل میں باندھنا جس میں فی الحال مشک ہو۔ جیسے مشک، عنبر، زعفران۔ سر یا ڈاڑھی خلی یا کسی خوشبودار ایسی چیز سے دھونا جس سے جوئیں مر رہیں۔ دھند یا عندی کا حصاب لگانا، گرد وغیرہ سے بال بچھا، زیتون یا تل کا تیل اگرچہ بے خوشبو ہو بدن یا بالوں میں لگانا، کسی کا سر مونڈنا اگرچہ اس کا اہرام نہ ہو۔ جوں مار یا پھینکنا، کسی کو اس کے کنارے کا اشارہ کرنا، کپڑا اس کے مارے کو دھونایا دھوپ میں ڈالنا، بالوں میں پارہ وغیرہ اس کے مرنے کو لگانا۔ غرض جوں کے ہلاک پر کسی پر کسی طرح باعث ہونا۔

(۱۰) احرام میں یہ باتیں مکروہ ہیں

بدن کا میل چھڑانا، بال یا بدن کھل یا صابون وغیرہ بے خوشبو کی چیز سے دھونا، کنٹھی کرنا، اس طرح کھانا، کہ مال ٹوٹے یا جوں گرے۔ انگرکھا، کرتا یا پٹو پہننے کی طرح کندھوں پر ڈالنا، خوشبو کی دھونی یا ہاتھ پیرا کہ ابھی خوشبو دے رہا ہو پہننا، اوڑھنا۔ قصداً خوشبو سونگھنا اگرچہ خوشبودار ایل یا پتہ ہو جیسے لیموں، نارنگی، پودینہ، عطردانہ۔ سر یا منہ پر پتی باندھنا، غلاف کعبہ کے معطلہ کے اندر اس طرح داخل ہونا کہ غلاف شریفیت سر یا منہ سے لگے ٹناک وغیرہ منہ کا کوئی حصہ کپڑے سے چھپاتے، یا کوئی ایسی چیز کھانا پینا جس میں خوشبو پڑی ہو اور نہ وہ پکائی گئی ہو نہ زائل ہو گئی ہو۔ بے سلا کپڑا اوڑھنا یا پیوند لگا ہوا پہننا، ٹیکہ پر منہ رکھ کر

عن لوجمل الحرم عن راسہ شیئاً یلصقہ
انسان یكون لا یلصقہ الناس
کالا جنة ونحوہ فلا یحس عن النہو و
انحیة ۱۲ منہ (م)
اگر حرم نے کوئی ایسی شیء اٹھائی جسے لوگ پہنتے ہیں تو اب
لباس پہننے والا سمجھا جائیگا، اور اگر لوگ اسے نہیں
پہنتے مثلاً شب وغیرہ تو اب لباس نہ پہننا احش نہر اور
تغایب کے حوالے سے ہے ۱۲ منہ (م)

اوندھا لیٹنا، مہکتی خوشبو ہاتھ سے چھونا جبکہ ہاتھ میں نہ لگ جائے ورنہ حرام ہے، بارو یا گٹے پر تعویذ باندھا اگرچہ بے سٹے کپڑے میں لپیٹ کر، بلا عذر بدن پر پٹی باندھنا، سنسکا کرنا، چادر اوڑھ کر اس کے آنچلوں میں گرہ دے لینا، تمبند باندھ کر مگر بند سے کھٹنا۔

(۱۱) یہ باتیں احرام میں جاتیں ہیں،

انگریز، بگڑتا، ٹینڈ لپیٹ کر اوپر سے اس طرح ڈال لیا کہ سر اور منہ نہ چھپے۔ ان چیزوں یا پاجامہ کا تمبند باندھنا۔ جمیانی یا پٹی باندھنا۔ بے میل چھڑا سنے حمام کرنا کسی چیز کے ساسے میں بیٹنا۔ پھری لگانا، انگوٹھی پہننا۔ بے خوشبو کا سر مرد لگانا۔ قصہ بغیر بال مونڈے۔ پچھنے لینا۔ آنکھ میں جو بال نیچے اسے جھد کرنا۔ سر یا بدن اس طرح کھجنا کہ بال نہ ٹوٹے، ٹوٹ نہ گرسے۔ احرام سے پہلے خوشبو لگانی اس کا لٹکا رہنا۔ پالتو جانور اونٹ، گائے، بکری، مرغی کا ذبح کرنا، پکانا، کھانا، اس کا دودھ دھونا۔ انڈے توڑنا، بھوننا، کھانا۔ کھانے کے لیے ٹھیلی کا شکار کرنا۔ کسی دریائی جانور کا مارنا دوا یا غذا کے لیے نہ ہو نری تغریع منظور ہو جس طرح لوگوں میں رائج ہے تو شکار دریا ہو یا جنگل خودی حرام ہے اور احرام میں سخت تر حرام۔ منہ اور سر کے سوا کسی اور جگہ زخم پر پٹی باندھنا۔ سر یا کال کے نیچے ٹکیہ رکھنا۔ سریا ناک پر اپنا یا دوسرے کا ہاتھ رکھنا۔ کان کپڑے سے چھپانا۔ ٹھوڑی سے نیچے وارٹھی پر کپڑا آنا۔ سر پر سینی اور بوری اٹھانا۔ جس کھانے کے پکے میں مشک وغیرہ پڑے ہوں اگرچہ خوشبو دیں یا بے پکائے جس میں خوشبو ڈالی اور وہ بو نہیں دیتی اس کا کھانا پینا۔ گھی یا چربی یا کرؤا تیل یا ناریل یا بادام یا کدو یا کاٹھن کا تیل کہ بسا یا نہ ہو بدن یا بالوں میں لگانا۔ خوشبو کے رنگے کپڑے پہننا جبکہ ان کی خوشبو جاتی رہی ہو

عنه يكره تعصيبه ما اسه ولو عصبه يوما او	اگر کسی نے سر پر	پٹی باندھی اگرچہ
ليلا فعليه صدقة ولا شئ عليه لو عصب	ایک دن یا رات ہو تو اس پر صدقہ ہو گا، اور اگر	
غيره من بدنه لعنة او لغير علة	سر کے علاوہ جسم کے کسی اور حصہ پر پٹی باندھی خواہ	
لكنه يكره بلا علة او فتنه القدير	کسی تکلیف کی وجہ سے تھی یا بلا وجہ، تو کوئی شئی	
۲ منہ (۴)	لازم نہ ہوگی، ہاں بلا وجہ باندھنا مکروہ ہو گا اور	
	فتح القدير ۱۲ منہ (ت)	

مگر کسم کیسے کارنگ مرد کو دیسے ہی حرام ہے۔ دیس کے لیے لڑنا جھگڑنا بلکہ حسب حاجت فرض و واجب ہے۔
جو تاپہنا جو پاؤں کے جوڑ کو نہ چھپائے۔ بے سٹے کپڑے میں لپیٹ کر تعویذ غلے میں ڈالنا۔ آئینہ دیکھنا۔ ایسی
خوشبو کا چھونا جس میں فی الحال مشک نہیں جیسے اگر لبان، صندلی یا اسس کا آنچل میں باندھنا۔ نکاح کرنا۔

(۱۲) ان مسائل میں مرد و عورت برابر ہیں مگر عورت کو چند باتیں جائز ہیں، سر چھپانا، بلکہ نامحرم کے
سامنے اور عازہ میں فرض ہے تو سر پر بستر بقیچہ اٹھانا بدرجہ اولیٰ، گوند وغیرہ سے بال جمانا، سر وغیرہ پر پٹی
نواہ باز دیا گلے پر تعویذ باندھنا اگر چہ سی کر، خلاف کعبہ کے اندر ٹوں داخل ہونا کہ سر پر سے منہ پر نہ آئے،
دستار منہ موند سے سٹے کیسے پھنسا، عورت اتنی آواز سے لبیک نہ کہے کہ نامحرم سنے، ہاں اتنی آواز ہر پڑھنے
میں ہمیشہ سب کو ضرور ہے کہ اپنے کان تک آواز نہ آئے۔

تنبیہ: احرام میں منہ چھپانا عورت کو بھی حرام ہے۔ نامحرم کے آگے کوئی پنکھا وغیرہ منہ سے بچا ہوا
سامنے رکھے۔

(۱۳) جو باتیں احرام میں ناجائز ہیں وہ اگر کسی عذر سے یا بھول کر ہوں تو گنہ ہیں، مگر ان پر جو جرمانہ
مقرر ہے میرطوت دینا آئے گا اگرچہ بے قصد ہوں سہوا یا جبراً یا سہوتہ میں۔

(۱۴) وقت احرام سے رمی عمرہ تک (حس کا ذکر آگے آئے گا) اکثر اوقات لبیک کی بے شمار کثرت رکھے
خصوصاً چڑھائی پر چڑھتے اترتے۔ دو قافلوں کے ملنے، صبح شام پھل رات، پانچوں نمازوں کے بعد مرد
بادار کہیں مگر اتنی بلند کہ اپنے آپ یا دوسرے کو تکلیف نہ ہو۔

(۱۵) جب حرم کے متصل پہنچے سر جھکائے۔ آنکھیں شرم گماہ سے نیچی کیے خشوع و خضوع سے داخل
ہو، اور ہوسکے تو پیادہ ننگے پاؤں اور لبیک و دعا کی کثرت رکھے، اور بہتر یہ کہ دن کو داخل ہونہا کر۔

(۱۶) مکہ مکرمہ کے گرد اگر دکنی کوس کا جنگل ہے، ہر طرف اس کی حدیں بنی ہوئی ہیں، ان حدوں کے
اندر تر گھاس اکیڑنا، خورد و پیڑ کا کاٹنا، وہاں کے وحشی جانوروں کو تکلیف دینا حرام ہے یہاں تک
کہ اگر سخت دُھوپ ہو اور ایک ہی پیر ہے اس کے سایہ میں ہرن بیٹھا ہے تو جائز نہیں کہ اپنے بیٹھے کیسے
اسے اٹھائے، اور اگر کوئی وحشی جانور بیرون حرم کا اس کے ہاتھ میں تھا اسے لئے ہوئے حرم میں داخل ہو گیا
اب وہ جانور حرم کا ہو گیا، فرض ہے کہ فوراً اسے آزاد کرے۔ مگر منعک میں جنگلی کبوتر بکثرت ہیں، ہر مکان میں

عصہ چیل، کوتا، چوہا، چھپکلی، سانپ، بچھو، بر، کھٹکل، پنچر، پتو وغیرہ نجیث اور مذہبی جانوروں
کا قتل حرم میں بھی جائز ہے اور احرام میں بھی۔ (۱۷)

رہتے ہیں خبردار ہرگز انہیں نہ اڑائے نہ ڈالے نہ کوئی ایذا پہنچائے۔ بعض اوجھڑاؤ کے لڑائی جیتنے میں
جیسے کجوتروں کا ادب نہیں کرتے، ان کی ٹیس نہ کرے، مگر بڑا انہیں بھی نہ لے۔ جب وہاں کے جاہلوں کا ادب
تو مسلمان افسان کا کیا کہنا۔

(۱۷) جب رب العالمین جل جلالہ کا شہر نظر پڑے ٹھہر کر دے مانتے اور درود شریف کی کثرت کرے، اور
افضل یہ ہے کہ نہاد حوکر داخل ہو اور وہ فرشتے جنت المعلیٰ کے لیے فاتحہ پڑھے۔

(۱۸) جب یہی میں پہنچے جہاں سے کبیرہ مغل نظر آئے اللہ اکبر عظیم قبول و اجابت کا وقت ہے صدق دل سے
اپنے اور تمام عزیزوں و دوستوں مسلمانوں کے لیے مغفرت و عافیت مانگے، اور فقیر ایک دعا سے جامع عرض کرتا ہے
درود شریف کی کثرت کریں اور اسے کم از کم تین بار پڑھیں :

اَللّٰهُمَّ هَذَا عَبْدُكَ وَ اَتَا عَبْدُكَ اَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَ التَّغْفِيَةَ فِي الدِّينِ وَ الدُّنْيَا
وَ الْآخِرَةِ لِيَّ وَ لِوَالِدَيَّ وَ لِأَوْلِيَائِيَّ وَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ وَ لِعَبْدِكَ اَحْمَدَ مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ
قَبْلِيَّ غُفْلَ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْهُمَا وَ اَمْرُحْمَهُمَا وَ اَنْصُرْهُمَا
تُصَرِّحُ اَعِيْزُ۔

پھر درود شریف پڑھیں۔

(۱۹) یٰٰرَبِّیُّ ذِکْرُہ اور رسول اور اپنے تمام مسلمانوں کے لیے دعا ہے فلاح داین کرتا ہوا باب اسلام
تک پہنچے اور اس آیت پاک کو ہر سوسے کر دینا پاؤں پہلے رکھ کر داخل ہو اور کہے :

بِسْمِ اللّٰهِ وَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَ السَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِیْ اللّٰہِ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَ
عَلٰی اٰلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَ رُوِّا بِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ ذُنُوْبِيْ وَ
اَفْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ رَحْمَتِكَ۔

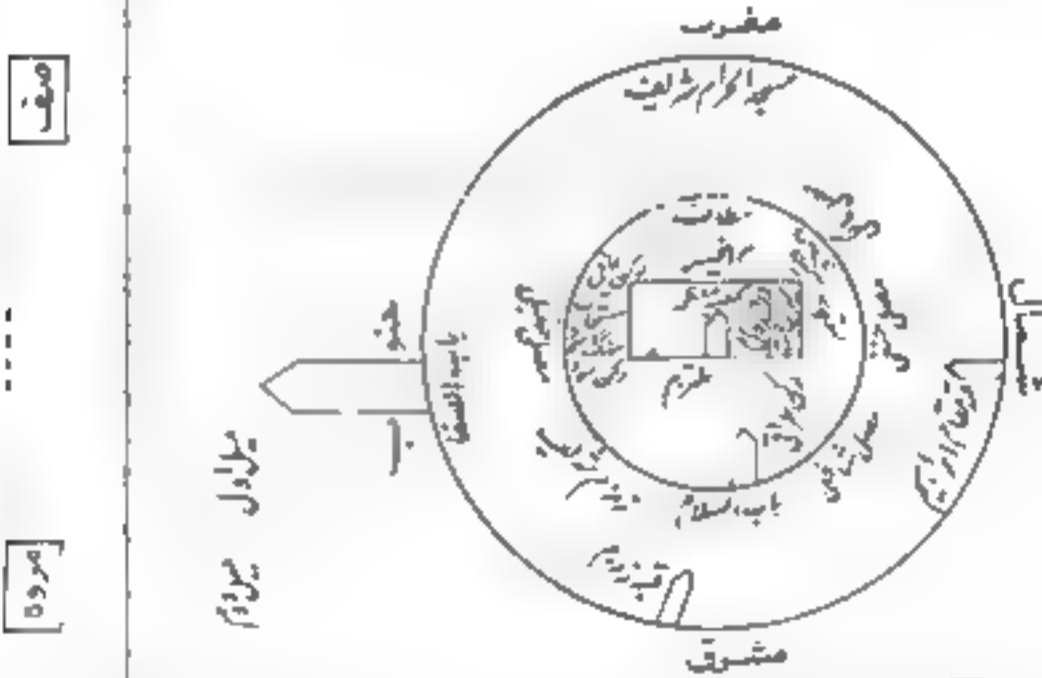
ترجمہ: اے الہی یہ تیرا گھر ہے اور میں تیرا بندہ، انہی! میں تجھ سے پناہ مانگتا ہوں، گناہوں کی معافی اور دین و
دنیا و آخرت میں ہر بلا سے محفوظی اپنے لیے اور اپنے ماں باپ اور سب مردوں و عورتوں اور تیرے حقیر بندے
احمد رضا بن یحییٰ علی کے لیے، الہی! اس کی زبردست امداد فرما، آمین!

عَلَّہ اللہ کے نام سے ہر سب خوبیاں خدا کو اور رسول اللہ پر سلام، الہی! درود بھیج جاوے آقا محمد اور ان کی آل
اور ان کی سیپیوں پر، الہی! میرے گناہ بخش دے اور میرے لیے اپنی رحمت کے دروازے
کھول دے۔ (م)

(۲۰) یہ دُعا خوب یاد رکھ کے جب کبھی مسجد الحرام شریف خواہ مسجد میں داخل ہو اسی طرح جائے اور یہ دُعا پڑھے ، اور جب کسی مسجد سے باہر آئے پہلے یا یاں پاؤں ماہر رکھے اور یہی دُعا پڑھے مگر اخیر میں ترجمتہ کی جگہ قَضِیْکَ رکھے اور یہ لفظ اور پڑھائے : وَ سَيَقْبَلُ اَبْوَابَ رِثْوَتِكَ ۔ اس کی برکات دینی دنیا میں بے شمار ہیں ، وَالْحَمْدُ لِلّٰہ ۔

فصل سوم طواف و سعی صفا و مرہ کا بیان

اب کہ مسجد الحرام میں داخل ہوا اگر جماعت قائم یا نماز فرض خواہ وتر یا سنت ہو کہہ کے قوت ہونے کا فون نہ ہو تو سب کاموں سے پہلے متوجہ طواف ہو کہ بعد شمع ہے اور تہ پودانہ دیکھتا نہیں کہ پروانہ شمع کے گرد کیسے قربانی ہوتا ہے یوں تو بھی اس شمع پر قربانی ہونے کے لیے مستعد ہونا ، پہلے اس مقام کریم کا نقشہ دیکھ کے کہ جہات کبھی جانے خوب ذہن میں آجائے ۔



مسجد الحرام ایک وسیع اماط ہے جس کے کنارے کنارے پر کثرت والان اور آسنے بننے کے حدود ہیں اور بیچ میں صفا ایک گول دائرہ ہے جس میں سنگ مرمر بچھا ہے اس کے بیچ میں کعبہ معلوم ہے نبی صلی اللہ

صلی اللہ کے دروازوں میں آسانی فرما ۔ (ت)

نہ ہو۔ ماواقف آدمی اندھے کی طرح کام کرتا ہے اور جو سمجھ لیا وہ انکھیاں اسے۔ اب اپنے رہنے و عزت و جہت کا تمام پاک لے کر طواف کیجئے۔

(۱) شروع طواف سے پہلے مرد اضطباع کرے یعنی چادر کی سیدھی جانب دہنی بجل کے نیچے سے نکالے کہ سیدھا متانہ کھلا رہے اور دونوں آپکل بائیں کندھے پر ڈال لے۔

(۲) اب رُوبرُقبہ حجر اسود کی، نیں طرف رکھی یا نی کی جانب سنگ اسود اقدس کے قریب یوں کھڑے ہو کہ تمام چتر اپنے سیدھے ہاتھ کو رہے۔ پھر طواف کی نیت کرو :

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُبْرِیْذُ طَوَافٍ بِبَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ قِسْمَتِیْ وَ تَقْبِلَتِیْ وَ تَقْبِلَتِیْ وَ تَقْبِلَتِیْ

۳۔ اس نیت کے بعد کعبہ کو منہ کیے اپنی دائیں سمت چلو، جب سنگ اسود کے مقابل ہو (اور یہ بات ادنیٰ حرکت میں حاصل ہو جائے گی، کانوں تک ہاتھ اس طرف اٹھاؤ کہ ہتھیلیاں حجر کی طرف رہیں اور گویا

بِسْمِ اللّٰهِ وَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَ اللّٰهُ اَكْبَرُ وَ الصَّلٰوةُ وَ السَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِیْ اللّٰهِ

۴۔ چتر ہوسکے تو حجر اسود مظہر پر دونوں ہتھیلیاں اور ان کے بیچ میں منہ رکھ کر یوں بوسہ دو کہ آواز نہ پیدا ہو سکے۔ تین بار ایسا ہی کرو، یہ نصیب ہو تو کمال سعادت ہے، یقیناً تمہارے محبوب و مولیٰ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے بوسہ دیا اور رؤسے اقدس اس پر رکھا ہے، نہ بہت خوش نصیبی کہ تمہارا منہ وہاں تک پہنچے، اور ہم نے جب بوسے تو نہ اور دس کو یہ نہ اور نہ آپ دلو کیلوا بلکہ اس کے عرض ہاتھ سے اور ہاتھ نہ پیچے تو مگر ی سے سنگ اسود مبارک چتر کو اسے چوم لو، یہ بھی نہ پڑے تو ہاتھوں سے اس کی طرف اشارہ کر لے اسے بوسے، محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے منہ دیکھنے کی جگہ پر نگاہیں پڑ رہی ہیں، یہی کیا کم ہے :

(۵) اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتْبَعُ رَاۤیَۃً لِّبَيْتِكَ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم

عَلَّی اے اللہ میں تیرے مبارک و معزز گھر کا طواف کرنے لگا ہوں اسے میرے لیے آسان فرما اور اسے میری طرف سے قبول بھی فرما۔ (دست)

عَلَّی اللہ کے نام سے، تمام حمد اللہ کے لیے، اللہ سب سے بڑا ہے اور صلوة و سلام ہر اللہ کے رسول پر دست علیہ الصلوٰۃ و السلام پر ایمان لا کر اور تیرے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت کی پیروی کو یہ طواف کرتا، (جس ۱۲ منہ دم)

لے منک متوسط مع ارشاد الساری فصل فی صفة الشہدات فی اطراف دار الکتاب العربی بیروت ص ۸۹
میں الاذکار امام نووی فصل فی اذکار الطواف
ص ۱۵۶

کہتے ہوئے در کعبہ تک بڑھو، جب حجر مبارک کے سامنے سے گزر جاؤ سیدھے ہر لوحانہ کعبہ کو اپنے بائیں ہاتھ سے لے کر توں چلو کہ کسی کو ایذا نہ دو۔

(۶) مرد زل کرتا چلے یعنی جلد جھوٹے قدم رکھنا شانے ہوتا جیسے قوی و بہادر لوگ چلے میں، نہ کرتا نہ دوڑتا، جہاں زیادہ جھوم ہو جائے اور زل میں اپنی یا غیر کی ایذا ہو اتنی دیر زل ترک کرو۔

(۷) طواف میں جس قدر خانہ کعبہ سے نزدیک ہو بہتر ہے، مگر نہ اتنے کہ پشتہ دیوار پر جسم یا کپڑا لگے اور نزدیکی میں کثرت جھوم کے سبب زل ہو سکے تو دُوری بہتر ہے۔

(۸) جب ملتزم، پھر رکنِ حاقی، پھر میزاب اور تہ پھر رکنِ شامی کے سامنے آؤ تو یہ سب دُعا کے مواقع ہیں ان کے لیے خاص خاص دُعا ہیں کہ جو اہل البیان شریف میں مذکور ہیں سب کا یاد کرنا دشوار ہے اس سے وہ اختیار کرو جو محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سچے وعدے سے تمام دعاؤں سے بہتر و افضل ہے یعنی یہاں اور تمام مواقع میں اپنے لیے دُعا کے بدلے اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود بھیجو، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

رَ دَا تَكْفِيْ هَمَّكَ وَيَغْفِرْ لَكَ ذَنْبَكَ۔ ایسا کرے گا تو اللہ تعالیٰ تیرے سب کام تیرے گا اور تیرے گناہ معاف فرما دے گا۔

(۹) طواف میں دُعا درود کے لیے رُکاو نہیں بلکہ پستے ہیں پڑھو۔

(۱۰) دُعا درود چلا چن کر نہ پڑھو جس طرح مطوف پڑھتے ہیں بلکہ آہستہ اس قدر کہ اپنے کان تک آواز آئے۔

(۱۱) جب رکنِ یمنی کے پاس آؤ تو اسے دونوں ہاتھ یا دھننے سے ترکا چھو نہ صرف بائیں ہاتھ سے اور چاہو تو اسے بوسہ بھی دو اور نہ ہو سکے تو یہاں ٹکڑی سے ٹھونکنا یا اشارہ کر کے ہاتھ چڑھنا نہیں۔

(۱۲) جب اس سے بڑھو تو یہ مستجاب جہاں ستر ہزار فرشتے دُعا پر آمین کہیں گے وہی دُعا مانع پڑھنے یا اپنے اور سب احباب و مسلمین اور اس حقیر و ذلیل ک نیت سے صرف درود شریف کافی ہے۔

(۱۳) اب جو دوبارہ حجر تک آئے یہ ایک پھیرا ہوا، تو نہی سات پھیرے کرو، مگر باقی پھیروں میں وہ نیت کرنا نہیں کہ نیت قرابتہ میں ہو چکی، اور دل صرف اگلے تین پھیروں میں ہے اور باقی چپ رہیں آہستہ بے جدش شانہ معمولی چال سے چلو۔

(۱۴) جب ساتویں پھیرے ہو جائیں آخر میں پھر حجر کو بوسہ دیا وہی طریقہ ہاتھ یا کھڑی کے بقول۔
 (۱۵) بعد طواف مقام ابراہیم میں اگر آئہ کریمہ والے لے لیں تو یہ بھی صحیح ہے۔ اگر وقت کراست مثلاً طلوع صبح سے بلندی
 آفتاب تک یا دوپہر یا نماز عصر کے بعد غروب تک نہ ہو ورنہ وقت کل جلنے پر بعد کو پڑھو، یہ رکعتیں پڑھ کر
 دُعا مانگو، یہاں حدیث میں ایک دُعا ارشاد ہوئی جس کے فائدوں کی عظمت اس سے گننا ہی چاہتی ہے۔

اَللّٰهُمَّ اِنَّكَ تَعْلَمُ سِرِّيْ وَعَلَايِيْ فَاَقْبِلْ مَعْدِيْ رَبِّ وَتَعْلَمُ حَاجَتِيْ
 فَاَعْطِنِيْ سُوْلِيْ وَتَعْلَمُ مَا فِيْ نَفْسِيْ فَاغْصِرْنِيْ ذُنُوْبِيْ فَتَهْتِمْ رَبِّيْ اَلَسْتُ بِكَ
 رَايَا تَايِبٌ يُّشْرُقُنِيْ وَيُغِيْبُنِيْ صَادِقٌ حَتّٰى اَخْلَعُوْا عَنْهُ لَا يُصِيبُنِيْ اِلَّا مَا كَتَبْتَ لِيْ
 وَارْضَ مِنْ اَلْمَعِيْشَةِ بِمَا قَسَمْتَ لِيْ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ

حدیث میں ہے اللہ عزوجل فرماتا ہے جو یہ دُعا کرے گا اس کی خطا بخش دوں گا، غم دور کروں گا، محتاجی
 سے نکال لوں گا، ہر تاجر سے بڑھ کر اس کی تجارت رکھوں گا، دنیا ناچار و مجبور اس کے پاس آئے گی
 گردہ اسے نہ پاس ہے۔

(۱۶) پھر طہریم پر ہاتھ اور قریب حجر اس سے لپٹو اور اپنا سینہ اور پیٹ اور کبھی دہنا رخسار کبھی بایاں
 رخسارہ اس پر رکھو اور دونوں ہاتھ سر سے اوپٹے کر کے دیوار پر پسیاؤ، یا دہنا یا ہاتھ دروازے اور
 بایاں سنگ اسود کی طرف۔ اور یہاں کی دُعا یہ ہے۔

عَلِّهِ اور مقام ابراہیم کو نماز کی جگہ بناؤ ۱۲ منہ (م)

عَلِّهِ الہی اے میرا چھپا اور ظاہر سب جانتا ہے، تو میرا عذر قبول فرما اور میری حاجت تجھے معلوم ہے،
 تو میری مراد دے اور جو میرے دل میں ہے تو جانتا ہے، تو میرے گناہ بخش دے، الہی! میں تجھ
 سے مانگتا ہوں وہ ایمان جو میرے دل میں پرست ہو جائے، اور سچا یقین کہ میں جانوں کہ مجھے دہی لے گا
 جو تو نے میرے لیے لکھ دیا ہے اور میں اس معاشش پر راضی ہوں جو تو نے مجھے نصیب کی ہے اے
 سب مہربانوں سے بڑھ کر مہربان ۱۲ منہ (م)

سہ القرآن ۱۲۵/۲

سہ مسکن منقسط مع ارشاد الساری فصل فی صفۃ الشروع فی الطواف دار الکتب العربیہ بیروت ص ۹۲

درو میں مشغول مردہ کو چلو۔

(۲۲) جب پہلا میل آتے مرد دوڑنا شروع کریں (مگر نہ حد سے زائد نہ کسی کو ایذا دیتے۔ یہاں تک کہ دوسرے میل سے نکل جائیں، اس درمیان میں سب دعا پر کوشش تمام کرو، یہاں کی دعا یہ ہے:

مَاتَ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْ وَأَنْتَ الْغَفُورُ الْكَرِيمُ

(۲۳) دوسرے میل سے نکل کر پھر آہستہ بولو یہاں تک کہ مردہ پر پہنچو۔ یہاں پہلی سیڑھی چڑھنے بلکہ اس کے قریب کھڑے ہونے سے مردہ پر صعود دل جاتا ہے، یہاں اگرچہ عاتریں بن جانے سے کعبہ نظر نہیں آتا مگر رو پر کعبہ ہو کر جیسا صفا پر کیا تھا کرو۔ یہ ایک پھیرا ہوا۔

(۲۴) پھر صفا کو جاؤ پھر آؤ، یہاں تک کہ ساتواں پھیرا مردہ پر ختم ہو، ہر پھیرے میں اسی طرح کریں، اس کا نام دسویں ہے، واضح ہو کہ عمرہ صرف انہی افعال طواف دسویں کا نام ہے۔ قرآن و تمتع والے کے لیے بھی یہی عمرہ ہو گیا اور افراد والے کے لیے یہ طواف قدم ہوا یعنی حاضری دربار کا مجرا۔

(۲۵) تہ دن یعنی جس نے قرآن کیا ہے اس کے بعد طواف قدم کی نیت سے ایک طواف دسویں اور بجالا دے۔

(۲۶) تہ دن اور مفرد جس نے افراد کیا تھا بیک کہتے ہوئے احرام کے ساتھ تہ دن میں ٹھہریں، ان کی لبیک دسویں تاریخ رجب جہد کے وقت ختم ہوگئی جہی ۱۰۱۰ سن تکلیف لگے جس کا ذکر ان شہادت تھالے آتا ہے، مگر تمتع جس نے تمتع کیا تھا وہ اور مختصر یعنی زاعمرہ کرنے والا شروع طواف کعبہ معطلہ سے سنگ بڑ شریف کا پہلا بوسہ لیتے ہی لبیک چھوڑ دیں اور طواف دسویں مذکور کے بعد صلی کریں یعنی مرد سارا سسر منہ اویں یا تقصیر یعنی مرد و عورت بال کتر وائیں اور احرام سے باہر آئیں، پھر تمتع چاہے تو آٹھویں ذی الحجہ تک بے احرام رہے، مگر افضل یہ ہے کہ جلد حج کا احرام باندھ لے۔ اگر یہ خیال نہ ہو کہ دن زیادہ ہیں یہ

علیٰ اسے میرے رب بخش دے اور رحم فرما تو ہی سب سے زیادہ عزت والا سب سے بڑھ کر کہ والا ۱۲ م، علیٰ کعبہ احرام کے ساتھ ہی منیٰ میں قربانی کے لیے جانور بھراہ لیتے ہیں اسے سوق دہی کہتے ہیں، اگر کسی تمتع نے ایسا احرام باندھا تو اب اسے عمرہ کے بعد احرام کھولنا جاتا تو نہ ہوگا بلکہ تہ دن کی طرح احرام میں رہے اور لبیک کہا کر یہ یہاں تک کہ دسویں کو رومی کے ساتھ لبیک چھوڑے، پھر قربانی کے بعد صلی یا تقصیر کر کے احرام سے باہر آئے ۱۲ منہ دم،

الح صلیک متعظ مع ارشاد الساری باب السعی بین الصفا والمروة دارالکتب العربیہ بیروت ص ۱۱۷

اگر پورا کوسے۔ یوں ہی پیشاب یا خاندہ کی ضرورت ہو تو چلا جائے وضو کر کے باقی پورا کرے۔ ایک طواف کے بعد جب تک اس کی رکعتیں نہ پڑھ لیں وہ سراسر طواف شروع کر دینا نگر کر اہمیت نماز کا وقت ہو جیسے صلح صادق سے طلوع آفتاب یا نماز عصر پڑھنے کے بعد سے غروب آفتاب تک کہ اس میں متعدد طواف اپنے فصل نماز جائز ہیں، وقت کراہت تکل جائے تو ہر طواف کے لیے دو رکعت ادا کرے۔ خطبہ نماز کے وقت طواف کرنا، ہاں اگر خود پہل جماعت میں پڑھ چکا تو باقی جماعتوں کے وقت طواف کرنے میں حرج نہیں اور نمازیوں کے سامنے سے گزر سکتا ہے کہ طواف بھی مثل نماز ہی ہے۔ طواف میں کچھ کھانا۔ پیشاب یا پاخانہ یا یرغ کے تعذ سے طواف کرنا۔

(۳۲) یہ باتیں طواف وسعی دونوں میں جاری ہیں،

مشہوم کرنا۔ جرابہ دینا۔ پانی پینا۔ حمد و نعت و منقبت کے اشعار آہستہ پڑھنا۔ اور سستی میں کھانا کھا سکتا ہے۔ حاجت کے لیے کلام کرنا۔ قوی پوچھنا۔ فتویٰ دینا۔

(۳۳) طواف کی طرح سستی بھی بلا ضرورت سوار ہو کر یا میٹھ کر ناجائز و گناہ ہے۔

(۳۴) سستی میں یہ باتیں مکروہ ہیں،

تنبہ حاجت اس کے پھیروں میں زیادہ فصل دینا مگر جماعت قائم ہو تو چلا جائے، یونہی شرکت جنازہ یا قضا سے حاجت یا تجدید وضو اگر پہلے سستی میں ضرور نہیں۔ خرید و فروخت۔ حصول کلام۔ شغ یا مروجہ پر نہ چڑھنا۔ مرد کا مسی میں بلا غدر نہ دوڑنا۔ خوف سے بعد بہت تاخیر رکے سی کرنا۔ ستر عورت نہ چونا۔ پریشان نظری یعنی ادھر ادھر فضل دیکھنا سستی میں بھی مکروہ ہے اور طواف میں اور زیادہ مکروہ۔

مسئلہ: بے وضو بھی سستی میں کوئی حرج نہیں، ہاں با وضو مستحب ہے۔

(۳۵) طواف وسعی کے سبب مسائل مذکورہ میں عورتیں بھی شریک ہیں مگر اضطباع، رمل، سستی میں دوڑنا ان کے لیے نہیں۔ مزاحمت کے ساتھ برسنہ سنگ اسود یا مٹی رگی یاانی یا قرصہ کعبہ یا زمرہ کے اندر نظر یا خود پانی بھرنے کی کوشش نہ کریں۔ یہ باتیں یوں مل سکیں کہ نا محرم سے بدن نہ چھوئے تاخیر ورنہ الگ تھلک رہنا اس کے لیے سب سے بہتر ہے۔

فصل چہارم منی کی روانگی اور عرفہ کا وقوف

(۱) ساتویں تاریخ مسجد حرام میں بعد نماز ظہر امام خطبہ پڑھے گا اسے سنو۔

(۲) یوم الترویج کہ آٹھ تاریخ کا امام سب جس نے احرام نہ اندھا ہو باندھ لے اور ایک قبل طواف میں رمل وسعی جیسا کہ اوپر گراہا کہلے۔

(۳) جب آفتاب نکل آئے منی کو چلو اور ہو سکے تو پیادہ کہ جب تک منی مغلطہ پٹ کر آؤ گے ہر قدم پر سات سو نیکیاں لکھی جائیں گی، سو ہزار کا کھ، سو لاکھ کا کروڑ، سو کروڑ کا ارب، سو ارب کا کھرب۔ یہ نیکیاں تمہیں ۸۰ کھرب ۴۰ ارب ہوتی ہیں۔ اور اللہ کا فضل اس نبی کے صدقہ میں اس امت پر ہے تمہارے بل و علا صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، والحمد للہ رب العالمین۔

(۴) راستے بھر لبتیک دعا اور درود و ثنا کی کثرت کرو۔

(۵) جب منی نظر آئے کہو:

اللھم ھذا منی فامنن علیّ بھما صنت یم علیّ اؤ لیساک ینہ

(۶) یہاں رات کو غم نہ کرو، آج ظہر سے نویں کی صبح تک پانچ نمازیں مسجد خیف میں پڑھو۔ آج کل بعض مطلقوں نے یہ نکالی ہے کہ آٹھویں کو منی نہیں ٹھہرتے سیدھے عرفات پہنچتے ہیں، ان کی رہنمائی اور اسس نسبت عظیمہ کو ہرگز نہ چھوڑو، قافلہ کے اصرار سے ان کو بھی مجبور ہونا پڑے گا۔

(۷) شب عذہ منی میں ذکر و عبادت سے جاگ کر صبح کرو، سونے کے بہت دن پڑے ہیں، اور نہ ہو تو کم از کم عشاء و صبح تو جماعت اولیٰ سے پڑھو کہ شب بیداری کا ثواب ملے گا، اور با وضو سو کہ روح عرش تک بلند ہوگی۔

(۸) صبح تک مستحب وقت نہ پڑے کہ بیگ و دکر درود تین ٹول رہو یہاں تک کہ آفتاب کوہ تعمیر پر کہ مسجد خیف شریف کے سامنے ہے جھکے، اب عرفات کو چلو، دل کو خیال غیر سے پاک کرنے میں کوشش کرو کہ آج وہ دن ہے کہ کچھ کاج قبول کریں گے اور کچھ ان کے صدفے میں بخش دیں گے۔ محروم وہ جو آج محروم رہا، دوسرے آئیں تو ان سے لڑائی نہ باندھو کہ ان میں بھی دشمن کا مطلب حاصل ہے وہ تو یہ چاہتا ہے کہ تم اور خیال میں لگ جاؤ، لڑائی باندھی جائے جب بھی تو اور خیال پڑے خدا کی طرف دھیان ہی نہ کرو یہ سمجھ لو کہ کوئی اور وجود ہے جو ایسے خیالات لا رہا ہے مجھے اپنے رب سے کام ہے یوں ان شاء اللہ وہ مردود و نام کام واپس جائے گا۔

(۹) راستے بھر ذکر و درود میں بسر کرو، بے ضرورت کچھ بات نہ کرو، لبیک کی بار بار کثرت کرتے چلو۔

(۱۰) جب نگاہ جہل رحمت پر پڑے ان امور میں اور زیادہ کوشش کرو کہ ان شاء اللہ تعالیٰ وقت قبول ہے۔

علیٰ ایہ منی ہے تو مجھ پر وہ احسان کر جو تو نے اپنے دوستوں پر کئے ۱۲ (۴)

ملہ کتاب ادعیۃ الحج والعمرة علیٰ ارشاد الساری، فصل فاذا کان الیوم اشانی الخ دار الکتب العربیہ بیروت ص ۱۷

(۱۱) عرفات میں اس کو مبارک کے پاس یا جہاں جگہ شائع عام سے بچ کر اترو۔
 (۱۲) آج کے ہجوم میں کہ ٹاکھوں آدمی ہزاروں ڈیرے نیچے ہوتے ہیں اپنے ڈیرے سے جا کر واپسی میں اس کا منہ دشوار ہوتا ہے اس لیے پہچان کا نشان قائم کر کر دوسرے نظر آتے۔
 (۱۳) مستورات ساتھ ہوں تو ان کے برقعہ پر بھی کوئی خاص کپڑا علامت چمکتے رنگ کا لگا دو کہ دوسرے دیکھ کر تفریق کر سکیں اور دل میں تشویش نہ رہے۔

(۴) دوپہر تک رباہ وقت اللہ کے حضور زاری اور باخلاص بیت حسب استطاعت تصدق و خیرات و ذکر و لبیک و درود دعا و استغفار و کلمہ توحید میں مشغول رہو۔ حدیث میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں اسب سے بہتر وہ چیز جو آج کے دن میں ملے اور مجھ سے پہلے اعیانے کسی پر ہے۔
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَدَا إِلَهُكَ وَلَهُ الْحَمْدُ يُخَيَّرُ وَيُؤْتِي وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

(۱۵) دوپہر سے پہلے کھانے پینے وغیرہ ضروریات سے فارغ ہو لو کہ دل کسی طرف لگا رہے۔ آج کے دن جیسے عاتی کر روزہ مناسب نہیں کہ دعا میں ضعف ہو گا۔ یونہی پیٹ بھر کر کھانا سخت ضرر اور عظمت و کسل کا باعث ہے۔ تین روٹی کی بھر کر الایب ہی کھاتے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تو ہمیشہ کے لیے یہی حکم دیا ہے اور خود دنیا سے تشرفین ملے گئے اور جو کچھ کھاتی کھیتی پیٹ بھر کر نہ کھاتی حالانکہ اللہ کے سر سے تم جہاں اختیار میں تہ اور ہے۔ اور اگر انہ دو برکات لینا پنا ہو تو نہ صرف آج بلکہ ہر شریفین میں جب تک صاف ہو تہائی پیٹ سے زیادہ ہرگز نہ کھاؤ۔ مانو گے تو اس کا فائدہ۔ رہا نہ گے تو اس کا نقصان آنکھوں سے دیکھ لو گے۔ ہفتہ بھر اس پر عمل کر کے تو دیکھو اگلے سات سے فرق نہ پاؤ جی کتنا جی بچے تو کھانے پینے کے بہت دن ہیں یہاں تو روزہ ذوق کے لیے بیکر خالی رکھو

بھراتی دوبارہ کیا بھرے گا

عند اللہ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں وہ ایک اکیلے اس کا کوئی ساجھی نہیں۔ اسی کی بادشاہی ہے اور اسی کے لیے سب خوبیاں، وہی جلائے وہی مارے۔ اور وہ زندہ ہے کہ کبھی نہ مرے گا، سب بھلائیوں اسی کے قبضہ میں ہیں اور وہ سب کچھ کر سکتا ہے۔ (م)

کتاب ادعیۃ الحج والعمرة طبعی استاد امساری فصل فی التوجہ الی العرفاء و الکتاب العربی بیروت ص ۱۷

(۱۶) جب دوپہر قریب آئے نہاد کہ سنت ہو کہ ہے اور نہ ہو سکے تو صرف وضو۔
 (۱۷) دوپہر چلتے ہی جگہ اس سے پہلے کہ امام کے قریب جگہ ملے مسجد نمرو جاؤ، سنتیں پڑھ کر خطبہ سن کر امام کے ساتھ ظہر پڑھو، بیچ میں سلام و قیام تو کیا معنی سنتیں بھی نہ پڑھو۔ اور بعد عصر بھی نفل نہیں، یہ ظہر و عصر ملا کر پڑھنا صحیح جائز ہے کہ نماز یا تو سلطان خود پڑھا سنے یا وہ جو حج میں اس کا نائب ہو کر آتا ہے۔ جس نے ظہر اکیلے یا اپنی خاص جماعت سے پڑھی اسے وقت سے پہلے عصر پڑھنا حلال نہ ہوگا، اور جس حکمت کے لئے شرع نے یہاں ظہر کے ساتھ عصر ملانے کا حکم فرمایا ہے یعنی غروب آفتاب تک دعا کے لئے وقت خالی ملنا وہ جاتی رہے گی۔

(۱۸) خیال کرو جب شرع کو یہ وقت دعا کے لئے فارغ کرنے کا اس قدر اہتمام ہے تو اس وقت اور کام میں مشغولی کس قدر بہودہ ہے۔ بعض احمقوں کو دیکھا ہے کہ امام تو نماز میں ہے یا نماز پڑھ کر موقوف ہو گیا اور وہ کھانے پینے جتنے چاہے اڑانے میں مصروف ہیں خبردار ایسا نہ کرو، امام کے ساتھ ظہر پڑھتے ہی فوراً موقوف ہو کر روانہ ہو جاؤ، اور ممکن ہو تو اونٹ پر کہ سنت بھی ہے اور انجم میں دبنے کھینے سے محافظت بھی۔

(۱۹) بعض مطلق اس مجمع میں جانے سے منع کرتے ہیں اور طرح طرح سے ڈراتے ہیں ان کی نہ سنو کہ وہ فرض نزل رقت عام کی جگہ ہے، یا عورت اور کمزور مرد میں کھڑے ہوئے دعا میں شامل ہوں، بطن حرم کے سوا یہ سارا میدان موقوف ہے اور یہ کوئی بھی تشریف لے کر نہیں دے گا، اس وقت میں اپنی ڈیڑھ اینٹ کی انگلی نہ بھجیں، اس مجمع میں یقیناً کثرت آویزا۔ بلکہ ایسا ہی دختر علیہم الصلوٰۃ والسلام نبی اللہ صلوٰۃ علیہ وسلم ہیں، یہ تصور کریں کہ انوار و برکات جو اس مجمع میں آتی رہا کرتے ہیں ان کا صدقہ ہم بھکاریوں کو بھی پہنچا ہے، یوں انگ ہو کر بھی شامل رہیں گے، اور جس سے ہوسکے قوباں کی ماضی چھوڑنے کی چیز نہیں۔

(۲۰) افضل یہ ہے کہ امام سے نزدیک جبل رمت کے قریب جہاں سیاح پتھر کا فرش ہے، رو بقیہ پر پشت امام کھڑا ہو جبکہ ان فصائل کے حصول میں وقت یا کسی کی اذیت نہ ہو ورنہ جہاں اور جس طرح ہو سکے وقوف کرو، امام کی دہنی جانب اور بائیں زور سے افضل ہے۔ یہ وقت ہی حج کی جان اور اس کا بڑا رکن ہے۔

علہ وہ جگہ کہ نماز کے بعد سے غروب آفتاب تک وہاں کھڑے ہو کر ذکر و دعا کا حکم ہے۔ (م)
 علہ بطن حرم عرفات میں حرم کے مالوں میں سے ایک نالہ ہے مسجد نمرو کے مغرب یعنی مکہ معظمہ کی طرف وہاں موقوف محض ناجائز ہے۔ (م)
 علہ وہاں ذکر و دعا کے لئے کھڑا ہونا۔ (م)

(۲۱) بعض جاہل یہ حرکت کرتے ہیں کہ پہاڑ پر چڑھ جاتے ہیں اور پاؤں کھڑے رو مال ہلاتے رہتے ہیں اس سے بچو اور ان کی طرف بھی برا خیال نہ کرو، یہ وقت اوروں کے عیب دیکھنے کا نہیں اپنے عیبوں پر مشغول مساری اور گریہ و زاری کا ہے۔

(۲۲) اب وہ کہ یہاں ہیں اور کہ ڈیروں میں ہیں سب ہمت حق دل سے اپنے کرم صہباں رب کی طرف متوجہ ہو جاؤ اور میدان قیامت میں حساب اعمال کے لیے اس کے حضور حاضری کا تصور کرو، ہدایت شروع و ختم کے ساتھ لڑتے، کانپتے، ڈرتے، امید کرتے، آنکھیں بند کیے، گردن جھکائے، دست دعا آسمان کی طرف سر سے اونچے پھیلاؤ۔ تکبیر، تہلیل، تسبیح، لبیک، حمد، ذکر، دعا، توبہ، استغفار میں ڈوب جاؤ۔ کوشش کرو کہ ایک قطرہ آنسوؤں کا ٹپکے کہ دلیل اجابت و سعادت ہے ورنہ رونے کا سامنا بناؤ کہ اچھوں کی صورت بھی اچھی۔ اٹھائے دعا و ذکر میں لبیک کی بار بار تکرار کرو۔ آج کے دن کی دعائیں بہت منتقوی ہیں اور دعائے جامع کہ اوپر گزری کافی ہے، چند بار اسے کہہ لو، اور سب سے بہتر یہ کہ سارا وقت دُعا، ذکر، تلاوت قرآن میں گزارو کہ بوعہ حدیث دعا فالوں سے زیادہ پاؤ گے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دامن پکڑو، غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے قوسل کرو، اپنے گناہ اور اس کی تہاری یاد کر تہید کی طرح لرزہ اور یقین جانو کہ اس کی مار سے اسی کے پاس پناہ ہے، اسی سے بھاگ کر کہیں جا نہیں سکتے۔ اس کے در کے سوا انہیں ٹھکانا نہیں۔ لہذا ان شفیعوں کا دامن لیے اس کے عذاب سے اسی کی پناہ مانگو اور اسی حالت میں رہو کہ کبھی اس کی رحمت عام کی امید سے مرجھا یا دل نہائی ہو جاتا ہے اور یونہی تضرع و زاری میں رہو یہاں تک کہ آفتاب ڈوب جائے اور رات کا ایک لطیف جز آجائے اسی سے پیسے کو پچ منع ہے۔ بعض جلد باز دن ہی سے چل دیتے ہیں ان کا ساتھ نہ دو۔ غروب تک ٹھہرنے کی ضرورت۔ ہوتی تو عصر ظہر سے ملا کر پڑھنے کا حکم کیوں ہوتا، اور کیا ظہر کہ رست الہی کس وقت توجہ دے، اگر تمہارے چل دینے کے بعد اُترن تو معاذ اللہ کیسا خسار ہے، اور اگر غروب سے پہلے حدود و عرفات سے نکل گئے جب تو پورا جرم ہے اور جرم مانے میں قربانی دینی آئے گی۔ بعض سطوت یوں ڈراتے ہیں کہ رات میں خطرہ ہے یہ دو ایک کے لیے ٹھیک ہے اور جب قافلے کا قافلہ ٹھہرے گا تو ان اشارہ اللہ کچھ اندیشہ نہیں۔

(۲۳) ایک ادب واجب الحفظ اس روز کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سپے وعدوں پر بھروسہ کر کے یقین کرے کہ آج میں گناہوں سے ایسا پاک ہو گیا جیسا جس دن ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا تھا، اب کوشش کروں کہ آئندہ گناہ نہ ہوں اور جو داغ اللہ تعالیٰ نے مجھ پر میری پیشانی سے دھویا ہے پھر نہ لگے۔ (۲۴) یہاں یہ باتیں مکر وہ ہیں، غروب آفتاب سے پہلے وقوف چھوڑ کر روانگی جب کہ غروب تک

حد و عرفات سے باہر نہ ہو جائے ورنہ حرام ہے۔ نماز ظہر و عصر ملائے کے بعد موقت کو جانے میں دیر اس وقت سے غروب تک کھانے پینے یا توبہ بچا کے سو کسی کام میں مشغول ہونا، کوئی دنیوی بات کرنا، غروب پر یقین ہو جانے کے بعد روانگی میں تاخیر کرنا، مغرب یا عشاء عرفات میں پڑھنا۔
تنبیہ: موقت میں پھتری لگانے یا کسی طرح سایہ چاہنے سے حتی المقدور بچو، ہاں جو مجبور ہے معذور ہے۔

تنبیہ ضروری ضروری، اشد ضروری

بدنگاہی ہمیشہ حرام ہے نہ کہ احرام میں نہ کہ موقت میں، یا مسجد الحرام میں نہ کہ کعبہ کے سامنے نہ کہ طواف بیتہ الحرام میں، یہ ہمارے بہت امتحان کا موقع ہے۔ حورتوں کو حکم دیا گیا ہے کہ یہاں منہ نہ چھپاؤ اور تمہیں حکم دیا گیا ہے کہ ان کی طرف نگاہ نہ کرو یقین جانو کہ یہ بڑے عزت والے حادثہ دیکھنا یاں میں اور اس وقت تم اور وہ سب خاص دربار میں حاضر ہو کر بلا تشدید شیر کا تپ اس کی بغل میں ہو اس وقت کون اس کی طرف نگاہ اٹھا سکتا ہے، تو اللہ واحد قہار کی کنیزی کہ اس کے خاص دربار میں حاضر ہیں ان پر بدنگاہی کس قدر سخت ہوگی **وَقِيلَ الْفِتْنَةُ لَا تَنْظُرُوا** (اور اللہ تعالیٰ ہی کی شان سے بلند ہے) ہاں ہاں ہوشیار رہنا بچائے ہوئے۔ قلب و نگاہ سنبھالے ہوئے، روم وہ بد ہے جہاں گناہ کے ارادے پر کچل اجاتا ہے اور ایک گناہ لاکھ گناہ کے برابر ٹھہرتا ہے۔ **اللہی! خیر کی توفیق دے۔۔۔ آمین!**

فصل پنجم منیٰ و مزدلفہ و باقی افعال حج

(۱) جب غروب آفتاب کا یقین ہو جائے فوراً مزدلفہ کو چلو، اور امام کا ساتھ افضل ہے مگر وہ دیر کرے تو اس کا انتظار نہ کرو۔

(۲) راستے بھر ذکر، درود و دعا و لبیک و زاری و بکائی معصوف رہو۔

(۳) راستہ میں جہاں گنہائیں پاد اور اپنی یا دوسرے کی ایذا کا احتمال نہ ہو تھمتی ویرا تھمتی دور تیز چلو، پیادہ ہو خواہ سوار۔

(۴) جب مزدلفہ نظر آئے بشرط قدرت پیادہ ہو لینا بہتر ہے اور نہ مار دھنسل ہونا افضل ہے۔

(۵) وہاں پہنچ کر حتیٰ الا مکان محل قزح کے پاس راستے سے بچ کر اتر دوڑ نہ جہاں جگہ ملے۔

(۶) غالباً وہاں پہنچتے پہنچتے شفق ڈوب جائے گی، مغرب کا وقت نکل جائے گا، آؤنٹ کھڑے

اسباب اتارنے سے پہلے امام کے ساتھ مغرب و عشاء پڑھو، اور اگر وقت باقی رہے جب بھی یا بھی مغرب ہرگز نہ پڑھو نہ راہ میں کہ اس دن یہاں نماز مغرب و عشاء میں پڑھنا گناہ ہے، اگر پڑھ لو گے عشاء کے وقت پھر پڑھنی ہوگی، غرض یہاں پہنچ کر مغرب و عشاء میں برنیت ادا نہ کرے نہ نیت قضا، حتیٰ الامکان امام کے ساتھ پڑھو اس کا سلام ہونے ہی معاً عشاء کی جماعت ہوگی، عشاء کے فرض پڑھو، اس کے بعد مغرب و عشاء کی سنتیں اور وتر پڑھو، اگر امام کے ساتھ نماز نہ مل سکے تو اپنی جماعت کر لو اور نہ ہو سکے تو تنہا پڑھو۔

(۷) باقی رات ذکر لبیک و درود و دعائیں گزار دو کہ یہ بہت افضل جگہ ہے اور بہت افضل رات ہے زندگی ہو تو اور سونے کو بہت سی راتیں ملیں گی اور یہاں یہ رات خدا جانے دوبارہ کیسے ملے اور نہ ہو سکے تو غیر با طہارت سو رہو کہ فضول باتوں سے سونا بہتر اور اتنے پہلے اٹھ بیٹھو کہ صبح چکنے سے پہلے ضروریات و طہارت سے فارغ ہو لو۔ آج نماز صبح بہت اندھیرے سے پڑھی جائے گی، کوشش کرو کہ جماعت امام بلکہ پہلی تکبیر فرمت نہ ہو کہ عشاء و صبح جماعت سے پڑھنے والا پوری شب بیداری کا ثواب پاتا ہے۔

(۸) باب و بار اعظم کی دوسری حاضری کا وقت آیا، ہاں ہاں کرم کے دروازے کھولے گئے ہیں، کل عرفات میں حقوق اللہ معاف، یہاں حقوق العباد معاف فرمانے کا وعدہ ہے، مشغرا بحرام میں یعنی خاص پہاڑی پر اور جگہ نہ ملے تو اس کے دامن میں اور نہ ہو سکے تو وادی حمر کے سوا جہاں گنہگاروں کو قوت کر دے اور تمام باتیں کہ قوت عرفات میں مدد کر رہیں ٹوٹا رہو۔

(۹) جب طلوع آفتاب میں دو رکعت پڑھنے کا وقت رہ جائے امام کے ساتھ منیٰ کو چلو اور یہاں سے سات چھوٹی چھوٹی کنکریاں دانہ خرما کے برابر پاک جگہ سے اٹھا کر تین بار دھو کسی پتھر کو توڑ کر کنکریاں نہ بناؤ۔
۱۰ راستے میں بدستور ذکر و دعا و درود و بکثرت لبیک میں مشغول رہو۔

۱۱ جب وادی محسنو پانچ سو سینالیس ہاتھ بہت جلدی تیزی کے ساتھ چل کر محل جاؤ مگر نہ وہ تیزی جس سے کسی کو ایذا ہو اور اس عرصہ میں یہ دعا کر سنا جاو: اَللّٰهُمَّ لَا تَقْضِنَا بَعْضُیْہُمْ وَلَا تُفْلِکُنَا بَعْضُ اِبَادِہِ

علیہ یہ منیٰ مزدلفہ کے پہاڑ میں ایک نالہ ہے دونوں کی حدود سے خارج مزدلفہ سے منیٰ کو جاتے ہیں ہاتھ کو جو پہاڑ پڑتا ہے اس کی چوٹی سے شروع ہو کر ۵۴۵ ہاتھ تک۔ یہاں اصحاب انیس آکر ٹھہرے تھے اور ان پر عذاب ابابیل اُترتا تھا اس سے حملہ گزرتا اور عذاب الہی سے بچا، مانگنا چاہیے ۲، ص ۱۰۴۔

علی الہی! اپنے غضب سے میں قتل نہ کر اور اپنے عذاب سے میں ہلک نہ کر اور اسی سے پہلے میں عافیت دے ۱۲ ص ۱۰۴۔

وَعَايَا قَيْلٍ ذَلِكْ يَٰلَهٗ

(۱۲) جب منیٰ نظر آئے وہی دعا پڑھو جو مکتوبہ آتے منیٰ کو دیکھ کر پڑھی تھی۔

(۱۳) جب منیٰ پہنچو سب کاموں سے پہلے حمرۃ العقبہ کو جاؤ جو ادھر سے پھلا جمرہ ہے اور مکہ معظمہ سے پہلے نسلہ کے وسط میں سواری پر جمرے سے پانچ یا تھپتے ہوئے یوں کھڑے ہو کہ منیٰ داجنہ یا کھڑے ہو اور کعبہ بانیں کو اور جمرہ کی طرف منہ ہو، سات کنکریاں جدا جدا اسید حاد یا تھ خب اٹھا کر کہ سپیدی بغل ظاہر ہو ہر ایک پر یسیر اللہ اللہ کہیں کہہ کر مارو، بہتر یہ ہے کہ کنکریاں جمرہ تک پہنچیں ورنہ تین ہاتھ کے فاصلے پر لگیں، اس سے زیادہ فاصلے پر لگی تو وہ کنکری شمار میں نہ آئے گی۔ پہلی کنکری سے لعیک موقوف کرو۔

(۱۴) جب سات پوری ہو جائیں وہاں نہ ٹھہرو، فوراً ذکر کرو، دعا کرتے بیٹھاؤ۔

(۱۵) اب قربانی میں مشغول ہو، یہ وہ قربانی نہیں جو عید میں ہوتی ہے کہ وہ تو مسافر یا اہل بیہوش نہیں اور مقیم مالدار پر واجب ہے اگر چہ حج میں ہو بلکہ یہ حج کا مشکرانہ ہے، قارن و متمتع پر واجب اگر چہ فقیر ہو، اور مفرد کے لیے مستحب اگر چہ غنی ہو، جانور کی عمر و اعضاء میں وہی شرطیں ہیں جو عید کی قربانی میں۔

(۱۶) ذبح کرنا آتا ہو تو آپ ذبح کرو کہ سفت ہے ورنہ وقت ذبح ماضی ہو۔

(۱۷) رو بہ قبلہ ٹٹا کر خود بھی رو بہ قبلہ رہو اور تکبیر کہتے ہوئے نہایت تیز فیری سے سات جلد اتنی پھیر دو چاروں گریں کٹ جائیں، زیادہ یا تھہرنا نہ کرے بھب کی خلیف ہے۔

عہ منیٰ اور مکتوبہ کے بیچ میں تین سستوں بنے ہوئے ہیں ان کو جمرہ کہتے ہیں۔ پہلا جو منیٰ سے قریب ہے جمرہ اول کہلاتا ہے اور بیچ کا جمرہ وسطیٰ اور اخیر کا مکتوبہ سے قریب ہے جمرہ العقبہ (۱۸ م)

عہ مسئلہ، محتاج ماضی جس کی ملک میں نہ قربانی کے لائق کوئی جانور ہو، اتنا نقد یا اسباب اگر اسے بیچ کر لے سکے وہ اگر قرآن یا تمتع کی نیت کرے گا تو اس پر قربانی کے بدلے دس روزے واجب ہوں گے تین توج کے مہینوں میں یعنی یکم شوال سے پندرہ ذی الحج تک احرام باندھنے کے بعد اس بیچ میں جب چاہے رکھ لے ایک تھ خواہ جدا جدا، اور بہتر ہے، ، ، اور ۹ کو ہوں اور باقی سات تیرہویں کے بعد جب چاہے رکھے، اور بہتر یہ ہے کہ گھر پہنچ کر ہوں۔ (۱۹ م)

۱۴۸ ص مسئلہ متعطل مع ارشاد الساری فصل فی آداب التوجہ الی منیٰ دار الکتاب العربی بیروت
۷ ص ۷ ص کتاب اذیۃ الحج والعمرة طبعی ارشاد الساری فصل فاذا کان یوم الثانی الحج

ہر پھیرے میں منگب اسود کا بوسہ ملتا ہے۔

(۳۰) گیارہویں کو نہ جائے بارہویں کو کرے، اسی کے بعد بلا عدد تا خیر گناہ ہے جہاں میں ایک قربانی ہوگی، ہاں مثلاً عورت کو حیض یا عاقل آگیا تو وہ ان کے ختم کے بعد کرے۔

(۳۱) بہر حال بعد طواف دو رکعت ضرور پڑھیں، اس طواف سے عورتیں بھی حلال ہو جائیں گی، حج پورا ہو گیا کہ اس کا دوسرا رکن یہ طواف تھا۔

(۳۲) دسویں گیارہویں، بارہویں راتیں منی ہی میں بسر کرنا سنت ہے، نہ مزدلہ میں نہ مکہ میں نہ رہے، تو جو دس یا گیارہ کو طواف کسے لیے گیا واپس آکر رات منی ہی میں گزارے۔

(۳۳) گیارہویں تاریخ بعد نماز ظہر انام کا خطبہ سن کر پھر رمی کو چلو، ان آیات میں رمی حجرۃ اولی سے شروع کرو جو مسجد خیف سے قریب مزدلفہ کی طرف ہے اس کی رمی کو راہ مکہ کی طرف سے آکر چڑھائی پر چڑھو کہ یہ جگہ بہ نسبت حجرۃ العقبہ کے بلند ہے، یہاں رُو بہ کعبہ سات کنکریاں بطور نہ کو مار کر حجرہ سے کچھ آگے بڑھ جاؤ اور دُعا میں ہاتھ زنی اٹھاؤ کہ تنبیہاں قبلہ کو رہیں، حضور قلب سے حمد و درود و دعا و استغفار میں کم سے کم سب آیتیں پڑھنے قدر مشغول ہو ورنہ پون پارو یا سورۃ بقرہ پڑھنے کی مقدار تک۔

(۳۴) پھر حجرۃ و صفی پر جا کر ایسا ہی کرو۔

(۳۵) پھر حجرۃ عقبہ پر، مگر یہاں نہ رُکے، نہ نہ پائنت او، پٹے میں دعا کرو۔

(۳۶) بعینہ اسی طرح بارہویں تاریخ تینوں جہرے بعد زوال رمی کرو۔ بعض لوگ آج دوپہر سے پہلے رمی کر کے مکہ معظمہ کو چل دیتے ہیں یہ ہمارے اصل مذہب کے خلاف اور ایک ضعیف روایت ہے۔

(۳۷) بارہویں کی رمی کر کے غروب آفتاب سے پہلے اختیار ہے کہ مکہ معظمہ روانہ ہو جاؤ، مگر بعد غروب چلا جانا مایوس ہے۔ اب ایک دن اور ٹھہرنا اور تیرہویں کو بدستور دوپہر ڈھلے رمی کر کے مکہ جانا ہوگا اور یہی افضل ہے، مگر عام لوگ بارہویں کو پہلے جاتے ہیں تو ایک رات دن یہاں قیام میں قلیل ہی عرصہ کو وقت ہے۔

(۳۸) صلی رمی سے پہلے جائز نہیں۔

(۳۹) گیارہویں بارہویں کی رمی دوپہر سے پہلے اصلاً صحیح نہیں۔

(۴۰) رمی میں یہ امور مکروہ ہیں،

دشویں کی رمی دوپہر بعد کرنا، تیرہویں کی رمی دوپہر سے پہلے کرنا، رمی میں بڑا پتھر مارتا، توڑ کر بڑے پتھر کی کنکریاں مارتا، حجرۃ کے نیچے جو کنکریاں پڑی ہیں اٹھا کر مارتا کہ یہ مردود کنکریاں ہیں جو قبولی ہوتی ہیں، قیامت کے دن نیکیوں کے پتے ہیں رکھنے کو اٹھائی جاتی ہیں ورنہ جہنم کے گرد پہاڑ ہیں جو جاتے۔ پانچ کنکریاں مارتا سات

سے زیادہ مارنا۔ رتی کے لیے جو جہت مذکور ہوئی اس کا صوف کرنا۔ جہز سے پانچ ہاتھ سے کم فاصلہ پر کھڑا ہونا۔
 زیادہ کا مضائقہ نہیں۔ جہزوں میں خلافت ترتیب کرنا۔ مارنے کے بدلے ٹنکری چرے کے پاس ڈال دینا۔
 (۴۱) اخیر دینی یعنی بارہویں خواہ تہ حویں کو جب مٹی سے رخصت ہو کر مکہ معظمہ پہنچے تو وہاں حضرت حسین علیہ السلام کے قریب سے سواری سے اتر کر آیا ہے اتر سے کچھ دیر ٹھہر کر مشغول دعا ہوا اور افضل توبہ ہے کہ غشاء
 تک نمازیں ہیں پھر ایک غید لے کر داخل مکہ معظمہ ہو۔

(۴۲) اب تیرہویں کے بعد جب تک مکہ میں ٹھہرو اپنے پرستار استاد، ماں باپ خصوصاً حضور پر نور علیہ السلام
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ان کے اصحاب و عترت اور حضور غوث، عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی طرف سے
 جتنے برکتیں ملے کر رہو، تمہیں کہ جو مکہ معظمہ سے شمال یعنی مدینہ طیبہ کی طرف تین میل کے فاصلے پہلے جاؤ
 وہاں سے عمرہ کا احرام جس طرح اوپر بیان ہوا پابند کر آؤ اور طواف و سعی حسب دستور رکھ کے حلق یا تقصیر کر لو
 عمرہ ہو گیا۔ جو حلق کر چکا اور مثلاً اسی دن دوسرا عمرہ کیا وہ سر پر استرا پھر واسلے کافی ہے۔ یوں ہی وہ جس کے
 سر پر قدرتی بال نہ ہوں

(۴۳) مکہ معظمہ میں کم از کم ایک بار ختم قرآن مجید سے محروم نہ رہے۔

(۴۴) جنتہ معلیٰ حاضر ہو کر ام المومنین خدیجہ الکبریٰ و دیگر مدقین کی زیارت کرے۔

(۴۵) مکان ولادت اقدس حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بھی زیارت سے مشرف ہو۔

(۴۶) حضرت عیدہ مطلب کی زیارت کریں اور ابو حنیفہ کی قبر پر نہ جاؤ، یونہی جہز میں جو لوگوں نے سعادت

تو رضی اللہ تعالیٰ عنہما نام رکھی سو پاتر کا بنا رکھا ہے وہاں بھی نہ جاؤ کہ بے اصل ہے۔

(۴۷) علماء کی خدمت سے شرف و خصوصاً اکابر جیسے آیت کل حضرت مولانا عبدالحق صاحب مہارہ آبادی

کہ حمید یہ عمل کے قریب تشریف فرما اور مسلمانانِ ہند کے لیے رحمت مجسم ہیں اور حضرت شیخ علیہ الرحمہ مولانا محمد سعید

باصیل اور حضرت شیخ الاسلام مولانا احمد ابو الحیر واد قریب صفا اور حضرت علامہ السنہ مولانا قیس صالح کمال

قریب باب السلام اور حضرت مولانا سعید اسماعیل آفندی حافظ کتب الحرم شریف کے کتب خانے میں

وغیرہم حفظہم اللہ تعالیٰ۔

صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ کہ قبرستانی ہے، اس کے پاس ایک پہاڑ ہے اور وہ دوسرے پہاڑ کے سامنے آگے کو

جاتے ہوئے داہنے ہاتھ پر نالے کے پٹ سے جدا ہے، ان دونوں پہاڑوں کے بیچ کا نالہ داوی محصب

ہے، جنت البقیع محصب میں داخل نہیں (م)

یعنی یہ سب حضرات رخصت ہو چکے ہیں (م)

(۴۸) کعبہ معظمہ کی داخلی کمال سعادت ہے اگر جائز طور پر نصیب ہو، حرم عام میں داخل ہوتی ہے مگر سخت کوشش کروں گا کہ کام ہی نہیں۔ رخصتوں کو ایسے ہیج میں جرات کی اجازت، زبردست مرد اگر آپ اپنے سے بچ بھی گیا تو اوروں کو دھکے دے کر ایذا دے گا۔ اور یہ جائز نہیں۔ نئیوں حاضری میں کچھ ذوق لے اور خاص داخلی بے لیں دیں میسر نہیں اور اس پر لینا بھی حرام اور دینا بھی۔ حرام کے ذریعہ ایک مستحب عدا بھی تو وہ بھی حرام ہو گیا۔ ان مفاسد سے نجات دے تو حطیم شریف کی حاضری غنیمت بنائے، اوپر گزرا کہ وہ بھی کعبہ ہی کی زمین ہے اور اگر شریعت پر سے یوں کہ خدام کعبہ سے ٹھہر جائے کہ داخلی کے عرصے میں کچھ نہ دیں گے، اس کے بعد یا قبل چلے ہزاروں روپے دے دو تو کمال آداب ظاہر و باطن کی رعایت سے آنکھیں نیچے کیے، گردن جھکائے، گناہوں پر شرمے، جلال رب البیت سے لرزے کا پتہ سمجھانے کہ پہلے سیدھا پاؤں بٹھا کر داخل ہوا اور سامنے کی دیوار تک آتا پھر کھڑے ہوتا کہ کا فاصلہ دے، وہاں دو رکعت نفل خیر وقت مکہ وہیں پڑھو کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مصیبت ہے، پھر دیوار پر رخسار اور منہ رکھ کر حمد و درود اور دعائیں کوشش کرو۔ یوں ہی لگائیں نیچے کیے چار گوشوں پر جاؤ اور دعا کرو اور ستونوں سے چٹو اوپر اس وقت کا ملنا اور سج و زیارت کا قبول مانگو اور یوں آنکھیں نیچے کیے واپس آؤ اوپر ادا دھر ہرگز نہ دیکھو، اور بڑے فصل کی امید کرو کہ وہ فرماتا ہے جو اس گھر میں داخل ہوا وہ امان میں، واللہ۔

(۴۹) کچی بھوتی تھی وغیرہ جو یہاں یا مدینہ طیبہ میں خدام دیتے ہرگز نہ لو بلکہ اپنے پاس سے بتی وہاں دھنس کر کے باقی اٹھاؤ۔

(۵۰) جب حرم رخصت ہو طواف و دعا بے رمل و سعی و اضطباع بجا لاؤ کہ بابر والوں پر واجب ہے یاں وقت رخصت حرم حیض و نفاس میں براس پر نہیں، پھر دو رکعت مقام ابراہیم میں پڑھو۔

(۵۱) پھر منزم پر آکر اسی طرح پانی پو، بدن پر ڈالو۔

(۵۲) پھر درود کعبہ پر کھڑے ہو کر آستانہ پاک کو بوسہ دو اور قبولی و بار بار حاضری کی دعا مانگو اور وہی دعا سے جامع پڑھو۔

(۵۳) پھر منزم پر آکر غلاف کعبہ تمام کر اسی طرح چٹو، ذکر و درود اور دعا کی کثرت کرو۔

(۵۴) پھر حجر اسود کو بوسہ دو اور جو آنسو رکھتے ہو گراؤ۔

(۵۵) پھر اٹنے پاؤں رخ بہ کعبہ یا سیدھے چلنے میں بار بار پھر کعبہ کو حسرت سے دیکھتے، اس کی بُدائی پر روتے یا رونے کا سہ بناتے مسجد کریم کے دروازے سے بایاں پاؤں پہلے بٹھا کر نکلنا اور دعا مانگو پڑھو اور اس کے لیے بہتر باب التجزورہ ہے۔

(۵۶) حیض و نفاس والی دروائے پر کھڑے ہو کر کعبہ کو یہ نگاہ حسرت دیکھ اور دعا کرتی بیٹے۔
(۵۷) پھر بقدر قدرت قرآن کے حکم پر تصدق کر کے متوجہ سرکار اعظم مدینہ طیبہ ہو، وباللہ التوفیق۔

فصل ششم جرم اور ان کے کفارے

ان کی تفصیل موجب تطویل اور رسالہ مختصر اور وقت قلیل، اور جو طریقے بتا دیے ہیں ان پر عمل کرنا ان شاء اللہ تعالیٰ جرم مانے سے بچنے کا کفیل۔ لہذا یہاں صرف اجمالاً معدود مسائل کا بیان ہوتا ہے۔
تنبیہ: اس فصل میں جہاں دم کہیں گے اس سے مراد ایک بھیڑ یا بکری ہوگی، اور بدلتہ اونٹ یا گائے۔ یہ سب جانور انھیں شرائط کے ہوں جو قربانی میں ہوں۔ اور صدقہ سے مراد انگریزی روپے سے ایک سو پچتر (۱۷۵) روپے آٹھ آنے بھر کہ سو روپے کے سیر سے پونے دو سیر ہوئے یا عظمیٰ بھرا دیر گندم یا اس کے دو گنے جو یا کھجور یا ان کی قیمت۔

مسئلہ: جہاں دم کا حکم ہے وہ جرم اگر بیماری یا سخت گرمی یا شدید سردی یا زخم یا پھوٹے یا جڑوں کے ایذا کے باعث ہوگا تو اسے جرم غیر اختیاری کہتے ہیں اس میں اختیار ہوگا کہ دم کے بدلے چھ مسکینوں کو ایک ایک صدقہ دے دے یا تین روزے رکھ لے، اور اگر اس میں صدقہ کا حکم ہے اور یہ مجبوری کی یا تو اختیار ہوگا کہ صدقہ کے بدلے ایک روزہ رکھ لے۔ اس احکام سنئے۔

(۱) بسا کپڑا یا خوشبو کا زینکا چار سیر کا ل یا لنگا تا زیادہ دونوں پسا تو دم واجب ہے، اور چار پہرے کم اگرچہ ایک لحظہ تو صدقہ۔

(۲) اگر دن کو پھنا اور رات کو گرمی کے باعث اتار ڈالا، یا رات کو سردی کے سبب پھنا دن کو اتار دیا اور باز آنے کی نیت سے اتار دوسرے دن پھر پھنا تو دوسرا جہانہ ہوگا، اسی طرۃ یعنی بار کرے۔

(۳) بیماری کے سبب پھنا تو جب تک وہ بیماری رہے گی ایک جرم ہے اور اگر بیماری یقیناً جاتی رہی دوسری بیماری شروع ہوگئی اور اس میں بھی پہننے کی ضرورت ہے جب بھی یہ دوسرا جرم ہوگا مگر غیر اختیاری۔

علہ چار پہرے مراد ایک دن یا رات کی مقدار ہے، مثلاً طلوع سے غروب یا غروب سے طلوع یا دو پہر سے آدھی رات یا آدھی رات سے دو پہر تک ۱۲ منہ (م)۔

علہ یعنی لمحہ بھر پھنا اور پھر اتار ڈالا جب بھی صدقہ ہے ۱۲ منہ (م)۔

۴۱۔ بیماری وغیرہ سے اگر ستر سے پاؤں تک سب کپڑے پہنے کی ضرورت ہوئی تو ایک ہی جسٹرم غیر اختیاری ہے اور اگر مثلاً ضرورت صحت عامہ کی تھی اور اس نے گرتا بھی پہنا تو دوا حرم میں عامہ کا غیر اختیاری اور گرتا کا اختیاری۔

(۵) مرد سارا سر یا چہرہ یا مرد خواہ عورت منہ کی شکل ساری یا چہرہ چار پر یا زیادہ لگاتار چھپائیں تو دم ہے اور چہرہ سے کم چار پر تک یا زیادہ لگاتار چھپائیں تو دم ہے اور چہرہ سے کم چار پر تک یا چہرہ سے کم اگرچہ سارا سر یا منہ تو صدقہ ہے اور چہرہ سے کم کو چار پر سے کم تک چھپائیں تو گناہ ہے کفارہ نہیں۔ (۶) خوشبو اگر بہت سی لگائی جسے دیکھ کر بہت لوگ بتائیں اگرچہ عضو کے تھوڑے ٹکڑے پر یا کوئی بڑا عضو جیسے سر یا منہ یا ران یا پنڈلی پر یا سان دیا اگرچہ تھوڑی سی خوشبو سے، جب تو اس پر دم ہے اور اگر تھوڑی سی خوشبو تھوڑے حصے میں لگائی تو صدقہ ہے۔

مسئلہ: سنگ اسو و شریف پر خوشبو ملی جاتی ہے وہ اگر بوسہ لینے میں ہی لبتا حرام منہ کو بہت سی لگ گئی تو دم دینا ہو گا اور تھوڑی سے صدقہ۔

(۷) سر پر پتی منہ کی کا خضاب کیا کہ بال نہ چھپائے تو ایک دم ہے اور اگر کاڑھی تھوپی اور چار پر گڑے تو دم پر دو دم ہیں اور چار پر سے کم تو ایک صدقہ اور ایک دم اور عورت پر بہر حال ایک دم۔

(۸) ایک جلسہ میں کتنے ہی بد ابو خوشبو لگا سہ ایک ۵۰۰ مختلف جلسوں میں ہر بار نیا جُرم۔

(۹) تھوڑی سی خوشبو بدن کے متفرق حصوں پر لگائی اگر جمع کرنے سے ایک بڑے عضو کا مل کی مقدار ہو جائے تو دم ہے ورنہ صدقہ۔

(۱۰) خوشبو دار ستر تین بار یا زیادہ بار لگایا تو دم ہے ورنہ صدقہ۔

علقہ یونہی پوری جھیل یا توبہ پر منہ کی لگائے تو دم ہے، عورت ہو یا مرد، اور چاروں میں ایک ہی جلسہ میں لگائی تو ایک ہی دم، ورنہ ہر جلسہ پر ایک دم، اور ہاتھ یا پاؤں کے کسی حصہ پر لگائی تو صدقہ ۱۲ منہ (م)

علقہ ایک سارے عضو پر خوشبو کا دوسرا چار پر سر چھپانے کا ۱۲ منہ (م)

علقہ خوشبو پر دم اور چار پر سے کم سر چھپانے پر صدقہ ۱۲ منہ (م)

علقہ صرف خوشبو کا دم ہے اس لئے کہ سر چھپانا تو اسے روا ہے ۱۲ منہ (م)

عشق قیدت بہ لای الطیب اکثر لا یتقید

یہ قید اس لئے لگائی ہے کہ کثیر خوشبو کی صورت میں کمال
بکمال العوض عقبہ ۱۲ منہ (م)

عضو کچھتاہ مقید نہیں کیا جاتا پس توجہ ۲ مرتبہ

(۱۱) اگر خالص خوشبو کی چیز اتنی کھائی کہ اکثر منہ میں لگ گئی تو دم ہے ورنہ صدقہ
(۱۲) کھانے میں خوشبو اگر پکھنے میں پڑی یا خراب ہو گئی جب تو کچھ نہیں ورنہ اگر خوشبو کے اجزاء زیادہ ہوں تو وہ خالص
خوشبو کے حکم میں ہے۔ اور اگر کھانے کا حصہ زیادہ ہے تو عام کتابوں میں مطلق حکم دیا کہ اس میں کفارہ کچھ نہیں، ہاں
خوشبو آتی تو کراہت ہے۔

(۱۳) پینے کی چیز میں خوشبو ملے تو اگر خوشبو کا حصہ غالب ہے یا تین بار یا زیادہ پیا تو دم ہے ورنہ صدقہ۔
مسئلہ: حیرہ تبا کو نہ چننا بہتر مگر منع یا کفارہ نہیں؟

(۱۴) اگر چہارم سر یا دھڑی کے بال یا زیادہ کسی طرح دور کئے تو دم ہے اور کم میں بعدہ
(۱۵) اگر چند لہے یا دھڑی بہت ہلکی چھوری تو یہ دیکھیں گے کہ اتنے بال اس جگہ کی چہارم مقدار تک
پہنچتے ہیں یا نہیں؟

(۱۶) یونہی چند جگہ سے دور کئے تو ملا کر چہارم کی مقدار دیکھیں گے۔
(۱۷) اگر سارے بدن کے بال ایک جلسہ میں دور کیے تو ایک ہی عزم ہے اور مختلف جلسے تو ہر بار نیا عزم۔
(۱۸) مونچھیں اگر پوری ہوں صرف صدقہ ہے۔
(۱۹) گردن یا ایک بغل پوری ہو تو دم ہے اور کم میں اگر پانچ نصف یا زائد ہر صدقہ۔ یونہی ٹوٹے زیر ناف
چہارم کو سب کے برابر ٹھہرانا صرف سرور و ریحانی میں ہے۔

(۲۰) دونوں بغلیں پوری منڈا سنے جب بھی ایک ہی دم ہے۔
(۲۱) سر اور دھڑی اور زیر ناف اور بغل کے سوا باقی اعضاء کے منڈانے میں نہت صدقہ ہے۔

میں کہتا ہوں یہ نہیں کہا اس میں دم ہے جیسا کہ کثیر حضرات
نے کہا کیونکہ حجر اسود سے اکثر چہرہ کا حصہ مس نہیں
کرتا تو جب خالص خوشبو کی وجہ سے دم لازم نہیں
تو مخلوط کے ساتھ کیسے ہوگا ایساں شرح باب میں
علی سے نقل کرتے ہوئے تحریر ہو گئی ہے یا اعضاء
ساقہ ہو گئے ہیں جیسا کہ ہم نے وہاں حاشیہ میں بیان
کر دیا ہے ۱۲ منہ (ت)

جیسا کہ ہم نے اس کی تفصیل حاشیہ رد المحتار میں بیان کی ہے

عنه اقول لم يقل فيه انه كما قال
كثيرون لانه لم يلتزم ما كثر فيه لا يلزم
الدم بالحائض فكيف بالمخلوط ووقع
ههنا في شرح الباب في استقر عن الحلبي
تحريره او سقط فاجتنبه كما بيناه على
هامشه ۱۲ منہ (م)

عنه كما حققناه فيما على من المحتار ۱۲ منہ (م)

(۲۲) نمونہ ۲، کترنا، موچند سے لینا، نورہ لگانا سب کا ایک حکم ہے۔

(۲۳) عورت اگر سارے یا چارم سر کے بال ایک پورہ برابر کترے تو دم ہے اور کم میں صدقہ۔

(۲۴) وضو کرنے یا کھانے یا انگلی کرنے میں جو بال گرے اس پر بھی پورا صدقہ ہے، اور بعض نے کہا دو تین بال تک ہر بال کے لیے ایک منی اناج یا ایک روٹی کا ٹکڑا یا ایک چھوٹا راز۔

(۲۵) بال آپ گر جائے بے اس کا ہاتھ لگائے یا بیماری سے تمام بال گر پڑیں تو کچھ نہیں۔

(۲۶) ایک ہاتھ ایک پاؤں کے پانچوں ناخن کترے یا جیسوں ایک ساتھ تو ایک دم ہے، اور اگر کسی ہاتھ پاؤں کے پورے پانچ نہ کترے تو سر ناخن پر ایک صدقہ، یہاں تک کہ چاروں ہاتھ پاؤں کے چار چار کترے تو سولہ صدقے دے مگر یہ کہ صدقوں کی قیمت ایک دم کے برابر ہو جائے تو کچھ کم کر لے۔

(۲۷) اگر ایک جلسہ میں ایک ہاتھ یا پاؤں کے کترے، دوسرے میں دوسرے کے، تو دو دم دے۔ یونہی چار جلسوں میں چاروں کے تو چار دم۔

(۲۸) کوئی ناخن ٹوٹ گیا کہ اب اُگنے کے قابل نہ رہا اس کا بقیہ اس نے کاٹ لیا تو کچھ نہیں۔

(۲۹) شہوت کے ساتھ بوس و کنار و مساس میں دم ہے اگرچہ انزال نہ ہو اور لاشہوت میں کچھ نہیں۔

(۳۰) اہام نہانی پر نکاد کرنے سے کچھ نہیں اگرچہ انزال ہو جائے، مگر وہ ضرور ہے۔

(۳۱) جن سے انزال ہو جائے تو وہ سب مکرہ ہے۔

(۳۲) طواف فرض کل یا اکثر جنابت میں یا حیض و نفاس میں کیا تو بد نہ ہے، اور بے وضو تو دم ہے اور

پہلی صورت میں طہارت کے ساتھ اس کا عاودہ واجب، دوسری میں مستحب۔

(۳۳) نصف سے کم پھرے بے طہارت کے کئے تو ہر پھرے کے لیے ایک صدقہ۔

(۳۴) طواف فرض کل یا اکثر بلا عذر اپنے پاؤں چل کر نہ کیا بلکہ سواری یا گود میں یا بیٹھے بیٹھے۔

(۳۵) یا بے ستر عورت کیا مثلاً عورت کی چہارم کلائی یا چہارم سر کے بال کھینچے۔

(۳۶) یا کعبہ کو دہنے یا ہاتھ پر لے کے الٹا کیا۔

(۳۷) یا اس میں عظیم کے اندر ہو کر گزارا۔

(۳۸) یا بارہویں کے بعد کیا تو ان پانچوں صورتوں میں دم دے۔

علیٰ یہاں بھی جلسہ کا اعتبار چاہیے ایک جلسہ میں ایک بال یا کل ٹوٹیں تو ایک صدقہ اور متعدد جلسوں میں تو متعدد ۲۰ منہ (دم)۔

علیٰ مسئلہ مرد کے ان افعال سے عورت کو لذت آئے تو بھی دم ہے ۱۲ منہ (دم)۔

(۲۹) اس کے چار سے کم پھیرے بالکل نہ کیے تو دم دے دے اور بارہویں کے بعد کیے تو ہر پھیرے پر صدقہ دے۔

(۳۰) طواف فرض کے سوا اور کوئی طواف ناپاکی میں کیا تو دم اور بے وضو تو صدقہ
(۳۱) فرض وغیرہ کوئی طواف ہو جیسے ناقص طور پر کیا کہ کفارہ لازم ہوا، جب کامل اعادة کر لیا کفارہ
اڑکیا مگر بارہویں کے بعد ہونے سے جو نقصان طواف فرض کے سوا کسی پھیرے میں آیا اس کا اعادة ناممکن
بارہویں تو گزر گئی۔

(۳۲) نجس کپڑوں سے طواف مکروہ ہے کفارہ نہیں۔

(۳۳) سعی کے چار پھیرے یا زیادہ بلا عذر اصلاً نہ کئے، یا سواری پر کیے تو دم دے اور سچ ہو گیا اور
چار سے کم میں ہر پھیرے پر صدقہ دے۔

(۳۴) طواف سے پہلے سعی کر لی پھر کرے، نہ کرے گا تو دم لازم۔

(۳۵) دسویں کی صبح بلا عذر مزدلفہ میں وقوف نہ کیا تو دم دے۔ ہاں کمزور یا عورت بخوف زحمت ترک
کرے تو جہانہ نہیں۔

(۳۶) حلق حرم میں نہ کیا حدود حرم سے باہر کیا یا بارہویں کے بعد کیا تو دم ہے۔

(۳۷) رمی سے پہلے حلق کر لیا دم دے۔

(۳۸) قارن یا متمتع رمی سے پہلے قربانی یا قربانی سے پہلے حلق کریں تو دم دیں۔

(۳۹) اگر رمی کسی دن اصلاً نہ کی۔

(۵۰) یا کسی ایک دن کی بالکل یا اکثر ترک کر دی مثلاً دسویں کو تین کنکریوں تک مابقی یا گیا رہیوں کو دس
کنکریوں تک۔

(۵۱) یا کسی ایک دن کی بالکل یا اکثر اس کے بعد دوسرے دن کی 'توان صورتوں میں دم دے اور
اگر کسی دن کی رمی اس کے بعد آنے والی رات میں کر لی تو کفارہ نہیں۔

(۵۲) اگر کسی دن کے نصف سے کم رمی مثلاً دسویں کی تین کنکریاں اور دن کی دس بالکل چھوڑ دیں یا
دوسرے دن کہیں تو ہر کنکری پر ایک صدقہ دے، ان صدقوں کی قیمت دم کے برابر ہو جائے تو کچھ کم کر لے۔

(۵۳) احرام والے نے کسی دوسرے کے ہالی منٹے یا ناخن کترے اگر وہ بھی احرام میں ہے تو یہ صدقہ دے
اور وہ صدقہ یا دم اسی تفصیل پر کہ اوپر گزری اور اگر وہ احرام میں نہیں تو کچھ خیرات کر دے اگرچہ ایک منٹھی اور
وہ کچھ نہیں۔

(۵۴) اور اگر اس کو سٹے پکڑے پہنائے یا خوشبو اس طرح لگائی کہ اپنے نہ لگی تو اس پر کفارہ نہیں ہاں گناہ ہوگا، اگر وہ بھی احرام میں تھا، اور وہ حسب تفصیل مذکور دوم یا صدقہ دے گا۔

(۵۵) وقف عرفہ سے پہلے جانا کیا تو حج نہ ہوا اسے حج ہی کی طرح پورا کر کے دم دے اور پھر فوراً ہی سال آئندہ اس کی قضا کر لے۔ عورت بھی احرام حج میں تھی تو اس پر بھی یہی لازم ہے اور مناسب ہے کہ حج کے احرام سے ختم تک دونوں اس طرح نہ رہیں کہ ایک دوسرے کو نہ دیکھے۔ اگر خوف ہو کہ پھر اس بد میں پڑ جائیں گے اور وقف کے بعد صحبت کرنے سے حج تو نہ جائے گا مگر اگر حلق و طواف سے پہلے کیا تو بد نہ لے اور دونوں کے بیچ میں کیا تو دم، اور بہتر آب بھی بدنہ ہے، اور دونوں کے بعد کچھ نہیں۔

(۵۶) عمرہ میں طواف کے چار پھیروں سے پہلے جہاں کی تو عمرہ جاتا رہا دم لے اور عمرہ پھر کرے اور چار کے بعد تو دم دے عمرہ صحیح ہے۔

(۵۷) اپنی جوں اپنے بدن یا کپڑوں میں ماری یا پھینک دی تو ایک میں روٹی کا ٹکڑا دے اور دوجوں تو منہ بھر اناج، اور زیادہ میں صدقہ دے۔

(۵۸) جو نہیں مارنے کو سر یا کپڑا دھویا یا دھوپ میں ڈالا جب بھی یہی کفارہ ہے جو خود قتل میں تھے۔
(۵۹) جو نہی دوسرے نے اس کے کہنے یا اشارہ کرنے سے اس کی جوں کو مارا جب بھی اس پر کفارہ ہے اگرچہ وہ دوسرا احرام میں نہ ہو۔

(۶۰) زمین وغیرہ پر گری ہوئی جوں یا دوسرے کے بدن یا کپڑوں کی مارنے میں اس پر کچھ نہیں اگرچہ وہ دوسرا بھی احرام میں ہو۔

مسئلہ: جہاں ایک دم یا صدقہ ہے قارح پر دو ہیں۔

مسئلہ: کفارہ کی قربانی یا قارح و متمتع کے شکرانہ کی نذر حرم میں نہیں ہو سکتی مگر شکرانہ کی قربانی ہے۔ آپ کھائے بھی کو کھلائے، اور کفارہ کی صرف محتاجوں کا حق ہے۔

توضیحات: کفارے اس لیے ہیں کہ بھول چوک سے یا سونے میں یا مجبوری سے جرم ہوں تو کفارہ سے پاک ہو جائیں، نہ اس لیے کہ جان بوجہ کہ بلا عذر جرم کرو اور کہو کہ کفارہ دے دیں گے، دینا تو حسب بھی آئیگا، مگر قصداً حکم الہی کی مخالفت سخت ہے، واللہ اعلم بالصواب، حق سبحانہ توفیق علی عت عطا فرما کر مدینہ کی زیارت کرائے، آمین!

وصل مفتوح حاضری سکر اعظم مدینہ طیبہ حضور حبیب اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

(۱) زیارت اقدس قریب ہوا جب ہے بہت لوگ دوستیں کو طرح طرح ڈراتے ہیں، راہ میں خطرہ ہے، وہاں بیماری ہے، خبردار، کسی کی نہ سنو، اور سبز محرومی کا داغ لے کر نہ پلو۔ جان ایک دن جانی ضرور ہے، اس سے کیا سہتر کہ ان کی راہ میں ملے، اور تجربہ ہے کہ جو ان کا دامن تمام لیتا ہے اسے اپنے سایہ میں آرام لے جاتے ہیں، کیل کا کھٹکا نہیں ہوتا، واللہ شہ۔

(۲) حاضری میں خاص زیارت اقدس کی نیت کرو یہاں تک کہ امام ابن الہمام فرماتے ہیں اس بار مسجد شریف کی بھی نیت نہ کرے۔

(۳) راستہ بھر رو دو ذکر شریف میں ڈوب جاؤ۔

(۴) جب حرم مدینہ نظر آئے بہتر یہ کہ پیادہ ہو لو۔ روستے، سر جھکاؤ، آنکھیں نیچی کیے، اور ہونکے توڑنگے پاؤں چلو بلکہ سہ

جانے سزا سزا، اینکے تو پامی نہیں پائے نہ مینی کو کھامی نہیں
حرم کی زمیں اور قدہ رکھ کے چلنا ارے سر کا موقد ہے ادا مانے والے

(۵) جب قہ انور پر نگاہ پڑے دو دو سلام کی کثرت رہ۔

(۶) جب شہر اقدس تک پہنچو جلال و جمال محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تصور میں غرق ہو جاؤ۔

(۷) حاضری مسجد سے پہلے تمام ضروریات جن کا نگاہ دل بیٹھنے کا باعث ہو ہایت حلد فخریہ ہوان کے سوا کسی بیکاریات میں مشغول نہ ہو، معاف و ضوا اور مسواک کرو اور غسل بہتر، سفید و پاکیزہ کپڑے پہنو اور سنے بہتر۔ شرم اور خوشبو لگاؤ اور مشک افضل ہے۔

(۸) اب فوراً آستانہ اقدس کی طرف نہایت خشوع و خضوع سے متوجہ ہو، رونانہ آئے تو رونے کا منہ بناؤ، اور دل کو بزور رونے پر لاؤ اور اپنی سنگدلی سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف الٹا کرو۔

(۹) جب در مسجد پر حاضر ہو صلوة و سلام عرض کر کے تھوڑا ٹھہرو جیسے، بار سے حاضری کی اجازت مانگتے ہو۔ بسم اللہ کہہ کر سیدھا پاؤں پہلے رکھ کر جہتِ اربعہ ہو کر داخل ہو۔

(۱۰) اس وقت جو ادب و تعظیم فرض ہے ہر مسلمان کا دل جانتا ہے آنکھوں، کانوں، زبان، ہاتھ، پاؤں، دل سب خیالی غیر سے پاک کرو، مسجد اقدس کے نقش و نگار نہ دیکھو۔

(۱) اگر کوئی ایسا سامنے آجائے جس سے سلام کلام ضرور ہو تو جہاں تک بنے کلمہ اجاؤ، ورنہ ضرورت سے زیادہ نہ بڑھو۔ پھر بھی دل سرکار ہی کی رقت ہو۔

(۱۲) ہرگز ہرگز مسجد اقدس میں کوئی حرف پھلا کر نہ سکے۔

(۱۳) یقین جانو کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سچی حقیقی دنیاوی جسمانی حیات سے ویسے ہی زندہ ہیں جیسے وفات شریف سے پہلے تھے۔ ان کی اور تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی موت صرف وعدہ نہ الیٰ تصدیق کو ایک آن کے لئے تھی۔ ان کا انتقال صرف نظر عوام سے چھپ جانا ہے۔ امام محمد ابن الحجاج مکی مدظلہ اور امام احمد قسطلانی مواسب لدنیہ میں اور امام ابن رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم جمیع فرماتے ہیں،

لَا فَرْقَ بَيْنَ مَوْتِهِ وَحَيَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شَاهِدِيَّةٍ لَا مَمْتَنَةٍ وَ
مَغْفِرَتِهِ بِأَخْوَالِهِمْ وَبَنَاتِهِمْ وَنَوَاحِلِهِمْ
وَنَوَاطِئِهِمْ وَذَلِكَ حَسْبُكَ وَجَبِي
لَا حَقَّاءَ بِهِ لِي
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات وفات میں اس بات میں کچھ فرق نہیں کہ وہ اپنی اُمت کو دیکھ رہے ہیں اور ان کی حالتوں اور ان کی نیتوں، ان کے ارادوں، ان کے دلوں کے خیالوں کو پہچانتے ہیں، اور یہ سب حضور پر ایسا روشن ہے جس میں اھل پوشیدگی نہیں۔

امام رحمہ اللہ تلمیذ امام محقق ابن الہمام غسک مترسط اور علی قاری مکی اس کی شرح مسند متقطعہ

میں فرماتے ہیں،

أَنَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَالِمٌ بِمَحْضُورِكَ وَبِقِيَامِكَ وَسَلَامِكَ أَيْ بِنِ
بِكُلِّ شَيْءٍ، فَعَالِمٌ بِأَخْوَالِكَ وَأَرْتَحَالِكَ
وَمَقَامِكَ يَكُنْ
بیشک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تیری حاضری اور تیرے کھڑے ہونے اور تیرے سلام بلکہ تیرے تمام احوال و احوال و کوچ و مقام سے آگاہ ہیں۔

(۱۴) اب اگر جماعت قائم ہو شریک ہو جاؤ کہ اس میں تحیۃ المسجد بھی ادا ہو جائیگی ورنہ اگر غلبہ شوق

سہ المہمل لابن الحاج فصل فی زیارة القبور دار الکتاب العربی بیروت ۲۵۲/۱
شرح مواہب زرقانی المقصد العاشر مطبعة عالم مصر ۳۴۸/۸
سہ مسند متقطع مع ارشاد الساری باب زیارة سید المرسلین دار الکتاب العربی بیروت ص ۳۲۸

جہالت دے اور اس وقت کراہت نہ ہو تو دو رکعت تحیۃ المسجد و شکرانہ حاضری دربار اقدس صرف
قل یا اور قل سے بہت ہلکی نگر رعایت سنت کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نماز
پڑھنے کی جگہ جہاں اب وسط مسجد کرم میں محراب بنی ہے اور وہاں نہ ملے تو جہاں تک ہو سکے اس کے نزدیک
اداکر وہ پھر سجدہ شکر میں گرہ اور دعا کرو کہ الہی! اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ادب اور ان کا
اور اپنا قبول نصیب کر۔ آمین!

(۱۵) اب کمال ادب میں ڈوبے ہوئے گردی ٹھکانے آنکھیں نیچی کیے، رزستے، کانپتے ہاتھ ہوں کی
ندامت سے پسینہ پسینہ ہوتے حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عطر و کرم کی امید رکھتے حضور روانہ کی
پائین یعنی مشرق کی طرف سے مواہجہ عاید میں حاضر ہو کر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مزار اقدس میں رونق
جلو فرمایا اس سمت سے حاضر ہو کر حضور کی نگاہ بکس پناہ تمھاری طرف ہوگی اور یہ بات تمھارے لئے
دونوں جہان میں کافی ہے۔ والحمد للہ۔

(۱۶) اب کمال ادب و محبت و خوف و امید کے ساتھ زیر قندیل اس چاندی کی کیل کے جو حجرہ مطہرہ
کی جنوبی دیوار میں حجرہ انور کے مقابل لگی ہے کم از کم چار ہاتھ کے فاصلہ سے قبلہ کو چٹھ اور مزار انور کو
منہ کر کے نماز کی طرح ہاتھ باندھے کھڑے ہو۔ باب و شرح باب و اختیار شرح مختار فقہائے عالمگیری
وغیر ہما معہ کتابوں میں اس ادب کی تصریح فرمائی کہ یقف کما فی الصلوۃ حضور کے سامنے ایسا
کھڑا ہو جیسا نماز میں کھڑا ہوتا ہے، یہ عبارت عالمگیری و اختیار کی ہے۔ اور باب میں مندرمایا،
وَاضْعُ تَبِیْئَتَكَ عَلٰی شِمَالِیْكَ وَصَلِّ بَسْطَ ذِمَّتِکَ عَلٰی بَیْئَتِکَ بِأَمْرِکَ کَکَھڑا ہو۔

(۱۷) خبر دار جالی شریف کو بوسہ دینے یا ہاتھ لگانے سے بچو کہ خلاف ادب ہے بلکہ چار ہاتھ
فاصلہ سے زیادہ قریب نہ جاؤ، یران کی رحمت کیا کم ہے کہ تم کو اپنے حضور بلا یا اپنے مواجہ اقدس میں جگہ
بخشی، ان کی نگاہ کرم اگرچہ ہر جگہ تھری طرف تھی اب خصوصیت اور اس درجہ قرب کے ساتھ ہے والحمد للہ۔

(۱۸) الحمد للہ اب کہ دل کی طرف تمھارا منہ بھی اس پاک جالی کی طرف ہے جو اللہ عز و جل کے محبوب
عظیم الشان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آرام گاہ ہے نہایت ادب و وقار کے ساتھ با وادار مسدوس و
صورت درد آگیں، و دل شرمناک و جگر چاک چاک، معذرت آواز سے، نہ بخند و نہ صحت (کہ ان کے حضور آواز

(۲۵) پھر منبر اطر کے قریب دعا مانگو۔

(۲۶) پھر روضہ جنت میں (یعنی جو جگہ منبر و حجرہ منورہ کے درمیان ہے اور اسے حدیث میں جنت کی کیاری فرمایا) آکر دو رکعت نفل غیر وقت مکروہ میں پڑھ کر دعا کرو۔

(۲۷) یونہی مسجد شریف کے ہر ستون کے پاس نماز پڑھو اور دعا مانگو کہ محل برکات میں مخصوص بعض میں خاص خصوصیت۔

(۲۸) جب تک مدینہ طیبہ کی حاضری نصیب ہو ایک سانس بیکار نہ جائے دو نہریات کے سوا اکثر وقت مسجد شریف میں باطلعات حاضر ہو۔ نماز و تلاوت درود میں وقت گراو، دنیا کی بات کسی مسجد میں نہیں چاہئے نہ کہ بیان۔

(۲۹) ہمیشہ ہر مسجد میں جاتے اعتکاف کی نیت کرو۔ یہاں تمہاری یاد دہانی ہی کو دروازے سے اڑتے ہی یہ کتبہ ملے گا، تَوَيْتُ سُنَّةَ الْاِعْتِكَافِ (میں سنت اعتکاف کی نیت کرتا ہوں۔ ت)

(۳۰) مدینہ طیبہ میں روزہ نصیب ہو خصوصاً گرمی میں تو کیا کہنا کہ اس پر وعدہ شفاعت ہے۔
(۳۱) یہاں ہر شکی ایک کی پچاس ہزار لکھی جاتی ہے لہذا عبادت میں زیادہ کوشش کرو یا کھانے پینے کی کمی ضرور کرو۔

(۳۲) قرآن مجید کا کم سے کم ایک حتم یہاں اور تعلیم کعبہ معظمہ میں کرو۔
(۳۳) روضہ انور پر نظر بھی عبادت ہے جیسے کعبہ معظمہ یا قرآن مجید کا دیکھنا تو ادب کے ساتھ اس کی کثرت کرو اور درود و سلام عرض کرو۔

(۳۴) پنجگانہ نیا کم از کم صبح و شام و مراجعہ شریف میں عرض سلام کے لیے حاضر ہو۔
(۳۵) شہر میں یا شہر سے باہر جہاں کہیں گنبد مبارک پر نظر پڑے فوراً دست بستہ اودھ منہ کر کے صلوٰۃ سلام عرض کرو بغیر اس کے ہرگز نہ گزرو کہ خلافت ادب ہے۔

(۳۶) ترک جماعت بلا عذر ہر جگہ گناہ ہے اور کئی بار جو تو سخت حرام و گناہ کبیرہ اور یہاں تو گناہ کے علاوہ کیسی سخت محرومی ہے واللہ یا اللہ تعالیٰ صحیح حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، جسے میری مسجد میں چالیس نمازی فوت نہ ہوں اس کے لیے دوزخ و نفاق سے آزادیاں لکھی جائیں۔

النِّيرَةُ الْوَضِيَّةُ شرح الجَوْهَرَةِ الْمَضِيَّةِ

مع حاشية

الطَّرَةُ الرَّضِيَّةُ عَلَى النِّيرَةِ الْوَضِيَّةِ

متن

از عالم اجل مولانا سيد حسين بن صالح جمل القيل فاطمي حسيني امام وخطيب شافعي حجة مكرمة (متوفى ١٢٠٠هـ)

شرح وحاشية

از اعلیٰ حضرت امام ابیسنّت مولانا شاه احمد رضا خاں قادری بریلوی قدس سر العزیز

حج، عمر اور زیارت سراپا طہارت کے آداب مسائل

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي حمده من بحار القدس جوهرة مضية والصلوة والسلام على من
الصلوة عليه في سماء التوراة وضية وعلى آله وصحبه الذين السلام عليهم على تلك

تصلوة طریقتیہ و اشہدان زنا، لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ و اشہدان محمد اعداء و
رسولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و علی آلہ وصحبہ الی یوم القیمۃ آمین !

اما بعد

فقیر عبد المصطفیٰ احمد رضا غفرلہ واصلع علانہ زمانہ تالیف "النیرۃ الوضیۃ شرح الجوہرۃ السضیۃ"
میں، اس پر بعض منہیات نقیذات لطیفہ پر مشتمل بغرض اظہار مرام یا اتمام کلام یا اذہاق ادبام یکھے تھے۔ اب دیگر
حواشی مفیدہ توضیح مسائل یا تخریج احادیث یا زیادت فوائد کو تضمن اور اضافہ کیے، مقصود اس تسلیق مختصر مستحق بہ
الطریقۃ الرضویۃ علی اسیرۃ الوضیۃ سے صرف برادران دینی کے لیے کم از کم پانسو ورق کی کتاب درکار۔
اسأل اللہ ان یتفع بہم و یسائر تصانیس السالین و یجعلہا جمیعاً حجة فی لا علی یومہ
الدین و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ و صحبہ اجمعین۔ شرح میں کہ کمال انصاف
منظور تھا غلطی تن کا ترجمہ بھی نہ لکھا مگر اس میں متن ناقص رہتا ہے، لہذا یہاں تحریر ہوتا ہے۔

قل المصنف رحمہ اللہ تعالیٰ نعم اللہ الرحمن الرحیم

ہر : حمد الممن انزل فرض الحج و دنا علی سوی لنہج

مت : سب خیریاں اسے جس نے حج کا فرض اتارا اور یہی سب راہوں میں سیدھی راہ بتائی۔

ہر : ثم صلوة اللہ و السلام علی نبی و آلہ و سلم

مت : پھر خدا کے درود و سلام اس نبی پر جن کا دین اسلام ہے۔

ہر : محمد و آلہ الکرام و صحبہ الافاضل لاعلام

مت : یعنی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ان کی کرم وال آل اور بڑی فضیلت و شہرت والے راہروں پر۔

ہر : و بعد و یقول ذا الفقیر بجمال اللیل هو لشہید

مت : اس کے بعد کہتا ہے یہ فقیر کہ جمال اللیل کے لقب سے مشہور ہے۔

ہر : حسین بن صالح حمی الہدی للشافعیۃ امام مقتدی

مت : حسین پیر صالح کہ صاحب رہنمائی تھے شافعیہ کے امام پیشوا۔

ہر : ہدی اتت ازجوزۃ للناسک تنفع فی معرفۃ المناسک

مت : یہ ایک رجز ہے حاجی کے لیے کہ نفع دے گی مسائل حج پہچانے میں۔

مت : الناسک کے اصل معنی عابد و قربانی کنندہ، یہاں حاجی مراد ہے کہ حج عبادات سے ہے اور وجہاً
یا استجباً قربانی پر مشتمل، اور مرجوز ایک قسم نظم یا نثر مستحکم کی ہے علی خلاف العروضین عید

مر : ستیبتہ الجوهرة المضیة تضيئ بها نفس الفتی وصیة
ت : میں نے اس کا جوہرہ مضیہ نام رکھا ، مردان راہ علم کی جان اس سے روشنی پائے گی۔

مر : مؤتلا من سابل انقبسولا یہ ابل انقودو السامولا
ت : اپنے رب سے قبول کی تاکرتا ہوں میں اسی سے پاؤں کا فلاح و مراد۔

مر : من عند التوفیق للصلوات ونحوہ المرجم فی الساب
ت : اسی کے پاس ہے راستی کے سامان دوست فرمانا اور اسی کی طرف ہے انتہا میں پلٹ جانا۔

مر : مقدمة فی وجوب الخ
بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي فرض الحجة ، وادخلنا المحجة ، والصلوة والسلام على نبيه
الذي اقام الحجة ، فقوم اقواما معوجة نو على آله وصحبه الدين اظهر و سرق الدين
وفجئة ، حتى وقعت بالسنوات من لجة عدائهم سرجة و اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان
ان محمدا عبدا ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما تلا طم الامواج في لجة .

بعد حمد و صلوة کے واضح ہو کہ سب توفیق و عنایت الہی و اعانت حضرت رسالت پناہی علیہ الصلوۃ والسلام
الغیر المتناہی نے دستگیری فرمائی اور ۱۰۵۵ھ میں فیہ راہ نقیب عبد البقیہ احمد رضا حنفی قادری برکاتی برہوی
مغفرہ ماجنی کو پھر اسی رکاب ، سعادت انتساب ، حضرت افضل المجتہدین ، اشل المدقین ، حامی السنۃ السنیۃ ،
ماحی الفتن الدینیۃ ، خدمت والدہم ، قبلہ اعظم حضرت مولانا مولوی محمد تقی علی خاں صاحب قادری برکاتی مدظلہم العالی
مدی قلوب الایام والالیام ، خلف حضرت قدوة العارفین ، زمرۃ الفاضلین حجة اللہ فی الارضین ، معجودہ من
معجزات سید المرسلین علیہ الصلوۃ والتسلیم حضرت مولانا محمد رضا علی خاں صاحب قادری قدس سرہ العالی ، نعمت
حاضری بلکہ معظمتہ بکرمہ ادب اللہ تعالیٰ شرفا و کرمنا بدتہ آئی ، حسن اتفاق سے ایک دور جناب مولانا سیدی
خسین بن صالح جل اللیل علوی فاطمی قادری محی الامم و غلیب شافعیہ سے مقام ابراہیم علیہ الصلوۃ والتسلیم کے

علہ راہ راست ۲
علہ من الاعوجاج کج و ناراست ۱۲

علہ بالغم کو پیر و راہ ننگ
علہ بفتح را و کشادہ و فراخ و المراد بہ ہوا ہل الدین و دق ثقبہ ۱۳

علہ شور و غرغرا و آواز ۱۴
علہ لرزہ ۱۵

علہ میان دریا و قعر دریا و دریائے شرف و المراد احد الطریقین ۱۶
منہ مغرلہ

قریب کہ فقیر کما تملوات اور وہ جناب امامت نماز مغرب سے فارغ ہوئے تھے طر زمت حاصل ہوئی۔ سبحان اللہ! عجیب بزرگ غرض اوقات و بارگاہات ہیں۔ اکثر عرب و مجاہد و دانشمندان و غیر با لاد و نزدیک و دور کے ہزاروں آدمی ان کے بلکان کے مہربانوں کے مہربان اور شرف بیت و سلسلہ تلمذ سے مستفیض ہیں، اول نماز میں صبح سے زیادہ تعلق نہ فرمایا، فقیر کا ہاتھ ہے دست مبارک میں لیے دولت مانع تک کہ رو دیک باب صفحہ واقع ہے لیے گئے ورتاقیم تحکم مقرر عاضی کا تقاضا فرمایا، فقیر حسب وعدہ حاضر ہوا، مسائل حج میں ایک آجوزہ اپنا مسکنی بالجہرۃ المفیئۃ فقیر کو سنایا، پھر فرمایا کہ اکثر اہل اس سے مستفیض نہیں ہو سکتے، ایک تو زبان عربی دوسرے مذہب شافعی اور ہمدی اکثر حنفی ہیں میں چاہتا ہوں تو اس کی زبان اردو و شریع اور اس میں مذہب حنفیہ کی ترمیم کی گئی ہے۔ فقیر نے باعث اصرار جلیل اور ثواب جلیل کچھ قبول کیا اگرچہ وہاں فرصت نہ تھی نہ تھی میں پاس۔ روہا اول دوست کے متعلق صرف تفصیل مسائل میں تین ورق جلیل سے رائے لکھے گئے۔ جب بطور التودیع حاضر کیے جناب مولانا نے فرمایا، میرا مقصد و تلویل اور اس قدر تفصیل ہیں کہ عوام اس سے کم متفع و متمتع ہوتے ہیں صرف ہمارے کلام کا ترجمہ و خلاصہ مطلب اور جہاں حنفیہ کا اختلاف ہو ان کا بیان مذہب ہو جائے۔ فقیر نے مقالہ امداد اور بھی مدفست حاصل کے طر زم دیکھ کر بتاریخ بغیر ذی الحجہ روز جہاں اذہر دو شنبہ یہ مختصر مجلے لکھ دے اور التیۃ کو حنفیہ فی شرح الجہرۃ المفیئۃ سے طبع کئے اگرچہ بعض فہریات پر بھی مشتمل نہیں مگر حسب استدعا سے مصنف ہے اور بیان مذہب حنفیہ میں اختیار راجع اور ترتیب شرح کے ساتھ تصفیر سے مراد نہیں ہے اور انت "ترجمہ" میں شرح طر زم کا اس وقت کوئی تعارف نہ تھا وہ فقیر کو کیا جانتے، فقیر نے بھی اس سے پہلے اس میں نہ دیکھا تھا پھر جو کچھ نکات انہوں نے فرمائے فقیر دیا و آخرت میں ان کی برکات کی امید رکھتا ہے ۱۲ منہ فضل

عکس حسب الارشاد مصنف بیان مذہب شافعی میں صرف ترجمہ و شرح میں پر قیامت کی تیغ و ترجیح سے مدغض نہ رکھی اگرچہ محکمہ میں اس کا وعدہ سامان مینا تھا، کتب شاہیر مکث طبع میں اس میں ایک تودیر ہوئی دوسرے مقصود پہلی اس شرح سے ہندیوں کا طبع تھا ان کے اہل سنت ہونا صغی، پھر مدبشہ فقیر کی تیغ ہوئی نہ ہوئی ایک ہی ۱۲ منہ حنفیہ سے معاف و ت کے بعد حضرت والدہ علامہ قدس سونے جو اہل البیان شریف تصنیف طر زم، فقیر نے اس کے بعض نکات کا خلاصہ اس شرح کے آخر میں لکھ کر دیا جس کے باعث بعد ازاں یہ مختصر ترجمہ و فہریات پر مشتمل ہو گئی البتہ ایک جہان کا بیان کہ دفتر چاہتا ہے اور خود احتیاط رکھے تو اس کی حاجت بھی نہیں پڑتی، ہمدی وک رہا جسے کسی امر کی ضرورت ہو علماء سے دریافت کر سکتا ہے ۱۲ منہ

عکس مگر نادرا و قس بھی بیان میں آئے جہاں دونوں جانب قوت قویہ بھی چھری جسے اس وقت اقویٰ سمجھا بیان میں مقدم رکھا ۱۲ منہ۔

فَ قَائِدٌ - واللہ نسأل التوفیق صہ الوصول فی سراء الطريق (اور اللہ تعالیٰ سے ہی ہم توفیق کا سوال کرتے ہیں اور اسی کے کرم سے صراط مستقیم تک رسائی ہے۔ ت۔

مر : مقدمة فی وجوب حجة الاسلام

ت : حج اسلام کے واجب ہونے میں۔

ش : ایسی حج کب واجب ہوتا ہے اور اس کے وجوب کے لیے کیا شرائط و رکاز ہیں

مر : شروط التكليف و لا سلام والعقل والحسنة والتمتع

ت : شرطیں اس کی مکلف مسلمان عاقل ہونا اور پوری آزادی

ش : یعنی شرائط وجوب حج کر جب وہ جمع ہوں حج فرض ہو جائے اور ان میں سے ایک بھی فوت ہو تو نہیں

پانچ ہیں :

اول بلوغ کہ بچے پر فرض نہیں، کہتے گا تو نفل ہوگا اور ثواب اسی کے لیے ہے۔ بالغ وغیرہ مرتبہ تعلیم و تربیت کا، چرچا نہیں گئے۔ پھر بعد بلوغ جب شرطیں جمع ہوں گی اس پر حج فرض ہو جائے گا، بچپن کا حج کفایت نہ کرے گا۔
دوئم اسلام کہ کافر پر ایمان لانے کے سوا کوئی عبادت فرض نہیں، نہ اس کے ادا کیے ادا ہو سکیں، جب مسلمان ہوگا تو سب احکام اس کی طرف متوجہ ہونے۔

سوم عقل کہ مجنون و معذور پر فرض نہیں معتود وہ جس کے پریش و خواص درست نہ ہوں، ہلکی ہلکی باتیں کہنے والے میں فساد ہو، پھر شمس کے ساتھ مارے، گالیاں دے تو مجنون ہے۔

عہہ "ف" وہاں آئی جہاں کوئی تازہ بات نکلی یا قول میں پر کچھ کلام کیا یا مذہب حنفیہ کا خلافت استایا ۱۲ منہ

عہہ حج اسلام حج فرض کو کہتے ہیں یعنی پہلا حج کہ مکلف ادا کرے ۱۲ منہ

عہہ قید عقل خود مدعا و جہارت ہے ظاہر ہے کہ اس کا حج کرنا بھی کہیں گے کہ اتنی بھڑکتا چڑا رہے سمجھ بچے کی عبادت کچھ معتبر نہیں، نہ وہ فرض ہو نہ وہ نفل واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ

عہہ یعنی یہ جو عوام میں مشہور ہے کہ بچوں کی عبادت کا ثواب ماں باپ پاتے ہیں انھیں نہیں ملتا، غلط ہے، بلکہ عبادت کا ثواب انھیں اور تعلیم و تربیت کا انھیں ۱۲ منہ۔

عہہ هذا احسن ما قيل في الفرق بينهما شامی دونوں میں فرق کی بابت اقوال ہیں سے یہ احسن ہے یہ

عن ابیہر ۱۲ منہ (۴) شامی نے بجز نقل کیا ہے (۵)

چند پوری آزادی کہ مکاتب و مدرسہ و ام ولد پر فرض نہیں جب تک کامل آزاد نہ ہوں، مان کر لیں گے تو نفل ہوگا۔ پھر بعد آزادی کامل اجتماع شرائط ہوا تو بیچ فرض ادا کرنا پڑے گا۔

فت: مولیٰ نے اپنے غلام سے کہا میں نے کچھ مال پر مکاتب کیا یا اتنا مال مقرر کیا کہ مال لا دے تو آزاد ہو، اور غلام نے قبول کر لیا، اسے عقد کتنا کہتے ہیں اور اس غلام کو مکاتب۔ اور جو کہا تو میرے بعد آزاد ہے تو یہ مدبر ہو، اور جو کنیز اپنے مولیٰ کے نطفہ سے بچہ دے وہ ام ولد ہے، ان سب کی غلامی میں ایک طرح کا فرق آجاتا ہے پر بیچ فرض جو نے کو پوری حریت دے رکھا ہے۔

فت: مفلح مائل بالغ کو کہتے ہیں تو بعد ذکر تکلیف ذکر عقل کی حاجت نہ تھی پر جناب مصنف نے فرمایا میری مراد تکلیف سے صرف بالغ ہے۔

فت: کافروں پر ایمان کے سوا اور عبادتیں فرض ہوئے ہیں علماء کو اختلاف ہے۔ شافعی کے نزدیک فرض ہیں اور یہی مذہب علماء عراقیہ کا ہے اور یہی محدث و راجح تر ہے۔ فقیر کہتا ہے اس تہذیب پر سلام کر

علاء بن مسعود رضی اللہ عنہ ۱۲ منہ

علاء بن مسعود رضی اللہ عنہ لا یشترط تحصیلہ بجماع ام ولد بطنہ کے لیے مالک کے جماع سے حاصل ہونا
المولیٰ حق لو استدخلت مہد فی فرجها فحبست شرط نہیں بلکہ کسب مال مالک کی مہی کو اپنی شرط ملک میں
و ولدت حد سات ام ولد حکم فی الدرر ۱۲ منہ (۱) ڈالنے سے حاصل ہو جائے تو بھی ام ولد بن جائیگی جیسا کہ
درمیں ہے ۱۲ منہ

علاء بن مسعود رضی اللہ عنہ اس قدر سے ام ولد ہو جاتی ہے کہ فی الدرر ہاں قضاء پہلی بار مولیٰ کا اگر بھی شرط ہے یعنی وہ کہے کہ یہ بچہ میرا ہے، جس کنیز کے لیے ایک دفعہ یہ اقرار کر لیا وہ سر سے بچے میں قضاء بھی یہ اقرار شرط نہ رہا البتہ مہی سے منتفہ ہو جائے گا اگر زمانہ دراز تک ماقبل نہ رہا ہو کہ فراموش متوسط ہے قوی نہیں ۱۲ منہ

علاء بن مسعود رضی اللہ عنہ اس قدر سے ام ولد ہو جاتی ہے کہ فی الدرر ہاں قضاء پہلی بار مولیٰ کا اگر بھی شرط ہے یعنی وہ کہے کہ یہ بچہ میرا ہے، جس کنیز کے لیے ایک دفعہ یہ اقرار کر لیا وہ سر سے بچے میں قضاء بھی یہ اقرار شرط نہ رہا البتہ مہی سے منتفہ ہو جائے گا اگر زمانہ دراز تک ماقبل نہ رہا ہو کہ فراموش متوسط ہے قوی نہیں ۱۲ منہ

علاء بن مسعود رضی اللہ عنہ اس قدر سے ام ولد ہو جاتی ہے کہ فی الدرر ہاں قضاء پہلی بار مولیٰ کا اگر بھی شرط ہے یعنی وہ کہے کہ یہ بچہ میرا ہے، جس کنیز کے لیے ایک دفعہ یہ اقرار کر لیا وہ سر سے بچے میں قضاء بھی یہ اقرار شرط نہ رہا البتہ مہی سے منتفہ ہو جائے گا اگر زمانہ دراز تک ماقبل نہ رہا ہو کہ فراموش متوسط ہے قوی نہیں ۱۲ منہ

(باقی برصغیر آئندہ)

شرط وجوب ٹھہرانے میں تامل ہے بلکہ شرط صحت ادا ہے۔ مگر یہ کہا جائے کہ وجوب سے مراد وہ وجوب ہے جس کے باعث دنیا میں مواخذہ ہو سکے کہ گھار ترک فرائض میں احتساب نہیں نہ ترکھہ و مایہ سنون فافہم (ان کے دین کے معاملہ میں ان سے تعرض نہ کرے۔) (ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

ہر د ثم استطاعة، السبیل شرطہا علیک بالحفظ لہدی فسطہا

فت: پھر راد پر قدرت شرط حج سبب پس چاہئے کہ انہیں حفظ کر کے خوب خیال میں رکھا جائے۔

فت: یعنی شرط پنجم استطاعت ہے کہ مادیہ مصارف ضروری کے اس قدر مال کا مالک ہو جو کہ تک اپنی خواہ گواہ کی سہاری میں کھانے پینے کا متوسط صرف کرتا جیسے ادرج کر کے اسی طرح لوٹ آئے اور ضروری مصارف

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

وہو المعتد لان ظاہر المصوص یشہد لہم
وخلوہ تاویل (۲)
یہی معتد علیہ ہے کیونکہ نصوص کا ظاہر اسی پر گواہ ہے اور
اس کا ثبوت تاویل ہے۔ (ت)

قرآن مجید میں صاف ارشاد ہوا:

ما سئلکم فی سفرہ قالوا لعلکم من الصلین
ولعلکم تطعم المسکین
مع اعنائین وکنتم بיום الدین
حق انما الیقین حج ۱۲ منہ (۲)
تھیں کس چیز نے جنم میں پہنچایا، انہوں نے کہا ہم نمازی
نہ تھے، کیونکہ وہاں نہ تھلے اور نہ اسطیں
کوئی انوں کے ساتھ شریک ہو کر ہم بھی حصہ لیتے اور
ہم یوم جزا کا انکار کرتے یہاں تک کہ موت آگئی (۱۲ منہ)

علیہ کہ اس مذہب میں حج پر وجوب رکنا وجوب ادا ہے لہذا شرائط سرور یعنی صحت ادا کی طرف عدولی کی ۱۲ منہ
علیہ اقول بل لک انت تقول لعلکم یک
اکافر من اهل السینۃ والبیۃ شرط الفتحۃ
کان الاسلام منذ رجافہا لا شرطاً بخیالہ
واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ (۲)
میں کہتا ہوں، آپ یہ کہہ سکتے ہیں کہ کافر جب نیت کرنے
کا اہل نہیں جب تک نیت صحت حج کے لیے شرط
ہے تو یوں اسلام کا شرط ہونا پایا گیا،
علیہ شرط نہ مہی، واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

بھی رہنے کا مکان : پہنے کے کپڑے ، گھر کا اثاثہ ، اہل و عیال کا نفقہ ، قرضو ایسوں کا قرض ، پیشہ ور کو آلاتِ حرفہ ، سود اگر کو اتنی پونجی جس سے اپنی اور اپنے بال بچوں کی کفایت کے لائق کما سکے ، طالب علم کے لیے ضروری دینی کتابیں اور جنہیں سواری ہتھیار کی حاجت ہو ان کے لیے یہ بھی ۔

نہ : یہ استطاعت حج کے مہینوں میں درکار ہے یعنی شوال ، ذیقعدہ ، ذی الحجہ ، اور جو دور کے مساکن ہیں کہ پہلے سے چلتے ہیں تو جب اس شہر کے لوگ جائیں ورنہ اس سے پہلے اگر استطاعت تھی اور یہ وقت نہ آنے پایا کہ جاتی رہی تو حج فرض نہ ہوگا ۔

فت : ہمارے امام کے نزدیک تندرستی شرط ہے یعنی بدن میں وہ آفت نہ ہو جو سفر سے معذور کر دے جیسے اپانچ ، مغرورج ، اتنا بڑھا کر سواری پر نہ ٹھہر سکے ، مگر صاحبین فرماتے ہیں ان پر حج بدل کرانا فرض ہے ۔

صفة الاحرام

یعنی احرام کی کیفیت اور اس کے سنت و فرض کا بیان

فت : تجرد عن العیط واجنب البخر من غیر عدد ولا رب
فت : پہلے کپڑے اتارنے واجب ہیں احرام والے پر اگر کوئی عذر لاحق نہ ہو

فت : اگر کسی عذر کے سبب پہلا کپڑا پہن لے گا تو گنہگار نہ ہوگا ورنہ کفارہ تو ہر مال و دین لازم آئے گا ۔

فت : کذا الذک الاحرام فی ثوبین غیر منطھین منطھین
فت : یعنی احرام دو کپڑوں میں ہے بے بے پاک شترے ۔

فت : یعنی جب احرام چاہے پہلے کپڑے ، عمار ، ٹوپی ، موزے اتارے ۔ چادر ، تہبند بے سلی اوڑھے باندھے

عنہ منطلق فلسفہ کی کتابیں اس میں داخل ہیں ۱۲ منہ

عنہ یعنی جس سال استطاعت ہوئی اسی سال وقت آنے سے پہلے عاتی رہی ورنہ اگر ایک سال وقت تک باقی تھی تو حج فرض ہو چکا اب ماقظ نہ ہوگا اگرچہ دوسرے برس وقت سے پہلے استطاعت زائل ہو جائے ۱۲

عنہ اللارب اللارب ولا یشتغل لودم العذر بل وجودہ حین اس کتاب محفوظ رہنا افسوس
لا رب ، لازم کو کہتے ہیں ، جبکہ عذر کا لازم نہیں بلکہ منوع کے ارتکاب کے وقت اس کا وجود شرط ہے
اسی لیے اس کی تفسیر میں لاحقی لکھا ہے ۱۲ منہ (دست)

فت : سے سعید ہوں تو بہتر ورنہ دیکھنے آجئے اور ان میں دفن یا پیوند بھی اچھا نہیں پر جائز ہے ، اور ہجراتی یا تلوار کے پتلے کا ڈر نہیں ۔

مر : ینوی اداء السنہ بالجهتان وفضله فی القول باللسان

فت : نیت کرے حج یا عمرہ کی دل سے اور زیادہ خیر ذبان سے کہنے میں ہے ۔

مش : یعنی جائزہ احرام میں کراہ جو کچھ لڑا کیا جاتا ہے (حج خواہ عمرہ خواہ دونوں) اس کی نیت دل سے کرے اور زبان سے بھی الفاظ نیت کہنا بہتر ہے ، مثلاً انہی ! میں حج کی نیت کرتا ہوں اسے میرے لیے آسان کر اور قبول فرما ۔

مر : مُبْتَدِئًا حَيْثُ رَأَى الْبَيْتَ وَدَاكِرًا لِلَّهِ فِي الْحَالَاتِ

فت : لیک کہتا ہوا یا د از میقات سے اور خدا کی یاد کرتا ہوا مختلف حالتوں میں ۔

مش : میقات اُن مقاموں کو کہتے ہیں جو شرع طہرنے احرام کے لیے مقرر کیے ہیں کہ باہر سے کہ معتقل کا قصد کرنے والے کو بے احرام ان مقاموں سے آگے بڑھا حرام ہے ۔ ہند یوں کو وہ جگہ سمندر میں آتی ہے جب کوہ طہلم کی سیدھ میں پہنچتے ہیں ۔

فت : رکن احرام کے صوف دو ہیں ، دل سے نیت اور اس کے ساتھ زبان سے وہ ذکر جس میں اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہو ، خواہ لبیک یا کچھ اور مثل صبح بسم اللہ یا الحمد للہ یا اللہ اکبر یا اللہم اعظم لی وغیرہ ایک ۔ جب یہ دو نذر باتیں پائی گئیں احرام بندہ گیا اور جو کچھ محرم پر حرام تھا

عقل سے باہر سے محرم کا قصد اس لیے کہا کہ اگر آفاقی یعنی باہر والا میقات کے اندر کسی مکان مثل جبرہ یا خلیص کا قصد کر کے میقات میں داخل ہو جائے تو اب آفاقی نہ رہا میقاتی ہو گیا اسے وہاں سے نہ معتقل میں ہے احرام جاتا جائز ہے ۱۲ منہ

عقل اشارۃ الی اللہ نہ یشرط کون الذ کو حاصلاً اس میں اشارہ ہے کہ خالص ذکر شرط نہیں ہے جیسا کہ کہا فی تحریر مئة الصلوة بل یکفی مطلقاً ولو مشرباً نماز کے تحریر میں ہوتا ہے بلکہ دعائیہ کلمات بھی طے ہوں بالبدعاء ہوا صحیح کما فی المسئلۃ المتقطۃ ۱۲ منہ تو صحیح ہے جیسا کہ مسلک متقطع میں ہے ۱۲ منہ عقل احرام کبھی قصید و سوج بدتر سے ہوتا ہے مگر اس کے بیان میں طول تھا اور ہندیوں میں اس کا رواج نہیں لہذا اسی پر اکتفا کیا گیا ۱۲ منہ

۱۲ منہ مسلک متقطع مع ارشاد الساری باب الاحرام دارالکتب العربیہ بیروت ص ۷۷

حرام ہوگی پر بیک کہنا سنت اور محرم کے لیے ہر ذکر سے بہتر ہے، جہاں تک ہو سکے اس کی کثرت کرے۔ اس کے

باب میں مذکور ہے کہ تلبیہ ایک مرتبہ فرض ہے اور
نہر اور در میں ہے کہ ایک بار شرط ہے۔ مگر علی
قاری نے کہا کہ یہ صرف شروع میں ہے، لیکن تحقیق
یہ ہے کہ فرض اور شرط تلبیہ نہیں بلکہ مطلقاً ذکر ہے
جیسا کہ تجزیہ اس کی تحقیق ہے انہوں نے کہا کہ جس
نے کہا تلبیہ شرط ہے اس کی مراد یہ ہے کہ تعظیم پر
مشتمل ذکر ذکر خاص تلبیہ، مکمل بحث رد المحتار میں ہے
اقول باب میں تصریح ہے کہ جو ذکر تعظیم پر مشتمل ہو
و تلبیہ کے قائم مقام ہوتا ہے وہ اسی میں باب احرام
کے شروع میں ہے کہ احرام کے صحیح ہونے کی شرط
اسلام، نیت، ذکر و رہنہ کے گیلے میں قلاوہ یا ہرنا
ہے اور پھر اس کی سنتوں میں تلبیہ کو ذکر کیا، طاعن
قاری نے کہا کہ یہاں تلبیہ یا اس کے قائم مقام
احرام کے فرائض میں ہمارے اصحاب کے ہاں احرام
در میں ہے کہ حج، مطلق نیت خواہ صرف دل سے
(۱۰۱ صفحہ)

عنه وقع في الباب ان التلبية مرة فرضية
وفي المهر والدم وانها مرة شرط قبل انقاري
وهو عند المتروك لا غير لكن التحقيق ان
انفرض والشرط انما هو مطلق الذكر لا خصوص
التلبية كما حققه في البحر قال وقول من
قال انما شرط مراده ذكر يقصد به التعظيم
لا خصوصيتها وتامد في رد المحتار اقول و
قد نص في الباب فصيل ما مر ان كل
ذكر يقصد به تعظيم الله سبحانه يقوم
مقام التلبية فيه وفيه في صدر باب الاحرام
شرائط صحته الاسلام والنية والذكر والتقيد
بالنية او ثم عد من سننه تعيين التلبية قال
انقاري هناك لتلبية او ما يقوم مقامها من
فرائض لاحرام عند اصحابنا وفي
الدر يصح الاحرام مطلق النية ولو لم يقصد

۱۰ ص	دار الکتاب العربی بیروت	فصل و شرط التلبیة الخ	باب المناسک مع ارشاد الساری
۱۶۳/۱	مطبع مجبائی دہلی	فصل فی الاحرام	مکملہ در مختار
۷۰ ص	دار الکتاب العربی بیروت	فصل و شرط التلبیة الخ	مکملہ مسکات مقسط مع ارشاد الساری
۲۲۲/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب الاحرام	مکملہ بحر الرائق
۷۰ ص	دار الکتاب العربی بیروت	فصل و شرط التلبیة الخ	باب المناسک مع ارشاد الساری
۶۲ ص	"	"	"
۶۲ ص	"	باب الاحرام	مکملہ مسکات مقسط

الغایک مسنور میں ۱

لَتَنِيكَ اَللَّهُمَّ لَتَنِيكَ لَا تَشْرِيكَ لَكَ لَتَنِيكَ ط
رَاتِ الْحَمْدِ وَالِتَّعَمُّدَ لَكَ وَالْمُنْتَكَ لَا تَشْرِيكَ
لَكَ ط

میں تیرے وہ بار میں حاضر ہو گیا اٹھائی میں تیری بارگاہ
میں حاضر ہو گیا، میں حاضر ہو گیا ہوں۔ تیرا کوئی شریک
نہیں، میں حاضر ہو گیا ہوں، بلاشبہ تعریف اور نعمت
اور ملک تیرے ہی لیے ہے۔ تیرا کوئی شریک نہیں (ت)

صبح و شام کے وقت اور ہر نماز کے بعد اور ہندو پر پڑھتے، ہستی میں اُترتے، دوسرے قادر سے ملنے، ستاروں
کے ڈوبتے، نکلنے، اکٹھے ہوتے، ٹہکتے، چلتے، ٹھہرتے، غرض ہر حالت کے بہتے زیادہ کثرت کر سکتے۔

فت: احرام کا مسنون و مستحب طریقہ یہ ہے کہ غسل کرے۔ بدن سے میل اُٹا دے، ناخن کاٹوائے، خطہ ہونے
نہی سے نفل و زیورات دور کرے، سر منڈانے کی عادت ہو تو منڈائے ورنہ کنگھی کرے۔ تیل ڈالے۔ بدن میں خوشبو
لگا دے، پھر جائزہ احرام پہن کر دو رکعت نماز بزمیت سنت احرام پڑھے۔ پھر دین قبلہ رو پیش دل و زبان سے نیت

(بقیہ حاشیہ ص ۷۸۲)

لكن بشرط عظامي انتها بسا كسر لقصد
بد التعظيم ط فكشف الغطاء والحمد
لله رب العالمين ۱۲ منہ (م)

عنه قوله الملك استحسن الوقت عليه
لشلايتوهم ان ما بعد خبره شرح الاسباب
ونقل بعضهم انه مستحب عند الاية الاسبقه ط
رد المحتار القول ولم يجب لان المعنى اليوم ايضا
صحيحة في نفسه وان لم يصاد ۱۲ منہ
(م)

ہو، صحیح جو حالت سے بشرطیکہ نیت کے ساتھ ہو کر لیا
ذکر ہو جس سے تعظیم مقصود ہو اور، تو اس سے پردہ
چھٹ گیا والحمد للہ رب العالمین ۱۲ منہ (ت)
لفظ الملك پر وقت بہتر ہے تاکہ ما بعد کے خبر ہوئے
کا احتمال پیدا ہو۔ مخرج کتاب، اور بعض نے نقل
کیا ہے کہ یہاں وقف، اگر آج کے دن مستحب ہے
رد المحتار اقول یہ وقف و جب نہیں کیونکہ بعد کے
ساتھ ملانے سے جس معنی کا وہم ہو سکتا ہے وہ بھی درست
ہے اگرچہ وہی یہاں مراد ہیں ۱۲ منہ (ت)

۹۳/۱	طبع مجتہائی دہلی	فصل فی الاحرام	سہ درختار
۹۹ ص	دارالکتب العربیہ بیروت	فصل فی بعض رکعتیں	سہ مسلک متقطع مع ارشاد الساری
۷۳/۲	مطبع البیانی مصر	فصل فی الاحرام	سہ درختار

کرے، یاد از تین بار بیک کے، آسانی و قبول کی دُعا مانجے، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود بھیجے۔

مَحْرَمَاتُ الْاِحْرَامِ

وہ باتیں جن کا احرام میں کرنا حرام ہے

۱۔ لبس منقبط الثياب حراماً من غير علة على من احراماً

لبس منقبط اپنا حرام ہے بے کسی بیماری یا عذر کے احرام والے پر۔

۲۔ واضح ہو کہ جو باتیں احرام میں حرام ہیں وہ اگر کسی عذر سے کہیں یا بھول کر بڑی تو گناہ نہیں پر ان کا جو جو مانہ منقرض ہے وہ ہر طرح دینا ہو گا اگرچہ بے قصد واقعہ ہوں یا سہو سے یا مجبوری کی یا کسی کے جبر سے یا سوتے میں یا کسی طرح اور، بلا کپڑا حرام جب ہے کہ بطور اعتماد استعمال میں آئے وہ ذبح یا کرتے کا تہ بند یا نہایا انگڑکھا یا پابجا نہ ہون پر ڈال کر سویا تو حرام نہیں اگرچہ پہلے نہ تھا۔

۳۔ وایحرم الطيب كمثل الازم ودهن شعر الخبیث وراس

۴۔ اور حرام ہے خوشبو جیسے آئینہ اور تیل لگانا، اور کسی ہار کے بالوں میں۔

۵۔ بدن یا پاؤں میں خوشبو لگانا، اور سر پہننا، اور غائب شہر کا تیل اور روغن زیتون

حکم مقرر ہے ناعد جس میں اذیت ہو، اور منقرض آتا ہے کہ حرمیت آہستہ کہے،

وقد في المنك المتوسط انه يستحب ان يرفع بها صوتها الا ان يكون في مصراع ولها في نظير ثم وجهه القاري بغوف الرءاء والسمعة اقول وفيه نظر ظاهر ولذا قال القاري ان الاظهر ان يكون يتصور فيصحت على بعض من حرم ۱۲ منہ (م)

حکم بفارسی درخت محمد تا منہ بروز و دست ۱۲

حکم احرام سے پہلے جو خوشبو لگائی وہ گل رہی تو مضائقہ نہیں بعد احرام کے لگانا حرام ہے ۱۲ منہ

۱۔ حکم منقطع مع ارشاد الساری فصل في شروط التلبس

۲۔ حکم منقطع مع ارشاد الساری دار الکتاب العربی بیروت ص ۱۷۱، ۱۷۲

۳۔ حکم منقطع مع ارشاد الساری ص ۷۲

اور تل فاسیل اگرچہ خاص ہوں مائون میں یا بدن میں لگانا جائز نہیں اور گھی یا چربی جائز ہے۔
 ہر : حق شعرتہم قطعہ طفر عقد النکاح ثمر صید الہیہ
 مت : اور بال مؤنثا ، ناصی کترتا ، عقد نکاح ، جنگلی شکار۔

مش : یعنی سر سے پاؤں تک کسی جگہ کے بالی موند کر ، کتر کر ، فورہ سے ، مچھینے سے ، آپ یا دوسرے کے ہاتھ سے دُور کرنا اصلاً جائز نہیں ، مگر جو بالی آنکھ میں نکلے ، اور نکاح کرنا حنفیہ کے نزدیک اور دریا کا شکار بالاتفاق جائز ہے۔

فتا : اس کے سوا شتر یا سر کو ڈھانکنا اگرچہ سوتے میں ، یا کسی سے ناصی (لانا) یا جلاع کرنا ، یا شہوت سے بڑھ لینا ، یا مساس کرنا ، یا عورتوں کے آگے جلاع کا تکررہ لانا ، کسی کا سر موندنا اگرچہ اس کے احرام نہ ہو ، جنگلی شکار کے ہاک میں کسی طرح شریک ہونا شتر شکاری کو بتانا ، اشارہ کرنا ، صندوق یا بارود دینا ، ذبحہ کے لئے چھری دینا ، اس کے اندر سے توڑنا ، پراکھانا ، پاؤں یا بازو توڑنا ، اس کا دودھ دہنا ، اس کا گوشت یا

عسلہ ان دو تیلوں میں اگرچہ خوشبو نہیں ناجائز ہیں ، ان کے سوا اور بے خوشبو کے تیل جیسے روغن بادام وغیرہ ، درختوں سے ان کا جواز نکلتا ہے اور شرح لمباب میں مطلقاً ناجائز کہا۔ وائدہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ
 عسلہ یعنی جبکہ خاص کھانے یا دواں عرض سے ہو ، یا مذہب رائج پر بطور پیشہ و حرفت بھی ، ورنہ تقریباً شکار جیسا کہ جنگل حرام میں رائج ، دریا کا ہو یا جنگل کا ، احرام میں ہو یا غیر احرام میں ، ہر طرح حرام ہے کما فی الدر المنثور وغیرہ (جیسا کہ در مختار وغیرہ میں ہے۔ ت ۱۲ منہ)

عسلہ یعنی کل منہ یا بعض ، یہاں تک کہ تکبیر پڑھ کر اندر سے لینا جائز نہیں ، ہاں چیت یا کرڈٹ سے روا ہے اگرچہ اس میں بھی خسار سے یا سر کے ایک ٹکڑے کا ڈھلکا ہوا کہ شرع میں خاص اس کی اجازت ہے اور اس میں مرد و زن کا ایک حکم ہے یہاں تک کہ اسے منہ چھپانے کے لیے روا نہیں کہ چٹکا وغیرہ منہ پر رکھ لے بلکہ سر پر منہ سے انگ یوں رکھے کہ آڑ ہو جائے ، ہاں سر کا ڈھانکنا عورت کو احرام میں بھی ضرور ہے ۱۲ منہ غفرلہ

عسلہ یعنی اپنی عورت یا کنیز شرعی کے ساتھ بھی یہ باتیں بشہوت ناردوا ہیں پھر غیر کے ساتھ دو ہر گناہ ، ایک تو فعل آپ ہی ناجائز دوسرے احرام کا محذور ۱۲ منہ

عسلہ پانچوں حساب اور جیسے اونٹ ، گائے ، بکری ، مرغی کے ذبح کرنے ، کھانے پکانے میں حرج نہیں ۱۲ منہ غفرلہ

۱۔ و لحد بالجماع بتایفسد قضاء وہ فی قسلی یؤکد
 ما لم یکن ذاجا هذا او ناسیا فعا علیہ ان یکون فسادیت
 نت : اور حج جماع سے بے شبہ فاسد ہو جاتا ہے قضا اس کی سال آئندہ میں ضروری ہوتی ہے جب تک یہ
 شخص ناواقف یا بھولا ہوا نہ ہو کہ اس پر فدیہ دینا لازم نہیں۔

۲۔ ولا فساد علی التی قد اکروہت . و طنا ولا فساد فیما قد قضت
 نت : اور نہ اس عورت پر فدیہ جس سے ذہر دستی جماع ہوا اور نہ اس کا وہ عمل فاسد جو کر چکی
 متنی : خلاصہ یہ کہ اگر حج میں قبل تھلل اول کہ دسویں تاریخ مئی میں ہوتا ہے یا عمرہ میں قبل اس سے فراغ کلی کے
 با حقیہہ خود قضا جماع کیا اور اس کی حرمت سے آگاہ بھی تھا تو وہ حج یا عمرہ فاسد ہو جائے گا اور اس پر فرض ہے
 کہ اسے پورا کر کے پھر اعادہ کرے اور جرمانہ میں پندرہ یعنی ایک اونٹ دے . اور جو بعد اس کے کیا یا حرمت
 نہ جانتا تھا یا بھولے سے کر بیٹھا یا کسی کا جبر تھا تو یہ سب اصح پر نہ حج و عمرہ فاسد ہونہ فدیہ آئے۔

فت : یہ سب تفصیل مذہب شافعیہ کی تھی اور حنفیہ کے نزدیک اگر حج میں وقوف عرفہ سے پہلے جماع کیا
 تو حج فاسد اور اسے ہستور پورا کر کے ذبح شاة (بکری) و اعادہ لازم، اور وقوف کے بعد گئے سے حج اصلا
 فاسد نہیں ہوتا، پھر اگر حلق و طواف فرض سے بھی فارغ ہو کر کیا تو کچھ جرمانہ بھی نہیں، اور ان دونوں سے
 پہلے کیا تو بہرہ لازم آئے گا یعنی اونٹ یا گائے، اور دونوں کے پانچ میں واقع ہوا یعنی طواف زیارت کے بعد

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ)

اس میں فتنہ ہے اور اپنا سنا ہرگز ذکر و قراءت و کلام میں ضرر ہے اس کے بغیر فقط زبان بلائے کا کچھ اعتبار نہیں
 یہاں تک کہ نماز میں قراءت ایسی پڑھی کہ اپنے کان تک نہ آئے وہ قراءت نہ ٹھہرے گی اور اصح مذہب پر
 نماز نہ ہوگی، بہت لوگ اس مسئلہ سے ناواقف ہیں ۱۲ منہ
 علہ یعنی اس میں یہ ہیں کہ اب فاسد تو ہو گیا ہے جب چاہیں گے قضاء کر لیں گے، بلکہ فوراً سبالی آئندہ ہی
 قضاء کرے ۱۲ منہ غفرلہ

۳۔ دسویں کو جو رتی ہمارا کرتے ہیں سب کچھ حلال ہو جاتا ہے مگر عورتیں، یہ پہلا تھلل ہوا۔ پھر جب
 منہ زیارت کیا عورتیں بھی حلال ہو گئیں، یہ تھلل آئندہ و تھلل تام ہوا۔ یہ مذہب امام شافعی کا ہے۔
 ہمارے نزدیک پہلا تھلل حلق سے ہوتا ہے جب تک حلق نہ کیا کوئی چیز نہ حلال نہیں اگرچہ رتی
 کر چکے ۱۲ منہ

مقل سے پہلے یا بالعکس تو بکری دینی آنے کی مگر بہت علیٰ رخصت عکس میں بد مذہب کہتے ہیں اور علماء میں چار طوائف سے پہلے فساد ہے اور اتمام و ذبح شاة و اعادة ضررہ اور چار کے بعد صرف ذبح ہے فساد نہیں، اور ان احکام میں برابر ہے قصداً یا بظہر سے، یا احتیاً خود یا جبر سے، و المستدر یا ما دانست۔ و قد تعالیٰ اعلم

اسکان الحج

یعنی حج و عمرہ کے رکن

مر :

ش :

ش : رکن شے کا وہ ہے جس سے اس کے نفس ذات کا قوام ہو جیسے نماز کے لیے رکوع، سجود، قیام، قعود اور شرط خارج موقوف علیہ کو کہتے ہیں یعنی حقیقت شئی میں داخل نہ ہو پر اس کے لغزشی کو جوڑ ہو

علیٰ یعنی جبکہ جماع مقل کے بعد طواف سے پہلے ہو
فحق لہدایۃ و لکافی والمجسم و الاسباب و
لتصور والدو غیرہا ان فیہ شاة قال فی
مرہ البحت مرہو ما علیہ المتون و مشعب فی
البسوط و البدائم و الاسباب جابی بطلہ
وجوب البدنۃ و فی الفتح انه الاوجه
لاطلاق ظاہر السورۃ و ناقشہ فی المبحر
والنہرکام و کذا احکام فی الباب و علی الاول
مشی القادوری و شراحہ و بالجمہ فالمرضہ
نزاع والاولیٰ لہم و ہذا الاحوط والله تعالیٰ
اعلم ۱۲ منہ۔ (م)

تہدایہ، کافی، مجمع، باب، تصویر اور دور وغیرہ میں ہے
کہ اس میں بکری لازم ہے۔ رد المحتار میں کہا کہ اس
پر متون وار ہیں۔ اور بسوط، بدائم، الاسباب جابی اس
پر بدنہ کے باب کے قائل ہیں، اور فتح میں ہے کہ
یہی ظاہر روایت کے اطلاق سے موافق ہے
اور بحر اور نہر میں اس پر مناقشہ بیان کیا ہے اور
یوں ہی باب میں حکایت کیا گیا ہے۔ اور پہلے
قول پر قدوری اور اس کے شارحین نے رحمان ظاہر
کیا ہے فرض کیا کہ یہ مقام نزاع ہے پہلا قول آسان ہے
اور دوسرا احتیاط پر مبنی ہے و اللہ تعالیٰ اعلم
۱۲ منہ (ت)

۱۰۵/۱

مطبع مجتبائی دہلی

باب الجنایات

سلسلہ در مختار

۲۳۰/۲

مطبع البانی مصر

۵

سلسلہ رد المحتار

جیسے نماز کے لیے وضو، نیت، استقبال، تکبیر اور کسی عمل کے فرائض وہ ہیں جن کے ترک سے عمل باطل ہو جائے، اور واجبات کے ترک سے باطل نہیں ہوتا، اس میں غلط آتا اور ناقص ہو جاتا ہے جیسے نماز میں الحمد، سورت، الحیات وغیرہ۔

ہم : ^{۱۱} ملکہ بدھج ارکان تعد سستة لابد ان تحفظهن البسنة
ست : حج کے پندرہ رکن میں ضرور ہے کہ تو انہیں یاد کرے جہاناً۔

علم یہ تعریف رکن و شرط دونوں کو شامل تو فرض ان سے عام ہے،

وفي السلسلة لتعريف العرائض اعم من
الاركان والشرائط وغيره كالاحلاص في
العبادة اقول يظهر من هذا في الفرض
في نفسه ومنه الاخلاص فانه فرض محال
وليس من فرائض الصلوة مثلاً ولا لمطت
بالرباء اما العرض في غيره فلا بد ان يتوقف
وجوده عليه بمعنى انه لا يصح الا به فان
دخل في كونه ان كان خارجاً موقوفاً عليه
هذا هو معنى الشرط نعم قد يوجد في الشرط
تقدمه وجوداً والمعينة بقاء شروط الصلوة
..... بقاء وسطة كترتيب
ما لا يتكفر فيه ركعة فاحسب ۱۲
منه غفر له - ۱۱

علم یہ چھ کہ مصنف نے ذکر فرمائے ان میں ہمارے نزدیک تو بکثر رکن نہیں اور بعض بطور شاہید بھی محل کلام فقیر
نے ایضاً تمام نووی میں کہ شافعیہ کے عمدہ مذہب واحد الشیخ میں مطالعہ کیا کہ انھوں نے ارکان حج صرف پانچ گنے
ترتیب کو واجبات میں شمار کیا وعلیٰ ہمدہ روایۃ احمدی فی مدحہم (ہو سکتا ہے کہ ان کے مذہب کی یہ دوسری
روایت ہو) واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲

۱۱ ملکہ مستطبت مع ارتداد الساری باب فرائض الحج دار الکتاب العربی بیروت ص ۲۵
۱۲ یہ عبارت میں پڑھی گئی ۱۲

مر : فنية الحج اول الصفة ثم الوقوف معهم بعرفة
مت : پس نیت حج کی ساری ترکیب میں پہلے ہے پھر حاجیوں کے ساتھ عرفہ کے دن وقوف کرنا۔
مش : اس وقوف کے لیے جس طرح دی معجزہ ہے یعنی نزد کہ ای الجہ کی نوی تاریخ سے یونہی مکان بھی معین ہے
یعنی عرفات کے منکر معظم سے پورب کو نو دس ہے ، تو مصنف کا فرمانا کہ حاجیوں کے ساتھ وقوف کرنا وہ اس سے
تعیین مکان کی طرف اشارہ فرماتے ہیں یعنی جہاں حجاج ٹھہرتے ہیں وہاں ٹھہرنا ورنہ وقوف میں اور وقت کے ساتھ
ہونا ضرور نہیں۔

مر : ثم طواف ثم سعی بالصفا والمحل والقریب فیما وصفا
مت : پھر طواف زیارت پھر صفا و وہ میں دوڑنا اور سر منہ اٹا اور ان افعال میں ترتیب۔
مش : یعنی پہلے نیت پھر وقوف پھر طواف پھر سعی ، لیکن طواف و حل میں ترتیب ضرور نہیں ، اور حل سے مراد
عام ہے سر منہ اٹا یا بال کرنا ، ہاں منہ اٹا ، فصل ہے ۔

فت : ہمارے نزدیک رکن حج کے صرف دو ہیں ، سب میں بڑا رکن وقوف عرفہ ، اس کے بعد طواف زیارت
باقی نیت شرط ہے اور فرائض میں ترتیب فرض اور سعی و حل واجب ۔

مر : هذه كذا للصوم الاسرار مساوي الوقوف هكذا البيان
مت : ایسی یہ چیزیں عمرہ کی رکن ہیں سو اوقوف کے اسی طرح بیان پائے ۔
فت : ہمارے ہاں رکن عمرہ صرف طواف ہے اور نیت شرط اور سعی و حل واجب ۔
فت : یہ نیت کہ حج و عمرہ میں شرط مانی گئی اس کے دو معنی ہیں ایک تو شروع میں حج یا عمرہ کا عزم

علیہ آگے شروع میں آتا ہے کہ وقوف کا وقت عرفہ کے دو پہر ڈھیلے سے دسویں کی طلوع فجر تک ہے مگر یہ راست
نوی تاریخ ہی کی رات گنی جاتی ہے ۔ علماء نے فرمایا راتیں ہمیشہ آنے والے دن کے تابع ہوتی ہیں ، مثلاً جمعہ
کی رات وہ ہے جس کی صبح کو جمعہ ہو ، پر ایام حج کی راتیں گرسے دنوں کی تابع ہیں مثلاً شب عرفہ وہ رات ہے
جو نویں تاریخ کے بعد آئے گی اور شب بکر دسویں کے بعد ۱۲ منہ
علیہ دفع داخل مقدمہ ۱۱ منہ

علیہ ان کے سوا احرام میں بھی یا آنکہ شرط ہے کئی مشابہتیں رکن کی ہیں کما بینہ فی رد المحتار قول
دلت علی اکسٹھ ص ۱۱۲ کلام بینہ علی ۱۲ منہ (جیسا کہ رد المحتار میں بیان کیا ہے) میں کہتا
ہوں کہ ان میں سے اکثر میں میری کلام ہے جو میں نے اس کے حاشیہ میں بیان کی ہے ۔

یہ طبعیہ احرام ہے یعنی دل سے قصد اور اس کے ساتھ زبان سے ذکر خدا۔ دوسرے طوافِ رکن میں طبعیہ طواف کہ وہ فرض ہے اور بے نیت ادا نہیں ہوتا تو اس کی نیت بھی شرط ٹھہری۔

حج کے فرض

فت، یہ فصل جناب مصنف نے نہ لکھی، ہمارے نزدیک رکن کے سوا اور بھی فرض ہیں اور واجبات لگ۔ لہذا ہم اپنے طور پر بیان کرتے ہیں۔ حج میں دس فرض ہیں: آرام، وقوف، طواف کے پانچ پھرے، ان میں طواف کی نیت، وقوف کا عرفات میں ہونا، اپنے وقت میں ہونا کہ زوالِ عرفہ سے فجر تک ہے، طواف کا مسجد الحرام میں ہونا، شے وقت میں ہونا کہ فجر سے آخر تک ہے، فرضوں میں ترتیب کہ پہلے احرام ہو پھر وقوف پھر طواف، وقوف سے پہلے حجام سے پہلے۔ ان دس میں سے ایک بھی رہ جائے تو حج نہ ہو والی بات ہے۔

واجبات الحج

حج کے واجب

مراد الرمي للجمار والاحرام كذا بمنزلة السبا

فت: جہروں پر سنگ پڑے مارنا اور احرام، ایسا ہی مزدلفہ میں سونا۔

حکم یہ اس لیے کہ دیا کہ وقوف عرفہ بھی فرض ہے رکن اعظم ہے یہ وہ نیت بھی ادا ہو جاتی ہے تو اس کی نیت شرط نہیں ہو سکتی ۱۱ منہ

حکم ہر طواف میں سات پھرے ہوتے ہیں یونہی اس طواف فرض میں بھی، ٹکران میں سے فرض فقط چار ہیں، انہی کے اعتبار سے اسے طواف فرض کہا جاتا ہے، باقی تین واجب ہیں نہ کیے تو دم دے گا حج ہو گیا۔ اور چار سے کم کیے تو حج ہی نہ ہوا ۱۲ منہ

حکم نویں تاریخ دو پہر خط سے دسویں کے پوچھے تک اس پنج میں وقوف کا وقت ہے، اگر زوال عرفہ سے پہلے وقوف کر کے حدود عرفات سے باہر ہو گیا اور وقت میں اعادہ نہ کیا یا پہلے نہ کیا تھا صبح نہ چمکنے کے بعد کیا تو حج نہ ہو گا ۱۳ منہ

حکم اس مرض کو تین فرض کہہ سکتے ہیں احرام کا وقوف سے پہلے ہونا ایک، طواف پر تقدم دو، وقوف کا طواف سے پیشتر ہونا تین ۱۴ منہ

حکم شعا سے بچنا ہمیشہ حج میں واجب ہے جب تک مطلقاً طواف فرض سے فارغ نہ ہو جائے تو وقوف تک احتراز فرض ہے کہ اس سے پہلے شعا موجب فساد ہوتا ہے پھر فساد نہیں کما ۱۵ منہ

فت : ہمارے نزدیک احرام فرض ہے کہ سنتی (جیسا کہ نیچے گزرا۔ ت) ہاں اہل کایمقات سے ہوتا واجب ہے۔

نٹس : منی ایک لستی ہے مکہ معظمہ سے عرفات کی طرف تین کوس، وہاں تین جگہ ستون بنے ہیں انہیں جارد جرات کہتے ہیں اور ہر ایک کو جمرہ۔ دوسری تاریخ سے ان پر کنکریاں مارتے ہیں اور منی سے تین کوس مرزہ لغہ ہے دیوں کی شام کو عرفات سے پلٹ کر یہاں رات گزارتے ہیں، دوسری کو منی آتے ہیں، شافعیہ کے نزدیک رات کا بڑا حصہ یہاں بسر کرنا واجب ہے، اسکی لیے جناب معصفت سرنا فرمایا اور نہ حقیقتہ سونے کا حکم کچھ نہیں۔

فت : ہمارے نزدیک واجب صرف اس قدر ہے کہ مغرب و عشاء میں پڑھے پنج کو کچھ دیر وقوف کرے، باقی رات کو رینا واجب نہیں سنت ہے۔

ہر : ثم البیت بمنی للمصحب ثم الطواف لوداع بنوی
فت : پھر رات کو منی میں رمی جمار کے لیے رہنا، پھر طواف رخصت کی نیت کرے۔

فت : منی میں دسویں، گیارہویں، بارہویں دن جی جمار واجب ہے، شب باشی ہمارے نزدیک سنت ہے اور طواف و وداع کو رخصت کے لیے کرتے ہیں آفاق یعنی باہر واسلے پر واجب ہے مکی تو دن دن کا ساکن ہے نہ کہ رخصت ہونے والا۔

فت : یہاں تک ہمارے مذہب کے پانچ واجب گزرے اور ان کے سوا اور بہت میں مشائخ

علیہ لوگ تین قسم ہیں، اہل حرم جو مکہ معظمہ یا اس کے گرد ان مقاموں میں رہتے ہیں جہاں تک شکار وغیرہ حرام ہے۔ اہل محل جو حرم سے باہر مہر اقیق کے اندر ہیں۔ اہل آفاق جو مہر اقیق سے بھی باہر ہیں آفاقوں کے لیے حج و عمرہ دونوں کی میقات انہیں مہر اقیق کے جیسے بندیوں کے لیے محاذات علیہ، اہل محل کی میقات محل ہے یعنی جب حج یا عمرہ کو جائیں حرم میں پہچے سے پہلے احرام باندھ لیں اور اہل حرم کے لیے میقات حج حرم سے یعنی مسجد الحرام شریف خواہ اپنے گھر ہی سے، غرض حرم کی کسی جگہ سے احرام کریں اور عمرہ کے لیے محل ہی حرم سے باہر جا کر عمرہ کا احرام باندھیں۔

فت : منی کے لیے احرام عمرہ میں افضل تنقیم ہے کہ یہاں علیہ کی طرف تین کوس پر ہے، یا منی جب حاج حج سے فارغ ہو کر مکہ میں چند روز ٹھہریں وہیں سے مسرہ لائیں کہ نزدیک بھی ہے اور افضل بھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ۔
عکہ دفع دخل مقدر

مردہ میں سعی اور اسٹس کا ایک طواف کامل کے بعد شفا سے شروع اور سات پھیرے اور ہر بار پوری مسافت قطع اور بشر قدرت پیادہ ہونا، دلی میں وقت عرفہ کرے والے کو غروب شمس کے بعد تک انتظار کرنا، اسٹس کا امام کے ساتھ عرفات سے کوچ کرنا یعنی امام کے چلتے سے پہلے حدود عرفہ سے باہر نہ ہونا بشرطیکہ امام وقت پر کوچ کرے، اور ہر ایسی میں حرج نہ ہو، حجرۃ العتیقہ کی رمی کو جب کہ جہاں سے پہلے ہونا ہر دن کی رمی اسی دن ہو جانا، حلق یا تقصیر اور آن کا ایام نحر میں غاش زمین حرم میں ہونا، طواف زمزم کا بارہویں تک ہو جانا، حجر اسود سے شروع ہونا، سات پھیرے عظیم سے باہر یا دھنوتر عورت کے ساتھ، بشرط قدرت پیادہ، اپنی دہنی طرف سے آغاز ہونا یعنی کعبہ معظمہ بائیں ہاتھ کو رکھنا تقارن و تمنع کا شکر کی قربانی حلق سے پہلے رمی کے بعد ایام نحر میں کرنا وغیر ذلک، واللہ تعالیٰ اعلم۔

علم طواف کامل یہ ہے کہ شرائط صحت کو جامع اور جنات و حیض سے پاک ہو عالم انیس کہ فرض ہو جیسے طواف زیارت یا واجب جیسے طواف الوداع کما سیدتی (جیسا کہ آگے آئی گلا۔) یا سنت جیسے طواف القدوم یا نفل جیسے تمنع کہ حج کی سعی طواف زیارت سے پہلے کرنی چاہئے تو ایک طواف نفل کر کے ادھر سے، اس کے سوا کامل کے یہ معنی نہیں کہ ساتوں پھیروں کے بعد جو بلکہ چار کے بعد ہونا کافی ہے، سعی صحیح اور واجب ادا ہو جائیگا اگرچہ سمت یوسہی ہے کہ ساتوں پھیروں کے بعد سے، ہاں، اگرچہ پھیروں سے پیشتر کی تو سعی ادا نہ ہوگی اور طواف کے بعد سے بعدیت متصلہ مراد نہیں اگرچہ مستحب فوراً ہوتا ہے مگر پہلے طواف ہو یا تو پھر جب سعی کر لیا صحیح ہوگی نہ عین یہ عقیدہ اس لیے لگا دی کہ جو فوری تاریخ و قوت رکھتا ہو اور دسویں شب کو کرے اس پر کچھ واجب نہیں ایک لمحہ کے لیے زمین عرفات میں گزر جانا کافی ہے کہ فرض اسی قدر ہے ۱۲ منہ

علم اس کا اس لیے کہ اگر جرات کو وہ وقت کہ اس پر امام کے ساتھ کوچ بھی واجب نہیں کہ امام تو اس کے آنے سے پہلے جا چکا ۱۲ منہ

علم یعنی اگر امام نے ترک واجب کر کے غروب سے پہلے کوچ کر دیا تو یہ ساتھ نہ دیں یونہی اگر غروب کے بعد اس نے دیر کی یہ وہاں ہو جائیں ۱۲ منہ

علم یعنی اس کے چار پھیرے جو فرض ہیں بارہویں تک ہو گئے تو واجب ادا ہو یا اگرچہ باقی تین پھر کبھی ہوں، ۱۰ سنست یونہی ہے کہ فوراً طواف انہی دنوں میں ہوئے بلکہ ساتوں پھیروں کے ساتھ

ہوں ۱۲ منہ

علم مفرد کو یہ قربانی مستحب ہے ۱۲ منہ غفرلہ

بعض سنن الحج

ج کی بعض سنتیں

مر ۱ : قد صحت لیسر الطواف ان قدم والجمر الاسود فیدہ یستند
 نت : ابامہ سے آنے والے کو ایک طواف سنت ہے ، طواف میں سنگ اسود کا ہوسنے
 ش : یہ پہلا طواف ہے جو مفرد یا مزدوج ہوتے ہی کرتا ہے اور قارن عمرہ کے بعد ۱۰ اسے طواف قدوم کہتے ہیں
 گویا عاضری دربار عظیم کا حجرا
 فت : یہ طواف تمتع کے لیے نہیں ذابل مکہ کو کہ وہ ہر وقت حاضر یا غاہ میں اور سنگ اسود کا ہوسنے
 نہ اسی طواف بلکہ ہر طواف میں سنت ہے ، طواف اسی سے شروع اور اسی پر ختم ہوتا ہے ۔
 مر ۲ : والا صطباع ثم روض قد اقب وکفتان للطواف یا فتم
 نت : سنتوں کے شمار میں اضطباع پھر رمل آیا اور دو رکعتیں طواف کی اسے حران !
 ش : اضطباع یہ کہ چادر ڈبنے بغل کے نیچے سے نکال کر یہ آنچل بائیں شانے پر ڈالے جس میں دہنا کنڈھا
 کھلا رہے ، اور رمل یہ کہ طواف میں جلد جلد چھوٹے چھوٹے قدم رکھتا شافوں کو جنبش دیتا چلتا
 فت : یہ دونوں سنتیں ناس مردوں کے ہے یں وہ بی سرت اُس طواف میں جس کے بعد
 صفارہ میں سہمی ہوتی ہے یعنی طواف عمرہ اور حج میں طواف قدوم کہ اکثر بخیر رکعت وکئی فرصت اسی کے
 بعد سہمی کر لیتے ہیں ، ہاں جس سے رہ گئی وہ طواف زیارت کے بعد کرے گا تو اسی طواف میں رمل کرے مگر

عمرہ مفرد ، قارن ، تمتع کے معنی عنقریب تک میں آتے ہیں ان شمار اللہ تعالیٰ ۱۲ منہ
 عکہ اس لیے کہ وہ آتے وقت عمرہ لایا اور عمرہ میں طواف قدوم نہیں ، جب عمرہ کر لیا مکی ہو گیا اور مکی کو یہ
 طواف نہیں ۱۲ منہ
 عکہ آگے آتا ہے کہ مفرد کو طواف زیارت کے بعد کی افضل ہے پر اس دن بہت بجوم ہوتا ہے اور کئی
 کام اس لیے طواف قدوم پر کر لیتے ہیں اور قارن کے لیے تو افضل ہی یہ ہے ۱۲ منہ
 عکہ جس نے طواف زیارت کے بعد بھی سہمی نہ کی وہ طواف الوداع کے بعد کرے کہ سہمی کا کوئی وقت معین نہیں
 ہے اور اب اس طواف میں رمل بھی بکایا ہے ،
 لان سر مل بعد طواف یعقبہ سعی ادا
 کیونکہ رمل ایسے طواف کے بعد ہوتا ہے جس کے بعد
 رہا ہی پر صحر آئندہ

اضطباع ساقط ہو گیا۔

فت : اضطباع طواف میں ہوتا ہے اور رمل صرف اگلے تین پھیروں میں، باقی چار میں اپنی پال اور
ہجوم کے سبب رمل میں اپنی یا اور کی ایسا ہو تو بزرگ و سبب، جب غول کل جائے پھر رمل کرتے چلے۔
فت : ہر طواف کے بعد دو رکعتیں چار سے نزدیک سنت میں مکہ واجب ہیں۔
مصر : ورکعتا الاحرام ثم العسل لہ فی جہرا المنیٰ فضل
فت : اور احرام کی دو رکعتیں پھر اس کے لیے نہاما اور لبیک کے با دار کینے میں فصیلت ہے۔

(بقیہ حاشیہ مؤخر نشت)

سعی ہو اس کا اعادہ علامہ خیر الدین دہلی نے کیا ورفردیا
اور میں نے صراحت یہ دیکھا نہیں اگرچہ فقہاء کے اطلاق
سے معلوم ہو سکتا ہے اور المختار اقول اس کے
جوازیں کوئی ظام نہیں ہے جبکہ وہ تصریح کر چکے ہیں
کہ اس میں وقت مقرر نہیں اس میں ضرور کلام ہے کہ
یہ طواف وداع کے بعد سعی کا استیجاب بھی حکم ہے
ہو سکتا ہے کہ وہ یہ ہو کہ طواف کے بعد متصل سعی ہو
تو مستحب ہے لیکن یہاں ایک دوسرا مستحب آرہے
آ رہا ہے وہ یہ کہ طواف وداع اور کوچ کرنے میں کوئی
چیز ویرانی میں حائل نہ ہو جیسا کہ فقہاء نے اس کی تصریح
کی ہے جبکہ امام شافعی اس کو واجب قرار دیتے ہیں
اور اس کی کرافقت ابو یوسف اور حسن بن زیاد کی روایت
بھی کرتی ہے تو فوراً بعد میں ردوار ہونے کا استیجاب واضح
ہو گیا اس کو سمجھو، واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ (ت)

العلامة الخیر الرملی قال ولم یسجد صریحاً و
ان عمروی اطلاقہم امر داسحتہ اقول
لا کلام فی جوازہ و قد صرحوا ان لا توقیت و
انما الکلام فی انه یؤثر بایقاع السعی بعد
ہواف انصدرو لونیہ بالعلی لوجه فیہ ان
یقم سعید متصلاً بالطواف نہ ہو السحب
لکن یعارضہ مستحب آخر و ہوان لا یکون
بین طوافہ لصدرو لہ من مکة حائل کما
نصوا علیہ وقد اوجب ذالک الکمام الشافعی
و یوافقہ روایت عن ابی یوسف و الحسن بن
شریاد رحمہم اللہ تعالیٰ فیما کذا الاستیجاب
مخروجاً عن العلل فافہم واللہ سبحانہ
و تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ۔

علیٰ یہاں تک کہ اگر اول پھیروں میں بھول گیا تو بھی ان چار میں اور اگر پہلے پھیروں میں یا د نہ رہا تو دہری میں کرے
اور دہری میں بھولے تو ایک ہی میں ۱۲ منہ

ش: یہ مسائل ہم اوپر لکھ چکے اور یہ بھی کہ عورت بیکہ آہستہ کے غسل نماز احرام کلام مصطفیٰ میں ذکر کرتی ہے
وقتی مقدم۔

مر: وفي معنى العبادة ليل عرفة من سنة فافهم اخي بمعرفة

ت: اور نئی میں نرس رات شب باشی سنت ہے پس اسے براور اسے پہچان کر کچھ لے

مر: ولجمع بين الليل والنهار بعرفات جاء في الاشارة

ت: اور عرفات میں شب و روز کا جمع کرنا حدیثوں میں آیا ہے۔

ش: ایسی نرس تاریخ جو وقت سے عرفات میں وقف کرتے ہیں اسے دن ہی میں ختم کریں بلکہ آٹنا ٹھہری کہ سراج
وہیں ڈوبے اور ایک طیف مصبرات کا آجائے، اس کے بعد مزدلفہ چلیں۔

ت: وقوف فرض تراں قدر ہے کہ عمر کی دوپہر ڈھلے سے دسویں شب کی صبح صادق تک عرفات میں
ہونا پایا جائے اگرچہ ایک لمحہ، پھر جو رات کو وقف کرے اگرچہ مکروہ ہے اسے کچھ دیر لگانا ضرور نہیں اور جو دن کو
بعد زوال وقف کرے کہ سنت یہی ہے اس پر ہمارے نزدیک امور مذکورہ یعنی غروب شمس تک ٹھہرنا اور مزدلفہ
شب کا لے لینا واجب ہیں مگر بعد غروب دیر نہ کرے کہ مکروہ ہے۔

مر: سن الوقوف حسب الصلوات والمشعر الحرام حین یا قی

ت: سنت ہے ٹھہرنا پتھروں کی طرف اور مشعر حرام میں جب آئے۔

ش: عرفات میں سب سے اچھا میدان سیاء پناہ کے پاس جس میں قبوڑ کھڑے ترحیل الرمة دہنے دتہ

حلے اس سے یہ مراد آفتاب کا غروب یقینی ہو جائے اس کے بعد ہی فوراً کوچ کر دیں کہ پھر توقف مکروہ ہے اور

پڑنا ہر کہ بعد غروب ایک آن بھی گرمی نورات کا ایک لطیف حصہ آگیا ۱۲ منہ

حلے اگرچہ دن قصہ اگرچہ سوتا ہوا اگرچہ بیہوش اگرچہ گریان اگرچہ باہرا اگرچہ بحالت حدیث حیض یا نہاس یا جہا بہت اگرچہ

جانتا بھی نہ ہو کہ یہ مقام عرفات ہے فرض ہر طرح ادا ہو جائے گا ۱۲ منہ

حلے ثبت فی ضبط اعرابہ شعر یواقفہ نرسۃ میں نے مشعر الحرام کے اعراب کو ضبط کرنے میں شعر کہا ہے

وقفیۃ ہے جو وزن اور قافیہ میں اس شعر کے راقی ہے،

اسے "یا قی" فعل کے مقول ہونے کی بنا پر نصب دے

یا الصلوات پر عطفت ہونے کی بنا پر جر دے۔

۱۲ منہ نفقر (ت)

انصبه منعولا لنعبد یا قی

او حوۃ عطفنا علی الصلوات

۱۲ منہ عصر لہ

کہ رہتا ہے اسے حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مکانِ وقوف گمان کیا جاتا ہے بہت افضل ہے کہ کسی کی ایذا نہ ہو تو وہاں وقوف کرے۔

نوٹ : یہ تو مستحب ہے اور مشعر الحرام کہ مزدلہ میں ایک خاص مقام کا نام ہے بالخصوص وہاں وقوف مسنون اور مزدلہ کا وقوف ہم اوپر لکھ چکے ہیں کہ ہمارے نزدیک واجب ہے۔

ہر ۱ اخذ الحصى صاعاً من مزدلفة من سنة وغسلها ان اردفہ

نوٹ : مزدلفہ سے کنکریاں لینا اسے رخصی میرے است ہے اور ان کا دھو لینا اگر اس کے بعد کرے۔

نوٹ : دوسری ک صبح کو مزدلفہ سے منی جاتے ہیں تو آج وہاں ایک جگہ پر کنکریاں ماریں گے اس کیلئے مستحب ہے کہ سات ستر گیزے یہاں سے اٹھالے اور دھوا تو ہر طرح مستحب ہے کہیں سے اٹھائے۔

علیہ اور وہ جو بعض لوگ باقی دنوں کی رخی ہجرات ٹکڑے کو بھی ستر گیزے ہیں سے لیتے ہیں مباح ہے نہ کہ کچھ مندرجہ ذیل کچھ معیوب ۱۲ منہ

علیہ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ستر گیزے ہر جگہ سے لینے جائز ہیں ۱۰ ہجرات کے پاس سے نہ اٹھائے کہ وہ پھینکی ہوئی کنکریاں ہوتی ہیں اور حدیث میں ہے جس کی قبول ہوتی ہیں فرشتے اٹھالے جاتے ہیں ورنہ تمہیں پہاڑ نظر آتے ۱۱ اس سے معلوم ہوا کہ جو پڑی رہ جاتی ہیں وہ معاذ اللہ مردود ہوتی ہیں تو انہیں اپنے پاؤں میں کیوں استعمال کیجیے غور کرو تو یہ بھی ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کھلا مجوزہ ہے۔ اسلام میں حج ہفتے تیرہ سو برس کے قریب گزرے ہر سال لاکھوں بندگانِ خدا ہوتے ہیں ایک روایت میں چھ لاکھ ایک میں آٹھ لاکھ حضرت حسن نصری کے اثر میں پندرہ لاکھ ان سے کم ہوتے ہیں تو فرشتے ہر دوپورا کرتے ہیں اور قہر ہے کہ ایسی جگہ عدد زائد مانا جاتا ہے کہ کم اس کا معافی نہیں فقیر جس سال حاضر ہوا یعنی ۱۲۹۵ھ حاجیوں کی مردم شماری اٹھارہ لاکھ ششی گئی پھر ہر شخص ۳۹ یا ۷۰ کنکریاں مارتا ہے ۳۹ ہی رکھنے تو پندرہ لاکھ میں صوبہ دینے سے سات کروڑ پینتیس رکھ (۷۵۰۰۰۰) کنکریاں جمع ہوتیں۔ چنانچہ تو ہر سال پہاڑ بنتا ہے پھر جب دیکھتے تو جبرے خال ہوتے ہیں منی میں کچھ گنتی کی کنکریاں نظر آتی ہیں یہ خدا کی شان ہے اور حقیقت اسلام کی صریح برکت والحمد للہ رب العالمین

نوٹ : یہ تو نبی مسجد کی کنکریاں نہ لے کہ جے ادبی اور اس کی چیز کا اپنے تصرف میں ہونا ہے اسی طرح ناپاک کنکری بھی نہ لینی چاہیے کہ ان پر خدا کا نام لیا جاتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ

سہ کثر الحال حدیث ۱۲۱/۵ ۸۱/۵ و التریب التریب التریب فی رخی رخی ۲۰۸/۲

مر : وفي معنى لا تترك الاضحية كذا اصول العید مع حسن النية
فت : اور مٹی میں عید کی قربانی نہ چھوڑ، یعنی عید کی نماز نیک نیت سے۔

فت : ہمارے نزدیک نماز عید و قربانی دونوں مقیم بالدار پر واجب ہیں اور ثقیل سنت کہتے ہیں،
لہذا معتد علام نے اپنے مذہب کے موافق انھیں سُنن میں گنا، مگر یہاں واجب التعمید یہ بات ہے
کہ ہمارے علماء ذخیرہ و محیط وغیرہا میں تصریح فرماتے ہیں کہ مٹی میں نماز عید اصلاً نہیں کہ وہاں لوگوں کو امر بایع
سے فرصت نہیں ہوتی۔ علامہ ابراہیم علی نے فرمایا، ہاں باتفاق نماز عید نہ پڑھے۔ علامہ علی قاری نے فرمایا
اس پر تمام علمائے اُمت کا اجماع ہے کہ فی رد المحتار فافہم واللہ تعالیٰ اعلم (جیسا کہ رد المحتار
میں ہے لہذا غور کیجئے، واللہ تعالیٰ اعلم۔ ت) ربی قربانی و ذبح سب رابع میں مقیم پر واجب ہے جیسے
اہل مکہ و منی اگرچہ احرام میں ہوں، اور مسافر سے تو اس کا مطالبہ ہی نہیں۔

مر : وسنة في فعلها الثواب ليس على تاركها العقاب

فت : اور سنت کے کرنے میں ثواب ہے چھوڑنے میں عذاب نہیں۔
فت : مگر سُننِ مزکورہ کے ترک میں سخت علامت ہوگی اور عیاذ باللہ شفاعت کے محرومی بھی وارد،
بلکہ محققین فرماتے ہیں اُن کے ترک میں ٹھوڑا سا گناہ بھی ہے اگرچہ نہ ترک واجب کے برابر، اسی وجہ سے سنت
کو مستحب سے اچھا نہ ہے ورنہ جتنی بات حق میں گزری ستمہ کو بھی شامل۔

مر : وانما الواحد لمرء على اهلها من فدية مفصلا

فت : یوں ہی ہے کہ آدمی پر نواخذہ فرض چھوڑنے میں سے ہر تنصیل وارد ہو۔
فت : یعنی جس کے ثبوت میں کوئی جمال و اشکال نہیں تو صفت کا شفعہ ہے کہ فرض سب ایسے چھوڑتے ہیں اور
بقریہ سابق طائر کو نواخذہ سے مراد عذاب ہے ورنہ علامت کو ترک سُنن پر ہوگی خود گرفت و نواخذہ سے۔

عنه من رد تحقيق ذلك فعليه بالبحر الرائق
ورده المختار وغيره من الاسفار ۱۷ من ۶۵

عنه يمكن ان يراد به ما في اي سبق بانه مفصلا
فعلى هذا يكون اشارة في فروع من لحن العارة
في الواجبات على مذهب المصنف لكن الذي
يطلبه سوق الكلام ان المقصود بيان حكم
المسألة والمرص مطلق فلذا اورد ما في قسما ۱۷ من ۶۵

فلن سب اس سے مراد وہ ہو جو مفضل گزرا ہے اس
بنار پر یہ حج کے ان مرائض کی طرف اشارہ ہوگا جو مصنف
کے مذہب کے مطابق واجبات میں گزرے لیکن سوق کلام
جو مستفاد ہو رہا ہے وہ یہ ہے کہ یہاں مطلق سنت اور فرض
کا حکم بیان کرنا مقصود ہے اسی لیے ہم نے مذکورہ تفسیر کی ہے (ت)

رد المحتار کتاب الحج مطلب فی حکم صلوۃ العید والجمعة فی مٹی مصطفیٰ اباباوی مصر ۲۰۰/۲

فت : شافعیہ واجب و فرض میں فرق نہیں کرتے، ہمارے نزدیک وہ چیزیں جدا ہیں اور دونوں کے ترک پر استحقاق عذاب اگرچہ واجب میں کفر فرض میں زیادہ والیٰ ذاب اللہ۔

مر ۱ ذی حجتہ من السنہ الشہیدۃ احد من شمس لدی اظہیرۃ

فت ۱ یہ چند مشہور سنہیں ہیں، ہر نمبر سے جلالت میں افزوں

فت : ان کے سوا آٹھویں تاریخ مکہ منکر سے مٹی، نویں کو بعد طلوع شمس مٹی سے عرواٹ جانا، وہاں نہانا، مزدلفہ میں رات بسر کرنا، دسویں کو وہاں سے قبل طلوع شمس مٹی کو جانا، وہاں ایام رمی جہار میں راتوں کو رہنا، مکہ منظرہ کو یہاں سے جاتے وادی محصب میں اترا وغیرہ تک کہ یہ سب سنہیں مذکور ہیں، واللہ تعالیٰ علم

الفدیۃ

جرمانہ کا بیان

مر ۱ ما یفسد الحج ففیہ بُدنة وفي سواہ ذبیح شاة حَسَہ

فت : جس سے حج فاسد ہوتا ہے اس میں بُدنة ہے اور اس کے باور ارطہ بکری ذبح کرنا۔

فت ۱ حج فاسد ہو جاتا ہے جماع سے بشرطہ بُدنة، درہم سنہ، نعیہ شافعیہ، اختلاف پر تفصیل بیان کر دیا۔ بُدنة ان کے یہاں صرف اونٹ کو کہتے ہیں ہمارے یہاں گائے کو بھی شامل عدہ بکری یہ کہ ان میں سے پاک ہو براؤنیر میں ناجائز ہیں اور فقہ میں یہ تفصیل مذکور۔

فت ۱ یہ دونوں قاعدے کہ جناب مصنف نے ذکر کیے ہمارے مذہب کے مطابق نہیں جماع قبل ارتقا سے ہمارے نزدیک حج فاسد اور بدنة لازم نہیں اور بعد الوقت قبل الحلق والطوات سے بدنة لازم، حج

علیہ یہ وادی مکہ معلکہ کی آبادی سے ملی ہوئی ہے، مقبرہ مکہ مکرمہ یعنی جنت المعلیٰ کے متصل دو کوٹھے ہیں ان کے مقابل مٹی کو جلتے ہوئے پائیں ہاتھ پر طین وادی سے اوپر کچھ پہاڑیاں ہیں ان کو چپوں اور پہاڑیوں کے دیمان حتی وادی ربی وادی محصب ہے، جب مٹی سے رمی جہاد کے مکہ منظرہ جائیں یہاں ٹھہرنا ضرور اور طہار اس کا ترک بڑا، اخصل طریقہ اس کا مکہ میں آئے گا، اور زیادہ نہ ہو سکے تو اسی قدر کافی کہ سواری روک کر کچھ دیر دھسار کر لیں ۱۲ منہ

علہ قربہاں بدنة لازم آئے گا ان کے نزدیک خاص اونٹ واجب ہو گا ہمارے نزدیک گائے بھی کفایت کرہا سنے گی کہ نص علیہ فی الصلۃ (جیسا کہ فتح القدیر میں اس پر وضاحت کی گئی ہے۔ ت ۱۲ منہ۔

ہو تو پہلے حج، مگر بدستور طریقہ راہ میں آئے تو قصید زیارت از غم ہستی۔ یعنی بے زیارت گزر جانا گستاخی اور فقیر
 کو عطا شدہ شکی کا یہ ارشاد بہت محایا کہ پہلے حج کرے تاکہ پاک کی زیارت پاک ہو کر ملے صر
 پاک شراول و پس دینہ براں پاک انداز
 (پہلے پاک ہو اور پھر اسکی پاک ہستی پر نظر ڈال)

فت: جناب مصنف کے کلام میں صاف اشارہ ہے کہ سفر بدستور خاص بقصد زیارت شریف ہو اور
 بیشک یہ امر شرعاً محمود اور زیارت اقدس اعظم مقصود اور حدیث میں لفظ لا تعجلہ الا ما یجوز یعنی

عنه قاندة جلیلمہ ویر حدیث صحیح ہے

دوا الطبرانی فی الکبیر و لدارقطنی فی لامالی
 و ابوبکر المقری فی المعجم و الحافظ السلفی
 و ابن عساکر ابوالعیم و الحافظ ابوعلی و سعید بن
 المسکن بعد ادی فی کتاب السنن الصحاح و عن
 عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
 اس کو طبرانی نے کبیر اور دارقطنی نے امان میں، ابوبکر
 مقری نے معجم میں، حافظ سلفی، ابن عساکر، ابوالعیم
 حافظ ابوعلی اور سعید بن مسکن نے ادی نے سنن اور صحاح
 میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
 کیا ہے (ت)

ہام بن المسکن اشارہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی صحت پر کوئی شک نہ ہے۔

دوسری حدیث میں ہے:

مراری متعیناً، دوا الحقیقی و البیہقی و
 ابن عساکر۔
 بالقصید میری زیارت کرے۔ (اس کو عقیلی، بیہقی
 اور ابن عساکر نے روایت کیا۔ ت)

تیسری حدیث میں ہے:

مراری بالمدیۃ محاسباً۔ اخراجہ ابن ابی اسود
 ثواب کی نیت سے میری زیارت کے لیے دینے میں
 (باقی اگلے صفحہ)

باب و شرح باب مع ارشاد و اساری	باب زیارة سید المرسلین	دارالکتب العربی بیروت ص ۲۵-۳۳
معجم کبیر	حدیث ۱۳۱۴۹	مکتبہ تمیمیہ بیروت ۱۲/۲۹
کثر العمال	حدیث ۳۴۹۲۸	موسسة الرسال بیروت ۱۲/۲۵۶
شعب الایمان	باب الناسک	دارالکتب العلمیہ بیروت ص ۳۸۶
۴۱۵۷		۳۹۰/۳

فت: یہ لفظ عمومیوں میں ہے، لایعہ حاجۃ الا نیریاتی لہ۔ اور کثر العمال میں یوں ہے، لایعہ
 حاجۃ الا نیریاتی الا۔ نذیر احمد سعیدی

اسے کوئی گمان نہ ہو میری زیارت کے سوا۔ امام ابن الہمام فرماتے ہیں میرے نزدیک افضل یہ ہے کہ سفر خاص بقصد
(بقبر صحیحہ گزشتہ)

والیہیقی وابن الحوری عن انس بن مالک
راضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

حاضر ہوا (اس کی ابن ابی الدنیا، بیہقی اور ابن جوزی
نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
تخریج کی۔ ت)

پر مٹی حدیث میں ہے ۱

قصد فی مسجدی۔ اور وہ فی جذب القلوب۔
میرا قصد کے میری مسجد میں کہہ داسکو جذب القلوب میں ذکر
کیا گیا ہے۔ ت)

اقول علاوہ بریں وہ تمام احادیث جن میں زیارت قبر شریف کی ترغیب و تاکید اور اس کے ترک پر وعید و
تہدید ہمارے مدعا کی گواہ و شہید۔ طرقات یہ ہے کہ شارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس امر کی طرف تاکید
بلاتیں اور اس کے ترک پر وعید فرمائیں اس کا قصد ناجائز قرار پائے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فرماتے ہیں،

انما الاعمال بالنیات۔ (اعمال کا دار نیوں پر ہے۔ ت)

یہ عجب کار ثواب ہے جس کی بہت حد تک سزا دلائی ہے۔ دینی حدیث "لا تشد
المرحال" اللہ دین نے تصریح فرمائی کہ وہاں ان تینوں مسجدوں کے سوا اور مسجد کے لیے بالقصد سفر کرنے سے
ممانعت ہے ورنہ رہنما القادریہ طلب علم و اصلاح مسلمان و جہاد و اعداء و نشر دین و تجارت حلال و طاعات صالحین
و غیرہ مقاصد کے لیے سفر سے مانع نہیں اور قاطع نزاع یہ ہے کہ بعینہ یہی حدیث بروایت حضرت ابو سعید خدری
رضی اللہ تعالیٰ عنہ امام احمد رحمہ اللہ قائلے نے اپنی مسجد میں بسنے حسن یوں روایت کی،

لا یبغی للمطی ان تشد من حالہ فی مسجد
تقتی فیہ الصلوۃ غیر المسجد، لعمرو و المسجد
الا تفتی و مسجدی ھذا۔
ناقد کو سزاوار نہیں کہ اس کے کجاوے کسی مسجد کی طرف
فرض نماز کیے جائیں سوائے مسجد حرام و مسجد اقصیٰ اور
میری مسجد کے۔

تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد سے حضور کی مراد واضح ہو گئی و الحمد للہ رب العالمین ۱۱۸۸

۹۶ ص	۲/۱	۶۳/۳
سلسلہ جذب القلوب باب چہارم در فضائل زیارت سید المرسلین مطبوعہ نوکشتہ	باب کیف کان ہذا الوحی قدیمی کتب خانہ کراچی	دار الفکر بیروت
۱۰ صبح بخاری	۱۰ صبح بخاری	۱۰ صبح بخاری
۱۰ مسند احمد بن حنبل	۱۰ مسند احمد بن حنبل	۱۰ مسند احمد بن حنبل

بیزارت والا کرے یہاں تک کہ اس کے ساتھ مسجد شریف کا بھی ارادہ نہ ہو کہ اس میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم زیادہ ہے جب حاضر ہو گا حاضری مسجد خود ہو جائے گی یا اس کی نیت دوسرے سفر پر رکھے

ہر : ان زیارۃ المسی لا من سبۃ صلوا عنیہ فالصلوۃ واجبۃ

نیت : بے شک زیارت نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی لازم ہے، درود بھیجنے پر کہ درود فرض ہے۔

نقل : علماء فرماتے ہیں زیارت نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اعظم قربات و افضل طاعات سے ہے، مستبرک الزمانہ مقاصد و حاجات، قریب بدرجہ مؤدۃ و ایات، بلکہ بعض نے وجوب کی تصریح فرمائی، فقیر

کتا ہے دلیل اسی کو مقتضی، و ہوالدی بوزان بقول یہ (ہم یہی کہنا چاہتے ہیں)۔

اسی طرح حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود و غفر میں ایک بار تو بالاجماع فرض قطعی ہے اور امام شافعی

برہنہ میں فرض اور ہر بار کہ ذکر شریف آئے علماء کو وجوب و استحباب میں اختلاف، امام طحاوی کا یہ سبب ہر مرتبہ

وجوب ہے ذکر و سماع پر، یا قلاتی و صہبی و صاحب بحر الزمان و تنویر الابصار وغیرہم اکابر علماء نے اسی کو صحیح

رائع و مختار و مستند فرمایا اور دلیل اسی کو مقتضی و ہوالدی ندب اللہ بہ (یہی اللہ تعالیٰ کو زیادہ پسند ہے)

البتہ و صورت اتحاد مجلس و خالو الحرج تداخل مشتم۔ واللہ اعلم

ہر : ویستحق من ازال الشفاعۃ یماروتہ ثقتہ الجماعۃ

نقل : اور زیارت کرنے والا بنی شفاعت ہے اس حدیث کی رو سے ثقت بنی امت نے

روایت کیا۔

یعنی اصناف کی اصطلاح کا وجوب، قدما و علما ہر

مذہب والوں کا وجوب مراد میں کہ زیارت کرے

واجب معنی فرض ہو کیونکہ وہ فرض اور واجب میں فرق

نہیں کرتے، لیکن ہندوستانی سے ظاہری لوگ اب تیر

پر ایمان رکھتے ہوئے وہ بکو اس کرتے ہیں جن

کو چاہئے والی و یک بھی نہ چاہئے، لا حول

ولا قوۃ الا باللہ ۱۲ منہ ۱۳

ہمارے نزدیک قابل اعتماد وجوب اور تداخل ہے

اس کا اتحاد مرقعات میں ہے ۱۲ منہ ۱۳

علیٰ یعنی الوجب المصطلح عند المحنفیۃ

لاکما تقول ان قد صریحۃ اب الریالۃ

لکسۃ واجبة ولا یفوتون بین الواجب و

الفرق اما احد اثم الہنود فقد امنوا بان

تیمیۃ و لغو ہوا لا تعسطہ السدیۃ

الدومیۃ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ ۱۲ منہ ۱۳

علیٰ المعتمد عندنا الوجوب والنداخل

اتحادہ فی المرقۃ ۱۲ منہ ۱۳

حدیث ۳۳: جریدہ میں بریت ثواب میری زیارت کرے آئے ہیں اس کا شفیع و گواہ ہوں
حدیث ۳۴: جو میرے انتقال کے بعد میری زیارت کرے گویا اس نے میری زندگی میں میری زیارت کی اور

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

علیہ الصلوٰۃ والسلام میں نماز پڑھے کی نیت کی امام نے فرمایا میں نے زیارت قبر سیدنا خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نیت کی، پھر غسل سے فرمایا تم نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محفلت کی کہ حضور نے مساجد ثلاثہ کے سوا چوتھی مسجد میں نماز پڑھنے کے لیے سفر سے مانعت کی اور میں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اتباع کیا کہ حضور نے فرمایا، قبور کی زیارت کرو۔ کیا اس کے ساتھ کہیں یہ بھی فرما دیا ہے کہ قبور انبیاء کی زیارت نہ کرو۔ غسل کو سوا میرت کے کچھ بن نہ آیا۔

بعد العلامة القسطلانی فی المواہب عن
الشیخ ولی الدین عزیزی عن اسیہ الامام
مرین الدین عزیزی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم
اجمعین۔ (۴)

اسے علامہ قسطلانی نے مراسبہ میں شیخ ولی الدین
عزیزی سے (انہوں نے اپنے والد امام ربیع الدین
عزیزی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے) نقل
فرمایا (ت)

دیکھتے خدا کی شان جس حدیث سے یہ زعم میں مزارات و طرف سفر کی مانعت نکالتے تھے

خدا تعالیٰ نے اسی حدیث سے ان پر الزام قائم فرمایا واللہ اعلم بالصواب

علیہ السلام ابن ابی الدیاء والبیہقی و ابو الفرج
ابن ابی حوزی عن الحسن بن مالک رحمہ اللہ
تعالیٰ عنہ ۱۲ منہ (۵)

اسے ابن ابی الدیاء، بیہقی اور ابو الفرج ابن جوزی
نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کیا ۱۲ منہ (ت)

علیہ السلام رواہ العقیل و ابن حاکم عن ابن عباس
و ابی یحییٰ بن حبیب الحدادی عن ابی ہریرۃ
ابن السجاری الدرة الثمینیۃ عن انس بن
مالک و صدر الحدیث مودعی عن ابی ہریرۃ

عقیلی اور ابن حاکم نے ابن عباس سے، ابی یحییٰ بن حبیب
نے جریر الحدادی میں ابو ہریرہ سے، اور ابن السجاری
نے الدرة الثمینیۃ میں انس بن مالک سے روایت
کیا ہے اور صدر حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
(باقی صفحہ آئندہ)

لے شعب الایمان باب الناسک حدیث ۳۱۵۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲/۲۵۷
لے الواجب اللذنی حکمہ الزیارة الکتب الاسلامیہ بیروت ۲/۵۷۳-۵۷۴

اور میں روز قیامت اپنے زائر کا گواہ یا شہید ہوں گا۔

حدیث ۵: جریری قبر کی یا فرمایا میری زیارت کرے میں اس کا شافع و شاہد ہوں۔ عرض یہ مضمون بہت حدیثوں میں وارد۔

حدیث ۶: جو تکہ جاکر ج کسے پھر میرے قصد سے میری مسجد میں حاضر ہو اس کے لیے دو حج مبرور لکھے جائیں گے اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حج مبرور کی جزا سوا جنت کے کچھ نہیں ہے۔

(بقیہ حاشیہ ص ۸۰۳)

رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایہ سعید بن منصور
والسبی بنی والطبرانی و ابویعلیٰ و ابن عدی
والدارقطنی والبیہقی و ابن عساکر و ابی
الجوزی و ابن النجار و عن حاکم و ابی
الدرداء و ابی یوسف و ابی یحییٰ و ابی
عن علی بن کریم اللہ و جہدہ و ابی یحییٰ و ابی
جعفر الحسینی فی جہار المدینۃ و ابی یوسف
ابو سعید فی شرف المصطفیٰ ص ۱۲ (م)

عنه روایہ ابو داؤد و ابی یوسف و ابی یحییٰ و
ابو نعیم و ابی عساکر عن امیر المؤمنین
عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ص ۱۲ (م)

عنه مرقی صدر الفصل ۱۲ ص ۱۲ (م)

عنه روایہ مالک و احمد و البخاری و مسلم
و ابو داؤد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ

۱۵۱۳ ترجمہ فضائل بن سعید

۲۵۴/۲ دارالکتب العلمیۃ بیروت

۱۳ و ۱۲ دارالحدیث بیروت

۱۹۶ نو کشور کھنڈ

۲۲۸/۱ قدیمی کتب خانہ کراچی

۱۵۱۳ ترجمہ فضائل بن سعید

حدیث من زرقری

باب چہارم در فضائل زیارۃ سید المرسلین

باب وجوب العمرة و فصلها الخ

حدیث ۷: جو بالقصہ میری زیارت کو حاضر ہو روز قیامت میرے سایہ و امان میں ہوگا
 حدیث ۸: جو حجۃ الاسلام بجالائے اور میری قبر کی زیارت سے مشرف ہو اور ایک جہاد کرے اور
 بیت المقدس میں نماز پڑھے اللہ تعالیٰ اس سے قرائن کا حساب نہ لے لے
 حدیث ۹: جس نے حج کیا اور میری زیارت کو نہ آیا اس نے مجھ پر جفا کی ہے

ربقرہ حاشیہ صفحہ گزشتہ

والاصمہانی والبیہقی عن ابی ہریرۃ و
 محمد بن عامر بن سبیعة وعن جابر
 بن عبد اللہ و الطبرانی فی المعجم الکبیر عن
 عن ابن عباس و احمد و الترمذی و النسائی
 و بن جریر و ابن حبان فی صحیحہما عن
 عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم
 قال الترمذی حسن صحیح و قد
 روی عن غیر وجہ ۱۲ منہ حفی لہ (م)
 علیہ سبق ذکرہ فی صدر الفصل ۱۲ منہ (م)
 علیہ رواہ ابو الفتح الانباری بطریق سفیان
 الثوری عن منصور بن ابراہیم عن علقمہ
 عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۲ منہ (م)
 علیہ رواہ ابن حبان و الدارقطنی و ابن عدی
 عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما و فی الباب
 عن سیدنا علی کرم اللہ وجہہ ۱۲ منہ (م)

نے حضرت ابو ہریرہ سے اور احمد نے عامر بن سبیعہ
 سے اور جابر بن عبد اللہ سے ۱۰ اور طبرانی نے
 مجمع کبیر میں ابن عباس سے، اور حمد ترمذی نسائی
 ابن حبان اور ابن حبان نے اپنی اپنی صحیح
 میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 روایت کیا۔ ترمذی نے اسے حسن صحیح
 کہا۔ میں کہتا ہوں یہ مقبول وجہ سے مروی
 سے ۱۲ منہ حفی لہ (م)
 فصل کے شروع میں دیکھو اس کا ذکر ہو چکا ۲ منہ
 اسے ابو الفتح ازہدی نے بطریق سفیان ثوری
 سے ابراہیم سے علقمہ سے ابن مسعود رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ۱۲ منہ (م)
 ۱ سے ابن حبان، دارقطنی، ابن عدی نے ابن عمر
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے اور اس میں سیدنا
 علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے ۱۲ منہ (م)

۱۔ شعب الایمان حدیث ۱۵۷ باب المناکب دارالکتب العلمیہ بیروت ۴۹۰/۳
 ۲۔ تزییۃ الشریعۃ المفروضہ بوالدفت، کتاب الحج فصل ثلث ۱۵۵/۷
 ۳۔ الکامل فی ضعفاء الرجال ترجمہ نعمان بن شبلی دار الفکر بیروت ۲۴۸۰/۷

حدیث ۱۴۱: میرا علم میری وفات کے بعد ایسا ہی ہے جیسا میری زندگی میں تھا۔
 حدیث ۱۴۵: میری حیات و ممات دونوں تمہارے لیے بہتر ہیں، تمہارے اعمال میرے حضور میں کیے جاتے ہیں
 میں نیکیوں پر شکر کرتا اور برائیوں پر تمہارے لیے استغفار فرماتا ہوں۔
 حدیث ۱۴۶: بیشک اللہ تعالیٰ نے زمین پر پیغمبروں کا جسم کھانا حرام کیا ہے تو اللہ کا نبی زیادہ ہے روزی

عنه بحرجه الاصبهاني وابن عدي في الكامل
 عن انس رضي الله تعالى عنه ۱۲۸ منه (م)
 عنه رواه الحديث في مسنده وابن سعد في
 طبقاته والقباضي اسمعيل بسند صحيح عن مكر
 بن عبد الله المزني التالفي الثقة مرسلًا و
 البزار مثله باسناد صحيح عن عبد الله بن مسعود
 رضي الله تعالى عنه ۱۲۸ منه غفر له (م)
 عنه صدر الحديث ان الله حرم على الامراض
 ان تأكل اجساد الانبياء اجمعين ۱۲۸
 احمد وابوداود والنسائي وابن حبان
 الحاكم والدارقطني وابن حريمه وابن حبان
 والوليع وغيرهم عن اوس بن اوس رضي الله
 تعالى عنه وصححه ابن خزيمة وحيات و
 الدارقطني وحسنه عبد الصفي والمنذري
 وقال ابن دحية انه صحيح محفوظ منقول
 العدل عن العدل ۱۲۸ واستخرجه الطبراني
 اسے اصباہی اور ابن عدی نے کامل میں حضرت انس
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ۱۲۸ منہ جوت
 حادث ہے اپنی سند میں اور ابن سعد نے اپنی طبقات
 میں اور قباضی اسمعیل نے بسند صحیح بکر بن عبد اللہ المزنی
 التالفی الثقتہ سے مرسل اور ایسے ہی صحیح اسناد کے
 ساتھ بزار نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 سے روایت کیا ہے ۱۲۸ منہ غفر لہ (م)
 حدیث کا ابتدائی حصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حرم فرمایا ہے
 "میں پرکھ دو، انبیاء کے اجسام کو کھا کر۔ اس کو
 انکر کریم ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ، حاکم، دارقطنی،
 ابن خزيمة، ابن حبان اور الولیع وغیرہم نے اوس بن اوس
 اوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے تحریر کیا ہے اور اس کو
 ابن خزيمة، حبان اور دارقطنی نے صحیح کہا ہے۔ اور
 عبد الغنی اور منذری نے اس کو حسن کہا ہے اور ابن حجر
 نے کہا کہ یہ صحیح محفوظ ہے اور اس کے تمام راویوں
 میں۔ اور طبرانی اور بیہقی نے ابو ہریرہ سے اور ابن عدی
 (باقی بر صفحہ ۸۰۸)

سے جذب القلوب باب چہارم در زیارت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نوکشتہ رکعت ۱۹۹
 سے کنز العمال بحوالہ ابن سعد عن بکر بن عبد اللہ المزنی حدیث ۳۱۹۰۳ موسعہ الرسالہ بیروت ۴۰۶/۱۱
 سے سنن ابن ماجہ ابواب الجنائز ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۱۹

یا جاتا ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

حدیث ۱۱۹: میری اس مسجد میں نماز اور مسجد کی بزار نماز سے افضل ہے سوائے مسجد الحرام کے۔
حدیث ۱۲۰: جو زمین میں سے کسی حرم میں حرم سے روز قیامت بے خوف اٹھے۔
(تفسیر تفسیر سورۃ)

نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے اس
اضافہ "و اللہ کہ نبی زینہ ہے روزی و یا جب تا
ہے ابن ماجة سے صحیح سند کے
ساتھ ابوداؤد و ابن ماجہ و ترمذی و ابن ماجہ
کیا ہے ۱۲۰ (ت)

اس حدیث کو امام احمد اور صحیح سند کے لئے
ما سوائے ابوداؤد کے سب سے حضرت ابو ہریرہ سے
روایت کیا ہے، اور امام احمد، مسلم، ابی داؤد، ابن ماجہ
نے اس حدیث سے اور مسلم نے ام المومنین حضرت میمونہ سے
ابو ہریرہ سے نیز ابن ماجہ اور ابی داؤد و ابن ماجہ نے ابی ہریرہ سے
اور ابن ماجہ کی طرف جابر بن عبد اللہ سے اور ابن حبان
کی طرف عبد اللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما اجمعین سے
روایت کی ۱۲۰ (ت)

یہ بیہقی کے باں انس بن مالک اور یحییٰ بن عبد اللہ و عاصم
اور امیر المومنین عمر فاروق رضی اللہ عنہما سے روایت
کی ہے یہ پہلی چوتھی، پانچویں اور ساتویں حدیث کا ترجمہ
ہے۔ اس کی تفسیر کا یہ کتب چکیں ۱۲۰ (ت)

والبیہقی عن ابی ہریرۃ، عن عدی عن
انس و معمر بن زیاد عن حبیب اللہ بن یزید عن مروان
ابن ماجة بسند صحیح عن ابی الدرداء و عن
تعالیٰ عنہم اجمعین ۱۲۰ (ت)

عن رواہ احمد و الترمذی ابی داؤد و عن
ابی ہریرۃ و احمد و مسلم و النسائی و
ابن ماجة عن ابن عمر و مسلم
عن ام المومنین میمونۃ و احمد
عن جابر بن مطعم و عن سعد و عن الارقم
بن ابی الارقم و کان ابن ماجة عن جابر بن عبد اللہ
و کان ابن حبان عن عبد اللہ بن ابی بکر رضی اللہ
تعالیٰ عنہم اجمعین ۱۲۰ (ت)

عن مروی عن انس بن مالک عبد البیہقی و
عن کثرت عبد اللہ و عن عاصم و عن
امیر المومنین عمر و عن عیوبہم رضی اللہ
تعالیٰ عنہم شتمۃ للحديث الاول و الرابع و
الخامس و السادس و قد مرّ تعاریفہ ۱۲۰ (ت)

لے سنن ابن ماجہ ابواب الجنائز

صحیح مسلم باب فضل الصلۃ بمسجدی مکہ و المیدینہ
سنن شعب الایمان باب فی المناسک حدیث ۴۱۵۸
سنن سنن ابن ماجہ ابواب الجنائز

۱۱۹ ص
۳۴۶/۱
۳۹۰/۳
۱۱۹ ص

ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
قدیمی کتب خانہ کراچی
دارالکتب العلمیہ بیروت
ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

حدیث ۱۹: دین نہ تو سے افضل ہے۔

حدیث ۲۰: جس سے دین نہ میں مرنا ہو اس کے تو اسی میں مرے کہ جو دین نہ میں مرے گا میں اس کی شفاعت فرماؤں۔
 اللَّهُمَّ ارْزُقْ عَلَى الْإِيمَانِ وَالسَّنةِ بِجَاهِهِ عِنْدَكَ يَا عَظِيمُ الْمَنَةِ آمِينَ آمِينَ وَحَسْبُ اللَّهُ
 تَعَالَى عَلَى سَيِّدَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ۔

مر : هَذَا كَوْنُ مَعْشَرِ الْحَقِّبِ إِذْ جَنَّةٌ مِنْ أَبْعَادِ الْفِتْرِ

ت : اسے گروہ حاجیاں! تمہیں مژدہ جب آئے تم اور دراز راہوں سے۔

مر : لَيْتَكُمْ وَاللَّهِ خَيْرٌ دَاعٍ فَسَكُمُ، تَقْبِلُ الْمَسْبُوعِ

ت : تم نے ایک کئی اور اللہ تعالیٰ بہتر بلانے والا ہے اپنی عبادت کی طرف، تو تمہاری کشتیں مقبول ہوں۔

مر : وَقَدْ حَرِّقْتُ، عَظِيمُ الْمَنَةِ وَالْحَبِيبُ صَبْرًا جَزَاءَ الْجَنَّةِ

ت : اور بیشک تم نے بڑا احسان مجھ کیا اور اچھے جگ کا بدلہ بہشت ہے۔

مر : غَضَبُكُمْ الرَّحْمَنُ بِالْغَضَبِ وَأَنْتُمْ بِالْعَصَلِ وَرَحْمَتِ

ت : رحمان نے تمہاری خاص مغفرت کی اور تم سب پر فضل و احسان عام کیا۔

ش : یہ اخبار بطور رہا ہے بنظر احادیث کثیرہ کہ اس معنی میں وارد ہوئیں یا دعا مراد ہے اور تخصیص مغفرت

عَلَيْهِ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي كَبِيرٍ وَالْإِسْرَاقِيُّ

فِي الْأَفْرَادِ عَنْ مَرْأَةِ بَنِي خَدِيجَةَ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهُ ۱۲ مَرَّةً (۴)

اس کو طبرانی نے کبیر میں اور دارقطنی نے سنن میں

رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

۱۲ مَرَّةً ت :

عَلَيْهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ حَاجَةَ

وَابْنُ حَبَّانٍ عَنْ ابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

وَصَحَّحَهُ التِّرْمِذِيُّ ۱۲ مَرَّةً (۴)

اس کو احمد، ترمذی، ابن حبان، ابن حبان نے

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے

اور ترمذی نے اسے صحیح کہا ۱۲ مَرَّةً ت :

عَلَيْهِ اس بارے میں احادیث کثیرہ وارد ہیں، فصائل حج و عمرہ میں حضرت والدہ صریحہ امہد سے جو ہر البیان حضرت

(باقی پر صفحہ آئندہ)

۱۰ ابوالکبیر مروی از رافع بن خدیج حدیث ۳۲۵۰ المکتبۃ المصنوعۃ بیروت ۲۸۸/۴

۱۱ جامع الترمذی ابواب المناقب باب ما جاء فی فصل المیزنة ابن کثیر کتب خازن شیعہ بیروت ۲۳۱/۲

کے یہ معنی نہیں کہ خاص تہری معفرت جو، بلکہ یہ کہ تہری خاص مغفرت ہو۔

مر : **فالتزموا الحمد لله والشكر** اذ هذا النعمة منه الكبرى :

فت : **تو حمد و شکر الہی کا، تہزم کرو کہ یہ نعمت اس کی بہت بڑی ہے۔**

مر : **وعظموا النبي بالسلام** عليم فهو المسلك المختار

فت : **اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم کرو ان پر سلام بھیج کر کہ یہ مسلك ہے ہر خاتمہ کے لیے۔**

مر : **والله خلاصة الانام** مع صجدة الافضل انكرام

فت : **اور ان کی آئی پر کہ خلاصہ مخلوقات ہیں مع صحابہ کے کہ بہت فضیلت و کرم والے ہیں۔**

فت : **اس قسم کے کلمات اہل عرف مقام مدح میں استعمال کرتے ہیں مثلاً امام الامام ابو حنیفہ، سید الاولیاء**

حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما بلکہ علماء و سادات عصر کہتے ہیں، افضل المحدثین، اکمل المحدثین،

خداوند دودمان مصطفوی، نقادہ خاندان مرقضوی اور ان الفاظ سے علوم و استعارات حقیقی مراد ہیں لیکن

ورنہ بایں محنی امام الامام و سید الاولیاء حضور اقدس سرور و عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں و بس، اور اگر

امت میں لیجئے تو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اسی طرح خلاصہ دودمان مصطفوی حضرت رسول کریم ہیں

(بقیہ شیعہ صورت)

میں ستر سے زائد حدیثیں ذکر و مائیں ان میں بہت احادیث اس معنی کی مفید ہیں گ، سب سے اعلیٰ یہ ہے کہ صحیحین میں

آیہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فرمایا، جرج کرے اور اس میں روٹ و گناہ ہے بچے ایسا

پاک ہو کر پٹے جیسا جس دن ماں کے پیٹ سے نکلا تھا ۱۲ منہ

عقل یعنی معفرت عامہ سے تہد و ممتاز ۱۳ منہ

عقل یہ اس لیے کہ دیا کر اولیاء کا اطلاق کبھی بھی ائمہ آتا ہے معنی ہر محبوب خدا تو انبیاء بلکہ ہر مکمل بھی شامل اس

معنی پر قرآن عظیم میں فرمایا، **الا ان ادبنا الله لاجوف عليهم ولا هم يحزنون** (سن لو عیشکم اللہ کے دلوں

پر نہ کہ خوف ہے نہ غم۔ ت، بایں معنی سید الاولیاء حضور سید المجرین ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، اور کبھی

ماورائے انبیاء و مرسلین مراد لیتے ہیں بزاروں بار سنا ہو گا انبیاء و اولیاء اور عطف مقتضی مناسبت ہے اس

معنی پر سید الاولیاء حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں کہ باجماع اہل سنت تمام امت کے افضل و اکمل

(باقی اگلے صفحہ پر)

سلسلہ الترغیب والترہیب کتاب الحج الترغیب فی الحج مصطفیٰ ابوالی مصر ۱۶۳/۲

صحیح بخاری کتاب المناسک قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۰۶/۱

سلسلہ القرآن ۹۲/۰

اور آپ سے لیجئے تو حضرت مولانا مشکلا شہ اور نعمادہ خاندان مرقدہ حضرت حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمع ہیں۔

(فقیر حاشیہ صفحہ گزشتہ)

ہیں اور اس لفظ کا تیسرا اطلاق انھیں اور سب جس میں صحابہ یکجا تھے تاہیں کو بھی شامل نہیں رکھتے کہ وہ اس لئے خاصہ سے ممتاز ہیں جیسے کہتے ہیں اس مسئلہ پر صحابہ و تابعین و اولیائے ائمتہ و علمائے ملت کا اجماع ہے اس وقت یہ لفظ اصطلاح متنازع و موقوفہ کا ہم عنوان ہوتا ہے۔ اس معنی پر بیشک حضور نبوت اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سید الاولیاء ہیں لایخص منہ نفس الا ان یقوم دلیل اس معنی کو اولیائے آپ بلا تخصیص کے مگر میں قبول کی لگا کر تخصیص کو تو زبان واجب ان دعان قدمی ہذا علی رقعة کل ولی اللہ (میرا یہ قدم ہر ولی کی گردن پر ہے۔ ت میں تخصیص بلا تخصیص کی اصطلاح ثابت نہیں کما حقیقت فی المحیة المعظم (جیسا کہ ہم نے اخیر المعجم میں اس کی تحقیق کی ہے ۱۲ صفحہ ۱۰۰)۔

علیہ ہم نے اپنی کتاب جامعہ القریب فی امامۃ سبقتہ العسیرین کے منیبات پر منہ و جہشوں سے ثابت کیا کہ حضرت سبط اکبر حضرت سبط اصغر سے افضل ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہما، از انجاء حدیث طبرانی کہ حضور ﷺ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

”حسن کے لیے میری ہیبت و سرداری سب از حسین کے لیے میری ہمت و بخشش ہے“

دوم حدیث احمد و ابوداؤد و دیگر فرمائی،

”حسن میرا سہل ہے اور حسین علی کا“

سوم حدیث ابوالعلیٰ کہ فرمایا،

”حسن تمام جو امان اہل جنت کے سردار ہیں“

و ہذا حدیث حسن بن صریح جیسا قدما (یہ حدیث ہمارے دعویٰ پر مرید نص ہے) فقیر دلیل احادیث میں گمان کرتا تھا یہاں تک کہ تفسیر شرح جامع صغیر میں اس معنی کی تصریح پائی والحمد للہ ۱۲ صفحہ ۱۰۰۔

۱۸۵/۹	دار الکتاب العربی بیروت	باب فیما اشتهرک الحسن والحسین الخ	معجم الزوائد
۱۳۲/۴	دار الفکر بیروت	مروری اور مقدم بن صدیک رب	معجم احمد بن حنبل
۱۷۸/۹	دار الکتاب العربی بیروت	باب ما جاء فی الحسن بن علی	معجم الزوائد

پس واضح ہو گیا کہ طر متعارف پر حضرات آل اطہار کو علامہ مخلوقات کہنا بہت صحیح ہے اور اس سے ان کی
تفضیلت انبیاء و مرسلین مگر خدا کے شانہ و رتبتہ ان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین پر لازم نہیں آتی کہ جو امور عقائد حقہ
میں مستقر ہو چکے وہ خود ایضاً مراد کو لیں ہیں۔ والحمد للہ اولاً و آخر و الصلوٰۃ والسلام
کاثر و آخر علی الحبیب الجلیل باطمینان و ظلہ و اولہ وصحبہ سادۃ الموری ما طلعت شمس
و بہد زسری۔

متکملہ

حج و عمرہ کی ترکیب اور اول سے آخر تک ان کے افعال کی ترتیب اور آداب زیارت قبر حبیب علیہ صلوٰۃ القریب المحیب میں

یہ شرح کہ حسب فرمائش حضرت علامہ شہید مقرر ہو گئی اگر یہ بہرہ کار آمد مسئلہ پر مشتمل اور اختیار
راج و ترک مروجہ میں تمام و کامل ہے نہ جانے گا مگر وہ کہ کتب کثیرہ فقہیہ جمع کر کے نظر ترقیق و تقریق سے کام
لے سکے اور اس کے ساتھ وقت اختلاف ترجیح یا عدم تصریح یا عدم تصریح پر ہم افتاء و آداب مفتی کے مسائل بھیہ
و معارف بھیہ میں مہارت رکھے بایں ہمہ بھارت یا بجا ارشادات لطیفہ و تنقیدات شریفہ ہیں جن پر اطلاع ذہن ثاقب
کا کام والحمد للہ ولی الامام، قلۃ مشکوٰۃ لال نظر او فخر و العیاذ باللہ صلا یروضہ، مگر ازاں جا
کہ اولی تا آخر ترکیب اعمال و ترتیب افعال بیان نہ ہوئی جس کی طرف عام حجاج کو غمراہ اور عوام کو خصوصاً حاجت
اور اس کے نہ جاننے سے اکثر اوقات کم علم مسلمانوں کو دقت ہوتی ہے۔ لہذا فقیر عفو اللہ تعالیٰ فی ذلک پکارا کہ امور
مذکورہ سے شرح کی تکمیل اور آخر میں قدر سے آداب زیارت سر اپا طہارت کی مختصر تفصیل کروں کہ عام مومنین کو
ان شاء اللہ تعالیٰ حوالہ بصیرت ملے اور مظلوفوں، مریوں کی حاجت نہ رہے۔ سفر مبارک حرم طہین معادوت
فرما کر حضرت تاج العلماء، سراج الکلمہ، سیدہ العقیدہ، سندہ الضمیر، حضرت ولد قدس سرہ الماجد نے
کتاب مستطاب "جواہر المیسان فی اسوار الارکان" میں اس جلیل کام کو نہایت تک پہنچایا اور طہارت
صنۃ و صوم و رکۃ کے اسرار دقیقہ و لطائف انبیہ ارشاد فرما کر حج و زیارت کا بیان بے غل و غل تحریر فرمایا

حزاء اللہ تعالیٰ خیر جزاء و علی درخانہ فی دار اللقا، آمین! اس جلیل کتاب جلیل مستطاب کی غایت
و خوبی و دلکشی سے

ذوق ایسے نشانی بخذاتانہ چشتی

۱۔ چمکے بغیر اس شراب کا ذائقہ معلوم نہ ہو سکے گا۔

اس مبارک کتاب کے نصف سے زائد میں یہی بیان جانفزا ہے۔ فقہ اس کی دو فصلوں سے چند حروف تہجی سے
کتاب و باللہ استوفیٰ و ہدایۃ الطريق۔

حج و عمرہ کی ترکیب

۱۔ حرام کی ترکیب تو ہم اوپر لکھ چکے یہاں اتنا بتاتے کہ حاجیوں کا احرام تین طرح ہوتا ہے۔ تنہا حج کی
سب سے افراد کہتے ہیں اور ایسے حاجی کو مفرد، یا ایک میتقات پر صرف عمرہ کا ارادہ کرے، کہ معتکف پہنچ کر

عکس غالباً اسی کا خلاصہ ہے اگرچہ کہیں کہیں کچھ حرف زیادہ کیے گئے ۱۲ منہ

عکس چوتھا احرام تنہا عمرہ کا ہے جو تمتع و قرآن سے جدا ہوا ہے افراد بالغہ کہتے ہیں وہ حاجی کا حرم نہیں ۲ منہ
عکس یعنی جس کے وقوف عرفہ ہو چکے ہوں، احرام پر مبرور یہ سب فی سبب تمتع ہو کر قرآن کی شکل آجائیک

کہ، فصلتہ علی ہامش رد المحتار (بیاب کہ ہم نے رد المحتار کے حاشیہ میں اس کی وضاحت کی ہے۔ ت۔ ۱۲ منہ

عکس قید بالیقین لیبان، طریق لشرع المتعہ فان غیر لآفاق لا یجوز لہ استتم و آفاق

لا یجوز لہ استی و زعیار حرام و لا فان تمتع

سک او تہج و ر لآفاق ثم تمتع کاں متعہ

بلا شک وان اثی خلا فالما یوہمہ لعنہ

ابجرات والروایات من امرتاب فعلیہ

لشرح الباب ۱۲ منہ (۴)

و ہم ہوتا ہے جس سے بعض حضرات کو دم ہو لہے ایسے حضرات کو چاہئے کہ وہ شرح باب کی طرف رجوع کریں ۱۲ منہ

عکس میتقات سے نہ کہا کہ میتقات سے ابتداء کے احرام ضرور نہیں میتقات پر مجز ہونا درکار ہے خاص دس

بانہ سے یا پٹے سے یا نہ حاجی ہوتا کہ تجاوز ہے احرام نہ ہو بل الا فضلہ التقییم علی البیقات الکافی بشرطہ

کہا نصوا علیہ (بگو میتقات ممکن پر مقدم ہونا افضل ہے کہ وہ شرط ہے جیسا کہ اس پر نص ہے ۱۲ منہ۔ ت)

اشہد الحج میں عمرہ کر کے وہیں حج کا اہرام باندھے اسے تمتع کہتے ہیں اور اس حاجی کو متمتع، یا یہ کہ حج و عمرہ دونوں کی نیت جمع کرے اسے قرآن کہتے ہیں اور حاجی کو قارن اور زیادہ ثواب اسی میں ہے۔

جب حرم مکہ کے متصل پہنچے بادب و خشوع پیادہ یا داخل ہو اور برہنہ پاؤں نا بہتہ ہے۔ جب مکہ معظمہ تک آئے نہا کر جانا مستحب ہے۔ جب کعبہ معظمہ پر نظر پڑے دعا مانگے کہ محل اجابت ہے۔ باب السلام پر جا کر آستانہ پاک کو بوسہ دے، دو ہنپاؤں پہلے رکھ کر بسم اللہ کہہ کر داخل ہو۔ بعدہ اگر جماعت قائم یا نہ نہ خصوص خواہ و تر یا سنت مؤکدہ کے وقت کا خوف نہ ہو تو سب کاموں سے پہلے متوجہ طواف ہو مگر اضطباع کر کے اور علیہ اشہد حج یکم شوال سے دہم ذی الحجہ تک ہیں ۱۲ منہ

علیہ تمتع کے لیے اکثر طواف عمرہ یعنی چار پھیر دن کا ان مہینوں میں واقع ہونا ضرور ہے اگرچہ اور عمرہ ان میں نہ ہو مثلاً تین پھیرے رمضان میں کر لیے چار شوال میں کیے ہوں یوں بھی تمتع ہو سکتا ہے کہ اکثر کے لیے حکم کل کا ہے تو جن دنوں میں اکثر طواف واقع ہو گا اسی میں عمرہ ہونا عمرہ کے ۱۲ منہ۔

علیہ وہیں اس لیے کہہ دیا کہ عمرہ کے احرام سے نکل کر اپنے وطن کو واپس جاتے اس کے بعد اگر حج کا احرام باندھے تو متمتع نہ ہو گا۔ عمرہ الگ، رجا الگ، پا کرچہ اسی سال کرے۔ دوسرا فائدہ اس قید کا یہ ہے کہ حج کا احرام وہیں یعنی حرم سے باندھے کہ اس کا حکم مثل کلی کے سے اور کلی کے لیے حج کا مہیات حرم ہے اگر حل سے باغی ہوگا دم دے گا۔ ہاں غیر حجی کا تمتع یوں بھی صحیح ہے پر یہاں جائز و سنون تکلی کا بیان ہے ۱۲ منہ

علیہ جمع کرنے کے ظاہر متبادر ہے یہ ہیں کہ ایک ہی وقت میں دونوں کی نیت کرے یہ شکل حاصل سنت ہے، اور اگر پہلے عمرہ کا احرام باندھا اور پہنوز اس کے چار پھیرے نہ کئے تھے کہ حج کا احرام کر یا جب بھی قرآن ہو گیا، یونہی اگر پہلے فقط حج کا احرام کیا تھا، اور وقت عرفہ سے پہلے عمرہ کا احرام کر یا تو بھی قارن ہو اگر طواف سنت کیا خصوصاً جبکہ احرام عمرہ بعض افعال حج میں شروع کے بعد ہو کہ زیادہ بڑا ہے ۱۲ منہ قدس سرہ تعزیر

علیہ تشبیہ : احرام کی بارگاہ صرتیں ہیں جن میں ایک تمتع ہے اور باقی گیارہ میں بعض ائمہ کے طور پر پانچ افراد ہیں اور چھ قرآن، اور بعض محققین کی تحقیق پر آٹھ افراد ہیں تین قرآن اس کی تفصیل و دلیل توضیح و تفصیل ہم نے ہوا میں رد المحتار پر کی کہ غائب دوسری جگہ نہ ملے گی وہاں سے ان تین قسموں کی پوری پوری جامع، بالغ تعلیف ظاہر ہوتی ہے یہاں صرف صاف صاف عام فہم بات لکھ دی ہے ۱۲ منہ

علیہ تشبیہ : طواف قدوم میں رمل و اضطباع و سعی کرنے نہ کرنے کا اختیار ہے، اگر کرے گا تو طواف زیارت میں جس کا بیان آگے آتا ہے ان امور کی حاجت نہ ہوگی ورنہ وہاں کرنے ہوں گے اور اس میں مجرم بہت جوتا ہے اور کام بھی زیادہ، لہذا ہم نے بنظر آسانی مطلقاً ان امور کو داخل ترتیب کر دیا اور قارن کو تو خود فضیل ہی ہے کہ یہ باطل ہی طواف قدوم میں کیا جائے

خورت سے اٹھ کر حجر اسود کی وہی طرف رکن یمانی کی جانب سنگ محکم کے قریب یوں کھڑا ہو کہ تمام پتھر اپنے اپنے دست راست کی طرف رہنے پھر طواف کی نیت کر کے کعبہ کو منہ کیے اپنی دہری سمت چلے۔ جب سنگ اسود کے مقابل ہو اور یہ بات ادنیٰ حرکت سے حاصل ہو جائے گی، کافوں تک ہاتھ اس طرف اٹھا کر بتیلیاں جانب حجر رہیں۔ **بِسْمِ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ اَکْبَرُ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِہِ** کہے اور حجر صلیب پر دونوں کف دست اور اسی کے بیچ میں منہ رکھ کر یوں بوسہ لے کہ آواز نہ پیدا ہو، تین بار ایسا ہی کرے، اگر بے ایذا و کشمکش میتہ آئے فوراً ہاتھ یا ٹکڑی سے مس کر کے انھیں پڑھ لے، اور یہ بھی نہ ہو سکے تو ہاتھوں سے اس کی طرف اشارہ کر کے انھیں بوسہ دے لے پھر در کعبہ کی طرف بڑھے۔ جب محاذات حجر سے گزر جائے سیدھا ہو لے اور خانہ کعبہ کو اپنی طرف کر کے بے ایذا و مزاحمت مراد مل کر تار (اور عورت بے رمل) چلے۔ طواف میں کعبہ سے جتنا پاس ہو بہتر، مگر اتنا کہ پشتہ دیوار پر جسم یا کپڑا اٹکے اور نزدیک میں از دام سے رمل نہ کر سکے تو دوری افضل ہے۔ جب رکن یمانی پر آئے اسے دونوں ہاتھوں یا دہنے سے تبرکاً چھوئے نہ صرف بائیں سے اور چاہے تو بوسہ بھی دے اور نہ ہو سکے تو کچھ نہیں سہاں تک کہ حجر اسود تک آجائے۔ یہ ایک پھیرا ہوا، یوں ہی سات پھیرے کرے، مگر رمل تین پھروں کے بعد یہیں ختم طواف میں بھی حجر اسود پر بوسہ دے، پھر مقام ابراہیم میں اگر جہاں تک مرہا ہے اور سمت طواف پڑھے شرطیکہ وقت مکروہ نہ ہو ورنہ تاخیر کرے، اس کے بعد اُن مائے پھر قمر میں آئے کہ اس پارہ دیوار کا نام ہے جو درمیان حجر اسود و در کعبہ کے ہے، یہاں قریب حجر محترم سے بیٹھے اور اپنا سینہ، پیٹ، دہنار خسارہ کبھی یا ان کبھی تمام منہ اس پر رکھے۔ دونوں ہاتھ سر سے بلند کر کے دیوار پر پھیلائے یا دہنار وازے اور بایاں حجر کی طرف اُلو دھا کرے۔ پھر زحزم پر آئے، ہو سکے تو خود ایک ڈول کھینچے ورنہ کسی سے لے کر آب صلیب و کعبہ میں سافسون میں ہر بار بسم اللہ سے شروع، الحمد پر تم کرنا خوب پیٹ بھر کر پینے، باقی جن پر ڈال لے۔ پینے وقت دُعا کہے کہ قبول ہے۔ گزریں کے اندر بھی اُلو کر سے کہ رافع نفاق ہے۔ اب اگر کوئی نہ مثل استراحت دینہ نہ ہو تو صفا روہ میں سہی کے لیے پھر حجر اسود کو بطور مذکور چڑھے، اور شہ ہو سکے تو فقط اس کی طرف منہ کر کے فوراً باب صفا سے جانب صفا روانہ ہو، دروازہ سے بایاں پاؤں پھیلے کھائے اور داہنا پھیلے جوتے میں ڈالے، پھر صفا کی سیر بھی پڑھے کہ کعبہ صفا آئے، دو کعبہ ہو کر دونوں ہاتھ آسمان کی طرف پھیلتے شانوں تک اٹھائے جیسے دعا میں کرتے ہیں۔ پھر یہ تک تکبیر

علاء یہ ادب ہر بوسہ تعظیم مثلاً اولیاء و علماء کے دست و پا چومنے میں بھی ملحوظ رکھے ۱۲۸
 علیٰ یعنی بوسہ دس نہٹے تو یہاں یہ ہیں کہ ٹکڑی سے چھو کر اسے چومے یا ہاتھوں سے اشارہ کر کے بوسہ دے یہاں صرف حجر اسود میں نہیں، منہ۔

تہیل، درود و دعا میں رہے کہ محل اجابت ہے پھر اگر ذکر و درود میں مشغول مردہ کو چلے جان دونوں کے بیچ میں بائیں ہاتھ کو دیوار مسجد الحرام میں دو جگہ ستر علامتیں بنی ہیں جنہیں مسیئین اخضرین کہتے ہیں۔ مرد پہلے میل سے دوڑنا شروع کریں مگر نہ حد سے زائد نہ کسی کو ایذا دیتے، یہاں تک کہ دوسرے میل سے نکل جائیں۔ اتنے راتے کو "مسئلہ" کہتے ہیں۔ عورتیں نہ دوڑیں۔ اس میں میں دعا بکھڑے میل دوم سے پھر آہستہ ہو لے یہاں تک کہ مردہ پر پہنچے، یہاں کو کعبہ نظر نہیں آتا مگر استقبال کر کے جیسے صفا پر کیا تھا کرے، یہ ایک پھر ہو۔

پھر صفا پر جائے اور سنے میں دوڑے یہاں تک کہ سب اتواں پھر مردہ پر تہ سو۔ واضح ہو کہ مردہ صرف انہی افعال طواف و سعی کا نام ہے۔ قارن و متمتع کے لیے یہی طواف ہو گیا، اور مفرد کے لیے طواف قدوم مگر قارن اسی طرح بنیت طواف قدوم ایک طواف و سعی اور کرے اور وہ اور مفرد دونوں احرام میں رہیں، ایک گویاں مقیم تھے ہوں بخلاف متمتع کہ تنہا عمرہ والے کی طرح شروع طواف سے ہوسہ جھڑ لیتے ہی سبیک چوڑے اور طواف و سعی مذکور کے بعد مطلق یا تقصیر کر کے احرام سے باہر آئے، پھر چاہے تو ہشتم ذی الحجہ تک احرام رہے، مگر افضل یہ ہے کہ محلہ احرام حج باندہ لے اگر یہ خیال نہ ہو کہ دن زیادہ ہیں حرام کی قیدیں مجہ سے نہ بھیجیں گی۔

ایام اقامت میں یہ سب محاج مس قدر ہو سکے زرا طواف ہے سعی و رمل و اضطباع کہنے رہیں اور ہر سات پھر وہی پر مقام ابراہیم میں دو رکعت پڑھیں، سب تو یہ تاریخ بعد نماز نذر مسجد احرام شریعت میں امام کا خطبہ سننے۔ آٹھویں تاریخ جس نے ابھی احرام نہ باندھا ہو باندھ لے اور حج کے رمل و سعی پیشتر کرنا چاہے

ع ۱۱ اگر چنانچہ انہوں نے ان افعال میں نیت عمرہ نہ کی ہو ۱۲ منہ

ع ۱۲ مگر جس متمتع نے سوق جہی کیا ہو اسے قارن کی طواف احرام سے باہر آنا روا نہیں ۱۳ منہ

ع ۱۳ یعنی یہ چند سطور بیچ میں خاص متمتع کے بیان میں تھیں آگے پھر عام احکام ہیں جن میں قارن، متمتع، مفرد سب شریک ۱۴ منہ

ع ۱۴ اور وہی متمتع ہو گا جو عمرہ کر کے احرام سے باہر آیا یا گئی جس نے ابھی حج کا احرام نہ کیا ۱۵ منہ

ع ۱۵ مفرد و قارن نے طواف قدوم میں جو رمل و سعی کی وہ حج کی تھی اب انہیں طواف زیارت میں قراغت رہے گی پر متمتع کے لیے طواف قدوم نہیں اور وہ رمل و سعی کہ اس نے کی تھی عمرہ کی تھی اس سے حج کی رمل و سعی دائر ہوتی تو اسے طواف زیارت میں کرنے ہوں گے لہذا اگر بخیرالی رحمت و قلت فرصت یہ بھی پیشتر فائدہ ہو لینا چاہے تو ایک نفل طواف کے ساتھ ادا کرے ۱۶ منہ

تو ایک طواف نفل کے ساتھ کر لے۔ جب آفتاب نکل آئے حسب منی کو مجلس بشرط وقت پیادہ کو حسب تکبیر
پلٹ کر آئے گا ہر قدم پر بیات کروڑ سیکیاں لکھی جائیں گی۔ سو سزا کا لاکھ سو لاکھ کا درود۔ جو کروڑ کا ارب۔
سو ارب کا کھرب۔ یہ سیکیاں تخمیناً اٹھتر کھرب چالیس ارب آتی ہیں اور بعد کا فصل اس بن کے مدتے ہیں اس
اسب پر بہت سے جیسے امتحانی علیہ وسلم راہ میں بیک و دعا و درود و تسبیح کرتے رہے۔ نبی دیکھ کر دعا
مانگے۔ وہاں شب ہنس ہو کر آج کی ظہر سے نویں کی صبح تک پانچ مائیں پڑھے۔ یہ رات ذکر و عبادت میں
جاگتا یا بجاہارت سوتا کر رہے۔ صبح صبح ہونا مستحب وقت پڑھ کر لیک و ذکر میں رہے یہاں تک کہ
آفتاب کو دھیر پر کہ مسجد الحنفیہ شریفین کے مقابل سے چمکے۔ اب دعوت کو پہلے قلب کھینچاں غیر سے پاک
کرنے میں ہمت نہ کرے۔ راستہ کثرت لیک و ذکر و درود و توبہ و استغفار میں کاٹے۔ جس نگاہ جمل جنت
پر پڑے ان امور میں جہد نام کرے کہ ان شاء اللہ وقت قبول ہے۔ عرفات میں اسل کوہ صبار کے
پاس یا جہاں جگہ سے شاریح نام سے پچ کر اترے۔ وہاں صبر و تہل اور باغض صفت حسب
استطاعت تصدق و خیرات و ذکر و لیک و درود و دعا و استغفار و لکھ قرینہ میں مشغول رہے۔ پھر
روال آفتاب سے کچھ پہلے ہمارے کہ سنت ہو کہ وہ سے یا وضو کرے اور قبل از روال کھائے پینے وغیرہا
ضروریات سے فارغ ہوئے کہ قلب کو کسی جانب تعلق نہ رہے۔ آٹھ کے دن جیسے کہ حاجی کو درود مناسب
نہیں کہ دعا میں متغص نہ ہو۔ یوں ہی پیٹ ہموار کی اسخت رہو۔ غفلت و کسل کا باعث۔ تین روٹی بھوک والا

علی حدیث میں یوں ہے کہ پیادہ جاہراے کہ ہر قدم پر بیات سو سیکیاں ملتی ہیں حرم کی سیکیاں سے اور دوسری
حدیث سے ثابت ہے کہ حرم کی ہر سیکی لاکھ سیکیاں کے برابر ہے تو سات سو کو لاکھ میں ضرب کیے سے سات کروڑ بنتے ہیں
علی حدیث سے کہ معطر سے نو کس گنی جاتی ہے۔ آتے جانے اٹھارہ کس نو سے۔ اور غیر نے تو یہ کیا کہ
عرفی کو کس اچے ہوتا ہے تو تخمیناً ۲۸ میل سمجھو، ہر میل کے چار ہزار قدم ۲۸ کو ۴۰۰ میں ضرب کیے سے
ایک لاکھ بارہ ہزار قدم ہوئے انھیں سات کروڑ میں ضرب دیجئے تو وہی ۷۸ کھرب ۴۰ ارب سیکیاں ہوتی
ہیں، اور اگر دعوت کے معطر سے ۹ میل ہی رکھتے تو ۷۲ ہزار قدم ہونے جن کی ۵۰ کھرب ۴۰ ارب سیکیاں
بر کیا تھوڑی ہیں اور اللہ کا فضل بہت بڑا ہے ۱۲ منہ غزل

یعنی لا اِلهَ اِلاَ اللہ وحدہ لا شریک لہ لا اِلهَ اِلاَ اللہ الحمد یاحیی و یقیت و هو حی
لا یموت سیدہ خدیجہ علی صلی اللہ علیہ وسلم قدیر۔ حدیث میں فرمایا، بہتر وہ کہ جو آج رات کے در
میں نے اور مجھ سے پہلے انبیاء نے فرمایا یہ ہے ۱۲ منہ

سہ و لہ فتح القدر کتاب الحج مسائل فقہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکند

ایک ہی کھاتے، جب زوال ہو لے بلکہ اس سے پہلے کہ نام کے قریب جگہ طے مسجد قرار جائے سنتیں پڑھ کر خطبہ
سُن کر امام کے ساتھ ظہر پڑھے، اس کے بعد بے توقف عصر کی تکبیر ہوگی، معاجمت میں عصر پڑھ لے بیچ میں سلام
کلام تو کیا یعنی، ظہر کی پچھلی سنتیں بھی نہ پڑھے، اور بعد عصر بھی نفل نہیں، یہ ظہر و عصر کی تیج جی جا رہے کہ نماز امام المظہر
یعنی سلطان یا اس کے نائب مardon کے پیچھے ہو ورنہ عصر وقت سے پہلے باطل ہوگی، بعد نماز فوراً فوراً بوقت
کو جائے، افضل یہ ہے کہ اونٹ پر امام سے نزدیک جبل الرقہ کے قریب جہاں سیاہ پتھروں کا فرش ہے روئے
پس پشت امام کھڑا ہو جبکہ ان فضائل کے حصول میں وقت یا کسی کی اذیت نہ ہو ورنہ جہاں اور جس طرح ہو سکے
وقوف کرے، امام کی دہنی جانب باتیں اور بائیں زور سے افضل ہے۔ اب غایت خشوع و خضوع کے ساتھ
لررتا، کاجپتا، ڈرتا، امید کرتا، آنکھیں بند کر کے گردن جھکائے، دست دعا آسمان کی طرف اٹھائے،
تکبیر، تہلیل، تسبیح، تہلیل، حمد، ذکر، درود، دعا، توبہ، استغفار میں ڈوب جائے۔ کوشش کرے
کہ ایک قطرہ آنسوؤں کا ٹپکے کہ دلیل اجابت و کمال سعادت ہے ورنہ روستے والوں کا سامنہ بنا سنے کہ
مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْدِهِمْ فَهُوَ مِنْهُمْ (جس نے جس قوم کی مشابہت اختیار کی وہ اسی میں سے ہوگا۔ ت،
اٹھائے دعا ذکر میں لبیک کی بار بار تکرار کرے، آج کے دن دعائیں بہت مقبول ہیں، مگر سب میں بہتر

علی حدیث میں ہمیشہ تہائی پیٹ کمانے کا فرمایا ہے ہم دہیہ۔ تہ اعل نہیں ہوتا تو کاش ایام اقامت
حرمین میں تو اس پر عامل رہیں ورنہ حاجی برادر چٹ

انائے کہ پوشیدہ و گر چوں پرد

(پیٹ بلب پڑ ہو جاتا ہے تو دوسرے امور ہاتھ سے جاتی ہیں)

اے عزیز! ہفتہ بھر اس پر عمل کر دیکھ، پھر اگر اعلیٰ حالت سے کچھ فرق دیکھے مانتا ورنہ اختیار ہے، زندگی
سے تو کھانے پینے کے سہت دن ہیں، حرمین کی اقامت تو نشاط سے گزرے۔ جان برادر! اگر اتنا صبر بھی شاق
ہے تو ۸ سے ۱۲ تک کہ خاص احوال حج کے دی ہیں اور آٹھ دس روز بدینہ طیبہ کے کہ حضور ہی مبارک کے
ایام ہیں فوراً نفس کی باگ کڑی کر لے ورنہ یقین جان کہ چٹ

بسیار خوار ست بسیار خوار

(بسیار غوری کثیر ذلت ہے) ۱۳ منہ

علی یعنی طعن حق سے بچ کر وہاں وقوف محض ناعانز ہے وہ عرفات میں ایک مالہ ہے حرم محرم کے نالوں سے
مسجد عرفات سے جسے مسجد قرار دیتے ہیں پچال یعنی کعبہ منکر کی طرف ۱۲ منہ

سلف الترحیب الترحیب بخیر ترمذی حدیث ۲ الترحیب من لاسمان فی الشیخ ۱۱ مصطفیٰ البانی مصر ۳۶/۲

اماموں میں سے ہر ایک حضرت کو پورے طور سے اپنی طرف کھینچنے کا اتفاق کر رہے تھے یہاں تک کہ زمانہ تنازع کے ختم ہونے اور شرکت پر مصالحت قیام ہونے کے بعد ایک دن دونوں مقدس رؤس حضرت پرچہ گر ہوئیں ایک پہر کے قریب دونوں امام حضرت کے نفس نصیب پر قوی توجہ اور پُر زور تاثیر ڈالتے رہے یہاں تک کہ اسی ایک پہر کے اندر دونوں طریقوں کی نسبت حضرت کو نصیب ہوئی۔ (ت)

زیرا کہ ہر واحد ازلی ہر دو امام اتفاقاً سبب جذب حضرت ایشان ہمارے سوسے خود سے فرمود تا ازینکہ بعد انقضائے زمانہ تنازع و وقرباً مصالحت بر شرکت روز سے ہر دو روح مقدس بر حضرت ایشان جلوہ گر شد نہ تا قریب ایک پاس ہر دو امام پر نفس نفیس حضرت ایشان توجہ قوی و تاثیر زور آویسے فرمودند تا اینکه در همان یک پاس حصول نسبت ہر دو طریقہ نصیب حضرت ایشان گردید۔

مقال (۷۹) اُسی میں ہے،

روز سے حضرت ایشان ہوسے مرقد منور حضرت خواجہ خواجگان خواجہ قطب الاقطاب بختیار کاکی قدس سرہ العزیز تشریف فرما شد نہ بر مرقد مبارک ایشان مراقب نشستند دریں اثنا بروح پرفورح ایشان علالت متحقق شد و آئینہ ب بر حضرت ایشان توجہی بس قوی فرمودند کہ بسبب اُن توجہ ابتدا سے حصول نسبت چشمیہ متحقق شد۔

ایک دن حضرت خواجہ خواجگان خواجہ قطب الاقطاب بختیار کاکی قدس سرہ العزیز کے مرقد نور کی طرف حضرت تشریف لے گئے، ان کے مرقد مبارک پر مراقبیں بیٹھے اس دوران حضرت کی روح پرفورح پر علالت متحقق ہوئی، اور اُن حضور نے حضرت پر بہت قوی توجہ فرمائی جس کے سبب نسبت چشمیہ کے حصول کی ابتداء متحقق ہوئی۔ (ت)

وصل چہارم۔ اصل مسئلہ مسئلہ سائل یعنی ادیائے کرام سے استمداد و التجا اور اپنے مطالب میں طلب و عا اور حاجت کے وقت اُن کی ندامیں۔

مقال (۸۰ تا ۸۸) شاہ ولی اللہ نے جماعت میں کہا،

زیارت قبر ایشان روڈ از آں جا انجذاب در یوزہ کند تہ
ان کی قبروں کی زیارت کو جاسے اور وہاں
بھیک مانگے۔ (ت)

لے صراط مستقیم باب چہارم در بیان سلوک راہ ثبوت الخ المکتبۃ السلفیہ لاہور ص ۱۶۶

لے جماعت ص ۸۰ اکادمیہ شاہ ولی اللہ حیدرآباد ص ۳۴

ث۔ اسے جس سے تیزی کریں اور اس وقت میں غضب و عذاب الہی سے پناہ مانگیں، جب مٹی پہنچیں سب کاموں سے پہلے نمرۃ العقیقہ کو کہہ اور جس سے یکجا تیرہ سے اور مکمل کلمہ سے پہلے عین او لفظ و دیں سواری یہ حجرہ سے پانچ گز شری چھوڑ کر کھڑے ہوں کہ مٹی دھبے ہا ہر پر سے اور گھیر پائیں پر پس رُوح بخود سب کار ہر حد جسد سید مایا بنو حوب عا کر کہ سیدری بخل کا مبر جو ہر ایک پر لبس ملے خدا اکبر کہہ رہا ہیں ہتھ یہ ہے کہ کلکریاں حجرہ تک پہنچیں در تین گز شری کے حاصل تک کریں اس سے زیادہ میں وہ لکری تیار ہیں ہر آسنے کی پہلی لکری ست لیکم موقوف کریں، جب سات پوری ہو جائیں تو ذکر دوا کرتے چلے گئے ہیں۔ یہ قربانی میں کہ متمتع وقار پر واجب اور مہر کو مستحب ہے مشغول ہوں۔ اگر دوا کرنا آئے خود دوا کریں ورنہ دوا میں سے ہوں۔ دونوں ہاتھ اور ایک پاؤں اس کا ہاتھ کر کہ قبضہ قاتیں اور تکبیر کہہ کر نہایت تیز چمچی لہرقت تمام پھر دین بعد ہا تھ پاؤں گھول دیں۔ اونٹ جو قوا سے کھار کے سینہ میں منتہا سے گھو پر نیرہ داریں کہ سنت یونہی ہے اور اس کا ذبح مکروہ اگر رحمت میں کافی ہے۔

بعد فراغ اپنے اور تمام مسلمانوں کے لیے قبول حج و قربانی کی دعا کریں۔ جب تک سر نہ ہو کھلی نہ کھینچیں کہ ایذا ہے۔ بعد وہ قبضہ نیز کمرہ سار اسرئہ انہیں کہ اصل ہے یا بال کتر و انہیں کہ نہضت ہے۔ استدعا دینی بن نب سے کریں، وقت صلی اللہ علیہ وسلم لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر و سبح اللہ الحمد لکے باتیں، بعد فراغ بھی کہیں، سر مسلمانوں کی معرفت مانگیں، ابن دین کریں، صلی سے پہلے ناخن نہ کتر و انہیں، خط نہ بنوائیں، عورتوں کو صلی روا نہیں ایک چور بار بال کتر و انہیں، اب جماع و دوا جماع کے سوا جو کچھ اہرام نے لازم کیا تھا سب حلال ہو گیا، افضل یہ ہے کہ کچھ دسویں ہی تاریخ طواف قریش کے لیے جتنے طواف زیارۃ کہتے ہیں، مکہ منکرہ جائیں دستہ رد کو زیادہ یا با طہارت و ستر عورت کے مطہر کریں اسی طرح جو مغزو متمتع مثل فارغ زمل و سنی حج ذہون واد صرف سنی حج سے کسی طواف کامل با طہارت میں

حجہ یہ قربانی عید کی قربانی سے جدا ہے وہ مسافر پر واجب ہیں اور مقیم ماند پر واجب ہے اگرچہ حاجی جو ۲ منہ علیہ جم اوپر نگر چکے کہ اس طواف میں اصطباغ اصلہ ہیں اگرچہ پیشتر نہ کیا ہو ۱۲ منہ منہ توفیق مسئلہ یہ ہے کہ طواف قدوم میں رمل و سنی کر لینی افضل ہے وہد اصغی قول مشن قارن (اس کے قول "مثل قارن" کا یہی معنی ہے۔ ت) اور مفرد کو بھی خیال رحمت و قلب و صحت اجازت اور متمتع کے لیے اگرچہ طواف قدوم ہیں نمایین مزہ قبل (جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کر دیا ہے۔ ت) مگر اسے (۱) آتی بر لفظ آئندہ

فارغ ہو چکا ہے وہ ریل دھڑکی کرے اور نہ اید دونوں بکالا سٹے، بعد طواف دو رکعت مقام ابراہیم میں پڑھیں اس سے عورتیں بھی حلال ہو گئیں۔ ماحویں تک اس کی تاخیر روا۔ اس کے بعد بلا عہد مکر وہ تحریری موجب دم۔
اب دوسری تاریخ نماز ظہر مکہ معظمہ میں پڑھ کر پھر نئے چلے۔ یا ماحویں شب وہیں بسر کرے، نہ مکہ میں راہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

ہم اوپر بکرو آئے کہ پہلے کرینا چاہئے تو ایک طواف نفل کے ساتھ کر لے اب یہ لوگ اگر پیشتر ان کاموں سے فارغ ہوئے تھے تو انہیں آج حاجت نہ پڑے گی مگر جس نے نہ کیے خواہ قادر ہو یا مغرور یا محتج، اسے اب کرنے چاہئیں۔
پہلے اسی طواف میں شروع ہے جس کے بعد سعی ہو، تو جس نے سوز دونوں نہ کئے ہوں وہ تو ظاہر ہے کہ اس طواف کے ساتھ دونوں کرے گا اور جس نے سعی نہ کی اور ریل کر لیا وہ بھی اب دونوں کرے۔ سعی تو یوں کہ آتی تھی اور ریل یوں کہ پس ریل جو طواف بے سعی میں واقع ہونا شروع تھا اب بروہ شروع ہوا۔ اور جس نے سعی کر لی تھی ریل کیا تھا وہ اب کچھ نہ کرے، سعی تو یوں کہ کچھ ہے اور ریل یوں کہ کتنا ہے تو بے سعی واقع ہو گا اور سعی دوبارہ نہیں ہو سکتی ۱۲۔

عکس طواف کامل کے معنی فصل واجبات میں ۱۲۔ ۱۳۔

(حاشیہ صفحہ ۱۱)

عکس قدرت الہی کا ایک عجیب تماشا ہر کس و کس نے منے میں ان آنکھوں سے دیکھ کر جس سے بحمد اللہ حقانیت اسوہ و صحوہ بابرہ حضور سید الانام علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام ظاہر ہو۔ مثلاً چند پہاڑوں کے درمیان ایک چھوٹی سی جگہ کا نام ہے جس کا عرض تو ست ہجرتیں ہے اور طول دو میل، سارا قطر ایک مربع میں ہے بھی کم سمجھے، یہاں پانچ در تمام حجاج کا جہوم رہتا ہے، پھر یوں نہیں جیسے عمار کی صفیں یا مجلس کی گہنی بلکہ جس طرح شہروں میں بستے میں ہزار ہا خانے، ڈیرے، قناتیں، پردے، ہر ایک اپنی اپنی جگہ منزل میں، پھر حاصل آبادی کی عمارتیں علاوہ۔ اور ہم اور نگہ آئے کہ کسی سال سیدہ روڈ کو ستم نہیں ہوتے، فقیر جس سال حاضر تھا اٹھارہ لاکھ کی مردم شماری تھی میں آئی، پھر کبھی نہ دیکھئے گا کہ منے بھر گئی یا کسی وقت عائد ہی سے تنگ ہو گئی، سب اگلے گھنٹے پر دعوت پھیلتے۔ چلتے پھرتے، سوتے، لیٹے، کام کاج کرتے ہیں۔ یہ کھانا نہ صرف تصدیق سے اس حدیث کی کہ ارشاد ہوا: ”منے حاجیوں کے لیے ایسی پھیلتی ہے کہ جیسے ماں کا پیٹ بچہ کے لیے کہ جتنا کچھ بڑھا جاتا ہے ماں کا پیٹ بڑھتا ہے۔“ اشہد ان الاسلام حق والکفر باطل والحمد للہ

مراتب العالین ۱۲ منہ غفر لہ۔

میں کہ مکروہ ہے۔ روزِ یازدہم بعد نمازِ ظہر امام کاغیٹ میں کہتے ہیں کہ اولیٰ سے شروع کرے جو مزدلفہ کی طرف مسجدِ نبیؐ سے قریب ہے۔ راہِ مکہ کی طرف سے اگر چڑھائی پر چڑھے کہ یہ جگہ بہشتِ حمرۃ العقیقہ کے بلند ہے رو پر کعبہ بطورِ مذکور سات کنکریاں مار کر جو سے قدرے آگے بڑھے، مستقبلِ قبلہ ہاتھ دلی میں یوں اٹھا کر کہ ہتھیلیاں رو بہ قبلہ میں حضورِ قلب سے حمد و درود و دعا و استغفار میں بعدِ قرات سورۃ بقرہ یا کلم سے کم بقدرِ طاقت بہت آیت مشغول رہے۔

آگے حمرۃ وسطیٰ ہے وہاں بھی ایسا ہی کرے، پھر حمرۃ عقبیٰ ہے یہاں وہی کر کے نہ ٹھہرے مگر چلتا آئے، چلتے میں دعا کرے۔ شبِ دوازدہم میں اپنی خود گاہ پر گزارے، بارہویں تاریخِ احرامتِ ثلاثہ کو بعدِ زوال اسی طریقے سے رمی کرے۔ اب تا بہ غروب آفتاب ہوتا ہے کہ چاہے کعبہ روانہ ہو در ایک دی اور ٹھہرے تو افضل ہے مگر بعدِ غروب چلا جانا معیوب۔ پس اگر تیرہویں کو بھی ٹھہرے تو اسی طرح رمیِ حرات کر کے متوجہ مکہ معظمہ ہو۔ جب وادیِ محصب میں کریمتِ اللہ کے قریب سے پہنچے، سواری سے اترے یا اپنے اترے کچھ دیر ٹھہر کر مشغول دعا ہو۔ بہتر تو یہ ہے کہ عشاء تک نمازیں نہیں پڑھے، نیند سے کہ داخل مکہ معظمہ ہو۔ اب اپنے اور اپنے والدین و مشائخ و اولیائے محبت خصوصاً حضورِ مسیح المصلحین علیہ السلام کے لیے و سلم در اللہ کے صحابہ و عترت علیہم السلام و الصلوٰۃ و التیمم کی طرف سے جتنے ہو سکے ہو کر رہے۔ جب عزمِ سفر ہو طواف و داع ہے رمل و سعی و اضطباع کرے، دو رکعتِ مطلوب پڑھے، پھر زمرم پڑھے، پانی بہ طریقِ مذکور پئے، بدن پر ڈالنے

علتِ قدرتِ ربانی کا صریح نمونہ اس مبارک کنویں میں ہے، چھوٹا سا کنواں، ذرا سا دور، اور لاکھوں کا حجم، آٹھ پیر میں ایک درگاہیائی تھمے نہیں پاتا، ہزاروں پتے ہیں، ہزاروں وضو کرتے ہیں، ہزاروں نہا رہے ہیں، ہزاروں مشکیں شہر میں جا رہی ہیں، ایک غول سر کا دوسرا آیا ہے نے نہ پایا کہ تیسرا آیا۔ پھر کوئی بتا دے کہ قناتِ کنویں کا پانی کچھ کھ کر گیا۔ واللہ برکت والے مصطفیٰ علیہ السلام کے برکت سے ہے۔ کوئی بڑے سے بڑا، گھر سے سے گھرا کنواں فرض کیجئے اور ایک دی میں چند لاکھ، اٹھارہ لاکھ کا عزم اس پر آئے ویجئے، دم کے دم میں سن لیجئے گا کہ کتنی میں خاک بھی نہ رہی۔ ایک بار صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے زمانہ میں زمزم شریف میں ایک رنگی گر کر مر گیا، سب پانی کھینچا تھا، تھک تھک گئے، شل ہو گئے، ہزاروں مشکل قدر سے گھٹا کہ وقفہٴ حسیب اسود کی طرف سے ایک سوسہ دھار پر نالہ اس جوش سے گرا کہ آن کی آن میں پھیر دیا ہی کر دیا۔ اللہ تعالیٰ کی بے شمار درودیں محمد علیہ السلام کے واسطے اور ان کی آل پر ۱۲۰۰ غفرلہ۔

پھر زور دے کر اقدس کھڑا ہو، آستانہ پاک کو بوسہ دے۔ فلاح داریں، قبولی حج، مغفرت ذنوب، توفیق حسن عود بار پاکی دعا کرے۔ ملتزم پر آکر یہ نیچ مذکور علاف کعبہ تمام کر چکے۔ تضرع، خشوع، دعا، بکار، ذکر، درود کی جو تکثیر ہو سکے بجالائے، حجرِ مطہر کو بوسہ دے کر اُسے پاؤں دُرخ بہ کعبہ یا سید سے چلے میں بار بار پھر کر کعبہ کو بہ نکاحِ حسرت دیکھتا اور فراقِ سیت پر روتا یا روئے کی صورت بنانا مسجد مقدس کے دروازہ سمتی بہ "بابِ اخروہ" سے نکلے پھر بقدر استطاعت فقرائے حرم پر تصدق کر کے متوجہ مدینہ طیبہ ہو۔

حاضری دربارِ درویشیہ طیبہ

اس سفر سرِ ایاظ میں نیت لیا بغیر سے خالص اور درود و ذکر شریف حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بہایت کثرت کرے جب حرمِ مدینہ میں داخل ہو، احسن یہ ہے کہ سواری سے اتر پڑے دروتا، سر جھکائے آنکھیں نیچے کئے چلے، جو سکے تو رہنے پائی بہتر بلکہ سے

جائے سرامت اینکے تو پائے می نمی پائے نہ بینی کہ کعب می نمی
(حرم کی زمیں اور قدم رکھ کے جینا اسے رک کا موقع سے او جایولے)

جب نگاہِ قہ سعادت و بروج کرامت پر پڑے صلوة و سلام کی کثرت کرے، جب خاص شہر اقدس تک پہنچے قبل دخول اور نہ بن پڑے تو بعد دخول پیش از حضور مسجد و خود مسواک کرے اور غسلِ احسن، جامہ سفید پاکیزہ پہنے، نیا بہتر، شرمہ و خوشبو لگائے، مشکِ افضل، جب دروازہ شہر میں داخل ہو تمام بہت اپنی تکثیر صلوة و سلام میں مصروف کرے، مراقبہ جلال و جمال محبوب دی الجلال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں ڈوب جائے، ابدانِ ضروریات و حوائج سے جن کا لگاؤ باعث تشویشِ خاطر ہو بمرمت تمام فرائض پاکر پسلا نام یہ کرے کہ آستانہ والا کی طرف بہ نہایت خشوع و خضوع متوجہ ہو۔ اگر روانہ آئے روئے کا منہ بنائے اور دل کو بہ زور روئے پر لگائے۔ اپنی سختی دل سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف اتپی کرے۔ جب در مسجد پر حاضر ہو صلوة و سلام عرض کر کے قدر سے توقع کرے گویا سرکار سے ادبِ مصوری طلب کرتا ہے، پھر دہنا پاؤں پہلے رکھتا سر سے پاؤں تک ادب بننا داخل ہو۔ اس وقت جو ادب و تعظیم واجب ہے مسلمان کا قلب خود واقف ہے۔ دل و جوارح کو خیالِ غیر و حرکاتِ جہٹ سے باز رکھے۔ مسجد اقدس کی آرائش و زینت ظاہری کی طرف نگاہ نہ کرے۔ اگر کوئی ایسا سامنے آئے جس سے سلام و کلام ضروری ہو حتی الوسع اعراض کر جائے۔ نہ بن پڑے تو قدر ضرورت سے تجاوز نہ کرے۔ پھر بھی دل اسی طرف متوجہ ہو۔

دھارہ زہار اس مسجد مقدس میں کوئی حرف چلا کر نہ کہے۔ یقین جان کہ وہ جناب مزار اعظم و انور میں بحیاتِ ظاہری و بیاوی، حقیقی و بیسی ہی زندہ ہیں جیسے پیش از وفات تھے۔ موت ان کی ایک ایسی آفت تھی، اور انتقال ان کا صرف نظر عوام سے چھپ جانا۔ انہیں دیکھنے والے میں حضور ہمارے ایک ایک قرب و فضل بلکہ دل کے خطروں پر مطلع ہیں جیسے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

اب اگر جماعت قائم ہو شرک ہو جائے کہ اس میں تحیرۃ المسجد بھی ادا ہو جائے گی ورنہ اگر غلبۂ شوق جازت دے تو دور کتبۃ المسجد و مشکرانہ نہ ہی صرف سورہ کافرون و اخلاص سے بہت تحفیف کے ساتھ، مگر مراعات سنن مصلانے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں جہاں اب وسط مسجد میں محراب نبی ہے اور وہاں میسر نہ آئے تو حتی الوسع اس کے نزدیک ادا کرے۔ بعد از سجدہ شکر میں گرے اور دعا مانگے کہ اے الہی! اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ادب نصیب فرما۔

اب وقت وہ آیا کہ منہ اس کا مثل دل کے اس شباک پاک کی طرف ہو گیا جو اللہ تعالیٰ کے محبوب عظیم الشان کی آرام گاہ رفیع المکان ہے۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، گردن جھکائے، آنکھیں نمی مکے، لہڑتا، کامتا، بید کی طرح تھر تھراتا، مدامت گناہ سے عرق شرم میں ڈوبا قدم بڑھا، خضوع و وقار و خشوع و انکسار کا کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہ کرتا سجدہ جمادات کے جو بات لب و اہوال میں اکمل برکات، حضور والہ کے پائیں یعنی شرقی

علیٰ اس نقیس منام پر کتاب مستطاب جو ابراہیم شریفین وہ نفحات جاں افروز و نفحات دشمن سوز ہیں جن کی شرح میں فقیر نے کتاب "سلطنت المصطفیٰ فی ملکوت کل انور" سے تحریر کی جسے ان حقائق کی تحصیل و کمینی منظور ہو اس کی طرف رجوع کرے ان شاء اللہ تعالیٰ کا رنگ پڑ جائے گا اور باطل کا سر لپٹا۔ ذلک من فضل اللہ علیہ و علی العالیین و لکن اکثر الناس لا یشکرون ۱۲ منہ

علیہ علامہ علی قاری نے فرمایا حضور سے کچھ پوشیدہ نہیں وہ تیرے تمام احوال و احوال کو پہا و مقام سے آگاہ ہیں ۱۲ منہ علیہ امام علامہ محدث شہاب الدین احمد قسطلانی شارح بخاری نے مواہب لدنیہ اور علامہ ابن الحاج کی محمد عبیدی نے مدخل میں اور ان کے ماسوا اور اکابر علماء نے اس معنی کی تصریح فرمائی ۱۲ منہ غفرلہ

۳۴۸/۲	مطبوعہ عامہ مصر	المقصد العاشر	شرح مواہب زرقانی
۲۵۲/۱	دار الکتاب العربی بیروت	فصل فی زیارة القبور	سہ المدخل
۳۳۸	باب زیارة سید المرسلین	مع ارشاد الساری	سہ مسلک متقطع مع ارشاد الساری

پھر روضہ منورہ میں یعنی جو جگہ ماہین منبر انور و روضہ مطہرہ کے ہے اور اسے حدیث میں جنت کی کیاری فرمایا
 آکر دو رکعت نفل پڑھے اور دو نماز کرے۔ اسی طرح مسجد شریف کے ستونوں کے پاس نماز پڑھے،
 دعائیں مانگے کہ محل برکات ہیں، خصوصاً بعض میں خصوصیات خاصہ، واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ، اس سوا جنت آباد کی اقامت غنیمت جانے، جہد کرے کہ کوئی نفس بیکار نہ گذرے،
 مسجد انور سے ضروریات کے سوا باہر نہ جائے باطلات حاضر رہے مگر عمارت کہ دنیوی باتوں بھٹ کاموں
 میں وقت ضائع نہ کرے۔

مسئلہ، ہمیشہ جلوس مسجد میں نیت اعتکاف رکھے اور روزہ نصیب ہر خصوصاً ایام گرام میں تو
 علیٰ حضرت مہدی قدس سرہ نے جو احقر البیان شریف میں سات ستونوں کی تفصیل فرمائی قال رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ ان میں ایک ستون وہ ہے جو محراب محرم کے دہنی طرف مصلیٰ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی علامت
 ہے، ستونِ حنّانہ اس کے آگے تھا۔ دوسرا ستون ام المؤمنین عائشہ صدیقہ کا کہ امام اگر مصلیٰ شریف
 میں نماز پڑھے تو اس کے پیچھے کی صف میں جو ستون واقع ہوں ان میں سے منبر سے جانب مشرق تیسرا ستون
 ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چند روز اس کی طرف نماز پڑھی، اس کے پاس دعا مقبول
 ہوتی ہے۔ تیسرا اسطوانہ توبہ، اور وہ ستون عائشہ اور ستون مایم برقعہ کے بیچ میں ہے، نبی صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی طرف نماز پڑھی اور وہاں اعتکاف فرمایا تھا۔ چوتھا اسطوانہ السریح کہ حالی شریف سے
 ملحق ہے اسطوانہ توبہ سے مشرق کو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے پاس اعتکاف کیا۔ پانچواں
 ستون علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور وہ شمال کی طرف اسطوانہ توبہ کے پیچھے ہے جناب مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ یہاں
 بیٹھے اور نماز پڑھتے۔ چھٹا اسطوانہ انور کو وہ اسی جانب اسطوانہ علی کے پیچھے ہے۔ اس میں اور اسطوانہ توبہ میں
 صرف ستون علی حائل ہے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور افضل صحابہ یہاں رونی افروز ہوتے۔

ساتواں اسطوانہ التہجد کہ بیت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پیچھے ہے ۱۲ منہ
 علیہ روایت مفتی بہا پر اعتکاف نفل کے لیے کوئی مقدار معین نہیں ایک لمحہ کا بھی ہو سکتا ہے، نہ اس کے لیے روزہ
 شرط۔ تو آدمی کو ہر مسجد میں ہر وقت اس کا لحاظ کرنا چاہیے کہ جب داخل ہوا اعتکاف کی نیت کرے، جب تک رہے گا
 اعتکاف کا بھی ثواب پائیگا، پھر یہ نیت اسے کچھ پابند نہ کرے گی، جب چاہے باہر آئے اسی وقت اعتکاف ختم
 ہو جائے گا فان الخروج فی النفل المطلق منه لا مفسد کما انصوا علیہ (کیونکہ نفل طواف میں مسجد سے نکلنا
 اعتکاف کا اختتام ہے مفسد نہیں جیسا کہ اس پر تصریح کی گئی ہے۔ ت) لوگ اپنی نادانگہی یا بے خیالی سے اس
 ثواب بہر کو مفت کھوتے ہیں، وفعلاً اللہ تعالیٰ للحنات بجا مہمید الکائنات علیہ افضل الصلوات والرحمات آمین

کیا کہنا کہ اس پر وعدہ شفاعت ہے۔

مسئلہ : یہاں ہر عمل صالح پچاس ہزار تک مضاعف ہوتا ہے لہذا عبادات میں جو لازم، شب بیدار رہے، کھانے پینے کی تعیل رکھے، قرآن مجید کا تم سے کم ایک ختم تو یہاں اور عظیم کعبہ معظمہ میں کر لے۔
مسئلہ : نظر حجرہ منورہ و قیہ مدظرہ کی طرف عبادت جیسے کعبہ کی طرف، تو خشوع و ادب کے ساتھ اس کی کثرت کرے۔

مسئلہ : پنجگانہ نماز کے بعد حضور میں حاضر ہو کر صلوٰۃ و سلام عرض کیا کرے۔
مسئلہ : جب محاذات گنبد اقدس میں گزرے اگرچہ بیرون مسجد اگرچہ بیرون مدینہ جہاں سے قبۃ کریمہ نظر آئے بے ٹھہرے اور صلوٰۃ و سلام عرض کیے نہ گزرے کہ ترک واجب ہے۔
مسئلہ : ترک جماعت ہر جگہ بڑا ہے مگر یہاں سخت محرمی، والیہا ذیائے۔ حدیث میں ہے، جس سے چالیس علیہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، میرا جو امتی مدینہ کی شدت و سختی پر صبر کرے گا میں روز قیامت اس کا شفیع ہوں گا (رواہ مسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ) اور پُر ظاہر کہ روزہ میں شدت و محنت پر صبر ہوتا ہے خصوصاً بلا درگرم میں خصوصاً جبکہ موسم گرما ہو۔ خود حدیث میں آیا، الصوم نصف الصبر روزہ آدھا صبر ہے۔

www.alaaziznetwork.com

فائدہ جلیلہ : جن چیزوں پر وعدہ شفاعت فرمایا گیا جیسے یہ حدیث یا حدیث زیارت برفیضہ یا حدیث موت فی المدینہ یا حدیث سوال و وسیلہ وغیرہ وہ بھکہ اللہ جس خاتمہ کی بشارت جلیلہ ہیں کہ یہاں وعدہ شفاعت ہے اور وعدہ حضور و وعدہ رب غفور اللہ لا یخلف الیحداد (بیشک اللہ وعدہ کے خلاف نہیں کرتا) اور کافر کی شفاعت محال، تو لاجرم بشارت فرماتے ہیں کہ سختی مدینہ پر صابر اور حضور پر نور کا زائر اور مدینہ طیبہ میں مرنے والا اور حضور کے لیے سوال و وسیلہ کرنے والا ایمان پر خاتمہ پائے گا واللہ رب العالمین الامم ارزئنا آمین ۱۲ منہ
 عکبہ معظمہ سے متصل جانب شمال جو ایک چھوٹی سی دیوار قوسی شکل پر ہے اس کے اندر کی زمین کو عظیم کہتے ہیں اس کا بڑا ٹکڑا ابنائے ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام میں داخل کعبہ تھا قریش نے تنگی غریب کے سبب بنائے جدید میں خارج کر دیا ۱۲ منہ

حدیث روایۃ الامام احمد فی مسندہ بسند صحیح عن
 انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ والحدیث صحیح عن
 انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ

صحیح مسلم باب الترغیب فی سکنی المدینہ الخ
 حدیث رطل بن بنی سلیم
 قدیمی کتب خانہ کراچی
 دار الفکر بیروت
 ۲۴۳/۱
 ۲۶۰/۴
 سنہ مسند احمد بن حنبل
 سنہ القرآن ۱۳/۴

قائدہ ثالثہ: اوداع المؤمنین کو اختیار ہوتا ہے کہ زمین و آسمان میں جہاں چاہیں جائیں، سیر کریں، جولان فرمائیں، دیکھو (حدیث ۱/۲ و قول ۳/۲ و مقال ۱/۲) یہاں تک کہ بیداری میں اپنے غلصہ سے ملے فیض بخشے ہیں (مقال ۱/۲ و ۱/۳) ناتواں بیماروں کو پانی پلائے، پکڑاؤں صاف کئے ہیں (مقال ۱/۲) جہادوں میں شرکت فرماتے ہیں (مقال ۱/۲) دوستوں کی مدد، دشمنوں کو ہلاک کرتے ہیں (مقال ۱/۲) یہاں تک کہ شہرِ سنن نسائی شریف میں تصریح فرمائی کہ رُوح کا حال جسم کا سا نہیں وہ ایک وقت میں چند جگہ ہو سکتی ہے (قول ۴۹) میں کہتا ہوں اولیائے احیاء کی حکایات منقول کر ایک وقت میں ستر جگہ تشریف فرما ہوتے تھے پھر بعد وصال کہ رُوح اپنی آزادی و ترقی کامل پر ہوتی ہے اُس وقت کے افعال کا کہنا ہی کیا ہے۔ زہر الرقی میں یہیں یہ بھی نقل فرمایا کہ ایمان والوں کے دل اسے سبے تکلف قبول کر سکتے ہیں کہ جبریل امین علیہ السلوٰۃ والسلام جب خدمتِ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہوتے سدرۃ المنتہی سے جُدا نہ ہوتے ہوں بلکہ اسی آن میں یہاں بھی ہوں اور وہاں بھی العبادۃ علی العاشیۃ (عبارت عاشیرہ میں ہے۔ ت)

عنہ ہذا جبریل علیہ السلام من اہل النبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولد ست مائۃ
جناحاً منہا جناحان سد الافق وکانت
ید نور من النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
یضع رقبۃ علی رقبۃ وید ید علی فخذ ید
و قلوب المخلصین تقسم للایمان باند من
المسکن انہ کان ہذا الدنوی مستقرہ
من السفوت و فی الحدیث فی رؤیۃ جبریل
فرقت راسی فاذا جبریل صاف قد مہ
بین السماء والارض یقول یا محمد انت
رسول اللہ وانا جبریل فجعلت لا اصراف
بصری الی ناحیۃ الامایۃ کذلک ۱۲۔ (۲)

ہیں اور میں جبریل ہوں۔ پھر جس طرف بھی نگاہ پھیرا انھیں اسی کیفیت میں دیکھتا۔ (ت)
زہر الرقی علی سنن النسائی کتاب الجنائز اوداع المؤمنین نور محمد کا رخاۃ تجارت کتب کراچی ۱/۲۹۲